

\* فهرسة الجزء الخامس من تفسير فتح  
البيان \*

صحيحة

- ٢ سورة يوسف عليه السلام  
٨٧ سورة الرعد  
١٣٠ سورة ابراهيم عليه السلام  
١٦٨ سورة الحجر  
٢٠٦ سورة النحل  
٢٩٤ سورة بني اسرائيل  
٣٧٥ سورة الكهف

\* (تمت) \*

\* فهرسة الجزء الخامس من تفسير الحافظ  
ابن كثير \*

صحيحة

- ٢ من سورة التوبة يا أيها الذين آمنوا ان  
كثيرا من الاحبار والرهبان  
٩٦ سورة يونس عليه السلام  
١٤٣ سورة هود عليه السلام  
١٨٣ سورة يوسف عليه السلام  
٢٣٥ سورة الرعد  
٢٧٤ سورة ابراهيم عليه السلام  
٣١٣ سورة الحجر  
٣٢٨ سورة النحل

\* (تمت) \*

(الجزء الخامس)

من التفسير المسمى فتح البيان  
في مقاصد القرآن للسيد الامام المجتهد المحقق  
الهمام المؤيد من مولاة القدير الباري أبي الطيب  
صديق بن حسن القنوجي البخاري ملك  
مدينة بهوبال حالا بالقطار الهندية  
لا زالت تكون ككب فضله  
في الآفاق زاهرة

مضيه

آمين

بها مشه تفسير الامام الجليل الكبير الخافظ عماد الدين أبي الفداء اسمعيل بن عمر بن  
كثير القرشي الدمشقي المولود سنة سبعمائة وثمانين في سنة سبعمائة وأربعة وسبعين  
وهذا التفسير جليل فسر بالاحاديث والآثار مشهورة من أصحاب اجمع  
الكلام على ما يحتاج اليه جرحا وتعديلا اه من كشف الظنون

\*(الطبعة الاولى)\*

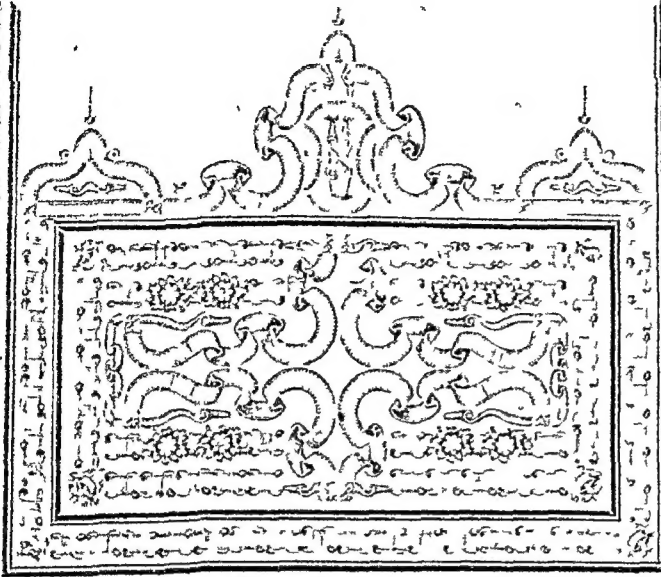
بالمطبعة الكبرى الميرية ببولاق مصر المحمية)

سنة ١٣٠١ هجرية





(يا أيها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان لم يكونوا أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباد آليم يوم يحصى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون) قال السدي الاحبار من اليهود والرهبان من النصارى وهو كما قال فان الاحبار هم علماء اليهود كما قال تعالى لولا ينهاهم الربايون والاحبار عن قولهم الاثم وأكلهم السحت والرهبان عباد النصارى والقسيسون علماءهم كما قال تعالى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا والمقصود التحذير من علماء السوء وعباد الضلال كما قال سفيان بن عيينة من فسد من علمائنا كان فيه شبه من اليهود ومن فسد من عبادنا كان فيه شبه من النصارى وفي الحديث الصحيح لتركبن سنن من كان قبلكم حذوا القذة بالقذة قالوا اليهود والنصارى قال فن وفي رواية فارس والروم قال ومن الناس الاهولاء والخاصل التحذير من التشبه بهم في أقوالهم وأحوالهم ولهذا قال تعالى لم يكونوا أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله وذلك انهم يأكلون الدنيا بالدين ومناصبهم ورياستهم



بسم الله الرحمن الرحيم

\*(سورة يوسف عليه السلام)\*

قيل هي مائة واحدة عشر آية وهي مكية كلها وقيل نزلت ما بين مكة والمدينة وقت الهجرة وقال ابن عباس وقتادة الأربع آيات قال القرطبي قال العلماء ذكر الله أفاضل الأنبياء في القرآن وكرها بمعنى واحد وفي وجوه مختلفة بألفاظ متباينة على درجات البلاغة وقد ذكر قصة يوسف ولم يكررها فلم يقدّر مخالف على معارضة ما تكرر ولا على معارضة ما لم يتكرر

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(الر) قد تقدم الكلام فيه في فاتحة سورة يونس (تلك آيات الكتاب المبين) أي تلك الآيات التي أنزلت إليك في هذه السورة آيات السورة الظاهر أمرها في إعجاز العرب وتبكيهم والمبين من أبان بمعنى بان أي الظاهر أمره في كونه من عند الله وفي إعجازه بنوعه لا سيما الأخبار عن الغيب أو الواضح معانيه للعرب بحيث لا يلبس على قارئه ومسامحه لنزوله على لغتهم أو بمعنى بين أي المبين لما فيه من الأحكام والشرائع وخفاء المالك والملكوت وأسرار النشأتين في الدارين أو المبين فيه قصص الأولين وشرح أحوال المتقدمين أو قد أبين فيها ما سألت عنه اليهود من قصة يوسف قال قتادة مبين بينه الله ببركته ورشده فهذا من بان أي ظهر وقال الزجاج مبين للحق من الباطل والحلال من

في الناس يا كونا أموا لهم بذلك كما كان لاحبار اليهود على اهل الجاهلية شرف ولهم عندهم خرج وهدايا وضرائب يحجب اليهم فلما بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم استمروا على ضلالهم وكفرهم وعنادهم طمعاً منهم ان تبقى لهم تلك الرياسات فاطنوا ما الله بنور النبوة وسلبهم اياها وعوضهم الذل والصغار وباوا بغضب من الله تعالى وقوله تعالى ويصدون عن سبيل الله أي وهم مع كلهم الحرام يصدون الناس عن اتباع الحق ويلبسون الحق بالباطل ويظهرون لمن اتبعهم من الجهلة انهم يدعون الى الخير وليسوا كما يزعمون بل هم دعاة الى النار ويوم القيامة لا ينصرون وقوله والذين يكنزون (٣) الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله

الآية هؤلاء هم القسم الثالث من رؤس الناس فان الناس عامة على العلماء وعلى العباد وعلى ارباب الاموال فاذا فسدت احوال هؤلاء فسدت احوال الناس كما قال ابن المبارك

وهل أفسد الدين الاموال

وأخبار سوء ورهبانها

وأما الكثرة قال مالك عن عبيد

الله بن دينار عن ابن عمر وهو المال

الذي لا تؤدى زكاته وروى

الثوري وغيره عن عبيد الله عن

نافع عن ابن عمر قال ما أدى زكاته

فليس بكنز وان كان تحت سبع

أرضين وما كان ظاهراً لا تؤدى

زكاته فهو كنز وقد روى هذا عن

ابن عباس وجابر وأبي هريرة

موقوفاً ومرفوعاً وقال غريبن

الخطاب فحواه ايما مال أدت

زكاته فليس بكنز وان كان مدفوناً

في الارض وأعمالاً لم تؤد زكاته

فهو كنز يكرى به صاحبه وان

كان على وجه الارض وروى

البخاري من حديث الزهري عن

خالد بن أسلم قال خرجنا مع عبد الله

ابن عمر فقال هذا قبل ان تنزل

الحرام فهذا من أبان بمعنى أظهر قال مجاهد بين الله حلاله وحرامه وعن معاذ قال بين الله الحروف التي سقطت عن ألسن الاعاجم وهي ستة أحرف (أنا أنزلناه) أي الكتاب المبين حال كونه (قرآناً) فعلى تقدير أن الكتاب السورة يكون تسميتها قرآناً باعتبار أن القرآن اسم جنس يقع على الكل وعلى البعض وعلى تقدير أن المراد به ككل القرآن فتكون تسميته قرآناً واختموه (عريباً) صفة لقرآن أي على لغة العرب وفيه من غير لسان العرب مثل سجيل ومشكاة وأليم واستبرق ونحو ذلك قاله ابن عباس ومجاهد وعكرمة وهذا هو الصحيح وأنكرها أبو عبيدة محتجاً بهذه الآية والجمع انهم لما تكلمت بها العرب نسبت اليهم وصارت لهم لغة (لعلكم تعقلون) أي لكي تعلموا معانيه وتفقهوا ما فيه لانه نازل بلغتكم أخرج الحاكم عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تلا قرآناً عربياً ثم قال ألهم اسمعيل هذا اللسان العربي الهاما وعن مجاهد قال نزل القرآن بلسان قريش وهو كلامهم (نحن نقص عليكم أحسن القصص) هو تتبع الشيء ومنه قوله تعالى وقاتل لأخته قصبه أي تتبع أثره وهو مصدر وسميت الحكاية قصة لان الذي يقص الحديث يذكر تلك القصة شيئاً فشيئاً والتقدير نقص عليكم قصصاً أحسن القصص فيكون بمعنى الاقتصاد أو هو بمعنى المفعول أي المقصوص والظاهر أنه أحسن ما يقتض في بابها قال ابن عباس قالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فنزلت هذه الآية وعن ابن مسعود مثله وقال قتادة نقص عليكم من الكتب الماضية والقرون الخالية وأمور الله السابقة في الأمم أحسن البيان واختلف في وجه كون هذه السورة او القرآن هو أحسن القصص فقيل لان ما في هذه السورة من القصص يتضمن من العبر والمواعظ والحكم ما لم يكن في غيرها وقيل لما فيها من حسن المحاوراة وما كان من يوسف عليه السلام من الصبر على آذاهم وعفوه عنهم وقيل لان فيها ذكر الانبياء والصالحين والملائكة والشیاطين والجن والاناس والانعام والطير وسير الملوك والمماليك والتجار والعلماء والجهال والرجال والنساء وخيلهن ومكرهن وقيل لان فيها ذكر الحبيب والمحبوب وما دار بينهما وقيل ان أحسن هنا بمعنى أعجب وقيل ان كل من ذكر فيها كان ماله السعادة قال خالد بن معدان سورة يوسف وسورة مريم يتفكهنها أهل الجنة في الجنة وقال عطاء لا يسمع سورة يوسف محزون الا استراح اليها (بما أوحينا) بما أوحينا

الزكاة فلما نزلت جعلها الله طهرة للاموال وكذا قال عمر بن عبد العزيز وعمر بن مالك نسخها قوله تعالى خذ من اموالهم صدقة الآية وقال بنيد عن محمد بن زياد عن أبي أمامة انه قال حليلة السنيوف من الكنز ما أحدثكم الا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الثوري عن أبي حصين عن أبي الضحى عن جعدة بن هبيرة عن علي رضي الله عنه قال أربعة آلاف فادونها نفقة فما كان أكثر من ذلك فهو كنز وهذا غريب وقد جاء في مدح التقليل من الذهب والفضة وذم التكثر منها أحاديث كثيرة ولنورد منها هنا طرفاً ليدل على الباقي قال عبد الرزاق أخبرنا الثوري أخبرني أبو حصين عن أبي الضحى عن جعدة بن هبيرة عن

وأعوذ بك من شر ما تعلم وأستغفر لك  
لما تعلم انك أنت علام الغيوب  
وقوله تعالى يوم يحمى عليها في نار  
جهنم فتمسكوى بها جبابهم  
وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنتم  
لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكذبون  
أى يقال لهم هذا الكلام تمسكوا  
وتقرعوا به كما كفى قوله ثم صبرا  
فوق رأسه من عذاب الجحيم ذق  
انك أنت العزيز الكريم اى هذا  
يذالك وهذا الذى كنتم تكذبون  
لأنفسكم ولهذا يقال من أحب  
شيئاً وقدمه على طاعة الله عذب به  
وهؤلاء لما كان جمع هذه الاموال  
آثر عندهم من رضا الله عنهم عذبوا  
بها كما كان أبو لهب لعنه الله جاهدا  
فى عداوة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وامرأته بعينه فى ذلك كانت  
يوم القيامة عوناً على عذابه ايضا فى  
جيدها أى عنقها اخبل من مسد  
أى تجمع من الخطب فى النار  
وتلقى عليه ليكون ذلك أبلغ فى  
عذابه كما ان هذه الاموال لما  
كانت أعز الاشياء على أربابها  
كانت أضرا الاشياء عليهم فى  
الدار الآخرة فحصى عليها فى نار

جهنم وناهيك بصرها فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم قال سفيان عن الاعمش عن عبد الله بن عمر بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مسعود والله الذي لا اله غيره لا يكوى عبد بكنز فمس دينار دينار اولادهم درهم اولكن يوسع بخله في موضع كل دينار ودرهم على حديثه وقد رواه ابن مردويه عن أبي هريرة عن فوعا ولا يصح رفعه والله أعلم وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاووس عن أبيه قال بلغني ان الكنز يحول يوم القيامة شحاناً يبيع صاحبه وهو يقر منه ويقول أنا كنزك لا يدركك منه شيئاً الا أخذته وقال الامام أبو جعفر بن جرير حدثنا بشر حدثنا يزيد حدثنا سعيد عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معبدان بن

أبى طلحة عن ثوبان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول من ترك بعده كزاً مثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع له زبيطان يتبعه يقول ويلك ما أنت فيقول أنا كزلة الذي تركته بعدك ولا يزال يتبعه حتى يلقيه يده فيقبضهما ثم يتبعه سائر جسدته ورواه ابن حبان في صحيحه من حديث يزيد بن عبد الله بن سفيان وأصل هذا الحديث في الصحيحين من رواية أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه وفي صحيح مسلم من حديث سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من رجل لا يؤدى زكاة ماله إلا جعل له يوم القيامة صفائح (٦) من نار فيكوى بها جنبه وجهه وظهره في يوم كان مقداره خمسين

لأنهم آحاديت الملك أن كانت صادقة وأحاديث الشيطان أن كانت كاذبة قال القرطبي وأجمعوا أن ذلك في تأويل الرؤيا وقد كان يوسف أعلم النامين بتأويلها وقيل المراد تأويل أحاديث الأمم السالفة والكتب المتولة قاله الزجاج وقيل المراد به أحواج أخوته اليه وقيل النجاؤه من كل مكروه وقيل النجاؤه من القتل خاصة والأحاديث جمع تكسير فقيل لواحد ملفوظ به وهو حديث ولكنه شذبه على أحاديث وله نظائر في الشذوذ كأبائيل وأفاطيع وأفاريض في باطل وقطيع وعريض وزعم أبو زيد أن لها واحداً مقدراً وهو أحدونه ونحوه وليس بأهم جمع لأن هذه الصيغة مختصة بالتكسير وإذا كانوا قد التزموا ذلك فيما لم يصرح له بمفرد من لفظه فنحو عباديد وشماطيط وأبائيل في أحاديث أولى قاله السمين (ويتم نعمته عليك) فيجمع لك بين النبوة والملك كما تدل عليه هذه الرؤيا التي أراك الله أو يجمع لك بين خيرى الدنيا والآخرة (وعلى آل يعقوب) وهم قرابته من أخوته وأولاده ومن بعدهم وذلك أن الله سبحانه أعطاهم النبوة كما قاله جماعة من المفسرين ولا يبعد أن يكون إشارة إلى ما حصل لهم بعد دخولهم مصر من النعم التي من جعلها كون الملك فيهم مع كونهم أنبياء وبه قال أكثر المفسرين (كأجمعها على أبيك) أى اتما مثل اتماها عليهم ما وهى نعمة النبوة عليهم ما مع كون إبراهيم اتخذ الله خليلاً ومع كون إسحق نجاه الله سبحانه من الذبح قاله عكرمة وصار لهم الذرية الطيبة وهم يعقوب ويوسف وسائر الأسباط (من قبل) أى من قبل هذا الوقت الذى أنت فيه أو من قبلك (إبراهيم وإسحق) عطف بيان لأبيك أو بدل منه أو على ضمائر أعني وعبر عنهم بالابوين مع كونهما أباجده وأبائيه للاشعار بكمال ارتباطه بالأنبياء الكرام (أن ربك عليم) بمصالح خلقه (حكيم) فى أفعاله والجملة مستأنفة مقررة لمضمون ما قبلها تعليلاً له أى فعل ذلك لأنه عليم حكيم إشارة إلى قوله تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته وأنه لا يضل النبوة إلا فى نفس قدسية وكان هذا الكلام من يعقوب مع ولده يوسف تعبيرا للرؤيا على طريق الاجمال أو علم ذلك من طريق الوحي أو عرفه بطريق الفراسة وما تقتضيه الخبايا اليوسفية (لقد كان فى يوسف وأخوته آيات للسائلين) أى لقد كان فى قصتهم علامات دالة على عظم قدرة الله وبديع صنعته للسائلين من الناس عنها وغيرهم ففهمه اكتفاء وقرأ أهل مكة آية على التوحيد قال الخاس وآية ههنا قراءة

ألف سنة حتى يقضى بين العباد ثم يرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار وذكر تمام الحديث وقال البخارى فى تفسير هذه الآية حديث شافعية بن سعيد حدثنا جريز عن حصين بن زيد بن وهب قال مررت على أبى ذر بالربذة فقلت ما أنزلك بهذه الأرض قال كنا بالشام فقرأت والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم فقال معاوية ما هذه فىنا ما هذه إلا فى أهل الكتاب قال قلت انما الفينا وفيهم ورواه ابن جريز من حديث عيسى بن القاسم عن حصين عن زيد بن وهب عن أبى ذر رضى الله عنه فذكره وزاد فى رفعه فى ذلك بين وبينه القول فكتب إلى عثمان يشكو فى فكتب إلى عثمان أنى أقبل اليه قال فأقبلت اليه فلما قدمت المدينة تركبى الناس كأنهم لم يرونى قبل يومئذ فشكوت ذلك إلى عثمان فقال لى نزع قريباً قلت والله لن أدع ما كنت أقول (قلت) كان من مذهب أبى ذر رضى الله عنه تحريم ادخار ما زاد على نفقة

العيال وكان يفتى بذلك ويحتمل عليه ويأمرهم به ويغلظ فى خلافه فنهاه معاوية فلم ينه ففتى أن يضرب حسنة بالناس فى هذا فكتب يشكوه إلى أمير المؤمنين عثمان وإن يأخذ به فاستقدمه عثمان إلى المدينة وأنزل به بالربذة وحده وبها مات رضى الله عنه فى خلافة عثمان وقد اختبر معاوية رضى الله عنه وهو عنده هل يوافق عمله قوله فبعث اليه بألف دينار فقهرها من يومه ثم بعث اليه الذى أتاهم فقال إن معاوية إنما بعثنى إلى غيرك فأخطأت فهاهنا الذهب فقال ويحك انما خرجت ولكن إذا جاءنى مالى حاسبنا لىبه وهكذا روى على بن أبى طلحة عن ابن عباس انما عامته وقال السدى هى فى أهل القبلة وقال الاخيف



ابن قيس قدس قدس المدينة فيينا أنافي حلقة فيها ملا من قريش اذ جاء رجل أخشن الثياب أخشن الجسد أخشن الوجه فقام عليهم فقال بشر الكاذب من برضف يحمي عليه في نار جهنم فيوضع على حلقة تدي أحدهم حتى يخرج من نفث كفته حتى يخرج من حلقة تدي يترزل قال فوضع القوم رؤسهم فآرايت أحدا منهم رجع اليه شيئا قال وأدبر فاتبعته حتى جئت إلى سارية فقلت ما رأيت هؤلاء الا كرهوا ما قلت لهم فقال ان هؤلاء لا يعلمون شيئا وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يذرماسر في ان عندى مثل أحد ذهابا عر على ثلاثة أيام وعندى (٧) منه شيء الا ديسار أرصده لدين فهذا والله أعلم هو الذي

حدانا نذر على القول بهذا وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا همام حدثنا قتادة عن شعيب بن أبي الحسن عن عبد الله بن الصامت رضى الله عنه انه كان مع أبي ذر فخرج عطاؤه ومعه جارية فجعلت تقضى حوائجها فقضت معها سبعة قمارها ان تسترى به فلوسا قال قلت لو اذخرته لحاجة يوتك والضيف ينزل بك قال ان خيلي عهد الى أن أياها ذهب أو فضة أو كى عليه فهو جرح على ضاحجه حتى يفرغه في سبيل الله عز وجل ورواه عن يزيد عن همام به وزاد افرغا وقال الحافظ بن عساكر بسنده الى أبي بكر الشبلي في ترجمته عن محمد بن مهدي حدثنا عمرو بن أبي سيلة عن صدقة بن عبد الله عن طلحة بن زيد عن أبي فروة الرهاوى عن عطاء عن أبي سعيد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله فقير ولا تلقه غنيا قال يا رسول الله كيف لي بذلك قال ما سئلت فلا تمنع وما رزقت فلا تحبأ قال يا رسول الله كيف لي بذلك قال

حسنه وقيل المعنى لقد كان في يوسف واخوته آيات دالة على نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم للساثلين له من اليهود فانه روى انه قال جماعة منهم وهو عكة اخبرنا عن رجل من الانبياء كان بالشام أخرجه ابنه الى مصر فبكي عليه حتى عى ولم يكن بكه أحد من أهل الكتاب ولا من يعرف خبر الانبياء وانما وجهوا اليه من أهل المدينة من يسأله عن هذا فانزل الله سورة يوسف جلا واحدة كافي التوراة وقيل معنى آيات للساثلين عجب لهم وقيل بصيرة وقيل عبرة للمعتبرين فان هذه القصة تشتمل على أنواع من العبر والمواعظ والحكم منها روى يوسف وما حقق الله فيها ومنها أحسد اخوته له وما آل اليه أمرهم ومنها صبر يوسف على ما فعلوا به وما آل اليه أمرهم من الملك ومنها حزن يعقوب وصبره على فقد ولده وما آل اليه أمرهم من بلوغ المراد وغير ذلك من الآيات قال القرطبي وأسماء وهم بمعنى اخوة يوسف وهم أحد عشر رويلا وهو أكبرهم وشمعون ولاوى ويهوذا وزبولون ويشجر وأهمهم ليا بنت ليان وهى بنت خال يعقوب وولده من سريتين زلفه وبلهه أربعة وهم دان وتفتونا وجد وأوشير ثم ماتت ليا فتزوج يعقوب أختها راحيل فولدت له يوسف وبنيامين فهؤلاء بنو يعقوب وهم الاسباط وعددهم اثناعشر نفرا وقال السهيلي ان أم يوسف اسمها وفتقا وراحيل ماتت من نفاس بنيامين وهو أكبر من يوسف وعن قتادة في الآية يقول من سأل عن ذلك فهو هكذا ما قص الله عليكم وأنبأكم به وعن الخبيك نحوه وعن ابن اسحق قال انما قص الله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم خبر يوسف وبغى اخوته عليه وحسداهم اياه حين ذكر رؤيا لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم من بغى قومه عليه وحسداهم اياه حين أكرمهم الله بنبوة ليا أنسى به (اذ) أى وقت ان (قالوا ليوسف وأخوه) هو بنيامين بكسر الباء وصحح بعضهم فتحها ففيه الوجهان وهو أصغر من يوسف وخصوه بكونه أخا مع انهم جميعا اخوة لانه أخوه لا يويه كما تقدم واللام القسم أى والله ليوسف ووحسد الخبر فقال (أحب الى أينا منا) مع تعدد المبتدأ لان أفعل التفضيل يستوى فيه الواحد وما فوقه اذا لم يعرف وهو مبني من حب المبني للمفعول وهو شاذ قياسا فصيح استعما لا لوروده في أفصح الفصحى واذا بنيت أفعل التفضيل من مادة الحب والبغض تعدى الى الفاعل المعنوى بالى والى المنعول المعنوى باللام أو بى وعلى هذا جاءت الآية الكريمة وانما قالوا هذا لانه بلغهم

رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ذلك والا فالتأنا اسناده ضعيف وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا عبيدة عن يزيد بن الصرم قال سمعت عليا رضى الله عنه يقول مات رجل من أهل الصفة وترك دينارين أو درهمين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيتان صلوا على صاحبكم وقدرى هذا من طرق آخر وقال قتادة عن شهر بن حوشب عن أبي أمامة صدى ابن عجلان قال مات رجل من أهل الصفة فوجد في مئزره دينار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كية ثم توفي رجل آخر فوجد في مئزره دينار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيتان وقال ابن أبي خاتم حدثنا أبي حدثنا أبو النضر اسحق بن ابراهيم

الفراديسي حديثنا عاوية بن يحيى الاطرابلسي حدثني اربعة ارباع من الهوزي سمعت ابا عبد الله عليه السلام قال ما من رجل عوت وعنده أجر أو أبيض الا جعل الله بكل قيراط ضيقة من نار يكوى بها من قدمه الى ذقنه وقال ايضا في حديثنا محمود بن خداس حدثنا سيف بن محمد الثوري حدثنا الاعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوضع الدينار على الدينار ولا الدرهم على الدرهم ولكن يوسع جلدته فيكوى بها جباههم وجنوحهم وظهورهم هذا ما كنتم تفتشون (٨) فذوقوا ما كنتم تكذبون سيف هذا كذاب متروك (ان عمدة السهور

عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم وقائلا المشركين كافة كما يقائلوكم كافة واعلموا ان الله مع المتقين) قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل أخبرنا أيوب أخبرنا محمد بن سيرين عن أبي بكرة أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب في حجة فقال ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جدادى وشعبان ثم قال أي يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيسمعه بغير اسمه قال أليس يوم النحر قلنا بلى ثم قال أي شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيسمعه بغير اسمه قال أليس ذا الحجة قلنا بلى ثم قال أي بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيسمعه بغير اسمه قال أليس البلد قلنا بلى قال فان

خبر الرويا فاجمع رأيهم على كيد (ونحن عصبة) الواو الحال والعصبة الجماعة قيل وهي ما بين الواو احد الى العشرة وقيل ما بين الثلاثة الى العشرة وقيل هي العشرة فما زاد وقيل من العشرة الى خمسة عشر وقيل ستة وقيل تسعة وقيل من العشرة الى الأربعين قاله قتادة والمادة تدل على الاحاطة من العصاة لا خاطها بالراس وقيل الاصل فيه ان كل جماعة يتعصب بعضهم لبعض يسمون عصبة والعصبة لا واحد لها من لفظها بل هي كالنفر والرهط وقد كانوا عشرة (ان ابا ناني ضلال مبين) أي اني ذهبت عن وجه التدبير بالترجيح لهم اعلينا واشارهم ادواتنا مع استوائنا في الانتساب اليه ولا يصح ان يكون مرادهم انه في دينه في ضلال اذ لو ارادوا ذلك لكفروا به قال ابن زيد أي اني خطا من رأيه (اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا) أي في أرض واليه ذهب الخوف وابن عطية وقال الزنجشري أي أرضا منكورة مجهولة بعيدة من العمران وهو معنى تنكيرها واخلاؤها من الناس ولأنهم من هذا الوجه نصبت نصب الظروف المهمة وقيل انها مفعول ثان والمعنى انزلوه أرضا والطرح الرمي ويعبر به عن الاقحام في المخاوف يعني قالوا افعلاوا به أحد الامر بن اما القتل أو الطرح في أرض أو المشير بالقتل بعضهم والمشير بالطرح البعض الآخر أو كان المتكلم بذلك واحدا منهم فوافقهم الباقيون فكانوا كالأقائل في نسبة هذا القول اليهم وجواب الامر (يحل لكم وجه أيكم) أي يصف ويخلص فيقبل عليكم ويحبكم حبا كاملا لأن الرجل اذا قبل على الشيء أقبل بوجهه (وتكنونوا من بعده) أي بعد يوسف والمراد بعد الفراغ من قتله أو طرحه وقيل من بعد الذنب الذي اقترفته في يوسف (قوموا الصالحين) في أمور دينكم وطاعة أيكم أو صالحين في أمور دنيكم يذهب ما كان يشغلهم عن ذلك وهو الحسد ليوسف وتكدر خواطركم بتأثيره عليكم هو وأخوه أو صالحين مع أيكم بعد رتبه وهدونه أو المراد بالصالحين التائبون من الذنب في المستقبل (قال فأنزلهم) أي من الاخوة قيل هو يهوذا وقيل روبيل وقيل شعرون والاول أولى قيل وجه الاظهار في (لا تقتلوا يوسف) استجلاب شفقتهم عليه فلم يره هذا القائل القتل ولا طرحه في أرض خالية فقرا بل قال (وألقوه في غيابة الجب) أي في بئر يشرب منها الماء فانه أقرب خلاصه فحصل ذلك انه اختار خصلته ثالثة هي أرفق يوسف من تلك الخصلتين قرأ جماعة غيابة بالافراد وغيرهم بالجمع وأنكر

دعائكم وأموالكم وأحسبه قال واعراضكم عليكم حرام حكمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا وسئلون ربكم فيسألهم عن أعمالكم ألا لا ترجعوا بعدى ضلالا يضرب بعضكم رقاب بعض الأهل بلغت ألا يبلغ الشاهد منكم الغائب فلعل من يبلغه يكون أوعى له من بعض من سمعته ورواه البخاري في التفسير وغيره ومن سلم من حديث أيوب عن محمد وهو ابن سيرين عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه به وقد قال ابن جرير حدثنا معمر حدثنا أشعث عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض

وان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم ثلاثة متواليات ورب حرم مضر الذي بين جمادى وشعبان ورواه البزار عن محمد بن معمر به ثم قال لا يروى عن أبي هريرة الا من هذا الوجه وقد رواه ابن عون وقرة عن ابن سيرين عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه به وقال ابن جرير أيضا حدثني موسى بن عبد الرحمن المروقي حدثنا زيد بن حباب حدثنا موسى بن عبيدة الربدي حدثني صدقة بن يسار عن ابن عمر قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع يعني في أوسط أيام التشريق فقال أيها الناس ان الزمان قد استدار فهُوَ اليوم كهيئته (٩) يوم خلق الله السموات والارض وان عدة

الشهور عند الله اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم أولهن رجب مضر بين جمادى وشعبان وذو القعدة وذو الحجة والمحرم وروى ابن مردويه من حديث موسى بن عبيدة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر مثله أو نحوه وقال حماد بن سلمة حدثني علي بن زيد عن أبي حرة الرقاشي عن عمه وكانت له حبة قال كنت أخذت من مائة ناقة رسول الله في أوسط أيام التشريق أزد الناس عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض منها أربعة حرم وان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم فلا تظلموا فيها أنفسكم وقال سعيد بن منصور حدثنا أبو معاوية عن الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله منها أربعة حرم قال محرم ورجب وذو القعدة وذو الحجة وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات

أبو عبيد الجلع لان الموضع الذي ألقوه فيه واحد قال الخماس وهذا تضيق في اللغة والجمع يجوز والغاية كل شئ غيب عنك شئاً وقيل للقبر غيبة والمراد بها غورا البئر الذي لا يقع عليه البصر وأطاقة فيه قال الهروي الغيبة سداً وطباق في البئر قريب الماء يغيب ما فيه من العيون وقال الكلبى الغيبة تكون في قعر الجبل لان أسنله واسع ورأسه ضيق فلا يكاد الناظر يرى ما في جوانبه وقال الزنجشري هي غوره وما غاب منه من عين الناظر وأظلم من أسنله والماء متقاربة والجبل البئر التي لم تطوور يقال لها قبل الطي ركية فاذا طويت قيل لها بئر وسميت جبلاً لانها قطعت في الارض قطعاً ولكنها تكون مخدورة في جبوب الارض أى ما غلظ منها وجع الجب جبب وجباب وأجباب وجع بين الغيابة والجب مبالغة في ان يلقوه في مكان أسنل من الجب شديد الظلمة حتى لا يدركه نظر الناظر من قيسل وهذه البئر بيت المقدس قاله قتادة وقيل ببعض نواحي ايلياء وقيل بالاردن قاله وعب وقيل بالشام وعن ابن زيد قال بجذاء طبرية بينه وبينها أميال وقال مقاتل هو على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب وجواب الامر (بـ) لقطعه بعض السيار (قـ) قرئ بالتحسية والنوقية ووجهه ان بعض السيار سيارته وهى الجمع الذي يسير في الطريق جمع سيار أى المبالغ في السير والالتقاط هو أخذ شئ مشرف على الضياع من الطريق أو من حيث لا يحتسب ومنه اللقطة كأنهم أرادوا ان بعض السيار إذا التقطه حمله الى مكان بعيد بحيث يخفى عن أبيه ومن يعرفه ولا يحتاجون الى الحركة بأنفسهم الى المكان البعيد فرموا ان والدهم لا يأذن لهم بذلك وكان هذا الجب معروفاً يدعى عليه كثير من المسافرين (ان كنتم فاعلين) أى عاملين بما أشرت به عليكم في أمره كأنهم لم يجزم بالامر بل وكله الى ما يجتمعون عليه كما يفعل المشير مع من استشاره وفي حسد اذليل على ان اخوة يوسف ما كانوا أنبياء فان الانبياء لا يجوز عليهم التواطؤ على التل لمسلم طلبوا بغيا وقيل كانوا أنبياء وكان ذلك منهم زلة قدم أرقتهم فيها التراب نار الحسد في صدورهم واضطرام جرات الغيظ في قلوبهم ورد بان الانبياء معصومون عن مثل هذه المعصية الكبيرة المتباعدة في الكبر مع ما في ذلك من قطع الرحم وعقوق الوالد واقتراء الكذب وقلة الرأفة بالصغير الذي لا ذنب له والغدر بالامانة وترك العهد قيل عزمو على قتله وعصههم الله رحمة بهم ولو فعلوا ذلك لهلكوا جميعا وقيل امهم لم يكونوا في ذلك الوقت أنبياء بل صاروا أنبياء من

(٢ - فتح البيان خامس) والارض تقر بمنه صلوات الله وسلامه عليه وثبتت للامر على ما جعله الله في أول الامر من غير تقديم ولا تأخير ولا زيادة ولا نقص ولا نسي ولا تبديل كما قال في محريم مكة ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بحرمه الله تعالى الى يوم القيامة وهكذا قال عننا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض أى الامر اليوم شرعا كما ابتدأ الله ذلك في كتابه يوم خلق الله السموات والارض وقد قال بعض المفسرين والمتكلمين على هذا الحديث ان المراد بقوله قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض انه انتفى ان يحج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك

السنة في ذي الحجة وان العرب قد كانت نسبت النسي ويتجوزون في كثير من السنين بل لا يرقى عيردى اجتهادهم في سنة تسع كانت في ذي القعدة وفي هذا انظر كما سنبينه اذا تكلمنا على النسي واغرب منه ما رواه الطبراني عن بعض السلف في حله حديث انه اتفق بين المسلمين واليهود والنصارى في يوم واحد وخميس يوم النحر عام حجة الوداع والله أعلم (فصل) هذا الشيخ علم الدين السخاوى في جزءه جمع أسماء المشهور في أسماء الايام والشهور ان المحرم سمى لكونه شهر المحرم وعندي انه سمى بذلك تكيدا لتحريره لان العرب كانت تتقلب به (١٠) فحله عامات محرمه عامات قال ويجمع على محرمات ومحارم وصفريه بذلك

نحو يوتهم منهم حين يخرجون للقتال والاسفار يقال صفر المكان اذا خالوا ويجمع على اصفار بكملة وأجمال شهر ربيع الاول سمى بذلك لارتباعتهم فيه والارتباع الاقامة من عمارة الربيع ويجمع على اربعا كنصيب وانصباء على اربعة كرهف وأرغفة ربيع الآخر كالأول جادى سمى بذلك لجود الماء فيه قال وكانت الشهور في حسابهم لا تدور وفي هذا انظر اذا كانت شهورهم منوطة بالاهلة ولا بد من دورانها فاعلمهم سمى به وذلك وسمى عند جود الماء في البرد كما قال الشاعر

وليلة من جادى ذات أندية لا يصير العبد في ظلماتها الظنبا لا ينبج الكلب فيها غيرة واحدة حتى يلف على خرطومها الذنبا ويجمع على جاديات كجبارى وجباريات وقد يدكر ويؤنث فيقال جادى الاولى وجادى الآخرة رجب من الترجيب وهو التعظيم ويجمع على ارجاب ورجاب ورجبات شعبان من تشعب القبائل وتفرقها للغارة ويجمع

بعد وكان كل ذلك قبل ان ينهاهم الله ولما أجمع رأيهم على ان يلقوه في غيايات الحب جاؤا الى أبيهم وخطبوه بلفظ الابوة استعطا فاه وتحرر بك اللحن والى جبلت عليه طبائع الآباء للامناء ونوسا لابل الى تمام ما يريدونه من الكيد الذى دبروه واستقوه هو واستقاهم المنكر لا مرنينغى ان يكون الواقع على خلافه (قالوا يا أبا ناملك لا تأمناعلى يوسف) أى أى نى لك لا تجعلنا آمناء عليه وكأنهم قد كانوا سألوه قبل ذلك ان يخرج معهم يوسف فأبى قريء تأمنا بالاظهار وبالادغام من غير اشماء واتفق الجمهور على الاخفاء والأشياء (واناله لنا صحتون) في حفظه وحيطته عاطفون عليه فأثمن بمصلحته حتى زرده اليك (أرسله مع ما غدا) أى فى غدا الى الصحراء التى أرادوا الخروج اليها وغدا ظرف والا صل عند سيويه غدوة وقال النضر بن شميل ما بين الفجر وطلوع الشمس يقال له غدوة وكذا يقال له بكرة والغدا اليوم الذى بعد يومك الذى أنت فيه (يرتج) هذا جواب الامر قريء بالنون واسكان العين وبها وكسر العين اسناد الكل والاولى مأخوذة من قول العرب رجع الانسان أو البعير اذا أكل كيف شاء والمعنى يتسع فى الخصب وكل مخصب رافع والرتع التمتع فى أكل الفواكه ونحوها والثانية مأخوذة من رعى الغنم وقريء بالتحية فيها ورفع يلعب على الاستئناف والضمير ليوسف وقال القتيبي معنى نزع تكمارس وتحافظ ويرعى بعضنا بعضا من قولهم رعى الله أى حفظ (ويلعب) من اللعب قيل لابي عمرو بن العلاء كيف قالوا نلعب وهم أنبياء فقال لم يكونوا يومئذ أنبياء وقيل المراد به اللعب المباح وهو مجرد الانبساط لا نشرح الصدر وقيل هو اللعب الذى يتعلمون به الحرب ويتقون به عليه وكان اللعب بالاستباق والاتصال غير القتال الاعداء كما فى قولهم انا ذهبنا نستبق لا اللعب المحذور الذى هو ضاردا لحق وسماء لعبا شبه به ولذلك لم ينكر عليهم يعقوب لما قالوا ونلعب ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم لحارب فها بكرة اتلا عنها وتلاعبت وقال ابن عباس نزع ونلعب نسعى وننشط ونلهوا (والحال) اناله لحافظون من ان يناله مكروه (قال) أى فاجاهم يعقوب بقوله (انى ليحزننى أن تذهبوا به) أى ذهابكم به واللام لام الابتداء لكيد ولتخصيص المضارع بالحال أخبرهم بانه يحزن لغيبه يوسف عنه لفرط محبته له وحنوه عليه والحزن هنا ألم القلب بفراق المحبوب (و) مع ذلك (أخاف أن يأكله الذئب) قال هذا يعقوب تخوفا عليه منهم فكى عن ذلك بالذئب وقيل

على شعبان وشعبانات من شدة الرضاء وهو الحر يقال رمضت الفصال اذا عطشت ويجمع على رمضان ورماضين انه أرمضة قال وقول من قال انه اسم من أسماء الله خطأ لا يرج عليه ولا يلتفت اليه قلت قد ورد فيه حديث ولكنه ضعيف ويثبت فى أول كتاب الصيام سؤال من سالت الابن باذانهم الطريق قال ويجمع على شواول وشواويل وشوالات القعدة بفتح القاف وكسرها لقعودهم فيه عن القتال والترحال ويجمع على ذوات القعدة الحجة بكسر الحاء وقحها سمى بذلك لإبقاعهم الحج فيه ويجمع على ذوات الحجة أسماء الايام أولها الاحد ويجمع على آحاد واحد ووجوده يوم الاثنين ويجمع على الاثنين والثلاثاء فيذكر



ويؤنث ويجمع على ثلاثا وثلاثين ثم الاربعاء بالمد ويجمع على أربعاء وأربعاء والخميس يجمع على خمسة وأخامس  
ثم الجمعة بضم الميم واسكانها أو فتحها أيضا ويجمع على جمع وجماعات السبت مأخوذ من السبت وهو القطع لانتهاء العدد عنده  
وكانت العرب تسمى الايام أول ثم آهون ثم جبار ثم دبار ثم مؤنث ثم العروبة ثم شيار قال الشاعر من العرب العرباء العربية المتمدنين  
أرجى ان أعيش وان يموت \* بول أو ياهون أو جبار أو التالى دبار فان أفته \* فؤنس أو عروبة أو شيار  
وقوله تعالى منها أربعة حرم فهذا ما كانت العرب أيضا في الجاهلية تحرمه (١١) وهو الذى كان عليه جمهورهم الا طائفة منهم

يقال لهم البسل كانوا يحرمون من  
السنة ثمانية أشهر رخصة مقاول وشيدا  
وأما قوله ثلاثه واليات ذو  
القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب  
مضر الذى بين جادى وشعبان  
وانما أضافه الى مضر لجهة قولهم  
فى رجب انه الذى بين جادى  
وشعبان لا كما تظنه ربيعة من ان  
رجب المحرم هو الشهر الذى بين  
شعبان وشوال وهو رمضان  
اليوم فين صلى الله عليه وسلم انه  
رجب مضر لا رجب ربيعة وانما  
كانت الاشهر المحرمة أربعة ثلاثة  
سردوا واحد فرد لاجل أداء مناسك  
الحج والعمرة فحرم قبل أشهر الحج  
شهر روهو ذو القعدة لانهم يقدون  
فيه عن القتال وحرم شهر ردى  
الحجة لانهم يوقعون فيه الحج  
ويستغلون بأداء المناسك وحرم  
بعده شهر آخر وهو المحرم ليرجعون  
فيه الى أقصى جزيرة العرب فيزوره  
ثم يعود الى وطنه فيه آمنا وقوله  
ذلك الدين القيم أى هذا هو الشرع

انه خاف ان يأكله الذئب حقيقة لان ذلك المكان كان كثيرا الذئب ولو خاف منهم عليه  
ان يقتلوه لارسل معهم من يحفظه قال ثعلب الذئب مأخوذ من تدأبت الريح اذا هاجت  
من كل وجه قال والذئب مهموز لانه يجى من كل وجه (وأنت عنه غافلون) لاشتغالكم  
بالترع واللعب أولد كونكم غير مهتمين بحفظه أخرج أبو الشيخ وابن مردويه والشافعي  
عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تلقوا الناس فيكذبون فان  
بني يعقوب لم يعلوا ان الذئب يأكل الناس فلما لقنهم أبوهم كذبوا فقالوا أكله الذئب  
(قالوا) جوابا عن عذره الثانى وهو قوله أخاف ان يأكله الذئب وأما عذره الاول وهو  
قوله انى ليحزننى فلم يجيبوا عنه امالكون الحزن زمنة قصيرا لانقضائه برجوعهم واما  
لانه ليس غرضهم ازالة الحزن عنه بل ابقائه فيه والثانى هو المتعين (لئن أكله الذئب)  
اللام هى الموطئة للقسم والمعنى والله لئن أكله الذئب (و) الحال انا نحن عصبه جماعة  
كثيرة عشرة رجال (انا اذا) أى فى ذلك الوقت وهو أكل الذئب له (لخاسرون)  
لها الكون ضعفا وعجزا أو مستحقون للهلاك لعدم الاعتماد بنا وتفاء القدرة عن  
أبسر شئ وأقله أو مستحقون لان يدعى علينا بالخسار والدمار وقيل معناه لجاهلون حق  
وهذه الجمل جواب القسم المقدرة فى الجملة التى قبلها (فلما دعوا به) من عندي يعقوب  
(وأجمعوا) أمرهم أى عزموا لان أصل معنى الاجماع العزم المصمم (ان يجمعوه  
فى غيابة الجب) قد تقدم تفصيلهما قريبا وجواب لما محذوف نظيره ودلالة المقام  
عليه أى فعلاؤهم ما فعلوا من الاذى وقيل جوابه قالوا يا انا انا ذهبنا نستبق وقيل  
الجواب المقدر رجعاؤه فيها وقيل الجواب أو حيننا والواو متعجمة ومثله قوله تعالى فلما أسألا  
وتله للحيين ونادىناه أى نادىناه قال ابن عباس كان يوسف فى الجب ثلاثة أيام (وأوحينا  
اليه) أى الى يوسف تبشيرا له وتأنيسا لوحشته مع كونه صغيرا اجتمع على ازال الضرر به  
عشرة رجال من اخوته بقلوب غليظة قد نزلت عنها الرحمة وسلبت منها الرأفة فان  
الطبع البشرى دفع عنك الدين يتجاوز عن ذنب الصغير ويعتفده اضعف عنه عن الدفع وعجزه  
عن أبسر شئ أراد منه فكيف بصغير لا ذنب له بل كيف بصغير هو أخ وله ولههم أب مثل  
يعقوب فلقد أبعد من قال انهم كانوا أنباء فى ذلك الوقت فهاهنا كذا فعل الانبياء ولا فعل  
الصالحين وفى هذا دليل على انه يجوز أن يوحى الله الى من كان صغيرا ويعطيه النبوة

المستقيم من امتثال أمر الله فيما جعل من الاشهر الحرم والحج ذوبها على ما سبق فى كتاب الله الاول قال تعالى فلا تظلموا  
فيمس أنفسكم أى فى هذه الاشهر المحرمة لانها أكدوا بالغ فى الاثم من غير ما كان المعاصى فى البلاد الحرام تضاعف لقوله تعالى  
ومن يردف به بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم وكذلك الشهر الحرام تغلف فيه الاثم وان هذا تغلف فيه الدينة فى مذهب الشافعي  
وطائفة كثيرة من العلماء وكذا فى حق من قتل فى الحرم أو قتل ذا محرم وقال جادى سلامة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن  
ابن عباس فى قوله فلا تظلموا فممن أنفسكم قال فى الشهور كلها وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان عدة الشهور عند الله

الآية فلا تظلموا في كائن ثم اختص من ذلك أربعة أشهر فجعلهم حراما وعظم حرامتهم وجعل الذنب فيهن أعظم والعلم الصالح  
والأبرار أعظم وقال قتادة في قوله فلا تظلموا فيهن أنفسكم ان الظلم في الأشهر الحرم أعظم خطيئة ووزر من الظلم في سواها  
وان كان الظلم على كل حال عظيما ولكن الله يعظم من أمره ما يشاء وقال ان الله اصطفى صفيا من خلقه اصطفى من الملائكة  
رسلا ومن الناس رسلا واصطفى من الكلام ذكره واصطفى من الارض المساجد واصطفى من الشهور رمضان والأشهر الحرم  
واصطفى من الايام يوم الجمعة واصطفى من الليالي ليلة (١٢) الله در عظمه واما عظم الله فانما تعظيم الامور بعظم الله به عند

أهل الذم وأهل العقل وقال  
الثوري عن قيس بن مسلم عن  
الحسن عن محمد بن الحنفية بان  
لا تكثر من حرمة من وقال محمد  
ابن ابي حنيفة فلا تظلموا فيهن أنفسكم  
أي لا تجعلوا حرامها حلالا ولا  
حلالها حراما كما فعل أهل الشرك  
فإنما النبي الذي كانوا يصنعون  
من ذلك زيادة في الكفر وهذا  
القول اختيار ابن جرير وقوله  
وقالتوا المشركين كافة أي جميعكم  
كما يقالونكم كافة أي جميعهم  
واعلموا ان الله مع المتقين وقد  
اختلف العلماء في تحريم ابتداء  
القتال في الشهر الحرام هل هو  
منسوخ أو محكم على قولين أحدهما  
وهو الأشهر انه منسوخ لانه تعالى  
قال هيننا فلا تظلموا فيهن أنفسكم  
وأمر بقتال المشركين وظاهر  
السياق مشعر بانه أمر بذلك أمرا  
عاما ولو كان محرما في الشهر الحرام  
لا وشك ان يقيده بانسلاخها ولا ان  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
حاصر أهل الطائف في شهر حرام وهو  
ذو القعدة كما ثبت في الصحيحين  
انه خرج الى هوازن في شوال فلما

حينئذ كما وقع في عيسى ويحيى بن زكريا وقيل معنى الوحي هنا الإلهام كقوله تعالى وأوحى  
ربك الى النحل وأوحينا الى أم موسى والاول أولى وقد قيل انه كان في ذلك الوقت قد بلغ  
مبلغ الرجل وهو بعيد جدا فان من كان قد بلغ مبلغ الغهم لا يخاف عليه ان يأكله الذئب  
(لتنبيههم) أي تخبر اخوتك (بأمرهم هذا) الذي فعلوه معك بعد خلوصك بما أرادوه بك  
من الكيد وأزله عاكفك من الضرر (و) الحال أن (هم لا يشعرون) بأنك أخوهم يوسف  
لا اعتقادهم هلا كان بالقائم لك في غيبة الحب وابعدهم بك ولكونك قد صرت عند  
ذلك في حال غير ما كنت عليه وخلاف ما عهدوه منك وسبأني ما قاله لهم عند دخولهم  
عليه بعد أن صار اليه ملك مصر وقال مجاهد وهم لا يشعرون بذلك الوحي وقال قتادة  
فهو ذلك الوحي عليه ما صنع به وعن ابن عباس قال وهم لم يعلموا بوحى الله اليه (وجاؤا  
أياهم عشاء يبكون) وهو آخر النهار وقيل في الليل ليكونوا في الظلمة أجرا على الاعتذار  
بالكذب أي جاؤا بأكين أو متباكين لأنهم لم يبكوا حقيقة بل فعلوا فعل من يبكي ترويجا  
لكنهم وتنفيقا لمكرهم وغدرهم فلما وصلوا الى أيهم (قالوا يا أبا ناد هبنا نستبق)  
أي نتسابق في العدو وفي الرمي وقيل نتصل بالسهم ويؤيده قراءة ابن مسعود نتصل  
قال الزجاج وهو نوع من المسابقة وقال الأزهري النضال في السهام والرهان في الخيل  
والمسابقة تجمعهما قال القشيري نستبق أي في الرمي أو على القوس أو على الاقدام  
والغرض من المسابقة التدريب بذلك في القتال وقال السدي يعني نستدوعدو وقال  
مقاتل تصيد أي نستبق الى الصيد (وتركا يوسف عند متاعنا) أي ثيابنا ليحرمها  
(فأكله الذئب) الفاء للتعقيب أي أكله عقب ذلك وقد اعتذروا اليه بما خافه سابقا  
عليه ورب كلمة تقول لصاحبها دعني (وما أنت بمؤمن) أي بصدق (لما) في هذا العذر  
الذي أبدىنا والكلمة التي قلناها وفي هذا الكلام منهم فتح باب اتهامهم كما لا يخفى على  
صاحب الذوق (ولو كانا) عندك أو في الواقع (صادقين) لما قد علق بقلبك من التهمة لنا في  
ذلك مع شدة محبتنا له قال الزجاج والمعنى ولولا عندك من أهل الثقة والصدق ما صدقنا  
في هذه القصة لشدة محبتك ليوسف وكذا ذكره ابن جرير وغيره (وجاؤا على) فوق  
(قيصه بدم كذب) وصف الدم بانه كذب مبالغة كما هو المعروف في وصف اسم العين باسم  
المعنى فكأنه نفسه صار كذبا أو قيل المعنى بدم ذى كذب أو بدم مكذوب فيه قال ابن

عباس  
كسره واستثناء أموالهم ورجع فلهم فليجئوا الى الطائف فعمد الى الطائف فحاصره أربعة عشر يوما  
وانصرف ولم يفتحها فثبت أنه حاصر في الشهر الحرام والقول الآخر ان ابتداء القتال في الشهر الحرام حرام وان لم يفتح تحريم  
الشهر الحرام لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام وقال الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات  
قصاص في اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم الآية وقال فاذا انسح الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين وقد تقدم  
انها الاربعة المقررة في كل سنة لا أشهر التسيير على أحد القولين وأما قوله تعالى وقتلوا المشركين كافة كما يقالونكم كافة

فيحتسمل انه منقطع عما قبله وانه حكم مستأنف ويكون من باب التهميج والتخفيض أى كما يجتسمعون لحربكم اذا حاربوكم فاجتمعوا أنتم أيضا لهم اذا حاربتمهم وقتلوههم بنظير ما يفعلون ويحتمل انه أذن للمؤمنين بقتال المشركين في الشهر الحرام اذا كانت البداءة منهم كما قال تعالى الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص وقال تعالى ولا تقتلوه عند المسجد الحرام حتى يقتلوه فيه فان قاتلوكم فاقتلوهم الآية وهكذا الجواب عن حصار رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الطائف واستصحابه الحصار الى أن دخل الشهر الحرام فانه من تمة قتال هوازن وأحلافها من ثقيف (١٣) فانهم هم الذين ابتدؤا القتال وجعوا الرجال

ودعوا الى الحرب والنزال فعند ما قصدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تقدم فلما تحصنوا بالطائفة ذهب اليهم لينزلهم من حصونهم فقالوا من المسلمين وقتلوا جماعة واستقر الحصار بالمجانيق وغيرها قرييما من أربعين يوما وكان ابتداءه في شهر حلال ودخل الشهر الحرام فاستقر فيه أياما ثم قتل عنهم لانه يغتفر في الدوام مالا يغتفر في الابتداء وهذا أمر مقرر وله نظائر كثيرة والله أعلم واندكر الاحاديث الواردة في ذلك وقد حررنا ذلك في السيرة والله أعلم

(انما النسي زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء أعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين) هذا ما ندم الله تعالى به المشركين من تصرفهم في شرع الله بآراءهم الناسدة وتغييرهم أحكام الله بأهوائهم الباردة وتحليلهم ما حرم الله وتحريمهم ما أحل الله فانهم كان فيهم من القوة الغضبية والشهامة والنجية ما استطاعوا به مدة الاشهر الثلاثة وما فهم من التعريم المانع لهم من قضاء أوطارهم من قتال أعدائهم فكانوا قد أدرثوا قبل الاسلام عدة تحليل الحرم فأخروه الى صفر فيحلون الشهر الحرام ويحرمون الشهر الحلال ليواطئوا عدة الاشهر الاربعة كما قال شاعرهم وهو عيم بن قيس المعروف بمجدل الطعان

لقد علمت معدبان قومي \* كرام الناس ان لهم كراما - أسنا الناسئيل على معد - شهور الحل ينجعلها حراما  
فأى الناس لم ندرك بوت \* وأى الناس لم يعلك لحاما - وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله انما النسي زيادة في الكفر

عباس ومجاهد كان سمحلة وقرأ الحسن وعائشة بدم كذب بالبدال المهمة أى بدم طرى يقال للدم الطرى كذب وقال الشعبي انه المتغير والكذب أيضا البياض الذي يخرج في اظفار الاحداث فيجوز ان يكون شبه الدم في القميص بالبياض الذي يخرج في الطفر من جهة اللونين وقد استدلل يعقوب على كذبهم بحكمة القميص وقال لهم متى كان هذا الذئب حكيميا كل يوسف ولا يخرق القميص ثم ذكر الله سبحانه ما أجاب به يعقوب عليه السلام فقال (قال بل سوت) أى زينت وسهلت وأمرت (لكم أنفسكم أمرا) قال النيسابورى التسويل تقرير معنى في النفس مع الطمع في اتعانه وهو تفعليل من السؤل وهو الامنية قال الازهرى وأصله مهموز غير أن العرب استشفلوا فيه الهمزة وفي الشهاب من السؤل بفتح السين وهو استرشاء العصب ونحوه فكان السؤل بذله فيما حرص عليه (فصبر جميل) قال الزجاج أى فشأى أو الذى أعتقده صبر جميل وقال قطرب أى فصبرى صبر جميل وقيل فصبر جميل أولى بقل الصبر الجميل هو الذى لا شكوى فيه لا حد غير الله وعنه صلى الله عليه وآله وسلم قال لا شكوى فيه من بث لم يصبر أخرجه ابن جرير وهو مرسل وقال مجاهد ليس فيه جزع وقرئ نصبرا جيلا وكذا في مصحف أنس قال المبرد بالرفع أولى من النصب لأن المعنى رب عندي صبر جميل وانما النصب على المصدر أى فلا صبرن صبرا جيلا (والله المستعان) أى المطلوب منه العون والجله انشائية دعائية لا اخبارية (على) أى على اظهار حال أو على احتمال (مانصفون) أى تذكرون من أمر يوسف عليه السلام وقال قتادة على ما تكذبون (وجاءت سياردة فأرسلوا) ذكر على المعنى مكان أرسلت (واردهم) هذا شروع في حكاية خلاص يوسف وما كان بعد ذلك من خبره وقد تقدم تفسير السيارة أى جماعة مسافرون سواسية سياردة لسيرهم في الارض والمراد بهما رفقمة مارة تسير من الشام أو من مدين الى مصر فأخطوا الطريق وهما واحى نزلوا قرييما من الحب وكان في قفرة بعيدة من العمران ترده المارة والرعاة وكان مأوئهم الحمار والورد الذى يرد الماء ليستقى للقوم وكان اسمه فيما ذكر المفسرون مالك بن ذعر الخزاعى من العرب العاربة (فأدلى دلوه) يقال أدلى دلوه اذا أرسلها لئلا لها ودلاها اذا أخرجها قاله الاصمعي والدوموث وقديز كروالدو الذى يستقى بها فتعلق يوسف بالحبل فلما خرج الدلو من البئر أبصره الوارد (قال يا بشرى) ومعنى مناداه للبشرى

قال النسي ان جنادة بن عمرو بن أمية السكاني كان يوافي الموسم في كل عام وكان يكنى أبا غاممة فينادي ألا ان ابنا غاممة لا يجاب ولا يعاب ألا وان صفر العام الاول حلال فيحذر الناس فيحرم صفر عاما ما يحرم الحرم عاما فذلك قول الله انما النسي زيادة في الكفر يقول بتركون الحرم عاما وعاما يحرمونه وروى العوفي عن ابن عباس نحوه وقال ليث بن أبي سليم عن مجاهد كان رجلا من بني كنانة يأتي كل عام الى الموسم على جواره فيقول أيها الناس اني لأعاب ولا أجاب ولا مرذلا أقول انا قد حرمتنا المحرم وأخرنا صفر ثم يحكي العام المقبل بعده فيقول مثل مقالته (١٤) ويقول انا قد حرمتنا صفر وأخرنا المحرم فهو قوله ليواطئوا عدة ما حرم

الله قال يعني الاربعة فيحسبوا ما حرم الله لتأخير هذا الشهر الحرام وروى عن أبي وائل والخصال وقتادة نحوه هذا وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله انما النسي زيادة في الكفر الآية قال هذا رجل من بني كنانة يقال له العلس وكان في الجاهلية وكانوا في الجاهلية لا يغير بعضهم على بعض في الشهر الحرام يلقى الرجل قاتل أبيه ولا يعذابه يده فلما كان هو قال اخرجوا بنا قالوا له هذا المحرم ننسبه العام هما العام صفوان فاذا كان العام القابل جعلناهما محرمين قال ففعل ذلك فلما كان عام قابل قال لا تغروا في صفر حرموه مع المحرم هما محرمان فهذه صفة غريبة في النسي وفيها نظر لانهم في عام انما يحرمون على هذا ثلاثة أشهر فقط وفي العام الذي يليه يحرمون خمسة أشهر فأين هذا من قوله تعالى يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله وقد روى عن مجاهد صفة غريبة أيضا فقال عبد الرزاق انا معمر عن أبي نجيع عن مجاهد في قوله تعالى انما النسي زيادة في الكفر

انه أراد حضورها في ذلك الوقت فكانه قال هذا وقت مجئك وأوان حضورك وقيل انه نادى رجلا اسمه بشري وهذا على ما فيه من البعد لا يتم الأعلى قراءة من قرأ بأشري وقد قرئ بأشري أي وعليه أهل المدينة وأهل مصر وأهل البصرة وأهل الشام قرأ بإضافة البشري الى الضمير فالاول أولى قال الخاس والمعنى من نداء البشري التبشير لمن حضر وهو أو كد من قولك بشريته كما تقول يا نجبا أي يا عجب هذا من أيامك فاحضر قال وهذا مذهب سيبويه (هذا غلام) وكان يوسف أحسن ما يكون من الغلمان وقد أعطى شطر الحسن وقيل ورثه من جده سارة وكانت قد أعطيت سدس الحسن فكان حسن الوجه جعد الشعر ضخم العينين مستوى الخلق أبيض اللون غليظ الساعددين والعضدين والساقين خفيف البطن صغير البيرة وكان اذا تنسم ظهر النور من ضواحه واذ فكم ظهر من ثيابه ولا يستطيع أحد وصفه قال الضحاك فاستبشر وابتاهم أصابوا غلاما لا يعلمون علمه ولا منزلته من ربه وقال قتادة بأسروا به حين استخروه من البئر وشييت المقدس معلوم مكانها (وأسرته) أي أسر الوارد وأصحابه الذين كانوا معه يوسف عن بقية الرفقة فلم يظهروا لهم وقيل انهم لم يخفوه ولكن أخفوا وجودهم له في الجب وزعموا انه دفعه اليهم أهل الماء لينعوه لهم بمصر وقال مجاهد أسرته التجار بعضهم من بعض وقيل ضمير الفاعل في أسروه لاختوة يوسف وضمير المفعول ليوسف وذلك انه كان ياتيه أخوه يومذا كل يوم بطعام فأتاه يوم خروجه من البئر فلم يجده فيه فأتاه أخوته فأتوا الرفقة وقالوا هذا غلام أبق منا فاشتروه منهم وسكت يوسف مخافة ان يأخذوه فيقتلوه وعن ابن عباس يعني اخوة يوسف أسر وأشأنه وكفوا ان يكون أخاهم وكنى يوسف شأنه مخافة ان يقتله اخوته واختار البيع فباعه اخوته بثمن نجس والاول أولى (بضاعة) أي أخفوه حال كونه بضاعة أي متاعا للتجارة والبضاعة ما يبيع من المال أي يقطع منه لانهم أقطعوه من المال الذي يتجر به قيل قاله لهم الوارد وأصحابه انه بضاعة استبضعناها من الشام مخافة ان يشاركوهم فيه (والله عليهم بما يعملون) أي بما يترب على عملهم القبيح بحسب الظاهر من الأسرار والقوائد المنظورة تحت باطنه فان هذا البلاء الذي فعلوه به كان سببا لوصوله الى مصر وتنقله في أطوار حتى صار ملكها فرحم الله به العباد والبلا دخره وصافي سنى القحط الذي وقع بها كما ساقى قيل وفيه وعيد شديد لمن كان فعله

الآية قال فرض الله عز وجل الحج في ذي الحجة قال وكان المشركون يسمون ذي الحجة المحرم وصفر وربيع وربيع سببا وجادى وجادى ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذى القعدة وذى الحجة فيحجون فيه مرة ثم يسكنون عن الحزم ولا يذكرونه ثم يعودون فيسمون صفر ثم يسمون رجب جادى الاخرة ثم يسمون شعبان رمضان ثم يسمون شوال رمضان ثم يسمون ذى القعدة شوالا ثم يسمون ذى القعدة ثم يسمون المحرم ذى الحجة فيحجون فيه واسمه عندهم ذى الحجة ثم عادوا بمثل هذه القصة فكانوا يحجون في كل شهر عامين حتى اذا وافق حجة أبي بكر الأخر من العامين في القعدة ثم حج النبي صلى الله عليه وسلم بحجة التي حج فوافق

ذات عدة فذلك حين يقول النبي صلى الله عليه وسلم في خيلته ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض وهذا  
 الذي قال سبحانه فيسبحنا انشأ وكيف تعجب أي بكر وقد وقعت في ذى البعد وأرى هذا وقد قال الله تعالى وأذان من الله  
 ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر ان الله يرى من انشركن ورسوله الاية فاستوى في ذى البكر فلو لم تكن في ذى الحجما  
 قال تعالى يوم الحج الاكبر ولا يلزم من فعلهم بالنسي هذه التي ذكره من دوران السنة وتجميع في كل شهر عامين فان النسي يحصل  
 بدون هذا فانهم لما كانوا يحدون شهر الحزم عاموا يرمون عوضه صفرا (١٥) والسنة على نظامها ثم في السنة الثانية يحرمون

الحرم ويتركونه على فقرته  
 لرواها وعدة ما حرم الله أي في  
 تحريم أربعة أشهر من السنة  
 الا انهم تارة يحدون تحريم الشهر  
 الثالث من الثلاثة المتواليه وهو  
 المحرم وتارة ينسونه الى صفر أي  
 يؤخرونه وقد قدمنا الكلام على  
 قوله صلى الله عليه وسلم ان الزمان  
 قد استدار الحديث أي ان في الامر  
 في هذه الاشهر وتحريم ما هو محرم  
 منها على ما ثبت في كتاب الله من العدد  
 والتوالي لا كما تعتد جهلة العرب  
 من فصلهم تحريم بعضها بالنسي  
 عن بعض والله أعلم وقال ابن أبي  
 حاتم حدثنا صالح بن بشر بن  
 سلمة الطبراني حدثنا مكي بن ابراهيم  
 حدثنا موسى بن عبيدة عن عبد الله  
 ابن دينار عن ابن عمر انه قال وقف  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقبة  
 فاجتمع اليه من شاء الله من المسلمين  
 فحمد الله وأثنى عليه بما هو له أهل  
 ثم قال وانما النسي من الشيطان  
 زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا  
 يحزنونه عاما ويحرمونه عاما فكانوا  
 يحرمون المحرم عاموا يستحلون صفر  
 ويستحلون المحرم وهو النسي وقد  
 تكلم الامام محمد بن اسحق على هذا

سبب المواقف فيه يوسف بن اخن وما صار فيه من الاستدلال بيمرى البيع والنسب افييه  
 وهو الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم  
 كما قال نبينا صلى الله عليه وآله وسلم في وصفه بذلك (وشروه) يقال شراء بمعنى اشتراء  
 وشراء بمعنى باعه والمراد هنا الثاني أي باعه الزاد وأصحابه أراشراء السبارة من اخوته  
 (بأن يحنس) ناقص أو زيف وقيل ظلم وقيل حرام لان عن الحر حرام والحرام يحنس بجنس  
 لانه يحنس انكره أي مقتوصها فلم يحل لهم بيعه ولا أكل ثمنه قاله ابن عباس وقيل قليل  
 (دراهم) بدل من غن أي لادنائير (معدودة) قيل باعوه بعشرين درهما وقيل بأربعين  
 درهما وفيه اشارة الى انه اقله تعد ولا تؤزن لانهم كانوا لا يؤزن مادون أوقية رجى  
 أربعون درهما أخرج الطبراني والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال انما اشترى يوسف  
 بعشرين درهما وكان أهله حين أرسل اليهم بعصر ثلثمائة وتسعين انسانا رجا لهم أنبياء  
 ونساء وهم صديقات والله ما خرجوا مع موسى حتى كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا  
 وقدرى في مقدار ثمن يوسف غير هذا المقدار مما لا حاجة الى التطويل بذكره (وكانوا)  
 الضمير يرجع الى ما قبله على حسب اختلاف الاقوال (فيه) أي في يوسف (من)  
 (الراشدين) أصل الرشد قلته الرغبة يقال زهدت وزهدت بفتح الهاء وكسر ها قال سيبويه  
 والكسائي قال أهل اللغة زهد فيه أي رغب عنه وزهد عنه أي رغب فيه والمعنى انهم كانوا  
 فيه من الراغبين عنه الذين لا يبالون به فلذلك باعوه بذلك الثمن الجنس لان غرضهم ابعاده  
 عنهم لا تحصيل ثمنه وقيل ذلك لانهم التقطوه والملتقط للشيئ متهاون به ولم يدخلوا مصر  
 وعرضوه للبيع ترافع الناس في ثمنه (وقال الذي اشتراه من مصر) هو العزيز الذي  
 كان على خزائن مصر وكان وزير الملك مصر وهو الريان بن الوليد من العمالة وقيل ان  
 الملك هو فرعون موسى وقال ابن عباس كان اسم المشتري قطفر وعن محمد بن اسحق  
 اظفير بن روجب وكان اسم امرأته راعيل بنت رعايل واسم الذي باعه من العزيز مالك  
 ابن ذعر قيل اشتراه بعشرين دينارا وقيل ترادى وفي ثمنه فبلغ اضعاف وزنه مسكوا وعبرا  
 وحريرا وورقا وذهب ولا آي وجواهر وكان وزنه أربع مائة رطل روى انه اشتراه العزيز وهو  
 ابن سبع عشرة سنة ولبث في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلاثين سنة  
 وآناه الله الحكمة والعلم وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة ووفى وهو ابن مائة وعشرين سنة

في كتاب السيرة كلاما جديدا من هذا احسن فقال كان أول من نسا الشهور على العرب فاحل منها ما حرم الله وحرم منها ما أحل الله عز وجل  
 العيس وهو حذيفة بن عبد قيس بن عدي بن عامر بن ثعلبة بن الحرث بن مالك بن كنانة بن خزيمية بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن  
 معد بن عدنان ثم قام بعده على ذلك ابنه عباد ثم ابنه قلع ثم من بعد عباد ابنه قلع بن عباد ثم ابنه أمية بن قلع ثم ابنه عوف بن أمية ثم  
 ابنه أبو ثامة بن عوف وكان آخرهم وعلمه قام الاسلام فكانت العرب اذا فرغت من حجة الاجتهاد اليه فقام فيهم خطيبا  
 مخرم رجا رذا القعدة وهذا الحجة ويحل المحرم عاموا ويجعل مكانه صفر ويحرمه عاموا ليوافق عدة ما حرم الله فيحل ما حرم الله يعني ويحرم

فَأَسْأَلُ اللَّهَ وَاللَّهَ أَعْلَمُ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ اتَّقُوا اللَّهَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتُمْ قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْأَخْزَةِ فَمَا تَتْلُو فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْأَخْزَةِ لِقِيلِ الْأَخْزَةِ وَابْعَثْ بَكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) هَذَا شَرْعٌ فِي عِتَابٍ مِنْ تَخَلُّفٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ حِينَ طَابَتِ الثَّمَارُ وَالظَّلَالُ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ وَجَرَّةِ الْقَيْظِ فَقَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ اتَّقُوا اللَّهَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتُمْ قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْأَخْزَةِ تَقَالُ اللَّهُ أَنْتُمْ قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْأَخْزَةِ (١٦)

فَلَمَّا اشْتَرَاهُ الْعَزِيزُ قَالَ (لَا مَرَأَتَهُ) عَنْ شُعَيْبِ الْجَبَلِيِّ أَنْ اسْمَ امْرَأَةِ الْعَزِيزِ زُلَيْخَاءُ بَفِخَ الرِّأْيِ وَكَسَرَ اللَّامَ وَالْمَدَّ كَمَا فِي الْقَامُوسِ أَوْ بَضَمَ الزَّاءَ وَقَعَ اللَّامُ عَلَى هَيْئَةِ الْمَصْغَرِّ كَمَا قَالَ الشَّهَابُ وَقِيلَ اسْمُهَا رَاعِيلُ بوزن هَائِلٍ وَقِيلَ أَحَدُهُمَا لِقَبْهَا وَالْآخَرُ اسْمُهَا (أَكْرَمَى مَنُوءَ) أَيْ مَنَزَلَهُ الَّذِي يَشْوِي فِيهِ بِالطَّعَامِ الطَّيِّبِ وَاللِّبَاسِ الْحَسَنِ يَعْنِي أَحْسَنَى تَعَهُدَهُ حَتَّى تَكُونَ نَفْسُهُ طَيِّبَةً فِي حُبِّهَا تَأْوَسًا كَنَفْتًا وَيُقَالُ لِلرَّجُلِ كَيْفَ أَبُو شَوَالٍ وَأُمُّ مَثْوَالٍ لِمَنْ يَنْزِلُ بِهِ مِنْ رَجُلٍ أَوْ امْرَأَةٍ يَرَادُ هَلْ تَطْيِبُ نَفْسَهُ بِشَوَالٍ كَنَفْتُهُ وَهَلْ يَرَاهِي حَقَّ زُرُوكَ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَقَتَادَةُ أَكْرَمَى مَنَزَاتِهِ وَالْمَثْوَى مَحَلُّ الثَّوِي وَهُوَ الْإِقَامَةُ وَكَرَامُ مَنُوءَ كَنَاءٌ عَنْ أَكْرَامِهِ عَلَى أَبْلَغِ وَجْهِهِ وَأَتَمَّهُ لِأَنَّ مِنْ أَكْرَمِ الْمَحَلِّ بِإِحْسَانِ الْأَسْرَةِ وَاتِّخَاذِ الْفَرَّاشِ وَنَحْوِهِ فَقَدْ أَكْرَمَ ضَيْفَهُ بِسَائِرِ مَا يَكْرُمُ بِهِ أَوْ بِالْمَقَامِ مَقْعَمٍ كَمَا يُقَالُ الْجُلُوسُ الْعَالِي وَالْمَقَامُ السَّاحِي وَمِنْهُ قَوْلُ آزَادٍ

قَلْبِي الَّذِي هُوَ الْطَالُ نَوَاهُ \* أَتَ الْيَكْفَى فَكَرَمَى مَنُوءَ

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ أَفْرَسَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ الْعَزِيزِ حِينَ تَفَرَّسَ فِي يَوْسُفَ فَقَالَ لَامِرَأَتِهِ أَكْرَمَى مَنُوءَ الْآيَةُ وَالْمَرْأَةُ الَّتِي أَتَتْ يَوْسُفَ فَقَالَتْ لَهَا يَا ابْنَتَ اسْتَأْجِرِي وَأَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حِينَ اسْتَخَفَّ عَمْرُ (عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا) أَيْ يَكْفِينَا بَعْضَ الْمَهْمَاتِ بِمَا نَحْتَاجُ فِيهِ إِلَى مَثَلِهِ أَوْ أَنْ يَرْدِيَا بَعْضَهُ بَعْضًا بِرَجْحٍ (أَوْ يَتَّخِذَهُ وَلَدًا) أَيْ يَتَّبِعَهُ فَتَجْعَلُهُ وَلَدًا لِلنَّاقِلِ كَانَ الْعَزِيزُ حَصُورًا لَا يَأْتِي النِّسَاءَ أَوْ كَانَ عَقِيمًا لَا يُولِدُ لَهُ كَمَا جَرَى عَلَيْهِ الْقَاضِي وَالْإِضْفَاءُ تَبَعًا لِلْكَسْفِ وَقَدْ كَانَ تَفَرَّسَ فِيهِ أَنَّهُ يَتُوبُ عَنْهُ فَيَأْتِيهِ مِنْ أَمْرِ الْمَمْلُوكَةِ (وَكَذَلِكَ) إِشَارَةٌ إِلَى مَا نَقْدُمُ مِنَ انْجِبَائِهِ مِنْ أَخُوتهِ وَآخِرَاجِهِ مِنَ الْحُبِّ وَعُطْفِ قَلْبِ الْعَزِيزِ عَلَيْهِ أَيْ مِثْلُ ذَلِكَ التَّمَكُّنِ الْبَدِيعِ (مَكَالِيُوسُفَ) يُقَالُ مَكْنَهُ فِيهِ أَيْ أَثْبَتَهُ فِيهِ وَمَكْنَهُ لَهُ فِيهِ أَيْ جَعَلَ لَهُ فِيهِ مَكَانًا وَلِتَقَارِبِ الْمَعْنَيْنِ يَسْتَعْمَلُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَكَانَ الْآخَرِ يَعْنِي أَعْطَيْنَاهُ مَكَانَهُ وَرَبِّتَهُ عَالِيَةً (فِي الْأَرْضِ) أَيْ فِي أَرْضٍ مَصْرٍ حَتَّى صَارَتْ مَكْنً مِنَ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَبَلَغَ مَا بَلَغَ مِنَ السُّلْطَانَةِ (وَلِنَعْلَمَ) هُوَ عَلَةٌ مُعَلَّلٌ مَحْذُوفٌ كَأَنَّهُ قِيلَ فَعَلْنَا ذَلِكَ التَّمَكُّنَ لِنَعْلَمَ أَوْ كَانَ ذَلِكَ الْإِنْجَاءَ لِهَذِهِ الْعَلَةِ أَوْ مَعْطُوفٌ عَلَى مَقْدَرٍ وَهُوَ أَنْ يُقَالَ مَكَالِيُوسُفَ امْتَرَبْ عَلَى ذَلِكَ مَا تَرْتَبُ عَلَيْهِ حَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ امْرَأَةِ الْعَزِيزِ وَلِنَعْلَمَ (مَنْ تَأْوِيلُ الْحَادِيثِ) أَيْ عِبَارَةُ الرُّوَايَةِ وَتَفْسِيرُهَا قَالَ مَجَاهِدٌ وَالتَّأْوِيلُ قِيلَ فَهَمَّ أَسْرَارُ الْكُتُبِ الْإِلَهِيَةِ وَسُنَّ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَلَا مَانِعَ مِنْ

مَا لَكُمْ فَعَلْتُمْ هَكَذَا رَضَا مِنْكُمْ بِالْدُّنْيَا بِدَلَامِنِ الْأَخْزَةِ ثُمَّ زَهَّدَ تَسَارُكُ وَتَعَالَى فِي الدُّنْيَا وَرَغِبَ فِي الْأَخْزَةِ فَقَالَ فَمَا تَتْلُو فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْأَخْزَةِ الْإِقْلِيلُ كَمَا قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسٍ عَنْ الْمُسْتَوْدِ أَخِي بَنِي فَهْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الدُّنْيَا فِي الْأَخْزَةِ إِلَّا كَمَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ أَصْبَعَهُ هَذِهِ فِي الْيَمِّ فَلْيَنْظُرْ بِمَنْ تَرَجَّعَ وَأَشَارَ بِالسَّابِقَةِ أَنْفَرِدَ بِآخِرَاجِهِ مُسْلِمٌ وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ الْجَدِيدِ الْحَصِيِّ بِمَحْمُودٍ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ رُوْحٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ الْوُهَيْبِيُّ حَدَّثَنَا زِيَادٌ يَعْنِي الْحَصَاصُ عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ قُلْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ سَمِعْتُ أَخَوَانِي بِالْبَصْرَةِ أَنْتَ تَقُولُ سَمِعْتُ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي بِالْحَسَنَةِ أَلْفَ أَلْفِ حَسَنَةٍ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ بَلْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ يَجْزِي بِالْحَسَنَةِ أَلْفِي أَلْفِ حَسَنَةٍ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ فَمَا تَتْلُو فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْأَخْزَةِ الْإِقْلِيلُ فَالْدُّنْيَا

مَانَعِي مِنْهَا وَمَا بَقِيَ مِنْهَا عِنْدَ اللَّهِ قَلِيلٌ وَقَالَ الثَّوْرِيُّ عَنْ الْأَعْمَشِ فِي الْآيَةِ الْإِقْلِيلُ قَالَ كَرَادَ الرَّاءُ كَبٌّ وَقَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ لَمَّا حَضَرَتْ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ حُرَيْرَانَ الْوَفَاةَ قَالَ أَتُونِي بِكَفْنِي الَّذِي أَكْفَنُ فِيهِ أَنْظُرَ إِلَيْهِ فَلَمَّا وَضَعَ بَيْنَ يَدَيْهِ تَطَرَّأَ إِلَيْهِ فَقَالَ أَمَّا لِي مِنْ كَبِيرٍ مَا أَخْلَفَ مِنَ الدُّنْيَا الْإِهْذَانُ وَلِي ظَهْرُهُ فَبَكَى وَهُوَ يَقُولُ أَفْ لَكَ مِنْ دَارَانِ كَانَ كَثِيرًا لِلْقَلِيلِ وَإِنْ كَانَ قَلِيلًا لِقَصْرِ وَإِنْ كَانَتْ لِي غُرُورٌ ثُمَّ تَوَعَّدَ تَعَالَى مَنْ تَرَكَ الْجِهَادَ فَقَالَ اتَّقُوا اللَّهَ وَابْعَثْ بَكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اسْتَغْفَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيَاةً مِنَ الْعَرَبِ فَتَنَّا قَوْلًا عَنْهُ فَأَمْسَكَ اللَّهُ عَنْهُمْ الْقَطْرَ فَكَانَ عَذَابُهُمْ وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ أَيْ لِنَصْرَةِ



نبيه وافته بكما قال تعالى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم ولا تضروا شيئا لله ولا تضروا الله شيئا بتوليكم عن الجهاد ونكولكم وتناقلكم عنه والله على كل شيء قدير أي قادر على الانتصار من الأعداء بدونكم وقد قيل ان هذه الآية وقوله انفروا خيفا وثقلا وقوله ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله انهم منسوخات بقوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ترى هذا عن ابن عباس وعكرمة والحسن وزيد بن أسلم ورواه ابن جرير وقال انما عذافين دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الجهاد فقتل (١٧) عليهم ذلك فلوتر كوه لعوقبوا عليه وهذا

اتجاه والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب (الأنصروا فقد نصره الله اذا أخرجه الذين كفروا) ثاني اثنين اذهبا في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزير حكيم) يقول تعالى الا تنصروه أي تنصروا ورسوله فان الله ناصرهم ومؤيده وكافيه وحافظه كما تولى نصره اذا أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين أي عام الهجرة لما هم المشركون بقتله أو حبسه أو نفيه فخرج منهم هاربا بحببة صديقه وصاحبه أي بكر بن أبي قحافة فلجأ إلى غار ثور ثلاثة أيام ليرجع الطلب الذين خرجوا في آثارهم ثم يسروا نحو المدينة فجعل أبو بكر رضي الله عنه يجزع ان يطلع عليهم أحد فيخلص إلى الرسول عليه الصلاة والسلام منهم أذى فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يسكنه ويثبتته ويقول يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما كما قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا

جل ذلك على الجميع (والله غالب على أمره) أي على أمر نفسه لا يتبع منه شيء ولا يغالبه عليه غيره من مخلوقاته انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فيحكم ما يشاء ويفعل ما يريد لا دافع لاهل ولا راد لقضائه ومن جملة ما يدخل تحت هذا العام كما يفيد ذلك إضافة اسم الجنس إلى الضمير ما يتعلق يوسف من الامور التي أرادها الله سبحانه في شأنه وقيل المعنى انه كان من أمر يعقوب أن لا يقص رؤياه على اخوته فغلب أمر الله سبحانه حتى قصت عليهم حتى وقع منهم ما وقع وهذا بعيد جدا (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أي لا يعلمون على غيب الله وما في طيه من الاسرار العظيمة والحكم النافعة وقيل المراد بالاكثر الجميع لانه لا يعلم الغيب الا الله وقيل ان الله سبحانه قد يطلع بعض عباده على بعض غيبه كما في قوله فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول وقيل المعنى لا يعلمون ان الله غالب على أمره وحسم المشركون ومن لا يؤمن بالقدر وقيل ما هو صانع يوسف وما يريد منه (ولما بلغ أشده) قال سيويه الاشجع واجده شدة نحو نعمة وأنعم وقال الكسائي واحده شذب رذقل وقال أبو عبيد انه جمع لا واحده من لفظه عند العرب وخالفه الناس في ذلك وهو من الشد وهو الابط على الشيء والعقد عليه والاشد هو وقت استكمال القوة ثم يكون بعده النقصان قيل هو ثلاث وثلاثون سنة قاله ابن عباس وقيل ثمان عشرة سنة قاله سعيد بن جبيرة وقيل خمس وعشرون سنة قاله عكرمة وقيل أربعون سنة قاله الحسن وقيل ثلاثون سنة قاله السدي وقيل بلوغ الحلم وبه قال ربيعة والسعبي وقيل عشرون سنة قاله الضحاك وقيل غير ذلك مما قد قدمنا في النساء والانعام قال الراغب وفيه تنبيه على ان الانسان اذا بلغ هذا القدرية قوى خلقه الذي هو عليه فلا يكادير اليه ولم يقل هنا واستوى كما قال في شأن موسى في سورة القصص لان موسى كان قد بلغ أربعين سنة وهي مدة النبوة فقد استوى وتميها لجل أعباء الرسالة وأسرار النبوة وأما يوسف فلم يكن اذ ذاك بلغ هذا السن (آتيناه حكما) هو ما كان يقع منه من الاحكام في سلطان ملك مصر (وعلمنا) هو العلم بالحكم الذي كان يحكمه وقيل العقل والفهم والنبوة والفقهاء قاله مجاهد وقيل الحكم هو النبوة والعلم هو العلم بالدين وقيل علم الرؤيا ومن قال انه أوفى النبوة صيا قال المراد بهذا الحكم والعلم اللذين آتاها الله هو الزيادة فيهما (وكذلك) أي مثل ذلك الجزاء العجيب (فجزى المحسنين)

(٣ - فتح البيان خامس) همام انبأنا ثابت عن أنس أن أبا بكر حدثه قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم ونحن في الغار لو أن أحدهم نظر إلى قدميه لأبصر تأتحت قدميه قال فقال يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما أخرجاه في الصحيحين ولهذا قال تعالى فانزل الله سكينته عليه أي تأيده ونصره عليه أي على الرسول صلى الله عليه وسلم في أشهر القولين وقيل على أبي بكر وروى عن ابن عباس وغيره قالوا لان الرسول صلى الله عليه وسلم لم تزل معه سكينته وهذا لا ينافي فيجد سكينته خاصة بتلك الحال ولهذا قال وأيده بجنود لم تروها أي الملائكة وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا قال ابن عباس يعني بكامة الذين كفروا

الشرك وكلمة الله هي لا اله الا الله وفي الصحيحين عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حجة ويقاتل رياء أي ذلك في سبيل الله فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله  
وقوله والله عزير أي في انتقامه وانتصاره من الجنب لا يضام من لا ذنب له واحتمى بالمثل بخطابه حكيم في أقواله وأفعاله (انقروا)  
خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون قال سفيان الثوري عن أبيه عن  
أبي الخبيبي مسند بن صبيح هذه الآية انقروا خفافا وثقالا (١٨) أول ما نزل من سورة براءة وقال معمر بن سليمان عن أبيه قال

زعمهم حضري انه ذكر له ان ناسا  
كانوا عسى ان يكون أحدهم عليا  
وكبيرا فيقول اني لا آثم فأنزل  
الله انقروا خفافا وثقالا الآية أمر  
الله تعالى بالنفیر العام مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عام غزوة  
تبوك لقتال أعداء الله من الروم  
الكفرة من أهل الكتاب وحثهم  
على المؤمنين في الخروج معه على كل  
حال في المشط والمكره والعسر  
واليسر فقال انقروا خفافا وثقالا  
وقال علي بن زيد عن أنس عن أبي  
طلحة كهول وشبان ما سمع الله عذر  
أحد ثم خرج الى الشام فقاتل حتى  
قتل وفي رواية قرأ أبو طلحة سورة  
براءة فاتى على هذه الآية انقروا  
خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم  
وأنفسكم في سبيل الله فقال أرى  
ربنا استغفرنا شيئا وشبابا جهزوني  
يأبى فقال بنوه يرسل الله قد  
غزت مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم حتى مات ومع أبي بكر حتى  
مات ومع عمر حتى مات فتحن نغزو  
عنه فأبى فركب البحر فمات فلم  
يجدوا له خبرا فدفنوه فيها لا بعد  
تسعة أيام فلم يتغير فدفنوه فيها

فكل من أحسن في عمله أحسن الله جزاءه وجعل عاقبته الخير من جملة ما يجزيه به وهذا  
عام يدخل تحته جزاء يوسف على صبره الحسن دخولا وأوليا قال الطبري هـ ذوان كان  
مخرجهم ظاهرا على كل محسن فالمراد به محمد صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله كما فعل  
هذا يوسف ثم أعطيته ما أعطيته كذلك أنجيئك من مشركي قومك الذين يقصدونك  
بالعداوة وأمكن لك في الارض والاولى ما ذكرناه من حل العموم على ظاهره فيدخل  
تحته ما ذكره ابن جرير الطبري قيل معنى المحسنين المؤمنين وقيل الصابرين على النوائب  
قاله الضحاك وقيل المهتدين (ورأودته) أي حين بلغ مبلغ الرجال قاله ابن زيد وهـ ذ  
رجوع الى شرح ما جرى عليه في منزل العزيز بعدما أمر أنه باكرام مشاؤه وقوله  
وكذلك مكاليوسف الى هنا اعتراض جى به أعوذ جلالا لقصة لي علم السامع من أول  
الامر ان ما لقيه يوسف من الفتن التي استحكي بقا صليها له غاية جملة وعاقبة حميدة وأنه  
محسن في جميع أحواله لم يصدر عنه في حلقى السراء والضراء ما يحل بنزاهته ولا يخفى ان  
مدار حسن التخلص الى هذا الاعتراض قبل تمام الآية الكريمة انما هو التمكن البالغ  
المفهوم من كلام العزيز والمرادة الارادة والطلب برفق ولين وقيل هي مأخوذة من  
الروداى الرفق والتأني يقال أرودنى أي أمهلنى وقيل مأخوذة من رادير واداء وذهب  
الطلب شيء كأن المعنى انهم فعلت في مرادته ما فعل المخادع ومنه الرائد لمن يطلب الماء  
والكلاب وقد يخص بمحاولة الوقاع فيقال راود فلان جاريته عن نفسها وراودته هي  
عن نفسه اذا حاول كل واحد منهم الوطء والجماع وهي عبارة عن التمتع في مواقعة  
اباها وهي مفاعلة من واحد نحو مطالبة الدائن ومما ظلة المدين ومنه مداواة الطبيب  
ونظائرهما مما يكون من أحد الجانبين الفعل ومنه الاخر سببه وهذا باب لطيف المسائل  
مبنى على اعتبار دقيق تحقيقه ان سبب الشيء قيام مقامه ويطلق عليه اسم كافي قولهم  
كانت ندى أنى كما تجزى تجزى فان فعل البادئ وان لم يكن جزاء أطلق عليه اسمه لكونه  
سببا للجزاء وهذه قاعدة مطردة مستمرة فكان يوسف عليه السلام لما كان ما أعطيه  
من كمال الخلق والزيادة في الحسن والجمال سببا لمرأوده امرأة العزيز له مرادوا والمراد  
بالمناغلة مجرد المبالغة وقيل الصيغة على بابها بمعنى انها طلبت منه الفعل وهو طلب منها  
الترك وانما قال (التي هو في بيتها عن نفسه) ولم يقل امرأة العزيز أو زليخا قصدا الى زيادة

وهـ كذا روى عن ابن عباس وعكرمة وأبي صالح والحسن البصري وسهر بن عطية ومقاتل  
ابن حيان والشعبي وزيد بن أسلم انهم قالوا في تفسير هذه الآية انقروا خفافا وثقالا كهول وشبان وكذا قال عكرمة والضحاك  
ومقاتل بن حيان وغير واحد وقال مجاهد شبابا وشيوخا وأغنياء ومساكين وكذا قال أبو صالح وغيره وقال الحكم بن عتيبة  
مشاغل وغيره مشاغل وقال العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى انقروا خفافا وثقالا يقول انقروا ناسا طوا وغير ناسا طوا وكذا  
قال قتادة وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد انقروا خفافا وثقالا قالوا فان فينا البقيع وهذا الحاجة والصناعة والشغل والمتيسر به امرأة



فأنزل الله وأبى أن يعذرهم دون أن يتفروا خوفا وثقلا أي على ما كان منهم وقال الحسن بن أبي الحسن البصري أيضا في العسر واليسر وهذا كله من مقتضيات العموم في الآية وهذا اختيار ابن جرير وقال الامام أبو عمرو والاوزاعي إذا كان النفي إلى دروب الروم نفر الناس إليها خوفا ورعبا وإذا كان النفي إلى هذه السواحل نفروا إليها خوفا وثقلا ورعبا وهذا تفصيل في المسئلة وقد روى عن ابن عباس ومحمد بن كعب وعلاء الخراساني وغيرهم أن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة مما سمعنا قال الله على ذلك أن شاء الله وقال السدي (١٩) قوله أنفروا خوفا وثقلا يقول غنيا وفقيرا وقويا

وضعيفا فجاءه رجل وكان عظيما سمينا فشكى إليه وسأله أن يأذن له فأبى فنزلت يؤذونكم أنفروا خوفا وثقلا فلما نزلت هذه الآية اشتد على الناس ففسخها الله فقال ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا الله ورسوله وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن عتبة حدثنا أيوب عن محمد قال شهد أبو أيوب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرائهم لم يخلف عن غزاة للمسلمين إلا عام واحد وكان أبو أيوب يقول قال الله تعالى أنفروا خوفا وثقلا فلا أجدني إلا خفيفا أو ثقيلا وقال ابن جرير حدثني سعيد بن عمرو السكوني حدثنا بقة حدثنا جرير حدثني عبد الرحمن بن ميسرة حدثني أبو راشد الخراساني قال وافيت المقداد بن الأسود فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاعلى تابوت من ثوابت الصيافة بجمص وقد فصل عنها من عظمه يريد الغزو فقلت له قد أعذر الله إليك فقال أوت علينا سورة البعوث أنفروا خوفا وثقلا

التقرير أن كونه في بيتها ما يدعوا إلى ذلك قيل لو أحدهما جاحل على ما أنت عليه مما لا خير فيه قالت قرب الوساو وطول السواد ولاظهار كمال نزاهته عليه الصلاة والسلام فإن عدم ميله إليها مع دوام مشاهدته لمحاسنها واستعصا بغيرها مع كونه تحت ملكتها ينادي بكونه في أعلا معارج العفة والزهادة والعدول عن اسمها للمعافاة على البستر أو للاستبجان بذكرها قال قتادة عن امرأة العزيز (وغلقت الأبواب) أي أطبقتهما قيل في هذه الصيغة ما يدل على التكثير لعدد الخصال وهي الأبواب فيقال غلقت الأبواب ولا يقال غلقت الباب بل يقال أغلقت الباب وقد يقال أغلقت الأبواب قيل وكانت الأبواب سبعة كافي البضاوي وغيره وإنما أغلقتهم الشدة خوفا (وقالت حيث لك) قرأ أبو عمرو وعاصم والاعمش والكسائي بفتح الهاء وسكون الياء وفتح التاء وبها قرأ ابن عباس وابن جبير والحسن ومجاهد وعكرمة ككف وليت قال ابن مسعود لا تظاعفوا في القراءة فأنما هو مثل قول أحدكم هلم وتعال وقرأ أبو اسحق النخعي بكسر التاء وقرأ ابن كثير وغيره بضم التاء مع فتح الهاء وقرأ أبو جعفر ونافع بكسر الهاء وفتح التاء بوزن قيل وغيره وهذه القراءات سبعة وقرأ علي وابن عباس بكسر الهاء وبعدها حمزة تساكنته وضم التاء وقرأ ابن عامر وأهل الشام بكسر الهاء وبالحمة وفتح التاء وهذه كلها لغات في هذه الكلمة وهي في كلها اسم فعل بمعنى هلم وتعال أي أقبل إلا في قراءة كسر الهاء بعدها حمزة وتاء منمومة فأنها بمعنى تهيأت لك وأنكرها أبو عمرو وقال باطل جعلها بمعنى تهيأت اذهب فاستعرض العرب حتى انتهت إلى أين حل تعرف أحدنا يقول هكذا وأنكرها أيضا الكسائي وقال الخاس هي بيعة عند البصريين لأنه يقال هاء الرجل وهي حياة ورج الزجاج القراءة الأولى وتكون اللام في ذلك على القراءة الأولى التي هي فيها بمعنى اسم الفعل للبيان أي لك أقول هذا كافي هلم لك قال النخويون حيث جاء بالحركات الثلاث فالفتح للفتح والكسر لالتقاء الساكنين والضم لتشبيهها بجمص وإذا بين باللام نحو حيث لك فهو صوت قائم مقام المصدر كاف له أي لك أقول هذا إن لم يبين باللام فهو صوت قائم مقام مصدر الفعل فيكون اسم فعل أما خبر أي تهيأت وأما امرأي أقبل وقال في الجراح يتال حوت بدو شيت به إذا صاح به ودعا وقد روى عن ابن عباس والحسن أنها كلمة سر بانية معناها أنها تدعو إلى نفسها وقال الكسائي هي لغة لأهل حوران وقعت إلى

وقال ابن جرير حدثني حبان بن زيد النخعي قال نثرنا مع صدران بن عمرو وكان واليا على حصص قبل الأفسون إلى الجراجة فترأيت شيخا كبيرا قداما قد سقط حاجباه على عينيه من أجل دمسق على راحلته فبين أغار فاقبلت إليه فقلت يا عم لقد أعذر الله إليك قال فرفع حاجبيه فقال يا ابن أخي استنشرنا الله خوفا وثقلا إلا الله من يحب الله يبتليه ثم يعيده الله فيبقىه وإنما يتلى الله من عباده من شكر وصبر وذكروا يعبدوا الله عز وجل ثم رغب تعالى في التوبة في سيدو وبذل المهج في مرضاته ومرضاه رسول الله فقال وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون أي هذا خير لكم في الدنيا والآخرة لأنكم تفرمون في التوبة قلبا

فيعتصمكم الله أموال عدوكم في الدنيا مع ما يدر لكم من الكرامة في الآخرة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم تحفل الله للجهاد  
في سبيله ان توفاد ان يدخله الجنة أو يردّه الى منزله بما نال من اجر أو غنيمة ولهذا قال تعالى كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى  
ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ومن هذا القبيل ما رواه الامام أحمد  
حدثنا محمد بن أبي عدي عن جندب عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل أسلم قال أجدي كرها قال أسلم وان  
كنت كرها (لو كان عرضا قريبا وسفرا (٢٠) فاصد لا تبعوا ولكن بعدت عليهم الشقة واسجلهون بالله لو استطعنا لخرجنا

معكم ان يكون أنفسكم والله يعلم  
انهم لكاذبون يقول تعالى موجبا  
للمن تخلفوا عن النبي صلى الله  
عليه وسلم في غزوة تبوك وقعدوا  
بعد ما استأذنه في ذلك مظهرين  
انهم ذوو اعذار ولم يكونوا كذلك  
فقال لو كان عرضا قريبا قال ابن  
عباس غنمة قريبة وسفرا فاصدا  
أي قريبا أيضا لا تبعوا أي لكافوا  
جاءوا معك كذلك ولكن بعدت عليهم  
الشقة أي المسافة الى الشام  
وسجلهون بالله أي لكم اذ رجعت  
اليهم لو استطعنا لخرجنا معكم أي  
لو لم يكن لنا اعذار لخرجنا قال الله  
تعالى ان يكون أنفسكم والله يعلم  
انهم لكاذبون (عفا الله عنكم لم  
أذنت لهم حتى يتبين لك الذين  
صدقوا وتعلم الكاذبين لا يستأذنون  
الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر  
ان يحاهدوا باموالهم وأنفسهم  
والله عليم بالمتقين انما يستأذنونك  
الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر  
وارتاب قلوبهم فهم في ريبهم  
يترددون قال ابن أبي حاتم حدثنا  
أبي حدثنا أبو خصين بن سليمان  
الرازي حدثنا سفيان بن عيينة

أهل الحجاز معناها تعال قال أبو عبيدة فسألت شيخا عالما من حوران فذكر انهم الغنم وعن  
ابن عباس معناها لك بالقبطية وقال الحسن أي عليك بالسريانية وقيل هي بالعبرانية  
ومن قال انهم ابغى لغة العرب يقول ان العرب وافقت أصحاب هذه اللغة فتكلمت بهم اعلى  
وفق لغات غيرهم كما وافقت لغة العرب الروم في القسطنطين ولغة العرب الفرس في السور  
ولغة العرب الترك في الغساق ولغة العرب الحبشة في ناشئة الليل وبالجملة فان العرب  
اذا تكلمت بكلمة صارت لغة لها وعن مجاهد انهم الغنم العربية تدعوها الى نفسها (قال  
معاذ الله) أي أعوذ بالله معاذ الله ما دعوتني اليه يقال عاد يعوذ عيادا ومعاذا وعوذاه مدر  
بمعنى الفعل (أنه) أي الذي اشتد ربي (ربى) تعليل للامتناع الكائن منه بعض  
الاسباب التي هي أقرب الى فهم امر آة العزيز وقيل الضمير للشأن فكأنه قيل ان الشأن  
الخطر هذا وهو ربي أي سدي الذي رباني العزيز (أحسن متواي) حيث أمرت  
بقوله أكرمي مثواه فكيف أخونه في أهله وأجيئك الى ما تريد من ذلك وقال الزجاج  
ان الضمير لله سبحانه أي ان الله ربي ولاني باطه فلا أركب ما حرمة قال مجاهد والسدي  
وابن اسحق يعذجا ان يطلق بي كريم على مخلوق انه ربه ولو عني السيد لانه ليس  
بمخلوق كافي الحقيقة والاول فيه ارشادها الى رعاية حق العزيز بالطف ووجه (انه لا يفلح  
الظالمون) تعليل آخر للامتناع منه عن اجابته والسلاح الظفر والمعنى انه لا يظفر  
الظالمون بباطلهم ومن جند الظالمين الواقعون في مثل هذه المعصية التي تطلبها امرأة  
العزيز من يوسف وقيل معناه انه لا يسعد الزناة (ولقد) لام قسم (همت به وهم بها) يقال  
هم بالامر اذا قصده وعزم عليه والمعنى انه هم بمخالطها كما همت بمخالطه ومال كل واحد  
منهم بما الى الآخر بمقتضى الطبيعة البشرية والجملة الخلقية ولم يكن من يوسف عليه  
الصلاة والسلام القصد الى ذلك اختيارا كما يفيد ما تقدم من استعداده بالله وان ذلك  
نوع من الظلم بل قصد من غير رضا ولا عزم ولا تصميم والقصد على هذا الوجه لا مواخذة  
فيه فلا خلاف في ان يوسف لم يأت بفاحشة وانما الخلاف في وقوع الهم ولما كان الانساء  
معصومين عن الهم بالمعصية والقصد اليها ايضا تكلم أهل العلم في تفسير هذه الآية  
بما فيه نوع تركاف في ذلك ما قاله أبو حاتم قال كتب اقرأ على أبي عبيدة غريب القرآن  
فلما أتيت علي قوله ولقد همت به وهم بها قال هذا على التقديم والتأخير كانه قال ولقد

عن مسعر عن عون قال هل سمعتم معابة أحسن من هذا انما بالعفو قبل المعابة فقال عفا الله عنكم لم أذنت  
لهم وكذا قال مورق العجلي وغيره وقال قتادة عاتيه كما سمعون ثم أنزل التي في سورة النور فخص له في أن ياذن لهم ان شاء فقال  
فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم الآية وكذا روى عن عطاء الخرساني وقال مجاهد ترك هذه الآية في آتاس قالوا  
استأذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فان أذن لكم فاعدوا وان لم ياذن لكم فاعدوا ولهذا قال تعالى حتى يتبين لك الذين  
صدقوا أي في ابداء الاعذار وتعلم الكاذبين يقول تعالى هلا تركتهم لما استأذنوك فلم تأذن لاحد منهم في القعود تعلم الصادق منهم

في اظهار طاعتك من الكاذب فانهم قد كانوا مصرين على القعود عن الغزو ولهذا أخبر تعالى انه لا يستأذن في القعود عن الغزو  
أحد يؤمن بالله ورسوله فقال لا يستأذنك أي في القعود عن الغزو الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم  
لأنهم يرون الجهاد قربة فلما ندبهم اليه بادروا وامتثلوا والله عليهم بالمتقين انما يستأذنك أي في القعود عن الجهاد الذين لا يؤمنون  
بالله واليوم الآخر أي لا يرجون ثواب الله في الدار الآخرة على أعمالهم وارتابت قلوبهم أي شككت في صحة ما جئتهم به فهم في  
ريهم يترددون أي يتحيزون يقدمون رجلا ويؤخرون أخرى وليست لهم (٢١) قدم ثابتة في شيء فهم قوم حيارى هللك لا إلى

هؤلاء ولا إلى هؤلاء ومن يضل الله  
فان تجده سبيلا (ولو أرادوا الخروج

لا عدوا له عدة ولكن كره الله

انبعاثهم فبسطهم وقيل اعدوا

مع القاعد الذين لو خرجوا فيكم

ما زادوكم الا خبالا ولا وصعوا

خلا لكم بيغونكم الفتنة وفيكم

سماعون لهم والله عليهم بالظالمين

يقول تعالى ولو أرادوا الخروج

أي معك في الغزو ولا عدوا له عدة

أي لتأهبوا له ولكن كره الله انبعاثهم

أي أبغض ان يخرجوا معك قدرا

فبسطهم أي أخرهم وقيل اعدوا

مع القاعد الذين أي قدرا ثم بين

تعالى وجه كراهيته لخروجهم مع

المؤمنين فقال لو خرجوا فيكم

ما زادوكم الا خبالا أي لأنهم جبناء

مخذولون ولا وضعوا خلالكم

بيغونكم الفتنة أي ولا سرعتوا

السير والمشى بينكم بالتميمة

والغضاء والفتنة وفيكم سماعون

لهم أي مطيعون لهم ومستحسنون

لحديثهم وكلامهم يستحسنونهم

وان كانوا لا يعلمون حالهم فيؤتوا

إلى وقوع شر بين المؤمنين وفساد

كبير وقال بجاهدوا وزيديهم

ابن جرير وفيكم سماعون لهم أي عيون يسمعون لهم الاخبار ويتقانونها اليهم وهذا لا يبق له اختصاص بخروجهم معهم بل هذا

عام في جميع الاحوال والمعنى الاول أظهر في المناسبة بالسياق والنسبة ذهب قتادة وغيره من المفسرين وقال محمد بن اسحق كان

استأذن فيما بلغني من ذوى الشرف منهم عبد الله بن أبي بن سلول والجد بن قيس وكانوا أشرفا في قومهم فبسطهم الله لعلمهم بهم ان

يخرجوا فيفسدوا عليه جنده وكان في جنده قوم أهل محبة لهم وطاعة فيما يدعونهم اليه لشرفهم فيهم فقال وفيكم سماعون لهم

ثم أخبر تعالى عن تمام علمه فقال والله عليهم بالظالمين فأخبر بأنه يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون ولهذا قال

همت به ولولا ان رأى برهان ربه لهم بها وقال أحد بن يحيى نعلب أي همت زاجبا بالعصية

وكانت مصرقة وهم يوسف لم يقع ما هم به فبين الهمين فرق ومن هذا قول الشاعر

هممت بهم من ثنية لؤلؤ \* شفيت غمالات الهوى من فؤاديا

فهذا انما هو حديث نفس من غير عزم وقيل هم بها أي هم بضربها وقيل هم بمعنى تخي

أن يتزوجها وقد ذهب جمهور المفسرين من السلف والخلف إلى ما قدمنا من حمل اللفظ

على معناه اللغوي ويدل على هذا قوله الآخر ذلك لي علم أني لم أخنه بالغيب وقوله وما

أبزئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء ومجرد الهم لا ينافي العصمة فانها قد وقعت العصمة

عن الوقوع في المعصية وذلك المطلوب قال الشهاب قال الامام المراد بالهم في الآية

خطور الشيء بالبال أو ميل الطبع كالصائم في الصيف يرى الماء البارد فتحمله نفسه على

الميل اليه وطلب شربه ولكن يمنعه دينه عنه وكل مرة الفاتنة حسنا وجالا تنهيا للشباب

الناسي القوى فتقع بين الشهوة والعفة وبين النفس والعقل مجاذبة ومنازعة قالهم هنا

عبارة عن جواز الطبعية ورؤية البرهان جواز الحكمة وهذا لا يدل على حصول

الذنب بل كلما كان هذه الحال أشد كانت القوة على لوازم العبودية أكمل انتهى

ويؤيده ما في البياض والمراد به علمه الصلاة والسلام ميل الطبع ومنازعة الشهوة

لا القصد الاختياري وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيق بالمح والاجر الجزيل

من الله تعالى من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم أو مشاركة الهم كقولك قتلتهم

لأنهم أخف الله انتهى وقيل انه هم بالقاحشة وأني ببعض مقدماتها وقد أفرط الرنحسرى

في التشنيع عليه والصحيح نزاهته عن الهم المحرم أيضا وقد أطنب الرازي في هذا المقام

فليراجعه وقيل معنى الهم انها اشتته واشتهاها قال الخفافى وانه أحسن الوجوه

وجواب لوفى (لولا أن رأى برهان ربه) محذوف أي لفعل ما هم به واختلف في هذا

البرهان الذي رآه ما هو فقيل ان زاجا قامت عند ان همت به وهم بها إلى صن لها في زاوية

البيت فسترته بثوب فقال ما تصنعين قالت استحي من الهى هذا ان راني على هذه الصورة

فقال يوسف أنا أولى ان استحي من الله تعالى روى معنى هذا عن علي بن أبي طالب وفي

رواية عن علي بن الحسين وقيل انه رأى في سقف البيت مكتوبا ولا تقربوا الزنا انه كان

فاحشة وقيل رأى كذا مكتوبا عليها وان عليكم لحافظين كراما كائين وقيل ان البرهان

وابن جرير وفيكم سماعون لهم أي عيون يسمعون لهم الاخبار ويتقانونها اليهم وهذا لا يبق له اختصاص بخروجهم معهم بل هذا

عام في جميع الاحوال والمعنى الاول أظهر في المناسبة بالسياق والنسبة ذهب قتادة وغيره من المفسرين وقال محمد بن اسحق كان

استأذن فيما بلغني من ذوى الشرف منهم عبد الله بن أبي بن سلول والجد بن قيس وكانوا أشرفا في قومهم فبسطهم الله لعلمهم بهم ان

يخرجوا فيفسدوا عليه جنده وكان في جنده قوم أهل محبة لهم وطاعة فيما يدعونهم اليه لشرفهم فيهم فقال وفيكم سماعون لهم

ثم أخبر تعالى عن تمام علمه فقال والله عليهم بالظالمين فأخبر بأنه يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون ولهذا قال

تعالى لوخر جو افكم مازادوكم الاخبالا فآخبر عن حالهم كيف يكون لوخر جو او مع هذا ماخر جو كما قال تعالى ولوردو العادوا  
لما نهوا عنه وانهم لكاذبون وقال تعالى ولوعلم الله فيهم خيرا الاسمعيهم ولو آسمعيهم لتولوا وهم معرضون وقال تعالى ولو آنا كتبنا  
عليهم ان اقتلوا انفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم ولو انهم فعلوا ما يوعدون به لكان خيرا لهم وأشد تثبيتا واذا  
لا تبتناهم من ادناجر اعطيا ولا هديناهم صراطا مستقيما والا آيات في هذا كثيرة لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الامور  
حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون (٢٢) يقول تعالى محرضا النبي عليه السلام على المنافقين لقد ابتغوا الفتنة من قبل

وقلبوا لك الامور اى لقد اعدوا  
فكرهم وأجلوا آراءهم في كيدك  
وكيد أصحابك وخذلان دينك  
واخذادهم مدة طويلة وذلك أول  
ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم  
المدينة رمت به العرب عن قوس  
واحدة وحاربتهم يوم المدينة  
ومنافقوها فلما نصره الله يوم بدر  
وأعلا كلمته وقال ابن أبي وأصحابه  
هذا أمر قد توجه فدخلوا في  
الاسلام ظاهرا ثم كلما أعزاه الله  
الاسلام وأهله أعظمهم ذلك وساءهم  
ولهذا قال تعالى حتى جاء الحق  
وظهر أمر الله وهم كارهون (ومنهم  
من يقول انذني ولا تفتني آلا في  
الفتنة سقطوا وان جهنم لمحيطه  
بالمكافرين) يقول لك يا محمد انذني  
المنافقين من يقول لك يا محمد انذني  
في القعود ولا تفتني بالخروج  
معك بسبب الجوارى من نساء  
الروم قال الله تعالى آلا في الفتنة  
سقطوا أى قد سقطوا في الفتنة  
بقولهم هذا كما قال محمد بن اسحق  
عن الزهري ويزيد بن رومان وعبد  
الله بن أبي بكر وعاصم بن قتادة  
 وغيرهم قالوا قال رسول الله صلى الله

هو تدكره عهد الله وميثاقه وما أخذه على عباده وقيل نودي يا يوسف أنت مكتوب  
في الانبياء وتعمل عمل السفهاء وقيل رأى صورة يعقوب على الجدار عاضا على أغنامه  
يتوعد به وقال قتادة وأكثر المفسرين والحسن وسعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة  
والضحاك وقيل رأى جبريل في صورة يعقوب قاله ابن عباس وقيل مثل له يعقوب  
نضرب يده في صدره فخرجت شهوته من أنامله وقيل رأى جبريل قاله البضاوي  
قال الخفاجي هذا مع ما في القصص ونحوه مما لا يليق ذكره وتركه أحسن منه كله  
مما لا أصل له والنص ناطق بخلافه والبرهان ما عنده من العلم الدال على تحريم ما هممت به  
وأنه لا يمكن لهم فضلا عن الوقوع فيه هذا هو الذي يجب اعتقاده والجل عليه انتهى  
وعلى الجملة ان كل ذلك الاخرافات وأباطيل عجيبة الآذان وتردها العقول والاذهان  
ويل لمن لا كهها ولنفقها أو سمعها وصديقها والحاصل انه رأى شيئا حال بينه وبين ما هم به  
والله أعلم بما هو وقد أطال المفسرون في تعيين البرهان الذي رأه بلاديل بدل عليه  
من السنة المطهرة واختلفت أقوالهم في ذلك اختلافا كثيرا (كذلك) إشارة  
الى الإراءة المدلول عليها بقوله رأى برهان ربه والى التثبيت المفهوم من ذلك أى مثل  
تلك الآراء تأريها أو مثل ذلك التثبيت ثبناه (لنصرف عنه السوء) أى كل ما ينسوه  
(والفحشاء) هو كل أمر مفرط القبح وقيل السوء الخيانة للعزيز في أهلها والنحشاء الزنا  
وقيل السوء الشهوة والفحشاء المباشرة وقيل السوء الثناء القبيح والاولى الجمل على  
العموم فيدخل فيه ما يدل عليه السياق دخولا أوليا قال أبو السعود وفيه آية بينة  
وحجة قاطعة على أنه عليه الصلاة والسلام لم يقع منه هم بالمعصية ولا توجه اليها قاطع ولا  
لقليل لصرفه عن السوء والفحشاء وانما توجه اليه ذلك من خارج فصرفه الله تعالى عنه  
بما فيه من موجبات العنة والعصية فتأمل (انه من عبادنا المخلصين) تعليل لما قبله  
قرئ بكسر اللام وقتحها وهي سبعية والمعنى على الاولى ان يوسف كان من أخلص  
طاعته لله وعلى الثانية انه كان ممن استخلصه الله للرسالة وقد كان عليه السلام مخلصا  
مستخلصا وعلى كلا المعنيين فهو مستقيم في سلكهم داخل في زميرهم من أول أمره بقضية  
الجملة الاسمية لان ذلك حدث له بعد ان لم يكن كذلك فانحسب مادة احتمال صدور الهم  
بالسوء عنه عليه السلام بالكلية قال الخفاجي قيل فيه ان كل من له دخل في هذه القصة

عليه وسلم ذات يوم وهو في جهازه الجدين قيس أخى بنى سلمة هل لك يا جادا العام في اجلاء بنى الاصفر فقال يا رسول الله أو شهد  
تأذن لي ولا تفتني فوالله لقد عرف قومي ما رجل أشد حجباً بالنساء مني وإنى أخشى ان رأيت نساء بنى الاصفر ان لا أصبر عنهن فأعرض  
عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد آذنت لك في الجدين قيس نزلت هذه ومنهم من يقول انذني ولا تفتني الآية أى ان كان  
انما يحشى من نساء بنى الاصفر وانيس ذلك به فاسقط فيه من الفتنة بتخلقه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والرغبة بنفسه عن  
نفسه أعظم وهكذا روى عن ابن عباس ومجاهد وغير واحد انها نزلت في الجدين قيس وقد كان الجدين قيس هذان من أشرف



عمله لانه انما يتقبل من المتقين (فلا تنجيك أموالهم ولا اولادهم انما يريد الله ليذهبهم بها في الحياة الدنيا وترزق انفسهم وهم كافرون) يقول تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم فلا تنجيك أموالهم ولا اولادهم كما قال تعالى ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجنا منهم وزهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى وقال أيا حسبون اننا نمددهم به من مال وسيناسخ لهم في الخيرات بل لا يشعرون وقوله انما يريد الله ليذهبهم بها في الحياة الدنيا قال الحسن البصري بن كثرها والنفقة منها في سبيل الله وقال قتادة هذا من المقدم والمؤخر تقديره فلا تنجيك أموالهم (١٤) ولا اولادهم انما يريد الله ليذهبهم بها في الحياة الدنيا واختار ابن جرير

قول الحسن وهو القول الاول القوى الحسن وقوله وترزق انفسهم وهم كافرون يريد ان يعيتهم حين يعيتهم على الكفر ليكون ذلك انكى لهم واشد لعذابهم عيادا بالله من ذلك وهذا يكون من باب الاستدراج لهم فياهم فيه (ويحلفون بالله انهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون لو يجدون مجاً أو مغارات أو مداخلاً لدولوا اليه وهم يجهلون) يخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم عن جزعهم وفرعهم وفرقهم واهلهم انهم يحلفون بالله انهم لمنكم بينما مؤكدة وما هم منكم أى في نفس الامر ولكنهم قوم يفرقون أى فهو الذى جعلهم على الخلف لويجدون مجاً أى حصناً يحصنون به وحرزاً يتحزون به أو مغارات وهى التى فى الجبال أو مداخل وهى السرب فى الارض والتفق قال ذلك فى الثلاثة ابن عباس ومجاهد وقتادة لولوا اليه وهم يجهلون أى يسرعون فى ذهابهم عنكم لانهم انما يخاطبونكم كرجال محبة وودوا انهم لا يخاطبونكم ولكن الضرورة

لطيفة فانهمها وقال ابن الخطيب وأما الحسن الدائم فانه لا يعبر عنه بهذه العبارة بل يقال يجب ان يجعل من المسجونين كما قال فرعون لاجعلك من المسجونين ذكره الكرخي (أو عذاب أليم) قبل هو الضرب بالسياط والظاهر انه ما يصدق عليه العذاب الاليم من ضرب أو غيره وفى الابهام للعذاب زيادة فهو يل لسان الجزاء المذكور يكونه قانوناً مطرداً فى حق كل أحد كائن من كان وفى ذكر نفسها بعنوان أهلية العزيز اعظام للخطب واغرامه على تحقيق ما تنوخواه بحكم الغضب والحجة قاله أبو العود لم يقل ان يوسف يجب ان يقابل باحد هذين الامرين بل ذكرت ذلك ذكراً كياصوناً للمحبوب عن الذكربالشر فليسمع يوسف مقالها أراد ان يبرهن عن نفسه (قال عني راودني عن نفسي) يعنى طلبت مني الفحشاء قايت وقررت والجمله مستأنفة كالجمله الاولى وقد تقدم بيان معنى المرادة أى هى التى طلبت مني ذلك ولم أرد به اسوأ ولم يقل هذه ولا ذلك لفرط استحيائه وهو أدب حسن حيث أتى بلفظ الغيبة دون الحضور ولم يكن يريد ان يذكر هذا القول ولا يهلك سترها ولكن لما قالت هى ما قالت ولطخت عرضة احتاج الى ازالة هذه التهمة عن نفسه فقال ما قال (وشهد شاهد من أهلها) أى من قرابته أو سمى الحاكم بينهم شاهد لما يحتاج فيه من التثبت والتأمل قيل لما التبس الامر على العزيز احتاج الى حاكم يحكم بينهم ليتبين له الصادق من الكاذب قيل كان ابن عم لها واقفامع العزيز في الباب وقيل ابن خال لها وقيل انه طفل فى المهد تنكلم قال السهيلي وهو الصحيح للحديث الوارد فى ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى ذكر من تنكلم فى المهد وذكر من جلتهم شاهد يوسف وقيل انه رجل حكيم كان العزيز يستشيره فى أموره وكان من قرابة المرأة قال ابن عباس ظني أنطقه الله كان فى الدار وعنده قال كان رجل داخلة من خاصة الملك وعن الحسن قال هو رجل له فهم وعلم وعن مجاهد قال انطيس بانسي ولا جنى هو خلق من خلق الله قلت ولعله لم يحضر قوله تعالى من اهلها وانما كان الشاهد من اهل المرأة وقرابته ليكون أقوى فى نفي التهمة عن يوسف مع ما وجد من كثرة العلامات الدالة على صدقه (ان كان قصه قد من قبل) أى من قدما فقال الشاهد هذه المقالة مستدلاً على بيان صدق الصادق منهم واكذب الكاذب بان قص يوسف ان كان مقطوعاً من قبل أى من جهة القبيل (فصدقت) أى فقد صدقت بأنه أراد بها اسوأ (وهو من الكاذبين)

أحكام ولهذا اليرلون فى هم وحرز لان الاسلام وأهله لا يزال فى عز ونصر ورفعة فلهذا كلما سار المسلمون ساءهم ذلك فهم فى يدون ان لا يخاطبوا المؤمنين ولهذا قال لويجدون مجاً أو مغارات أو مداخل لولوا اليه وهم يجهلون (ومنهم من يلزم فى الصدقات فان اعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون) ولوا أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا احسبنا الله سيئاً متيناً الله من فضله ورسوله انالى الله راغبون) يقول تعالى ومنهم أى المنافقين من يلزم أى يعيب عليك فى قسم الصدقات اذا فرقتها أو ينهك فى ذلك وهم المتهمون المؤمنون وهم مع هذا لا يشكرون للدين وانما يشكرون حظ انفسهم ولهذا ان اعطوا من الزكاة رضوا وان لم



يعطوا منها إذا هم يسخطون أي يغضبون لأنفسهم قال ابن جرير أخبرني داود بن أبي عاصم قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم بصدقة فقسّمها ههنا وههنا حتى ذهبت قال وراة رجل من الأنصار فقال ما هذا بالعدل فنزلت هذه الآية وقال قتادة في قوله ومنهم من يارك في الصدقات يقول ومنهم من يطعن عليك في الصدقات وذكرنا أن رجلا من أهل البادية حديث عهد بأريية أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقسم ذهابا وفضة فقال يا محمد والله لئن كان الله أمرك أن تعدل ما عدلت فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم ويلك فمن ذابعدل عليك بعدى ثم قال نبي الله لحذر واهذا وأشباهه (٢٥) فان في آتية أشباه هذا يقرؤون القرآن لا يجاوز

تراقبهم فاذا خرجوا فاقبلوهم ثم اذا خرجوا فاقبلوهم فاذا خرجوا فاقبلوهم وذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول والذي نفسي بيده ما أعطيتكم شيئا أولأ أنمعهكموه انما أنا خازن وهذا الذي ذكره قتادة يشبهه مارواه الشيخان من حديث الزهري عن أبي سلمة عن أبي سعيد في قصة ذي الخويصرة واسمه حرقوص لما اعترض على النبي صلى الله عليه وسلم حين قسم غنائم حنين فقال له اعدل فانك لم تعدل فقال لقد خبت وخسرت ان لم أكن أعدل ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رآه مقنيا انه يخرج من ضئضئ هذا قوم يتحرقوا أحدهم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يرقون من الدين حروق السهم من الرمية فأينما لقيتموهم فاقتلوهم فانهم شرقة لي تحت أديم السماء وذكر بقية الحديث ثم قال تعالى منها لهم على ما هو خير من ذلك لهم فقال ولوأأنهم رضوا ما آتاهم ورسوله وقالوا احسن الله سبيوتنا الله من فضله ورسوله أنا

في قوله انهم ارادوه عن نفسه وقرئ من قبل بضم اللام وكذا من دبر قال الزجاج جعلاهما غائبين (وان كان قصه قد من دبر) أي من ورائه (فكذبت) في دعواها عليه (وهو المصدقين) في دعواه عليه ولا يخفى ان هاتين الجملتين الشرطيتين لا تلازم بين مقدميهما وتالييهما لا عقلا ولا عادة وليس تاستان من الشهادة في شيء وانما ذكرنا توسيعه لالدائرة وارخاء العنان الى جانب المرأة باجراء ما عسى ان يحتمله الحال في الجملة مجرى الظاهر الغالب الوقوع فليس ههنا الا مجرد امارة غير مطردة اذ من الجائز ان يجذبه اليها وهو مقبل عليه فينفق القميص من دبر وان يجذبه وهو مدبر عنها فينفق القميص من قبل (فلما رأى) العزيز (قيصه) أي قيص يوسف (قد من دبر) كانه لم يكن رأى ذلك بعدأ ولم يتدبره فلما تنبه له وعلم حقيقة الحال وعرف خيانة امرأته وبراة يوسف عليه السلام (قال) أي العزيز وقيل هذا من قول الشاهد والاول أولى (انه) أي الامر الذي وقع فيه الاختلاف بينكما وان قولك ما جازع من أراد بأهلك سوا (من) جنس (كيدكن) ومكركن وحيلكن يا معشر النساء (ان كيدكن عظيم) خاطب الجنس لان الحيل والمكاييد لا تختص بها وانما وصف الكيد بالعظيم لان كيدهن أعظم من كيد جميع البشر في اتمام مرادهن لا يقدر عليه الرجال في هذا الباب فانه ألفت وأعلت بالقلب وأشد تأثيرا في النفس وعن بعض العلماء اني أخاف من النساء ما أخاف من الشيطان فانه تعالى يقول ان كيد الشيطان كان ضعيفا وقال للنساء ان كيدكن عظيم ولان الشيطان يوسوس مسارقة وهن يواجهن به الرجال وفي حاشية الخفاجي وقيل عليه ان ضعف كيد الشيطان في مقابلة كيد الله وعظم كيدهن بالنسبة للرجال وهو ليس بشيء لانه استدل بظواهر الاقها ومثله مما تنقبض له النفس وتنبسط يكتفي فيه ذلك القدر انتهى قال الحقناوى هذا فيما يتعلق بامر الجماع والشهوة لا عظيم على الاطلاق اذ الرجال أعظم منهم في الحيل والمكاييد في غير ما يتعلق بالشهوة ثم خاطب العزيز يوسف عليه السلام بقوله (يوسف أعرض عن هذا) الامر الذي جرى واكتفوا ولا تتحدث به حتى لا يفتشرو ويشيع بين الناس وقيل معناه لا تكثر به ولا تهتم به فقد بان عذرك ثم أقبل عليه بالخطاب فقال (واستغفري) يا زليخا (الذنبك) الذي وقع منك قال البكرخي كان العزيز قليل الغيرة بل قال في البحران تربة مصر تنقبض هذا

(٤ - فتح البیان خامس) الى الله راغبون فتمت هذه الآية الكريمة أدب اعظم ما وشر يفاحيت جعل الرضا بما آتاه الله ورسوله والتوكل على الله وحده وهو قوله وقالوا احسن الله سبيوتنا الله وكذلك الرغبة الى الله وحده في التوفيق اطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم وامتنال أوامر ووترلة زواجره وتصديق أخباره والاقتناء بما آتاه (انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤانسة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم) لما ذكر تعالى اعراض المنافقين الجاهلة على النبي صلى الله عليه وسلم وازهم اياه في قسم الصدقات بين تعالى انه هو الذي قسمها وبين حكمها

وتولى أمرها بنفسه ولم يكل قسمها إلى أحد غيره فجزأها هؤلاء المذكورين كما رواه الامام أبو داود في سننه من حديث عبد الرحمن بن زياد بن أنعم وفيه ضعف عن زياد بن نعيم عن زياد بن الحرث الصدائي رضي الله عنه قال آتيت النبي صلى الله عليه وسلم فباعته فأتى رجل فقال أعطني من الصدقة فقال له إن الله لم يرص بحكمي ولا غيره في الصدقات حتى حكم فيها هو فجزأها ثمانية أصناف فان كنت من تلك الاجراء أعطيتك وقد اختلف العلماء في هذه الاصناف الثمانية هل يجب استيعاب الدفع اليها أو الى ما أمكن منها على قولين أحدهما انه يجب ذلك (١٦) وهو قول الشافعي وجاعة والثاني أنه لا يجب استيعابها بل يجوز

الذفع الى واحد منها ويعطى  
جميع الصدقة مع وجود الباقي  
وهو قول مالك وجماعة من السلف  
والخلف منهم عرو وحنيفة وابن  
عباس وأبو العالية وسعيد بن جبير  
وثنون بن مهران قال ابن جرير  
وهو قول عامة أهل العلم وعلى هذا  
فإنما ذكرت الاصناف ههنا لبيان  
المصرف لولو جوب استيعابها  
ولو جوه الحاج والمؤاخذة مكان  
غير هذا والله أعلم وإنما قدم الفقراء  
على البقية لأنهم أحوج من  
غيرهم على المشهور لرشد فاقتهم  
وحاجتهم وعند أبي حنيفة أن  
المسكين أسوأ حالاً من الفقير وهو  
كما قال أحمد وقال ابن جرير حدثني  
يعقوب حدثنا ابن علية أنبأنا ابن  
عون عن محمد قال قال عمر بن  
الخطبة رضي الله عنه الفقير ليس بالذي لا مال له  
ولكن الفقير الأخلاق الكسب  
قال ابن علية لا خلق المحارب  
عندنا والجهور على خلافه وروى  
عن ابن عباس ومجاهد والحسن  
البصري وابن زيد واختار ابن جرير  
وغير واحد أن الفقير هو المتعفف  
الذي لا يسأل الناس شأاً والمسكين

ولهذا لا ينشأ فيها الاسد ولو دخل فيها لا يبقى (انك كنت) بسبب ذلك (من الخاطئين)  
 أى من جنسهم برى يوسف بالخطيئة والجللة لتعليل لما قبلها من الامر بالاستغفار ولم يقل  
 من الخاطئات تغليباً للذكر على المؤنث كما في قوله وكانت من القاتلتين ومعنى من  
 الخاطئين من المتعمدين يقال خطأ اذا اذنب متعمداً وقيل التقدير من القوم الخاطئين  
 وقيل ان القائل ليوسف ولا امرأة العزيز بهذه المقالة هو الشاهد الذى حكم بينهما  
 (وقال نسوة) قرى نسوة بضم النون قاله أبو البقاء وبكسرهما والمراد جماعة من النساء  
 ويجوز التسديد كبرى الفعل المستدلين كما يجوز التأنيث ولا واحده من لفظه بل من  
 معناه وهو امرأة والنساء جمع كثرة أيضاً ولا واحده من لفظه قيل وكن خمساً وهن امرأة  
 ساقى العزيز وامرأة خبازة وامرأة صاحب دوابه وامرأة صاحب سجنه وامرأة طاجبه  
 (فى المدينة) هى مصر وقيل مدينة الشمس (امرأة العزيز) يعنى زليخا (تراودفتها)  
 الفتى فى كلام العرب الشاب الحديث السن والفتاة الشابة والمراد هنا غلامها يقال فتاى  
 وقتاى أى غلامى وجارى وقيل بالضرع تنبيه على ان المارودة صارت محنة لها وقد بنا  
 دون الماضى فلم يقتل راودت (عن نفسه) وهو يتنعم منها (قد شغفها حباً) أى غلبها حبه  
 وقيل دخل حبه فى شغافها قال أبو عبيدة شغاف القلب غلافه وهو جلدته عليه وقيل هو  
 وسط القلب وعلى هذا يكون المعنى دخل حبه الى شغافها فغلب عليه وقرئ شغفها بالعين  
 المهملة قال ابن الاعرابى معناه أجرى حبه عليها قال الجوهرى شغفها حباً أى حرق قلبه  
 وقال أبو زيد أمرضه وقال النحاس معناه عنده كثر أهل اللغة قد ذهب بها كل مذهب  
 لان شغاف الجبال أعاليها وقد شغف بذلك شغفاً باسكان الغين المعجمة اذا ولع به وقرأ  
 الحسن قد شغفها بضم الغين وحكى بكسرهما قال النحاس ولا يعرف ذلك فى كلام العرب  
 الا شغفاً بفتح الغين ويقال ان الشغاف الجلدة اللاصقة بالكبد التى لا ترى وهى الجلدة  
 البيضاء فكانت له لصق حبه بقلبها كصوق الجلدة بالكبد وقيل المعنى ان حبه دخل الجلدة  
 حتى أصاب القلب وقيل ان حبه قد أحاط بقلبها كاحاطة الشغاف بالقلب قال الكاظمي  
 سجب حبه قلبها حتى صارت لا تتعقل شيئاً سواه وقال السمين خرق شغاف قلبها أى حجاب  
 القلب وهو جلدة رقيقة وقيل سويداء القلب وقيل داعى يصل الى القلب من أجل الحب  
 وقيل جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب ليست محيطة به والمعنى خرق حجابها وأصابها

فاحرقه

هو الذي يسأل ويطوف ويتبع الناس وقال قتادة الفقير من به زمالة والمسكين الصحيح الجسم

وقال الثوري عن منصور عن ابراهيم هم فقراء المهاجرين قال سفيان الثوري يعني ولا يعطى الاعراب منها شيئا وكذا روى عن سعيد بن جبير وسعيد بن عبد الرحمن بن ابري وقال عكرمة لا تقولوا للفقراء المسلمين مساكين انما المساكين اهل الكتاب ولذلك روى احدث تتعلق بكل من الاصناف الثمانية فأما الفقراء فعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لغني ولا لذي هرمة سوى رواد أجود وأودوا الترمذي ولا جديا أيضا والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة مثله وعن عبيد الله بن



عذني بن الخيار أن رجلين أخبراه أنهم ما أتيا النبي صلى الله عليه وسلم يسألانه من الصدقة فقلب فيهما البصر فرآهما جلدتين فقال ان شئتما أعطيتكما ولا حظ فيها لغني ولا لقوى مكتسب رواه أحمد وأبو داود والنسائي بإسناد جيد قوى وقال ابن أبي حاتم في كتاب الجرح روى عنه عمر بن نافع سمعت أبي يقول ذلك قلت وهذا قول غريب جدا بتقدير صحة الاسناد فان ابا بكر هذا وان لم ينص أبو حاتم على جهالة لكنه في حكم المجهول وأما المساكين فعن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين بهذا الطواف الذي يطوف على الناس فترده اللقمة واللقمة ستان (٢٧) والتمرة والتمر تان قالوا فما المسكين يا رسول الله

قال الذي لا يجد غنى يغنيه ولا يفطن له فيصدق عليه ولا يسأل الناس شيئا رواه الشيخان وأما العادلون عليهم افعالهم الحباة والسعاة يستحقون منها قسطا على ذلك ولا يجوز أن يكونوا من أقرباء رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين تحرم عليهم الصدقة لما ثبت في صحيح مسلم عن عبد المطلب بن ربيعة بن الحارث انه انطلق هو والفضل بن العباس يسألان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستعملهما على الصدقة فقال ان الصدقة لا يحل لمحمد ولا لآل محمد انما هي أو سواك الناس واما المؤلفة فلو فهم فاقسام منهم من يعطى ليسلم كما أعطى النبي صلى الله عليه وسلم صفوان ابن أمية من غنائم حنين وقد كان شهداهما شركا قال فلم يرزل يعطيني حتى صار أحب الناس الى بعد أن كان أبغض الناس الى كما قال الامام أحمد حدثنا زكريا بن غدي أنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن صفوان بن أمية قال أعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم

فأحرقه بجمرة الحب يقال شغف الهوى قلبه شغفنا وشغفه المال زين له فأحبته فهو مشغوف به وعن ابن عباس شغفها بغلبها وقال قتلها حب يوسف وقال قد علقها قال آزاد في سبحة المرجان ولا استبعاد في اظهار العشق من جانب المرأة أما ترى في القرآن الكريم غرام امرأة العزيز يوسف عليه السلام والا هانذا يذكرون العشق في تغزلاتهم من جانب المرأة بالنسبة الى الرجل خلاف العرب وسببه ان المرأة في دينهم لا تنكح الا زوجا واحدا حفظ عيشتهم منوط بحياة الزوج واذا مات تحرق نفسها معه والعشق بين الرجل والمرأة وضع الهوى فتارة يكون من الطرفين وتارة يكون من أحدهما واذا لوحظ الوضع الالهى فالمرأة معشوقة عاشقة والرجل عاشق معشوق وأهل الهند واقفوا العرب في التغزل بالنساء بخلاف الفرس والترك فان تغزلهم بالامار فقط ولا ذكر من المرأة في اغزالهم ولعمري المحبة انهم اطالمون حيث يضعون الشئ في غير موضعه كما قال سبحانه وتعالى في قوم لوط فلما جاء امرنا جعلنا عاليا سا فلها وأمطرنا عليها اججارة من سجيل منضود مسومة عند ربك وما هي من الظالمين يبيعدو العرب في التغزل بالامار مدقودون لهم والاصل فيهم التغزل بالنساء ومعناه التحدث بهن وأما الا هانذا فيعرفون التغزل بالامار قطعنا انتهى هذا وقد عقد رحمه الله الفصل الرابع من كتابه المذكور في بيان أقسام المعشوقات والعشاق وأورد لكل قسم منها أشعارا بحسب ما أوردت غريبته باعتبار الجهات المتنوعة والخبيثات المتلونة ان رآها السالى تذوب طبيعته الجامدة والعاذل تشعل ناره الخادمة (انال تراها) جملة مقرر لمضمون ما قبلها أى نعلمها في فعلها هذا وهو المارودة لفتاها (في ضلال) عن طريق الرشد والصواب (مين) واضح لا يلتبس على من نظرفيه حيث تركت ما يجب على امثالها من العفاف والستر (فلما سمعت) امرأة العزيز (بكرهن) أى بغيتن اياها سميت الغيبة مكر الا شرا كهما في الاخفاء وقيل أردن ان يتوسلن بذلك الى رؤية يوسف فلهاذا سمى قولهن مكررا وقيل انها أسرت اليهن فافشين سرها فسمى ذلك مكررا عن سيفيان قال أى بعملهن وكل مكر في القرآن فهو العمل (أرسلت اليهن) أى تدعوهن اليها لتقيم عندها عندهن ولينتظرن الى يوسف حتى يتبعن فيما وقعت فيه قبل دعوت أربعين امرأة من أشرف مدينتها فيهن هؤلاء اللاتي عيرنهن (واعتدت لهن منسكا) أى أعدت وأحضرت وهيات لهن مجالس يتكئ عليهن من غمار

حنين وان لا بغض الناس الى فزال يعطيني حتى انه لاحب الناس الى ورواه مسلم والترمذي من حديث يونس عن الزهري به ومنهم من يعطى ليحسن اسلامه ويثبت قلبه كما أعطى يوم حنين أيضا جماعة من صناديد الطلقاء وأشرفهم مائة من الابل مائة من الابل وقال انى لا أعطى الرجل وغيره أحب الى منه خشية ان يكبه الله على وجهه في نار جهنم وفي الصحيحين عن أبي سعيد ان عليا بعث الى النبي صلى الله عليه وسلم بذهبية في تربتها من الين فقسها بين أربعة نشر الاقرع بن حابس وعيينة بن بدر وعلقمة بن علاثة وزيد الخير وقال أنا لفهم ومنهم من يعطى لما يرجي من اسلام نظرائه ومنهم من يعطى ليحيى الصدقات ممن يليه

أوليدفع عن حوزة المسلمين الضرر من اطراف البلاد ومحل تفصيل هذا في كتب الفروع والله أعلم وهل تعطى المؤلفة على الاسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم فيه خلاف فروى عن عمرو عامر الشعبي وجاعة انهم لا يعطون بعده لان الله قد أعز الاسلام وأهله ومكن لهم في البلاد وأذل لهم رقاب العباد وقال آخرون بل يعطون لانه عليه الصلاة والسلام قد أعطاهم بعد فتح مكة وكسر هوازن وهذا أمر قد يحتاج اليه فيصرف اليهم وأما الرقاب فروى عن الحسن البصري ومقاتل بن حيان وعمر بن عبدالعزيز وسعيد بن جبيرة والنخعي والزهرى وابن زيد (٢٨) أنهم المكاتبون وروى عن أبي موسى الأشعري نحوه وهو قول

الشافعي والليث رضي الله عنهما وقال ابن عباس والحسن لا بأس ان تعتق الرقبة من الزكاة وهو مذهب أجددو مالك واسحق أى ان الرقاب أهم من ان يعطى المكاتب أو يشتري رقبة فيعتقها استقلالاً وقد ورد في ثواب الاعتاق وفك الرقبة أحاديث كثيرة وان الله يعتق بكل عضو منها عضواً من معتقها حتى الفرج بالفرج وما ذل إلا لان الجزاء من جنس العمل وما تجزون إلا ما كنتم تعملون وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة حق على الله عونهم المغازى في سبيل الله والمكاتب والمسلمين يريد الاداء أو النكاح الذي يريد العفاف رواه الامام اجددوا هل السنن الأبا داود وفي المسند عن البراء بن عازب قال جاء رجل فقال يا رسول الله دلني على عمل يقربني من الجنة ويباعدني من النار فقال اعتق النسيئة وفك الرقبة فقال يا رسول الله أو ليسا واحداً قال لا اعتق النسيئة ان تفرد بعقتها وفك الرقبة ان تعين في عنها وأما الغارمون فهم أقسام فثمة من تحمل جملة أو ضمن ديناً فلزمه فاجتف بجماله أو غرم في أدايته أو في معصية ثم تاب فهو لا يدفع اليهم والاصل في هذا الباب حديث قبيصة بن مخارق الهلالي قال تحملت جملة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله فيها فقال أقم حتى تأتينا الصدقة فنأمر لك بها قال ثم قال يا قبيصة ان المسئلة لا تحمل الا لاختلاف ثلاثة رجل في محل جملة خلت له المسئلة حتى يصيبها ثم عسك ورجل أصابته جائحة اجتاحت ماله خلت له المسئلة حتى يصيب قواماً من عيش أو قال سداداً من عيش ورجل أصابته فاقة حتى يقوم ثلاثة من ذوى النجا من قومه فيقولون لقد أصابت فلان فاقاة خلت له المسئلة حتى يصيب قواماً من عيش أو قال

ومسانيد وأعتدت من الاعتماد وهو كل ما جعلته عدة لشيء وقرئ متكا محققاً غير مهموز والمتك هو الاترج بلغة القبط قاله مجاهد وعن بكرمة قال هو كل شيء يقطع بالسكين وعن الضحاك مثله وقيل ان ذلك هو لغة أردشواة وقيل حكى ذلك عن الاخفش قال القراء انه ماء الورد وقرأ الجمهور متكا بالهمز والتشديد وأصح ما قيل فيه انه المجلس وقيل هو الطعام وبه قال ابن جبير والحسن وقتادة وسمى متكا على الاستعارة قاله الخازن أى لا لتكاه عنده على عادة المتكبرين فى كل القواكه فهو مجاز مرسل وعلاقته المجاورة وقيل المتكا كل ما اتكى عليه عند طعام أو شراب أو حديث وحكى القتيبي انه يقال اتكا ناعند فلان أى أكلنا وبؤيد هذا قوله (وأتت كل واحدة منهن سكبياً) فان ذلك انما يكون لشيء يأكله بعد ان يقطع عنه والسكين تذكريتوث قاله السكاكي والقراء قال الجوهري والغالب عليه التذكير والمراد من اعطاهم الكل واحده سكبياً ان يقطع من ما يحتاج الى التقطيع من الاطعمة قيل وكان من عادته ان يأكل اللحم والقواكه بالسكين وكانت تلك السكاكين خناجر ويمكن انهم أرادوا بذلك ما سبق منهن من تقطيع أيديهن (وقالت) ليوسف (اخرج عليهن) أى فى تلك الحالة التى هن عليهن من الاتكاه والاكل وتقطع ما يحتاج الى التقطيع من الطعام (فلما رأينه أكبرنه) أى أعظمه قال مجاهد واحترمه وبهشته ودشنه عند رؤيته من شدة جماله وقيل أمنيين وقيل أمدين ومنه قول الشاعر

إذا ما رأين الفحل من فوق قلة \* صلمن وأكبرن المنى المقطرا

وقال الأزهرى أكبرن بمعنى حضن والهاء للسكت يقال أكبرت المرأة أى دخلت فى الكبر بالحض وقال ابن عباس حضن من الفرح ووقع منهن ذلك دهشاً وفضعاً لما شاهدنه من جماله الفائق وحسنه الرائق وأنكر ذلك أبو عبيدة وغيره وقالوا ليس ذلك فى كلام العرب قال الزجاج يقال أكبرنه ولا يقال حضنه فليس الا بكاء بمعنى الحض وأجاب الأزهرى فقال يجوز ان يكون هاء الوقف لاهاء الكناية وقد زيف هذا بان هاء الوقف تسقط فى الوصل قال ابن الأنبارى ان الهاء كناية عن مصدر الفعل أى أكبرن اكباراً بمعنى حضن حضناً وسمى الحض اكباراً لكون البلوغ يعرف به كانه يدخلهم سن الكبر فيكون فى الاصل كناية أو مجازاً وهذا منقول عن قتادة والسدى وقال الرازى

وعندى

والاصل فى هذا الباب حديث قبيصة بن مخارق الهلالي قال تحملت جملة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله فيها فقال أقم حتى تأتينا الصدقة فنأمر لك بها قال ثم قال يا قبيصة ان المسئلة لا تحمل الا لاختلاف ثلاثة رجل في محل جملة خلت له المسئلة حتى يصيبها ثم عسك ورجل أصابته جائحة اجتاحت ماله خلت له المسئلة حتى يصيب قواماً من عيش أو قال سداداً من عيش ورجل أصابته فاقة حتى يقوم ثلاثة من ذوى النجا من قومه فيقولون لقد أصابت فلان فاقاة خلت له المسئلة حتى يصيب قواماً من عيش أو قال

سدد ادم عيش فاسواهن من المسئلة محبت يا كاهما صاحبها سحتارواه مسلم وعن ابي سعيد قال اصاب رجل في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار ابا عها فكثرت فيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لغرمائه خذوا ما وجدتم وليس لكم الا ذلك رواه مسلم وقال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد أنبأنا صدقة بن موسى عن أبي عمران الجوني عن قيس بن زيد عن قاضي المصريين عن عبد الرحمن بن أبي بكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوا الله بصاحب الدين يوم القيامة حتى يوقف بين يديه فيقول يا ابن آدم فيم أخذت هذا الدين وفيهم ضيعت حقوق الناس فيقول يا رب انك تعلم (٢٩) اني أخذته فلم آكل ولم أشرب ولم

أضيع ولكن أتى على يدي اما حرق واما سرق واما وضيع فيقول الله صدق عبدى أنا أحق من قضى عنك اليوم فيدعوا الله بشئ فيضعه في كفة ميزانه فترجح حسنة على سيئة فيدخل الجنة بفضل الله ورحمته وأما في سبيل الله ففهم الغزاة الذين لاحق لهم في الديوان وعند الامام أحمد والحسن واسحق والحج من سبيل الله للحديث وكذلك ابن السبيل وهو المسافر المجتاز في بلد ليس معه شئ يستعين به على سفره فيعطى من الصدقات ما يكفيه الى بلده وان كان له مال وهكذا الحكم فحين أراد انشاء سفره من بلده وليس معه شئ فعطى من مال الزكاة كفايته في ذهابه وايابه والدليل على ذلك الآية ومارواه الامام أبو داود وابن ماجه من حديث معمر عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لغنى الا لخمسة العامل عليها أو رجل اشتراها بماله أو غارم أو غار في سبيل الله أو مسكين تصدق

وعندى انه يحتمل وجه آخر هو انهم انما كبرته لانهم رأين عليه نور النبوة وسما الرسالة وشاهدن فيه مهابة ملكية وهي عدم الالتفات الى المطعوم والمنسكوح وعدم الاعتماد بهن فتعجبن من تلك الحالة فلا جرم كبرته وأعظمته وحل الآية على هذا أولى انتهى (وقطعن أيديهن) أى جرحنها حتى سال الدم وليس المراد به القطع الذى تبين منه البديل المراد به الخسوخ والحز وذلك معروف فى اللغة كما قال الخساس يقال قطع يد صاحبها اذا خدشها وقيل المراد باليدى هنا أناملهن وقيل كما مهن والمعنى أنه لما خرج يوسف عليهن أعظمته ودهشن وراعهن حسنه حتى اضطربت أيديهن فوقع القطع عليهما وهن فى شغل عن ذلك بما دهمهن مما تطيش عنده الاحلام وتضطرب له الابدان وتزول العقول قال مجاهد نفأ حسن الابالدم وقال قتادة أن أيديهن حتى ألقينها والاصح أنه كان قطعاً من غير ابانة وعن منبه عن ابيه قال مات من النسوة اللاتي قطعن أيديهن تسع عشرة امرأة كذا (وقل حاش لله) قرئ بأثبات الالف وبجذفها وباسكان الشين حاش لله وقرئ حاش الاله وحاشا الله قلت اثبات الالف وحذفها قراءة ثمان سبعين وهذا بالنظر للنطق وأما رسم المحقق فلا تكتب فيه ألف بعد الشين وان نطق بها قال الزجاج أصل الكلمة من الحاشية بمعنى الناحية يقال كنت فى حاشية فلان أى فى ناحيته فقوله حاشا لزيد من هذا أى تباعد منه وقال أبو علي هو من المحاشاة وقيل ان حاش حرف وحاشا فعل وكلام أهل النحو فى هذه الكلمة معروف ومعناها هنا التنزيه كما تقول آسى القوم حاشا لزيد أى حاشا لله براءة لله وتز به أى عن صفة العجز عن خلق هذا أو أمثاله قال مجاهد حاشا لله معاذ الله (ما هذا بشرا) اعمال ماعمل ليس هى لغتها أهل الحجاز وبهذا نزل القرآن كهذه الآية وكقوله سبحانه ما هن أمهاتهم وأما بنو نعيم فلا يعملون اعمال ليس وقال الكوفيون أصل ما هذا بشرا فلما حذف الباء نصب قال أحمد بن يحيى نعلب اذا قلت ما زيد بمنطق فوضع الباء موضع نصب وهكذا سائر حروف الخفض وأما الخليل وسيبويه وجهه والنكويين فقد اعلموا عمل ليس وبه قال البصريون والبحث مقرر فى كتب النحو بشواهدهم وحججه وقرأ الحسن ما هذا بشرا على أن الباء حرف جر والشين مكسورة أى ما هذا بعبد يشترى وهذه قراءة ضعيفة لا تناسب ما بعدها من قوله ان هذا الامليك كريم قال الخفاجي وردي بأنها صحيحة رواية ودرية أما الاول فلا أنها

عليه منها فاهدى لغنى وقد رواه السفيان عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لغنى الا لخمسة سبيل الله وابن السبيل أو جار فقير فيهدى لك أو يدعوك وقوله فريضة من الله أى حكم مقدرا يتقدير الله وفرضه وقسمته والله عليم حكيم أى عليم بظواهر الامور وبواطنها وبصالح عباده حكم فمما يقوله وينفعه لا يشترى ويحكم به لا اله الا هو ولا رب سواه (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن قل اذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم) يقول تعالى ومن

المنافقين قوم يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكلام فيه ويقولون هو أذن أي من قال له شيئاً صدقه فينا ومن حدثه صدقه فإذا جئناه وحلفناه صدقنا روى معناه عن ابن عباس ومجاهد وقادة قال الله تعالى قل أذن خير لكم أي هو أذن خير يعرف الصادق من الكاذب يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين أي يصدق المؤمنين ورجة للذين آمنوا منكم أي وهو حجة على الكافرين ولهذا قال والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم (يخلقون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين) ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فأنه (٣٠) نار جهنم خالداً فيها ذلك الخزي العظيم) قال قتادة في قوله تعالى يخلقون بالله

لكم ليرضوكم الآية قال ذكر لنا ان رجلاً من المنافقين قال والله ان هؤلاء خيارنا وأشرافنا وان كان ما يقول محمد لحصلهم شر من الخير قال فسمعها رجل من المسلمين فقال والله ان ما يقول محمد لحق ولان أشرف من الجمار قال فسعى بها الرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فأرسل الى الرجل فدعاه فقال ما لك على الذي قلت ففعل بلسن ويحلف بالله ما قال ذلك وجعل الرجل المسلم يقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب فانزل الله الآية وقوله تعالى ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله الآية أي ألم يتحققوا ويعلموا أنه من حاد الله عز وجل أي شاقه وحاربه وخالفه وكان في حد والله ورسوله في حد فأنه نار جهنم خالداً فيها أي مهاناً بعد ذلك الخزي العظيم أي وهذا هو الذل العظيم والشقاء الكبير (يحادد المنافقون ان قتل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا ان الله يخرج ما تحذرون) قال مجاهد يقولون القول بينهم ثم يقولون عسى الله

رواهني المبهج عن عبد الوارث بسند صحيح وأما الثاني فلان من قرأهم هذه قرأ ملك بكسر الهمزة فتصح المقابلة أي ما هذا عبدك ثم علف بل سيد كريم مالك انتهى وانما نفى عنه البشرية لما شاهدن فيه من الجمال العبقري ولأنه قد برز في صورة قد لبست من الحسن البديع ما لم يعهد على أحد من البشر ولا أبصر المبصرون ما يقاربه في جميع النسمات البشرية ثم لما نفى عنه البشرية لهذه العلة أثبت له الملكية وان كن لا يعرفن الملائكة وقلن (ان هذا الاملاك كريم) على الله لانه قد تقرر في الطباع وركن في النفوس انهم على شكل فوق شكل البشر في الذوات والصفات وان لا شيء أحسن من الملك وانهم فائقون في كل شيء كما تقرر فيها ان الشياطين على العكس من ذلك ولا أقبح منهم والمقصود من هذا اثبات الحسن العظيم المفرط ليوسف واعلم انه لا يلزم من قول النسوة هذا ان الملائكة صورهم احسن من صور بني آدم فانهم لم يقلنه لدليل بل حكى عن علي الغيب بمجرد الاعتقاد المرتكز في طباعهن وذلك ممنوع فان الله سبحانه يقول لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم وظاهر هذا انه لم يكن شيء مثله من أنواع المخلوقات في حسن تقويمه وكمال صورته فاقاله صاحب الكشاف في هذا المقام هو من جملة تعصباته لما رجع في عقله من أقوال المعتزلة على ان هذه المسئلة أعنى مسئلة المفاضلة بين الملائكة والبشر ليست من مسائل الدين في ورود ولا صدر فأتعنى عباد الله عنها وأحوجهم الى غيرها من مسائل التكليف قال قتادة قلن ملائكة من الملائكة من حسنهم وغرابة جماله وأخرج أحمد وغيره عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال أعطي يوسف وأمه شطر الحسن وقد وردت روايات عن جماعة من السلف في وصف حسن يوسف والمبالغة في ذلك ففي بعضها انه أعطى نصف الحسن وفي بعضها ثلثه وفي بعضها ثلثيه (قالت فذلكن الذي لمتني فيه) الإشارة الى يوسف والخطاب للنسوة أي غيرتني فيه قالت لهن هذا المارأت افتتنهن يوسف اظهار العذر لنفسها ومعنى فيه في حبه وقيل الإشارة الى الحب الفاضل به والمعنى فذلكن الحب الذي لمتني فيه هو ذلك الحب والاول أولى ورجحه ابن جرير ويجوز ان يكون إشارة الى المعنى يقولن عشقت عبداً كنعاني تقول هو ذلك العبد الذي صورتني في أنفسكن ثم لمتني فيه قال الرخصي قالت فذلكن ولم تقل هذا وهو حاضر فعلمت له في الحسن واستحقاق ان يحب ويفتن به فلام البعد

ان لا يقضى علينا سراً هذا وهذا الآية شبهة بقوله تعالى واذا جاولك حيولك بما لم يحسب به الله ويقولون في هذا أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير وقال في هذه الآية قل استهزؤا ان الله سينزل على رسوله ما يفضحكم به ويبين له امرهم كما كقولهم الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم الى قوله ولتعرفنهم في لحن القول الآية ولهذا قال قتادة كانت تسمى هذه السورة الفاضحة فاضحة المنافقين (ولن سألتهم لنقولن انما كنا نخوض ونلعب قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن لا تعتذروا قد كفرتم بعد ان كنتم ان نعف عن طائفة منكم تغذبن

طائفة بانهم كانوا مجرمين) قال أبو عمر المديني عن محمد بن كعب القرظي وغيره قالوا قال رجل من المنافقين ما أرى قرا ناهولاء  
الارغبنا بطوناوا كذبنا السنة وأجنبنا عند اللقاء فرفع ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خفاء الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وقد ارتحل وركب ناقته فقال يا رسول الله انما كنا نخوض ونلعب فقال أبا الله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون الى قوله كانوا  
مجرمين وان رجله ليسفعا ان الجارة وما يلفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متعلق بسيف رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقال عبد الله بن وهب أخبرني هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عبد الله بن عمر (٣١) قال قال رجل في غزوة تبوك في مجلس

مارأيت مثل قرا ناهولاء أرغب  
بطوناوا كذب السنة ولاأجنب  
عند اللقاء فقال رجل في المسجد  
كذبت ولكنك منافق لا تخبرن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلغ  
ذلك رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ونزل القرآن فقال عبد الله بن  
عمر وأرايتيه متعلقا بحقبة ناقة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
تشكبه الجارة وهو يقول يا رسول  
الله انما كنا نخوض ونلعب ورسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول أبا الله  
وآياته ورسوله كنتم تستهزئون  
الآية وقد رواه الليث عن هشام بن  
سعد بن حوتم هذا وقال ابن اسحق  
وكان جماعة من المنافقين منهم  
وديعه بن ثابت أخو بني أمية بن  
زيد بن عمرو بن عوف ورجل من  
أشجع حامي بني سلمة يقال له  
خش بن جبير يسيرون مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وهو منطلق  
الى تبوك فقال بعضهم لبعض  
أتخسبون جلاد بني الاصر  
كفقال العرب بعضهم بعضا والله  
لكنا ناكم غدا مقرنين في الحبال  
ارجافا وترهيبا للمؤمنين فقال

هنا لتعظيم رتبته أو بعد رتبته وحالته عن رتبة البشر وأصل اللوم الوصف بالقيح وما  
أحسن اقتباس السيد غلام علي آ زاد رجه الله تعالى من هذه الآية في قوله  
ايضا صاحبها بكاد مقطعة \* فذلكم الذي لمتني فيه  
ثم لما أظهرت عذرت نفسها عند النسوة بما شاهدته مما وقع فيه عند ظهوره لهن ضاق  
صدرها عن كنتم ما تجده في قلبها من حبه فأقرت بذلك وصرحت بما وقع منها من المراودة  
له فقالت (ولقد) اللام لام قسم (راودته عن نفسه فاستعصم) أي استعصم واستعصم  
واستعصى عما يريد طالبا للعصمة نفسه عن ذلك وانما صرحت بذلك لانها علمت أنه  
لام لامة عليها منهن وانهم قد أصابهن ما أصابها عند رؤيته ثم توعدته ان لم يفعل ما يريد  
منه كاشفة لجلاب الحباء هاتكة لستر العفاف فقالت (ولئن) لام قسم (لم يفعل  
ما أمره) أي ما قد أمرته فيما تقدم ذكره عند أن أغلقت الابواب وقالت هيت لك  
(ليسجنن) أي ايعتقل في السجن (وليكونا من الصاغرين) من صغر بكسر الغين  
يصغر صغرا وصغارا والصغير من صغر بالضم صغرا أي من الاذلاء لما يناله من الالهانة  
ويسلب عنه من النعمة والعزة في زعمها فلما سمع يوسف مقالها هده عرف أنهم اعزته منها  
مع ما قد علمه من نفاق قولها عند نزولها العزيز (قال) مناجيا لربه سبحانه يا رب  
السجن) أي دخوله الذي أوعدني به هذه وقرأ عثمان السجن بفتح السين وهو مصدر  
سجنه سجننا (أحب الى) أي أترعنى لانه مشقة قليلة نافذة اثرها راحت جليلة  
أبدية (عما يدعونني اليه) من موأنا تها التي تؤدي الى الشقاء والوقوع في المعصية  
العظيمة التي تذهب بخيري الدنيا والاخرة وهذا الكلام منه عليه السلام مبني على ما مر  
من انكشاف الحقائق لديه وبروز كل منها بصورتها اللائقة بها فقصعة التفضيل ليست  
على بابها اذ ليس له شائبة محبة لمادته اليه وانما هو والسجن شران أهونهما وأقربهما  
الى الايثار للسجن وان كان في أحدهما مشقة وفي الآخر لذة قال بعضهم لولم يقل هذا لم  
يتبل به فالاولى للعبد أن يسأل الله العافية ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على  
من كان يسأل الصبر والتعبير عن الايثار بالحبة لحسم مادة طمعها عن المساعدة خوفا  
من الحبس والاقتصار على ذكر السجن من حيث ان الصغار من فروعه ومستتبعاته  
واسناد الدعوة اليهن جميعا لان النسوة رغبته في مطاوعتها وخوفه من مخالفتها وقيل

خش بن جبر والله لو ددت اني أتقاضى على ان يضرب كل رجل منا مائة جلدة واننا نقبل ان ينزل فيمنا قرآن لمقاتلتكم هذه وقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغني لعمار بن ياسر أدرك القوم فانهم قد احترقوا فاسألهم عما قالوا فان أنكروا فقل بلى قلت كذا وكذا  
فانطلق اليهم عمار فقال ذلك لهم فالتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتذرون اليه فقال وديعة بن ثابت ورسول الله صلى الله عليه  
وسلم واقف على راحلته فجعل يقول وهو أخذ بحقبة يا رسول الله انما كنا نخوض ونلعب فقال خش بن جبير يا رسول الله قعدتني استنى  
واسم أبي فكان الذي عني هذه الآية خش بن جبير فسمي عبد الرحمن وسأل الله ان يقتل شهيدا لا يعلم مكانه فقتل يوم اليمامة

ولم يوجد له أثر فقال قتادة وثاني سألهم ليقولوا انما كان الخوض ونلعب قال فيهما النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وركب من  
 المذابقين يسرون بين يديه فقالوا ايظن هذا ان يفتح قصور الروم وحصونها ههنا ههنا فاطلع الله سبحانه على ما قالوا فقال على  
 بهؤلاء النفر فدعاهم فقال قلتم كذا وكذا فخلقوا ما كان الا الخوض ونلعب وقال عكرمة في تفسير هذه الآية كان رجل من ان شاء الله  
 عفا عنه يقول اللهم اني اسمع آية انما اعني بها تتشعر منها الجلود وتجعل منها القلوب اللهم فاجعل وفائي قبلا في سبيلك لا يقول  
 أحدنا انما غفلت انما كنت انما دقت قال فاصيب يوم القيامة (٣٢) فاما أحد من المسلمين الا وقد وجد غيره وقوله لا تعتذروا

قد كفرتم بعد ايمانكم أي بهذا  
 المقال الذي استهزأتم به ان تعف  
 عن طائفة منكم فعدب طائفة أي  
 لا يعفى عن جميعكم ولا بد من  
 عذاب بعضكم بأنهم كانوا مجرمين  
 أي مجرمين بهذه المقالة الفاجرة  
 الخاطئة (المنافقون والمنافقات)  
 بعضهم من بعض يأمررون بالنكر  
 وينهون عن العروف ويقبضون  
 أي يديهم نسوا الله فسيهم ان المنافقين  
 هم الفاسقون وعد الله المنافقين  
 والمنافقات والكفار نار جهنم  
 خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله  
 ولهم عذاب مقيم يقول تعالى  
 منكر اعل المنافقين الذين هم على  
 خلاف صفات المؤمنين ولما كان  
 المؤمنون يأمررون بالمعروف  
 وينهون عن المنكر كان هؤلاء  
 يأمررون بالمنكر وينهون عن  
 المعروف ويقبضون أي يديهم أي  
 عن الاتفاق في سبيل الله نسوا الله  
 أي نسوا ذكر الله فسيهم أي عايلهم  
 معاملة من نسيتهم كقوله تعالى  
 فالיום ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم  
 هذا ان المنافقين هم الفاسقون  
 أي الخارجون عن طريق الحق

انهم جميعا عدونه الى أنفسهم أولادهم كان يحضرهم والاول أول ثم جري على هذا  
 في نسبة الكيد اليهم جميعا فقال (وان لا تصرف عني كيدهن) في تحييب ذلك الى  
 وتحسينه لدى بان تثبتني على ما انا عليه من العصمة والعفة أما الكيد من امرأة العزيز  
 فما قد قصه الله سبحانه في هذه السورة وأما كيد سائر النساء فهو ما تقدم من التزييف  
 له في المطاوعة والتخويف من الخالفة وقيل انها كانت كل واحدة تخلو به وحدها  
 وتقول له يا يوسف اقض لي حاجتي فاني اخبرك من امرأة العزيز وقيل انه خاطب امرأة  
 العزيز بما يصلح لخطاب جماعة النساء تعظيما لها أو عدولا عن التصريح الى التعريض  
 والكيد الاحتيال وحزم (أصب اليهن) على أنه جواب الشرط أي أمل اليهن واتبعن  
 واطاوعن من صابا يصبو اذا مال واشتاق ومنه قول الشاعر  
 الى همدن صبا قلبي \* وهمدن صبا يصبي  
 والصبوة الميل الى الهوى ومنه ربح الصبا لان النفس تستطعمها وتقبل اليها الطيب تسيها  
 وروحها (وأكن من الجاهلين) أي ممن يجهل ما يجرم ارتكابه ويقدم عليه أو ممن  
 يعمل عمل الجاهل أو ممن يستحق صفة الذم بالجهل وفيه أن من ارتكب ذنبا انما يتركبه  
 عن جهالة قال أبو السعود وهذا فرع منه عليه السلام والتجاء الى الطاف الله بجرأ على  
 سبب الانبياء والصالحين في قصر نيل الخيرات والنجاة عن الشرور وعلى جناب الله عز وجل  
 وسلب القوى والقدر عن أنفسهم مبالغته في استدعاء لطفه في صرف كيدهن باظهار  
 أن لا طاقة له بالمداغة يقول المستغيث أدركني ولا اهلك لانه يطلب الاجبار والالقاء  
 الى العصمة والعفة وفي نفسه داعية تدعوه الى هواهن (فاستجاب له ربه) لما قال  
 وان لا تصرف عني كيدهن كان ذلك منه تعرضا للدعاء وكأنه قال اللهم اصرف عني  
 كيدهن فالاستجابة من الله تعالى هي بهذا الاعتبار لانه لم يقدم دعاء صرف منه عليه  
 السلام وفي اسناد الاستجابة الى الرب مضى فالله عليه السلام ما لا يخفى من اظهار  
 اللطف (فصرف عنه كيدهن) حسب دعائه والمعنى أنه لطف به وعصمه عن الوقوع في  
 المعصية لانه اذا صرف عنه كيدهن لم يقع شيء مما ربه منه ووجه اسناد الكيد قد تقدم  
 (انه هو السميع العليم) تعليل لما قبلها من صرف الكيد أي انه هو السميع العليم  
 الداعين له العليم بأحوال المتجئين اليه وفيه أنه لا يقدر أحد على الانصراف عن المعصية

الاداخلون في طريق الضلالة وقوله وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم أي على هذا الصنيع  
 الذي ذكر عنهم خالدين فيها أي ما كئيب في الكفار هي حسبهم أي كفائهم في العذاب واعلم الله أي طردهم وأبعدهم  
 ولهم عذاب مقيم (كك الذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولادا فاستمعوا بما يخلافهم فاستمعتم بخلافكم  
 كما استمع الذين من قبلكم بخلافهم وخضعت كذا في خاضوا أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون)  
 يقول تعالى أصاب هؤلاء من عذاب الله تعالى في الدنيا والآخرة كما أصاب من قبلهم وقوله بخلافهم قال الحسن بن علي بن فضال وخضعت



كأذى خاضوا أي في الكذب والباطل أولئك حبطت أعمالهم أي بطلت مساعيهم فلا ثواب لهم عليها لأنها فاسدة في الدنيا والآخرة أولئك هم الخاسرون لأنهم لم يحصل لهم عليها ثواب قال ابن جرير عن عمرو بن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس في قوله كالذين من قبلكم الآية قال ابن عباس ما أشبه الليلة بالبارحة كالذين من قبلكم هؤلاء بنو إسرائيل شبهناهم لأنهم لم يعلموا أنه قال والذي نفسى بيده لمتبعنهم حتى لو دخل الرجل بجر ضب لدخلتموه قال ابن جرير وأخبرني زياد بن سعد عن محمد بن زياد بن مهاجر عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) والذي نفسى بيده لمتبعن

سنتن الذين من قبلكم شبرا شبرا وذراعا بذراع وباعا يباع حتى لو دخلوا بجر ضب لدخلتموه قالوا ومن هم يا رسول الله أهل الكتاب قال من وهكذروا أو يوم عشر عن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فلذكره وزاد قال أبو هريرة أقرأوا إن شئتم القرآن كالذين من قبلكم الآية قال أبو هريرة الخلاق الذين وخضتم كالذي خاضوا قالوا يا رسول الله كما صنعت فارس ولروم قال فهل الناس إلاهم

الابصصة الله واطفئه وهو معنى قوله لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (ثم بداهم) أي ظهر للعزير وأصحابه الذين يدرون الأمر معه ويشيرون عليه في الرأي وأما فاعل بدا فقال سيئوبه هو ليس بجنته أي ظهر لهم أن يسجنوه قال المبرد وهذا غلط لأن الفاعل لا يكون جملة ولكن الفاعل مادل عليه بدا وهو المصدر حذف الفاعل لدلالة الفعل عليه وقيل الفاعل المحذوف هو رأى أي وظهر لهم رأى لم يكونوا يعرفونه من قبل وهذا الفاعل حذف لدلالة ليس بجنته عليه (من بعد ما رأوا الآيات) قيل هي القميص وشهادة الشاهد وقطع الأيدي وقيل هي البركات التي فتحها الله عليهم بعد وصول يوسف إليهم ولم يجد ذلك فيهم بل كانت امرأته هي الغالبة على رأيها الفاعلة لما يوافق هواها في يوسف وانفاذا ما تقدم منها من الوعيد له بقولها واثني لم يفعل ما أمره ليسجن وليكون من الصاغرين قال ابن عباس الآيات قد القميص وأثرها في جسده وأثر السكين وقالت امرأته العزيز إن أنت لم تسجنه ليصدقته الناس وعن ابن زيد قال من الآيات كلام الصبي وقال قتادة الآيات حرهن أيدينهم وقد القميص وأقول إن كان المراد بالآيات الآيات الدالة على براءته فلا يصح عقد قطع أيدي النسوة منها لأنه وقع منهن ذلك لما حصل لهن من الدهشة عند ظهوره لهن مع ما ألبسه الله سبحانه من الجلال الذي ينقطع عند مشاهدته عرى الصبر ويضعف عند رؤيته قوى التجالد وإن كان المراد بالآيات الدالة على أنه قد أعطى من الحسن ما يباب عقول المبصرين ويذهب بادرالك الناظرين فنعم يصح عقد قطع الأيدي من جملة الآيات ولكن ليس هذه الآيات هي المرادة هنا (ليس بجنته) اللام جواب قسم محذوف على تقدير القول أي قائلين والله ليس بجنته وقرئ بالفوقية على الخطاب أما للعزير ومن معه أوله وحده على طريق التعظيم وفي الخطط للمقرئ قال القاضي سجن يوسف يوصيه من عمل الجيزة أجمع أهل المعرفة من أهل مصر على صحة هذا المكان وفيه أثر نبين أحدهما يوسف سجن به المدة التي ذكر أن مبلغها سبع سنين والآخر موسى وقد نبى على أثره مسجد يعرف بمسجد موسى انتهى ثم أطال في بيان حال ذلك السجن وموضعه وما يصنع هناك قيل وبسبب ظهور هذا الرأي لهم في سجن يوسف أنهم أرادوا استرقالة وكنتم ما شاع في الناس من قصة امرأته العزيز معه وقيل إن العزيز قصد بسجنه الحيلولة بينه وبين امرأته لما علم أنها قد صارت بمكان من حبه لا تبالي

وهذا الحديث له شاهد في الصحيح (ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وعود وقوم إبراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات أتتهم رسملهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) يقول تعالى واعظا هؤلاء المنافقين المكذبين للرسول ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم أي ألم يخبروا وخبر من كان قبلهم من الأمم المكذبة للرسول قوم نوح وما أصابهم من الغرق العام لجميع أهل الأرض الأمن آمن بعبدته ورسوله نوح عليه السلام وعاد كيف أهل كوابل ريح العقيم لما كذبوا هودا عليه السلام وعود

(فتح البيان خامس) كيف أخذتهم الصيحة لما كذبوا صلحا عليه السلام وعقروا الناقة وقوم إبراهيم كيف نصره الله عليهم وأيد بالمعجزات الظاهرة عليهم وأهلك ملكهم غروذين كنعان بن كوش الكنعاني لعنه الله وأصحاب مدين وهم قوم شعيب عليه السلام وكيف أصابتهم الرجفة وعذاب يوم الظلة والمؤتفكات قوم لوط وقد كانوا يسكنون في مدائن وقال في الآية الأخرى والمؤتفكة أهوى أي الأمة المؤتفكة وقيل أم قراهم وهي سدوم والغرض أن الله تعالى أهلكهم عن آخرهم بتكذيبهم نبي الله لوطا عليه السلام واتبانهم الفاحشة التي لم يسبقهم بها أحد من العالمين أتتهم رسالهم بالبينات أي بالحجج والدلائل القاطعات فما كان الله ليظلمهم أي باهلاكه إياهم لأنه أقام عليهم الحجة بإرسال الرسل وازاحة العلال ولكن كانوا أنفسهم يظلمون أي بتكذيبهم الرسل ومخالفتهم الحق فصاروا

الى ما صار اليه من العذاب والدمار) والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرجهم الله ان الله عزيز حكيم لما ذكر تعالى صفات المنافقين الذميمة عطف به كصفات المؤمنين النجودة فقال والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض أى يتناصرون ويتعاضدون كما جاء فى الصحيح المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضهم بعضا وشبك بين أصابعه وفى الصحيح ايضا مثل المؤمنين فى توادهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد (٣٤) بالحى والسحر وقوله يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر كقوله تعالى

ولا تكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر الآية وقوله ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة أى يطيعون الله ويحسون الى خلقه ويطيعون الله ورسوله أى فيما أمر وأمرأ ما عنده زجراً أولئك سيرجهم الله أى سيرحهم الله من اتصف بهذه الصفات ان الله عزيز راي يعز من أطاعه فان العزة لله ورسوله وللمؤمنين حكيم فى قسمته هذه الصفات لهؤلاء وتخصيصه المنافقين بصفاتهم المقدسة فانه له الحكمة فى جميع ما يفعله تبارك وتعالى (وعدا الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وما كن طيبة فى جنات عدن ورضوان من الله اكبر ذلك هو الفوز العظيم) يجبر تعالى بما اعده للمؤمنين به والمؤمنات من الخيرات واتعيم المقيم فى جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أى ما كثر فيها ابد او مساكين طيبة أى حنة الباء طيبة القرار كما جاء فى الصحيحين من حديث ابى عمران

معهم تحمل نفسهم اعليه على أى صفة كانت (- حتى حين) أى الى مدة غير معلومة كما قال اكثر المفسرين وقيل الى انقطاع ماشاع فى المدينة وقال سعيد بن جبير الى سبع سنين وقيل الى خمس وقيل الى ستة أشهر وقد تقدم فى البقرة الكلام فى تفسير الحين وحتى يعنى الى قال السدى جعل الله ذلك الحبس تطهير اليوسف من همه بالمرأة وعن ابن عباس قال عوقب يوسف ثلاث مرات أما أول مرة فبالحبس لما كان من همها والثانية لقوله اذ كرى عند ربك قلبك فى السجن بضع سنين عوقب بطول الحبس والثالثة حيث قال آيتها العيرانكم لارقون فاستقبل فى وجهه ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل (ودخل معه السجن فتيان) التقدير فحينئذ ودخل معه ومع المصاحبة وفتيان تشبة فتي وذلك يدل على اسم ما عبد الله ويحتمل أن يكون الفتى اسماً للخادم وان لم يكن فملوكا قال ابن عباس أحدهما خازن الملك على طعامه والاخر ساقية وقد كانا وضعا للملك من الماضى لهما أهل مصر ما لا فى مقابلة ذلك ثم ان الساقى رجع من ذلك وقال للملك لا تأكل الطعام فإنه مسموم وقال الخباز لا تشرب فان الشراب مسموم فقال الملك للساقى اشرب فشرب فلم يضره وقال الخباز كل فأبى فحرب الطعام على حيوان فهلك مكانه فحبسهما وكان دخولهما السجن مع دخول يوسف وقيل قبله وقيل بعده قال ابن جرير انهما سالا يوسف عن علمه فقال انى أعبر الرؤيا فسالاه عن رؤياهما كما قص الله سبحانه (قال أحدهما انى أرانى أعصر حنجر) أى رأيتنى والتعبير بالمضارع لاستحضار الصورة والمعنى انى أرانى أعصر حنجر اسماء باسم ما يول الملك كونه المقصود من العصر وقرائة ابن مسعود وأبى أعصر حنجر لا تدل على الترادف قال الأصمعى اخبرنى المعتمر بن سليمان ان لقي اعرابيا معه عنب فقال له ما معك قال خرر وقيل معناه اعصر عنب خرفه وعلى حذف مضاف وقيل الخمر هو العنب حقيقة بلغة غسان وعمان وهذا الذى رأى هذه الرؤيا هو الساقى وكان بين دخوله السجن وبين الرؤيا خمس سنين وهذه الجملة مستأننة بتقدير سؤال وكذلك الجملة التى بعدها وهى (وقال الآخر) أى الخباز (انى ارانى اجعل فوق رأسى خبزاً) ثم وصف الخبز هذا بقوله (تأكل) أى تنس (الطيب منه) ثم قال يوسف جميعاً بعد أن قصار رؤياهما عليه (فتنبأ بتأويل) أى بتأويل ما قصصناه عليك من مجموع الرؤيتين اوتأويل المذكور لكس كلاماً نوقل ان كل واحد منهما ما ذل له

عقب الجوتى عن ابى بكر بن ابى موسى عبد الله بن قيس الاشعري عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعقب جستان من ذهب آتيتهم ما وافقهم ما جستان من فضة آتيتهم ما وافقهم ما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الارداء الكبرياء على وجهه فى الجنة عدن وبه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للمؤمن فى الجنة تحفة من لؤلؤة واحدة بحجوة طولها ستون ميلاً فى السماء المؤمن فيها أهلون يطوف عليهم لا يرى بعضهم بعضا اخر جاء فى الصحيحين وفيه ما ايضا عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آمن بالله ورسوله وأقام الصلاة وصام رمضان فإن حقاً على الله ان يدخله الجنة عاجز فى سبيل الله او حبس



في أرضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله افلا تخبر الناس قال ان في الجنة مائة درجة اعدها الله للمجاهدين في سبيله بين كل درجتين كباين السماء والارض فاذاسألتهم الله فاسألوه النردوس فانه اعلى الجنة وأوسط الجنة ومنه تخرج أنهار الجنة وفوقه عرش الرحمن وعند الطبراني والترمذي وابن ماجه من رواية زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن معاذ بن جبل رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكر مثله ولا ترمذي عن عباد بن الصامت مثله وعن ابي حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل الجنة ليعتصمون الغرف في الجنة كما ترون (٣٥) الكوكب الدرر في السماء اخرجاه في الصحبين

ثم لم يعلم ان اعلى منزلة في الجنة مكان يقال له الوسيلة لقربه من العرش وهو مسكن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجنة كما قال الامام احمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا سفيان عن ليث عن كعب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا صليتم على قسوا الله الى الوسيلة قيل يا رسول الله وما الوسيلة قال اعلى درجة في الجنة لا ينالها الا رجل واحد وارجو ان اكون أنا هو وفي صحيح مسلم من حديث كعب بن علقمة عن عبد الرحمن بن جبر عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على قاته من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه بها عشرة ثم سألوا الوسيلة فانه منزل في الجنة لا تنبغى الا بعدد من عباد الله وأرجو أن اكون هو في سأل الله الى الوسيلة حلت عليه الشفاعة يوم القيامة وقال الحافظ ابو القاسم الطبراني حدثنا احمد بن علي الابار حدثنا الوليد بن عبد

عقب قص رؤياه عليه فيكون الضمير راجعا الى مارآه كل واحد منهم ما قيل ان الضمير في تأويله موضوع موضع اسم الاشارة بطريق الاستعارة فان اسم الاشارة يشار به الى متعدد والتقدير بتأويل ذلك (اناراك من المحسنين) أي من الذين يحسنون عبارة الرؤيا وكذا قال القراء من المعاملين الذين أحسنوا العلم وقال ابن ابي حنيفة من المحسنين السينا ان فسرت ذلك أو من المحسنين الى أهل السجن فقد روى انه كان كذلك قال قتادة كان يعزى حزنهم ويدأى مرضاهم ورأوا منه عبادة واجتهادا فأحبوه وعن الضحاك قال كان احسانه اذا مرض انسان في السجن قام عليه واذا ضاق عليه المكان أوسع له واذا احتاج جمع له وعن ابن عباس قال دعا يوسف لأهل السجن فقال اللهم لاتعم عليهم الاخبار وروى عنهم من تراياهم (قال لا يأتى كما طعام ترزقانه) من جهة الله أو الملك والجملة صفة لطعام (الانباء كما يتأويله قبل ان يأتى كما) مستأنفة جواب سؤال مقدر ومعنى ذلك انه يعلم شأ من الغيب بالهام الله تعالى وانه لا يأتى كما الى السجن طعام في اللحظة الا خبرهم بما يحبونه قبل ان يأتى كما وقيل أراد به في النوم والاول هو الاظهر وهذا ليس من جواب سؤال الهامات بغير ما قصاه عليه بل جعل عليه السلام مقدمة قبل تعبيره رؤياهما ياناله لومر تبتة في العلم وأنه ليس من المعبرين الذين يعبرون الرؤيا عن ظن وتخمين فهو كقول عيسى عليه السلام وأنتكم عاتا كون وما تدخرون في بيوتكم وانما قال يوسف الهامات هذا يحصل الانقياد له منهم ما فهم يدعوه الله به بعد ذلك من الايمان بالله والخروج من الكفر والاستثناء مفرغ من أعم الاحوال أي لا يأتى كما في حال من الاحوال الاحال ما نبأ تكا أي ينبت لكم ما هيته وكيفية وسماه تأويل بطريق المشاكاة لان الكلام في تأويل الرؤيا أو المعنى الانباء كما بما يؤل اليه الكلام من مطابقة ما أخبركم به للواقع (ذلكم) اي التأويل والخطاب للساكنين له عن تعبير رؤياهما (معا لى ربي) معاً وحاه الى وأله منى اياه لا من قبيل الكهانة والتخمين فمخوذ ذلك مما يكثر فيه الخطأ ثم بين لهما ان ذلك الذي ناله من هذه الرتبة العلية والعلوم الجته هو سبب ترك الملة التي لا يؤمن اهلها بالله ولا بالآخرة واتباعه لاله الانبياء من آباءه فقال (انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله) وهو كلام مستأنف يتضمن التعليل لما قبله والمراد بالترك هو عدم التلبس بذلك من الاصل وعدم الالتفات اليه بالكلية لانه قد كان تلبس به

الملائك الخ راى حدثنا موسى بن ايعن عن ابن ابي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوا الله الى الوسيلة فانه لم يسأل الهالى عبد في الدنيا الا كنت له شهيدا اوشفي عا يوم القيامة رواه الطبراني وفي مسند الامام احمد من حديث سعد بن مجاهد الطائي عن ابي المدله عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما نبأها قال لبنة ذهب ولبنة فضة وملاطها المسك وحصباؤها اللؤلؤ والياقوت وثرابها الزعفران من يدخلها ينعم لا يبأس ويخلد لا يموت لا تبلى ثيابه ولا يفتنى شبابه وروى عن ابن عمر مرفوعا نحووه وعند الترمذي من حديث عبد الرحمن بن اسحق عن النعمان بن سعد عن علي

رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة لغرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنهما من ظاهرها فقام اعرابي فقال يا رسول الله لمن هي فقال لمن طيب الكلام وأطعم الطعام وأدام الصيام وصلى بالليل والناس نيام ثم قال حديث غريب ورواه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو وأبي مالك الأشعري كل منهما عن النبي صلى الله عليه وسلم يخبره وكل من الاسنادين جيد حسن وعنده ان السائل هو أبو مالك الأشعري قال أعلم وعن اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا هل من مشمر إلى الجنة فان الجنة لا حصر لها هي ورب الكعبة نور يتلأأ وريحانة تهتز (٣٦) وقصر مشيد ونهر مطرد وعرة فضيحة وزوجة حسناء جميلة وحل كثيرة ومقام في ابد

ثم تركه كإيدل عليه قوله ما كان لنا ان نشرك بالله ثم وصف هؤلاء القوم بما يدل على تصلبهم في الكفر وتمام الكهم عليه فقال (وهم بالآخرة هم كافرون) أي هم يختصون بذلك دون غيرهم لا فراطهم في الكفر بالله (واتبعت ملة آباءى ابراهيم واسحق ويعقوب) وسماهم آباء جميعا لان الاجساد اباؤهم وقدم الجد الأعلى ثم الجد الاقرب ثم الاب ليكون ابراهيم هو أصل هذه الملة التي كان عليها اولاده ثم تلقاها عنه اسحق ثم يعقوب وانما قاله عليه السلام ترغيبا للاحبيبة في الايمان وتنقيرا للهمما عما كانا عليه من الشرك والضلال وقدم ذكر تركهم على ذكر اتباعه لآبائه لان الخلافة متقدمة على التحلية (ما كان) أي ماصح وما استقام فضلا عن الوقوع (لنا) معاشر الانبياء لقوة نفوسنا ووفور علمونا (ان نشرك بالله من شيء) أي شيء كان من ملك أو جني أو أنسى فضلا ان نشرك به صفا لا يسمع ولا يبصر قال الواحدى لقطعة من زائدة مؤكدة كقولك ما جاني من أحد (ذلك) أي الايمان والتوحيد وعدم الاشراك والعلم الذي رزقنا (من فضل الله) أي نأثى من تفضلاته (علينا) واطفئه بنا بما جاعلنا من النبوة المتضمنة للعصمة عن معاصيه (و) من فضل الله (على الناس) كافة يبعثه الانبياء اليهم وهذا يتم الى ربهم وتبين طرائق الحق لهم (ولكن أكثر الناس) وهم الكفار (لا يشكرون) الله سبحانه على نعمه التي أنعم بها عليهم فيؤمنون به ويوحّدون ويعلمون بمأشروهم أولا يستدلون بمناصبهم من الدلائل وانزال الآيات فيلغونها كمن يكفر بالعممة ولا يشكرها ولا يصرفون تلك القوى والمشاعر الى ما خلقت هي له ولا يستعملونها فيما ذكر من أدلة التوحيد الا فاقية والانفسية والعقلية والنقلية قال قتادة ان المؤمن يشكر ما به من نعمة الله ويشكر ما بالناس من نعمة ذكر لنا ان آباء الدرداء كان يقول يارب شاكر نعمة غير منعم عليه لا يدري ويارب حامل فقه غير فقيه ثم دعاهم الى الاسلام صريحا فقال (يا صاحبى السجّج) جعلهم امصاصحين للسجّج اطول مقامهما فيه وقيل المراد يا صاحبى في السجّج لان السجّج ليس محسوب بل محسوب فيه وان ذلك من باب يأسارق الليلة وعلى الاول يكون من باب الاضافة الى الشيعة بالمفعول به والمعنى يا صاحبى السجّج كقوله أصحاب الجنة وأصحاب النار قال قتادة لما عرف يوسف ان أحدهما مقتول دعاهما الى حظهما من ربهما والى نصيبهما من آخرتهما فقال (أأرباب متفرقون) الاستفهام

في دار سلمية وفاكهة وخضرة وحبة ونعمة في محلة عالمة بهيمة فالوانعم يا رسول الله نحن المشمرون لها قال قولوا ان شاء الله فقال القوم ان شاء الله رواه ابن ماجه وقوله تعالى ورضوان من الله أكبر أي رضا الله عنهم أكبر وأجل وأعظم مما هم فيه من النعيم كما قال الامام مالك رحمه الله عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون بيس لك ربنا وسعديك والخير في يديك فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى يارب وقد أعطينا ما لم نعط أحدا من خلقك فيقول ألا أعطيكم أفضل من ذلك فيقولون يارب وأي شيء أفضل من ذلك فيقول أحل عليكم رضوانى فلا أخط عليكم بعده أبدا أخرجه من حديث مالك وقال أبو عبد الله الحسين بن اسمعيل النخعي حديثنا الفضل الرجائي حديثنا القرطبي عن سفيان عن

محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل أهل الجنة الجنة قال الله للانسكار عز وجل هل تشتهون شيئا فأزيدكم قالوا ياربنا ما خير مما أعطيتنا قال رضوانى أكبر ورواه الزايفي مسنده من حديث الثوري وقال الحافظ الضياء المقدسى في كتابه صفة الجنة هذا عندى على شرط الصحيح والله أعلم (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وهم وابعالهم ينالوا وماتهموا الا ان أعيناهم الله ورسوله من فضله فان يتوبوا ويكفر عنهم فان يتوبوا يغفر عنهم فان يتوبوا يغفر عنهم الله عذابا أليما في الدنيا والآخرة وما لهم في الارض من

ولي ولا نصير) أمر تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بجهاد الكفار والمنافقين والغلبة عليهم كما أمرهم بأن يخفض جناحه لمن اتبعه من المؤمنين وأخبره أن مصير الكفار والمنافقين إلى النار في الدار الآخرة وقد تقدم عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب أنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربعة أسياف سيف للمشركين فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين وسيف لكفار أهل الكتاب قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون وسيف للمنافقين (٢٧) جاهد الكفار والمنافقين وسيف للبيعة

فقاتلوا التي تبغي حتى تنفي إلى أمر الله وهذا يقتضي أنهم يجاهدون بالسيف إذا أظهروا النفاق وهو اختيار ابن جرير وقال ابن مسعود في قوله تعالى جاهد الكفار والمنافقين قال يده فان لم يستطع فليكنه سحر في وجهه وقال ابن عباس أمر الله تعالى بجهاد الكفار بالسيف والمنافقين باللسان وأذهب الفرق عنهم وقال الضحاك جاهد الكفار بالسيف واغلب على المنافقين بالكلام وهو مجاهدتهم وعن مقاتل والربيع مثله وقال الحسن وقتادة ومجاهد مجاهدتهم إقامة الحدود عليهم وقد يقال أنه لا منافاة بين هذه الأقوال لأنه تارة يؤخذ بهم بهذا وتارة بهذا بحسب الأحوال والله أعلم وقوله يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم قال قتادة نزلت في عبد الله بن أبي ذلك أنه اقتتل رجلاً من جهني وانصاري فعلا الجهنمي على الانصاري فقال عبد الله للانصار ألا تنصرون أم أناكم والله ما مثلنا ومثل محمد إلا كما قال القائل سمعك يا كاذب وقال لأن رجلاً إلى

لأنكار مع التوبيخ والتقريع ومعنى التفرق هنا هو التفرق في الذات والصفات والعدد أي هل الأرباب المتفرقون في ذاتهم المختلقون في صفاتهم المتماقون في عددهم (خير) لكم يا صاحبي السجن (أم الله الواحد) أي المعبود بحق المتفرق في ذاته وصفاته الذي لا ضل له ولا ولد ولا شريك (القهار) الذي لا يغالبه مغالب ولا يعانده معاند وقيل استقهاهم تقرير أي طلب الإقرار بجواب الاستقهاهم أي أقروا واعلموا أن الله هو الخير والاول أولى وأورد يوسف عليه ما هذه الحجة القاهرة على طريق الاستقهاهم لانهما كانا ممن يعبد الأصنام وقد قيل أنه كان بين أيديهم ما أصنام يعبدونها عندئذ أن خاطبهم ما بهذا الخطاب ولهذا قال لهما (ما تعبدون من دونه الأسماء) فارغة لا مسميات لها وان كنتم تزعمون أن لها مسميات وهي الآلهة التي تعبدونها الكنهن الما كانت لا تستحق التسمية بذلك صارت الأسماء كأنها لا مسميات لها وقيل المعنى ما تعبدون من دون الله الأسماء مسمياته أسماء وقيل خطاب لأهل السجن جميعاً لا لخصوص الصالحين وهذا هو الأظهر وكذلك ما بعده من الضمائر لأنه قصد خطاب صاحبي السجن ومن كان على دينهم (سميتوها أنتم وآباؤكم) من تلقائكم ببعض جهلكم وضللتكم وليس لها من الالهية شيء إلا مجرد الأسماء لكونها جادات لا تسمع ولا تصرف ولا تنفع ولا تضر والتقدير سميتوها آلهة من عند أنفسكم (ما أنزل الله بها) أي بتلك التسمية المستتبعة للعبادة (من سلطان) من حجة تدل على صحتها (إن) أي ما (الحكم) في أمر العباد المتفرقة على تلك التسمية (الله) عز سلطانه لأنه المحقق لها بالذات اذ هو الذي خلقكم وخلق هذه الأصنام التي جعلتموها معبودة بدون حجة ولا برهان (أمر أن لا) أي بان لا (تعبدوا إلاياه) حسب ما تقتضي به قضية العقل أيضاً والجملة مستأنفة أوحالية والاول هو الظاهر والمعنى أنه أمركم بتخصيصه بالعبادة دون غيره مما تزعمون أنه معبود ثم بين لهم أن عبادته وحده دون غيره هي دين الله الذي لا دين غيره فقال (ذلك) أي تخصيصه تعالى بالعبادة (الدين القيم) أي المستقيم الثابت العدل الذي تعاضدت عليه البراهين عقلاً ونقلاً (ولكن أكره الناس لا يعلمون) أن ذلك هو دينه القويم وصراطه المستقيم لجهاهم وبعدهم عن الحقائق أو لا يعلمون ما يصيرون اليه من العذاب فيشركون وهذا يدل على أن العقوبة تلزم العبد وان جهل اذا أمكن له العلم بطريقه ثم بعد

المدينة ليخرجن الاعز منها الا نل فسمي بهم ارجل من المسلمين إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل اليه فسأله فجعل يحلف بالله ما قاله فانزل الله فيه هذه الآية وروى اسمعيل بن ابراهيم بن عتبة عن عم موسى بن عتبة قال حدثني عبد الله بن الفضل أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول حزنني علي من أصيب بالحرّة من قومي فكنت إلى زيد بن أرقم وبلغه شدة حزنني يذكر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر للانصار ولا تبأبنا الانصار وشك ابن الفضل في أبناء أبناء الانصار قال ابن الفضل فسأل أنس بعض من كان عنده عن زيد بن أرقم فقال هو الذي يقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الله له بأذنه قال وذلك حين سمع رجلاً

من المنافقين يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب لئن كان هذا صادقا فحقن شر من الحبر فقال زيد بن ارقم وهو والله صديق  
ولا تشتر من الحار ثم رفع ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجده القائل فانزل الله هذه الآية تصديقاً لزيد يعني قوله يحلفون  
بالله ما قالوا الآية زوراه البخاري في صحيحه عن اسمعيل بن أبي أويس عن اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة الى قوله هذا الذي أوفى الله له  
بأذنه ولعل ما بعده من قول موسى بن عقبة وقد رواه محمد بن فليح عن موسى بن عقبة باسمه ثم قال قال ابن شهاب قد ذكر ما بعده  
عن موسى عن ابن شهاب والمشهور في (٢٨) هذه القصة انها كانت في غزوة بني المصطلق فلعل الراوي وهم في ذكر

الآية وأراد أن يذكر غير ما  
قد كرها والله أعلم قال الأعمى  
في معازره حدثنا محمد بن اسحق  
عن الزهري عن عبد الرحمن بن  
عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه  
عن جده قال لما قدم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أخذني قومي  
فقالوا انك امرؤ شاعر فان شئت  
ان تعتذر الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ببعض العلة ثم يكون  
ذنباً تستغفر الله منه وذ كرا الحديث  
بطوله الى ان قال وكان ممن تخلف  
من المنافقين ونزل فيه القرآن منهم  
من كان مع النبي صلى الله عليه  
وسلم الجلاس بن سويد بن الصامت  
وكان على أم عمر بن سعد وكان  
عمر في حجره فلما نزل القرآن  
وذكرهم الله بما ذكرهم انزل في  
المنافقين قال الجلاس والله لئن  
كان هذا الرجل صادقا فيما يقول  
لئن شر من الحبر فسميها عمر  
ابن سعد فقال والله يا جلاس انك  
لا تحب الناس الى وأحسنهم  
عندي بلاء وأعزهم على ان يصله  
شيء تكرهه ولقد قلت مقالة  
فان ذكرتم التفضيحي ولئن كتمتها

تحقيق الحق ودعوتهم ما اليه وبيناه لهما مقدار الرافع ومرة عليه الواسع شرع في تفسير  
ما استفسراه ولكونه بخلاف ما في المسبق فصله عنه بتكرير الخطاب فقال (يا صاحبي  
السجين أما أحدكم) أي الساقى وانما أيهم له لكونه مفهوماً ولكراهية التصريح بالخيار  
بأنه الذي سيصلب (فيسقي ربه) أي ماله (خبراً) وهي عهده التي كان قائماً بها  
في خدمة الملك فكانت قال أم أنت أيها الساقى فستعود بعد ثلاث من الايام الى ما كنت  
عليه ويدعوك الملك ويطلقك من الحبس (وأما الآخر) وهو الخبر فيخرج بعد ثلاث  
(فيصلب فمأكل الطير من رأسه) تغيير الماراة من انه جل فوق رأسه خبزاً فمأكل الطير  
منه (قضى الامر الذي فيه تستفتيان) وهو ما رأياه وقصاه عليه يقال استفتاه اذا طاب منه  
بان حكم شيء سأل عنه مما أشكل عليه وهو ما قد سألناه تغييراً ما أشكل عليه ما من الرؤيا  
والمراد بالامر ما يؤول اليه أمره ما اول ذلك وحده قاله البيضاوي وقال الزمخشري  
المراد بالامر ما اتهم به من سم الملك وما سجننا من أجله عن ابن مسعود قال ما رأى صاحباً  
يوسف شأناً تحالماً ليجزى بالعلم فلما أول رؤياهما قال انما كان لعب ولم ير شيئاً فقال قضى  
الامر الآية يعني وقعت العبارة فصار الامر على ما عبر يوسف وقال قوم بل كان قد رأى  
رؤيا حقيقة وعن أبي مجاز قال كان أحد الذين قصا على يوسف الرؤيا كاذباً وكان هذا  
التعبير بالوحى كما ينبت عنه قوله قضى الامر وقيل هو بالاجتهاد (وقال للذي ظن أنه ناج  
منهم) أي قال يوسف والظان هو أيضاً يوسف والمراد بالظن العلم لانه قد علم من الرؤيا  
نجاة الشرابي وهلاك الخباز هكذا قال جمهور المفسرين وقيل الظاهر أنه على معناه لان  
عابر الرؤيا انما يظن ظنا والاول أولى وانسب بحال الانبياء ولا سيما وقد أخبر عن نفسه  
عليه السلام بأنه قد أطلع الله على شيء من علم الغيب كما تقدم (اذ كرى عن يدرك) هي  
مقول القول أمره بان يذكره عند سيده وبقوله انه ان في السجن غلاماً محبوباً وساطماً منذ خمس  
سنتين ويصفه بما شاهدته منه من جودة التعبير والاطلاع على شيء من علم الغيب فخرج  
(فأنساه الشيطان ذكر ربه) وكانت هذه المقالة منه صادرة عن ذهول ونسيان عن ذكر  
الله بسبب الشيطان فيكون ضمير المفعول في أنساه عائداً الى يوسف هكذا قال أكثر  
المفسرين ويكون المراد بربه في قوله ذكر ربه هو الله سبحانه أي أنسى الشيطان يوسف  
ذكر الله تعالى في تلك الحال فقال للذي ظن انه ناج منهم ما يذكره عند سيده ليكون ذلك سبباً

لتهلكني ولا أحداً هما هون على من الاخرى فغشي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كره ما قال الجلاس فلما بلغ  
ذلك الجلاس خرج حتى يأتي النبي صلى الله عليه وسلم خلف بالله ما قال ما قال عمر بن سعد ولقد كذب على فانزل الله عز وجل فيه  
يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم الى آخر الآية فوققه رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم فزعموا  
ان الجلاس تاب فحسنت توبته ونزع فاحسن التزوع هكذا جاء هذا مدرجاً من الحديث متصلاً به وكأنه والله أعلم من كلام ابن  
اسحق نفسه لامن كلام كعب بن مالك وقال عمرو بن الزبير نزلت هذه الآية في الجلاس بن سويد بن الصامت أقبل هو وابن امرأته

مصعب من قباء فقال الجلاس ان كان ماجاه به محمد حقا فحقن أنشر من جرن اهذه التي نحن عليها فقال مصعب أما والله يا عدو الله لا خبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم عاقلت فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم وخفت ان ينزل في القرآن أو تصيبني قارعة أو ان أخلط بخطيئة فقلت يا رسول الله أقبلت أنا والجلاس من قباء فقال كذا وكذا ولولا الخفاقة ان أخلط بخطيئتي أو تصيبني قارعة ما أخبرتك قال فدعا الجلاس فقال يا جلاس أقلت الذي قاله مصعب خلف فانزل الله يحلفون بالله ما قالوا إلا بية وقال محمد بن اسحق كان الذي قال تلك المقالة فيما بلغني الجلاس بن سويد بن الصامت (٣٩) فرفعها عليه رجل كان في حجره يقال له

عمر بن سعد فانكرها خلف بالله ما قالها فلما نزل فيه القرآن تاب ووزع حسنت ثوبه فيما بلغني وقال الامام أبو جعفر بن جرير حدثني أيوب بن اسحق بن ابراهيم حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسرائيل عن سماعة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في ظل شجرة فقال انه سأتيتكم انسان فمظنر اليكم يعني الشيطان فاذا جاء فلا تكلموه فلم يلبثوا أن طلع رجل ازرق فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علام تشعني أنت وأصحابك فانطلق الرجل فجاء أصحابه خلفوا والله ما قالوا حتى تجاوز عنهم فانزل الله عز وجل يحلفون بالله ما قالوا إلا بية وقوله وهموا بما لم ينالوا قيل أنزلني في الجلاس بن سويد ذلك انه هم بقتل ابن امرأته حين قال لا خبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل في عبدة الله بن أبي هم بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال السدي نزلت في أناس أرادوا ان يتوجوا عبدا لله بن أبي وان لم يرض

لانتباهه على ما وقع منه من الظلم اليه بسجنه بعد أن رأى من الآيات ما يدل على براءته وذلك غفلة عرضت له عليه السلام فان الاستعانة بالخلق في دفع الضرر وان كانت جائزة الا انه لما كان مقام يوسف أعلى المقامات ورتبته أعلى الرتب وهي منصب النبوة والرسالة لا جرم صار متواخذا بهذا القدر فان حسنت الابرا سيما ت المقربين وذهب جماعة من المفسرين الى ان الذي أنساه الشيطان ذكر ربه هو الذي نجا من الغلامين وهو الشراي والمعنى أنسى الشراي الشيطان ذكر سيده أي ذكره لسيده فلم يبلغ اليه ما أوصاه به يوسف من ذكره عند سيده ويكون المعنى فأنساه الشيطان ذكر اخباره بما أمره به يوسف مع خلوصه من السجن ورجوعه الى ما كان عليه من القيام بسقى الملك وقد رجح هذا يكون الشيطان لا يسبيل له على الانبياء وأجيب بان النسيان وقع من يوسف ونسيته الى الشيطان على طريق المجاز والانبيا غير معصومين عن النسيان الا فيما يخص برونه عن الله سبحانه وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فاذا نسيته فذكروني ورجح أيضا بان النسيان ليس بذنب فلو كان الذي أنساه الشيطان ذكر ربه هو يوسف لم يستحق العقوبة على ذلك بل منه في السجن بضع سنين وأجيب بان النسيان بمعنى الترتك وانه عوقب بسبب استعانة بغير الله سبحانه ويؤيد رجوع الضمير الى يوسف ما بعده من قوله فلبث في السجن بضع سنين ويؤيد رجوعه الى الذي نجا من الغلامين قوله فيما سمي الذي نجا منهما ما ذكر بعد أمة (فلبث) يوسف في السجن بسبب ذلك القول الذي قاله للذي نجا من الغلامين أو بسبب ذلك الأنساء أخرج ابن أبي الدنيا وابن جرير والطبراني عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لولم يقل يوسف الحكامة التي قال ما لبث في السجن طول ما لبث حيث يتبعني الفرج من عند غير الله وعن عكرمة مرفوعا نحوه وهو مرسل (بضع سنين) البضع ما بين الثلاث الى الله كما حكاه الهروي عن العرب وبه قال قتادة وحكي عن أبي عبدة ان البضع ما دون نصف العقد يعني ما بين واحد الى أربعة وقيل ما بين ثلاث الى سبع قاله مجاهد وقيل هو ما دون العشرة وحكي الزجاج انه ما بين الثلاث الى الخمس وقد اختلف السلف في تعيين قدر المدة التي لبث فيها يوسف في السجن فقيل سبع سنين قاله ابن جرير ويحيى وقتادة وهب بن منبه وقيل ثلثي عشرة سنة قاله ابن عباس وقيل أربع عشرة سنة قاله الضحاك وقيل خمس سنين

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ورد أن نفر من المنافقين هموا بالقتل بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو في غزوة تبوك في بعض تلك الليالي في حال السير وكانوا بضعة عشر رجلا قال الضحاك فقيمهم نزلت هذه الآية وذلك بين فمأواه الحافظ أبو بكر البيهقي في كتاب دلائل النبوة من حديث محمد بن اسحق عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن أبي البخترى عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه قال كنت آخذنا بخطام ناقرة رسول الله صلى الله عليه وسلم انوديه وعمار يسوق الناقة أو أنا أسوقه وعمار يقوده حتى اذا كنا بالعبقة فاذا أنا باثني عشر راكبا قد اعترضوه فيها قال فانهزم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصرخ بهم فولو ام دب بن فقال لنا رسول الله

صلى الله عليه وسلم هل عرفتم القوم قلنا لا يا رسول الله قد كانوا امتلئين ولكافد عرفنا الركب قال هؤلاء المنافقون الى يوم القيامة قال  
وهل تدرون ما ارادوا قلنا لا قال ارادوا ان يزجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في العقبة فيلقوه منها قلنا يا رسول الله افلا نبعث الى  
عشائريهم حتى يبعث اليك كل قوم برأس صاحبهم قال لا اكره ان تحدث العرب بيننا ان محمدا قاتل بقوم حتى اذا أظهره الله بهم  
أقبل عليهم يقتلهم ثم قال اللهم ارحمهم بالدليلة قلنا يا رسول الله وما الديلة قال شهاب من نار يقع على نياط قلب أحدكم فيهلك  
وقال الامام أحمد رحمه الله حديثنا يزيد أخبينا (٤٠) الوليد بن عبد الله بن جميع عن أبي الطفيل قال لما أقبل رسول الله

صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك  
أمر مناديا فنادى ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أخذ العقبة  
فلا يأخذها أحد فينمارس رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقوده  
حذيفة ويسوقه عمار إذا قبل  
رأسه فتمثلثون على الواحد  
فجاءوا عمارا وهو يسوق برسول  
الله صلى الله عليه وسلم فأقبل عمار  
رضي الله عنه يضرب وجوه  
الرواحل فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لحذيفة قد قدحت حتى هبط  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما  
هبط نزل ورجع عمار فقال يا عمار  
هل عرفت القوم فقال قد عرفت  
عامة الرواحل والقوم فتمثلثون  
قال هل تدري ما ارادوا قال الله  
ورسوله أعلم قال ارادوا ان يقتلوا  
برسول الله صلى الله عليه وسلم  
فيطرحوه قال فصار عمار رجلا  
من أصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال نشدتك بالله كم تعلم  
كانوا أصحاب العقبة قال أربعة عشر  
رجلا فقال ان كنت منهم فقد كانوا  
خمس عشرة قال فعذر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم منهم ثلاثة

وعن أنس قال أوحى الى يوسف من استنقذك من القتل حين هم اخونك ان يتناولك  
قال أنت يارب قال فن استنقذك من الحب اذا القوك فيه قال أنت يارب قال فن  
استنقذك من المرأة ذهمت بك قال أنت يارب قال فإلك نسيتني وذكرت آدميا قال  
جرعوا كلمة تكلم بهم الساني قال فو عزتي لا تخلدك في السجن بضع سنين فلبث فيه سبع  
سنين أخرجه ابن أبي شيبة وعبد الله بن أحمد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في البضع  
مدة العقوبة لامتداد الحبس كله (و) لما ذنا فرج يوسف (قال الملك) أي الملك الأكبر  
وهو الريان بن الوليد الذي كان العزيز وزيره (انني أرى) أي رأيت في منامي  
(سبع بقرات سما) خرجن من نهر يابس (يا كلهن سبع بحاف) أي بهازيل في  
غاية الضعف والتعبير في الموضعين بالمضارع لاستحضار الصورة والسمان جمع سمن وسمنة  
يقال رجال سمان كما يقال نساء كرام والعجاف جمع عجفاء سماعي وقياس جمعه عجف لان  
فعلى وأفعول لا تجتمع على فعال ولكنه عدل عن القياس جلا على السمان لانه نقيضه  
(و) رأيت (سبع سنبلات خضر) قد انعقدت جميعا (و) رأيت سبعها (آخر يابسات)  
وهي التي قد بلغت حد الحصاد وانما حذف اسم العدد لان التقسيم في البقرات يقتضي  
التقسيم في السنبلات وكان قد رأى أن السبع السنبلات اليابسات قد ادركت الخضر  
والتوت عليها حتى غلبتها ولم يبق من خضر تن شيء ولعل عدم التعرض لذكر هذا في  
النظم القرآني للاكتفاء بما ذكر من حال البقرات ولما شاهد الناقص الضعيف قد استولى  
على القوى الكامل حتى غلبه وقهره أراد ان يعرف ذلك فقال (يا أيها الملا أفتوني  
في رؤياي) الخطاب للاشراف من قومه وقيل هم السحرة والكهنة والمعبرون للرؤيا  
والمعنى اخبروني بحكم هذه الرؤيا (ان كنتم للرؤيا تعبرون) أي تعلمون عبارة الرؤيا  
وهي الانتقال من الصور الخيالية الى المعاني النفسانية التي هي مثالها وأصل العبارة  
مشتقة من عبور النهر وهو المجاوزة فني عبرت انهر بلغت شاطئه فعبر الرؤيا يخبر بما  
يؤول اليه امرها قال الزجاج اللام في الرؤيا للبيان وقيل هو لتقوية العامل وتأخير الفعل  
العامل فيه لرعاية الفواصل (قالوا) هذه (أضغاث أحلام) أي تخالطها وهي  
جمع ضغث وهو في الاصل كل مختلط من اخلاط من يقل أو حشيش أو غيرهما فاستعير

للمرؤيا  
قالوا والله ما سمعنا من ادعى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما علمنا ما اراد القوم فقال عمار أشهد أن لا اله الا الله  
عشر الباقيين حرب لله ورسوله في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد وهكذا روى ابن الهيثم عن أبي الاسود عن عمرو بن الزبير نحو  
هذا وان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر ان يمشي الناس في بطن الوادي وصعد هو وحذيفة وعمار العقبة فتبعهم هؤلاء النفر  
الارذلون وهم متمثلون فارادوا سلك العقبة فاطلع الله على امرادهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر حذيفة فرجع اليهم فضرب  
وجود رواحلهم ففرغوا ورجعوا آمنين وأعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة وعمار بابائهم وما كانوا له وابه من



الفتك به صلوات الله وسلامه عليه وأمرهما أن يكتموا عليهم وكذا روى يونس بن بكير عن ابن اسحق الأتني سمي جماعة منهم فأنه أعلم وكذا قد حكى في معجم الطبراني قاله البيهقي ويشهد لهذه القصة بالحق ما رواه مسلم حدثنا زهير بن حرب حدثنا أبو أحمد الكوفي حدثنا الوليد بن جميع حدثنا أبو الطوفيل قال كان بين رجل من أهل العقبة وبين حذيفة بعض ما يكون بين الناس فقال أنشدني بالله كم كان أصحاب العقبة فقال له القوم أخبره أذناك فقال كأن خبر أنهم أربعة عشر فإن كنت منهم فقد كان القوم خمسة عشر وأشهد بالله أن الاثنى عشر منهم حرب لله ورسوله في الحياة الدنيا (٤١) ويوم يقوم الاشهاد وعذر ثلاثة قالوا ما سمعنا

من ادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا علمنا بما أراد القوم وقد كان في حرة يمشى فقال ان الماء قليل فلا يسبقني اليه أحد فوجد قوما قد سدوا بوقه فلغتهم يومئذ وما رواه مسلم أيضا من حديث قيادة عن أبي نضرة عن قيس بن عباد عن عمار بن ياسر قال أخبرني حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في أصحابي اثناعشر منافقا لا يدخلون الجنة ولا يجدون ريحها حتى يلج الجمل في سم الخياط ثمانية منهم تكفيهم الديلة سراج من نار يظهر بين أكتافهم حتى ينجم من صدورهم ولهذا كان حذيفة يقال له صاحب السر الذي لا يعلمه غيره أي من نعيمين جماعة من المنافقين وهم هؤلاء قد أطلعه عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم دون غيره والله أعلم وقد ترجم الطبراني في مسنده حذيفة تسمية أصحاب العقبة ثم روى عن علي بن عبد العزيز عن الزبير بن بكار انه قال هم معتب بن كشيرو ودبعة بن ثابت و جندب بن عبد الله بن نبيل بن الحرث من بني عمرو بن عوف

للرؤيا الكاذبة والاحلام جمع حلم وهي الرؤيا الكاذبة التي لاحقيقة لها كما يكون من حديث النفس ووسواس الشيطان والاضافة بمعنى من أي هي أضغاث من أحلام آخر جوهان من جنس الرؤيا التي لها عاقبة تنزل اليها ويعتني بأمرها وجعوها وهي رؤيا واحدة مبالغة في وصفها بالظلال كما في قولهم فلان يركب الخيل ويلبس العمامة لمن لا يملك الأفرسا واحدا وعمامة فردة أولتضمنها أشياء مختلفة من البقرات السبع السمات والسبع العجاف والسنابل السبع الخضرو الآخر اليابسات فتأمل حسن موقع الاضغاث مع السنابل فلهذا درشأن التزييل ويجوز أن يكون رأى مع هذه الرؤيا غيرها مما لم يقصه الله علينا قال ابن عباس أضغاث أحلام يقول مشتبهة وعنده قال الكاذبة وعن الضحاك مثله (وما نحن بتأويل الاحلام) المختلطة (بالمين) يريدون بالاحلام المنامات الباطلة خاصة أي ليس لها تأويل عندنا وإنما التأويل للمنامات الصادقة كأنه مقدمة ثانية للعدول بحملهم بتأويله نقوا عن أنفسهم علم الا تأويل له لا مطلق العلم بالتأويل وقيل انهم نقوا عن أنفسهم علم التأويل مطلقا ولم يدعوا انه لا تعبير لهذه الرؤيا وقيل انهم قصدوا محوها من صدور الملك حتى لا يشتغل بها ولم يكن ما ذكره من نفي العلم حقيقة (وقال الذي نجا منهما) أي من الغلامين وهو الساقى الذي قال له يوسف اذ كرني عند ربك (وذكر) بالدال المهمة على قراءة الجهور وهي الفصحى وقرئ بالمجبة أي تذكر الساقى يوسف وما شاهد منه من العلم بتعريف الرؤيا (بعد أمة) مدة طويلة وحين بعيد ومنه إلى أمة معدودة إلى وقت قال ابن درستمويه والامة لا تكون على الحين الأعلى حذف مضاف واقامة المضاف اليه مقامه كأنه قال والله أعلم وادكر بعد حين أمة أو بعد زمن أمة قبل وسمى الحين من الزمان أمة لانه جماعة أيام والامة الجماعة الكثيرة من الناس قال الاخفش هو في اللفظ واحد وفي المعنى جمع وكل جنس من الحيوان أمة وقرئ بعد أمة أي بعد نسيان وامة بكسر الهمزة أي بعد نعمة وهي نعمة النجاة وعن الحسن بعد أمة من الناس وقال ابن عباس بعد سبع سنين وقيل تسع سنين وقيل ستين (أنا أنبئكم بتأويله) أي أخبركم به بسؤاله عنه من له علم بتأويله وهو يوسف أو أدلكم عليه أو أخبركم به عنده تأويله (فأرسلون) خاطب الملك بلفظ الجمع للتعظيم أو خاطبه ومن كان معه من الملائكة منهم ان يرسلوه إلى يوسف ليقص عليه رؤيا الملك

(٦ فتح البيان خامس) والحرث بن يزيد الطائي وأوس بن قيطي والحرث بن سويد وسعد بن وراه وقيس بن فهر وسويد وداعس من بني الحلبى وقيس بن عمرو بن سهل وزيد بن اللصيت وسلافة بن الحمام وهما من بني قينقاع أظهرهما الإسلام وقوله تعالى وما نقموا الا ان أغناهم الله ورسوله من فضله أي وما للرسول عندهم ذنب الا أن الله أغناهم ببركته وعين سعاده ولوعت عليهم السعادة لهداهم الله لما جاءهم به كما قال صلى الله عليه وسلم للانصار ألم أجدكم ضلالا فهداكم الله بي وعلالة فأغناكم الله كما قال شيا قالوا الله ورسوله آمن وهذه الصيغة تقال حيث لا ذنب كقوله وإنا نعبدك وإنا نؤمنوا بالله الآية

وقوله عليه السلام ما يتم ابن جيسل الا ان كان فقيرا فاعناه الله ثم دعاهم الله تبارك وتعالى الى التوبة فقال فان تبوبوا لي خيرا  
لهم وان تبولوا به ذنبهم سم الله عذابا أليما في الدنيا والآخرة أى وان يترعوا على طريقهم بعد ذنبهم الله عذابا أليما في الدنيا أى بالقتل  
والهيم والتم والآخر أى بالعذاب والنكال والهوان والصغار وما لهم في الارض من ولي ولا نصير أى وليس لهم أحد يدعهم  
ولا ينجدهم لا يحصل لهم خيرا ولا يدفع عنهم شرا (ومنها من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين  
فلما آتاهن من فضله اجتباوه ببولوا ٤٢) وهم معرضون فاعقبهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه

وبما كانوا يكذبون ألم يعلموا ان الله  
يعلم سرهم ويخبرهم وان الله علام  
الغيوب يقول تعالى ومن المنافقين  
من أعطى الله عهدا وميثاقه  
لئن أعاناه من فضله لنصدقن من ماله  
ولكن من الصالحين فاقرب بما قال  
ولا صدق فيما ادعى فاعقبهم هذا  
الصنيع نفاقا سكن في قلوبهم الى  
يوم يلقوه الله عز وجل يوم القيامة  
عذابا باله من ذلك وقد ذكر كثير من  
المفسرين منهم ابن عباس والحسن  
البصري ان سبب نزول هذه الآية  
الكريمة في ثعلبة بن حاطب الانصاري  
وقد ورد فيه حديث رواه ابن جرير  
ههنا وابن أبي حاتم من حديث  
معان بن رفاعه عن علي بن يزيد عن  
أبي عبد الرحمن القاسم بن عبد  
الرحمن مولى عبد الرحمن بن يزيد  
ابن معاوية عن أبي امامة الباهلي  
عن ثعلبة بن حاطب الانصاري انه  
قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
ادع الله ان يرزقني مالا قال فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك  
يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من  
كثير لا تطيقه قال ثم قال مرة  
أخرى فقال أما ترضى ان تكون  
مثل نبي الله فوالذي نفسي بيده

حتى يخبره بتأويلها فاعود بذلك الى الملائكة الى السجن فأتى السجن فقال يا (يوسف أيها  
الصديق) انما سمع صديقا لانه لم يجرب عليه كذبا قط والصديق الكثير الصدق والذي  
لم يكذب قط وقيل لانه صدق في تغيير رؤياه التي رآها في السجن وجعله عجبي الرسول  
ليوسف في السجن أربع مرات هذه أولاها (أفتنا) أى أخبرنا وبين لنا (في سبع  
بقرات سمان يا كلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يا سمان) وترك ذكر الرؤيا  
اكتفاء بما هو واثق به من فهم يوسف بان ذلك رؤيا وان المطلوب منه تعبيرها والمعاين  
علو رتبته عليه السلام في الفضل عبر عن ذلك بالافتاء ولم يقل كما قال هو وصاحبه أولا  
نبتا بتأويله في قوله أفتسمع انه المستفتي وحده اشعار بان الرؤيا ليست له بل لغيره من له  
ملازمة بأمور العامة وانه في ذلك معبر يوسف كما آذن بذلك حيث قال (اعلى ارجع الى  
الناس) أى الى الملائكة ومن عنده من الملائكة بتأويل هذه الرؤيا أو الى أهل البلد اذ قيل ان  
السجن لم يكن فيه (لعلهم يعلمون) ما تاتى به من تأويل هذه الرؤيا أو يعلمون فضلا  
ومنزلة معرفتك لن الرؤيا وانما لم يبت الكلام فيها لانه لم يكن جازما بالرجوع فربما  
اخترته المنية دونه ولا يعلمهم (قال تزرعون) مستأنفة كغيرها مما يرد هذا المورد  
(سبع سنين دأبا) أى متوالية تمتابعة قرئ بفتح الهمزة وسكونها وهما الغتان في مصدر  
دأب في العمل اذا جدد فيه وتعب قال الفراء حرك لان فيه حرفا من حروف الحلق وكذلك  
كل حرف فتح أوله وسكن ثانيه فتشقيه جاز في كلمات معروفة وأصل معنى الدأب التعب  
ويكنى به عن العادة المستمرة لانها تنشأ عن مداومة العمل اللزامة له التعب والتعب بفعول  
مقدر رأى تدأبون دأبا قاله سيبويه أو على انه مصدر واقع موقع الحال فيكون فيه الواو  
المعروفة اما المبالغة وأما وقوعه موقع الصفة وأما على حذف مضاف أى دائبين أو ذوي  
دأب أو جعلهم نفس الدأب مبالغة ففسر يوسف عليه السلام السبع البقرات السمان  
والسنبلات الخضر بسبع سنين فيها خصب والعجاف واليابسات بسبع سنين فيها جدد  
وأول ابتلاع العجاف السمان بأكل ما جمع في السنين الخصبة في السنين الجديدة واستبدل  
بالسبع الخضر على ما ذكره في التعبير من قوله (فاحصصتم) في كل سنة من السنين  
الخصبة (فذرهم) أى ذلك المحصود (في سنبله) وقصبه ليكون القصب علفا للدواب ولا  
تفصلوه عنها الثلاثيا كالهوس كما هو شأن غلال مصر ونواحيها قيل وهذه نصيحة منه لهم

لوشئت ان تسير الجبال معي ذهباً وفضه لسارت قال والذي بعثك بالحق لئن دعوت الله فزرقتي مالا لا عطين كل  
ذى حق حقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا قال فالتجذعتما فنت كإني الدود فذاقت عليه المدينة فتحنى  
عنها فنزل وادى ما من أوديتها حتى جعل يصلى الظهر والعصر في جماعة ويترك ما سواهما ثم غت وكثرت فتحنى حتى ترك الصلوات  
الا الجمعة وهى تنو كما ينى الدود حتى ترك الجمعة فطفق يلقي الركبان يوم الجمعة ليسألهم عن الاخبار فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ما فعل ثعلبة فقالوا يا رسول الله اتخذت غنما فصاقت عليه المدينة فأخبروه بأمره فقال يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة

وأَنْزَلَ اللهُ جَلَّ شَأْؤُهُمْ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً لِأَيِّهِ وَنَزَلَتْ فَرَأَتْهُ الصَّدَقَةُ نَبِيْتُ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلَيْنِ عَلَى الصَّدَقَةِ رَجُلًا مِنْ جَهَنَّمَ وَرَجُلًا مِنْ سَلِيمٍ وَكُتِبَ لَهُمَا كُفَيْفٌ يَأْخُذَانِ الصَّدَقَةَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَقَالَ لَهُمَا هَبْ أَتُبْعِلْبَةً وَبِفُلَانِ رَجُلٍ مِنْ بَنِي سَلِيمٍ خُذْ صَدَقَاتِهِمْ مَا نَفَرَ جَاحَتِي أَتْبَا تَعْلِبَةً فَسَأَلَهُ الصَّدَقَةَ وَأَقْرَأَهُ كَأَبِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا هَذِهِ الْجَزِيَّةُ مَا هَذِهِ الْإِخْزِيَّةُ مَا أَدْرِي مَا هَذَا انْطَلِقَا حَتَّى تَفْرَعَا ثُمَّ عَوْدَا إِلَى قَانَطِقَا وَسَمِعَ بِهِمَا السَّلْمَى فَنَظَرَ إِلَى خِيَارِ أَسْنَانِ ابْنِهِ فَعَزَّلَهَا لِلصَّدَقَةِ ثُمَّ اسْتَقْبَلَهُمَا بِهَا فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا مَا يَجِبُ عَلَيْكَ هَذَا وَمَا تَرِيدَانِ (٤٣) نَأْخُذْهُمَا مِنْكَ فَقَالَ بَلَى نَخْذُوهُمَا فَإِنْ نَفْسِي بِهَا طَيِّبَةٌ وَانْمَاهِي لَهُ فَأَخْذُوهُمَا مِنْهُ

ومرأى على الناس فأخذ الصَّدَقَاتِ ثُمَّ رَجَعَا إِلَى تَعْلِبَةٍ فَقَالَ أُرُونِي كَيْفَ أَتَبْكُمُ أَفَقَرَأَهُ فَقَالَ مَا هَذَا الْإِخْزِيَّةُ مَا هَذِهِ الْإِخْزِيَّةُ مَا أَدْرِي مَا هَذَا انْطَلِقَا حَتَّى أَرَى رَأْيِي قَانَطِقَا حَتَّى أَتْبَا النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَاهُمَا قَالَ يَا وَجْهَ تَعْلِبَةٍ قَبْلَ أَنْ يَكُوهُمَا وَدَعَا السَّلْمَى بِالْبُرْكَ فَخَبَّرَهُ بِالَّذِي صَنَعَ تَعْلِبَةً وَالَّذِي صَنَعَ السَّلْمَى فَانْزَلَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللهُ ابْنَيْنِ أَنَا نَأْمَنُ فَضْلَهُ لِنَصْدُقَ الْإِيَّةَ قَالَ وَعِنْدَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ مِنْ أَقَارِبِ تَعْلِبَةٍ فَسَمِعَ ذَلِكَ فَخَرَجَ حَتَّى أَتَاهُ فَقَالَ وَيْحَكَ يَا تَعْلِبَةُ قَدْ أُنْزَلَ اللهُ عَلَيْكَ كَذَا وَكَذَا فَخَرَجَ تَعْلِبَةُ حَتَّى أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ صَدَقَتَهُ فَقَالَ إِنْ أَلَّاهُ أَنْ يَقْبَلَ مِنْكَ صَدَقَتَكَ فَعَلَّاهُ يَحْشَوْهُ عَلَى رَأْسِهِ الْإِخْزِيَّةُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا عَمَلُكَ قَدْ أَمَرَكَ فَلَمْ تَطْعَمْهُ فَلَمَّا أَتَى أَنْ يَقْبَضَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَعَ إِلَى مَنْزِلِهِ فَغَضِبَ رَسُولُ

خَارِجَةً عَنِ التَّعْبِيرِ وَمَا شَرِطِيَّةٌ أَوْ مَوْصُولَةٌ وَسَبِيلٌ فَنَعَلَ بِضَمِّ الْقَاءِ وَالْعَيْنِ الْوَاحِدَةَ سَبِيلَهُ يَقَالُ سَبِيلُ الزَّرْعِ أَيْ أَخْرَجَ سَبِيلَهُ (الْأَقْلِيلُ أَمَّا تَأْتِي كَالْوَنِ) فِي هَذِهِ السَّنِينَ الْخَصْبَةِ فَتَأْتِيهِ لَا يَبْدُلُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ عَنْ سَبِيلِهِ وَآخِرُ أَجْرِهِ عَنْهَا وَاقْتَصَرَ عَلَى اسْتِثْنَاءِ الْمَأْكُولِ دُونَ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ مِنَ الْبُذْرِ الَّذِي يَبْذُرُونَهُ فِي أَمْوَالِهِمْ لِأَنَّهُ قَدْ عَلِمَ مِنْ قَوْلِهِ تَزْرَعُونَ (ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) السَّبْعُ السَّنِينَ الْخَصْبَةِ (سَبْعُ شِدَادٍ) أَيْ سَبْعُ سَنِينَ مَجْدِبَةٍ مَحَلَّةٍ شَدِيدَةٍ يَصْعَبُ أَمْرُهَا عَلَى النَّاسِ وَهِيَ تَأْوِيلُ السَّبْعِ الْعِجَافِ وَالسَّبْعِ الْيَابِسَاتِ (يَا كَانَ مَا قَدِمْتُمْ لَهُنَّ) مِنْ تِلْكَ الْحُبُوبِ الْمَتْرُوكَةِ فِي سَنَابِلِهَا فِي السَّنِينَ الْخَصْبَاتِ وَاسْتِثْنَاءُ الْإِكْلِ إِلَى السَّنِينَ مَجَازِي تَطْبِيقًا بَيْنَ الْمَعْبُورِ وَالْمَعْبُورِ بِهِ كَمَا فِي نَهَارِهِ صَائِمٌ وَفِيهِ تَلَوُّ بِحَبِّهِ تَأْوِيلُ الْإِكْلِ الْعِجَافِ السَّمَانِ وَاللَّامِ فِي لَهْنٍ تَرْشِيحٌ لِذَلِكَ فَكَانَ مَا دَخَلَ فِي السَّنَابِلِ مِنَ الْحُبُوبِ شَيْءٌ قَدْ هَيَّئَ وَقَدْ مَلَأَ لَهْنٌ كَالَّذِي يَقْدَمُ لِلنَّازِلِ وَالْأَفْهَوِي فِي الْحَقِيقَةِ مَقْدَمٌ لِلنَّاسِ فِيهِمْ وَالْمَعْنَى يَا كُلُّ النَّاسِ فِيهِمْ أَوْ يَا كُلَّ أَهْلِهِمْ مَا قَدِمْتُمْ أَيْ مَا دَخَلَ لَهْنٌ (الْأَقْلِيلُ) لَا يَمْتَحِنُونَ (أَيْ عَمَّا تَجْتَنِبُونَ مِنَ الْحَبِّ لِتَزْرَعُوا بِهِ لِأَنَّهُ فِي اسْتِيفَاءِ الْبُذْرِ تَحْصِينُ الْأَقْوَاتِ وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ مَعْنَاهُ تَحْزِرُونَ وَقِيلَ تَذَخَّرُونَ وَالْمَعْنَى وَاحْشِدُوا لِإِحْصَانِ الْآخِرِ أَوْ هُوَ بَقَاءُ الشَّيْءِ فِي الْحَصَنِ بِحَيْثُ يَحْفَظُ وَلَا يَضْمَعُ أَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذَرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ عَجَبْتُ مِنْ يُوسُفَ وَكَرَمِهِ وَصَبْرِهِ وَاللهُ يَغْفِرُ لَهُ حِينَ سَأَلَ عَنِ الْبَقَرَاتِ الْعِجَافِ وَالسَّمَانِ وَلَوْ كُنْتُ مَكَانَهُ مَا أَخْبَرْتُهُمْ حَتَّى أَشْطَرْتُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَخْرُجُونِي وَلَقَدْ عَجَبْتُ مِنْ يُوسُفَ وَصَبْرِهِ وَكَرَمِهِ وَاللهُ يَغْفِرُ لَهُ حِينَ أَتَاهُ الرَّسُولُ وَلَوْ كُنْتُ مَكَانَهُ لَبَادَرْتُهُمُ الْبَابَ وَلَكِنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَكُونَ لَهُ الْعِذْرُ (ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) السَّنِينَ الْمَجْدِبَاتِ (عَامٌ) سَنَةٌ وَهَذِهِ بَشَارَةٌ مِنْهُ لَهُمْ زَائِدَةٌ عَلَى تَعْبِيرِ الرُّوْيَا وَلَعَلَّ ذَلِكَ بِالْوَحْيِ وَأَبَانَ انْتِهَاءُ الْجَسَدِ بِالْخَصْبِ عَلَى الْعَادَةِ الْإِلَهِيَّةِ حَيْثُ يُوسَعُ عَلَى عِبَادَتِهِ بِدُنْيَا عَلَيْهِمْ (فِيهِ يَغَاثُ النَّاسُ) مِنَ الْإِغَاثَةِ أَوْ الْغُوثِ وَهُوَ النَّجْدُ وَزَوَالُ الْهَيْمِ وَالْكَرْبِ وَالْغَيْثُ الْمَطْرُوقُ قَدْ غَاثَ الْغَيْثُ الْأَرْضَ أَيْ أَصَابَهَا وَغَاثَ اللهُ الْبِلَادَ بِغَيْثِهَا غَوَاثًا أَمْطَرَهَا فَعَسَى يَغَاثُ النَّاسَ يَمْطُرُونَ (وَفِيهِ يَعْصِرُونَ) الْأَشْيَاءَ الَّتِي تَعْصِرُ كَالْعَنْبِ وَالسَّمِمْ وَالزَّيْتُونَ وَقِيلَ أَرَادَ حَلْبَ الْإِلْبَانِ وَقِيلَ مَعْنَاهُ يَنْجُونَ مَا خُوِذَ مِنَ الْعَصْرِ وَهِيَ الْمُنْجَاةُ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ وَالْعَصْرُ بِالنَّحْرِ يَكُ الْمَلْجَأُ

اللَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ شَيْءًا ثُمَّ أَتَى أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ حِينَ اسْتَخْلَفَ فَقَالَ قَدْ عَلِمْتَ مِنْزَلِي مِنْ رَسُولِ اللهِ وَوَضَعِي مِنَ الْإِنصَارِ فَأَقْبَلَ صَدَقَتِي فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لَمْ يَقْبَلْهَا مِنْكَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا فَاقْبَضَ أَبُو بَكْرٍ وَلَمْ يَقْبَلْهَا فَلَمَّا رَأَى عَمْرُؤُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَقْبَلَ صَدَقَتِي فَقَالَ لَمْ يَقْبَلْهَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا أَبُو بَكْرٍ وَأَنَا أَقْبَلْتُهَا مِنْكَ فَاقْبَضَ وَلَمْ يَقْبَلْهَا فَلَمَّا رَأَى عَمْرُؤُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ أَقْبَلَ صَدَقَتِي فَقَالَ لَمْ يَقْبَلْهَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا أَبُو بَكْرٍ وَلَا عَمْرُؤُ وَأَنَا أَقْبَلْتُهَا مِنْكَ فَلَمْ يَقْبَلْهَا مِنْهُ فَهَلْكَ فِي خِلَافَةِ عَمْرُؤَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى عَمَّا خَلَعُوا اللهُ مَا وَعَدُوهُ الْإِيَّةَ أَيْ أَعْقَبَهُمُ التَّنَاقُ فِي قُلُوبِهِمْ

بسبب اختلافهم الوعد وكذبهم كافي الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا  
وعدا خلف واذا اتفق خان قوله ألم يعلموا ان الله يعلم سرهم ونجواهم الاية يخبر تعالى انه يعلم السروا خفي وانه أعلم بضائرهم  
وله شواهد كثيرة والله اعلم وان أظهر وانه ان حصل لهم أموال تصدقوا منها وشكروا عليها فان الله أعلم بهم من أنفسهم لانه تعالى  
علام الغيوب أى يعلم كل غيب وشهادة وكل سر ونجوى ويعلم ما ظهر وما باطن (الذين يلزمون المطوعين من المؤمنين في الصدقات  
والذين لا يجدون الاجود منهم فيسخرزون منهم ٤٤) سخر الله منهم ولهم عذاب أليم وهذه أيضا من صفات المنافقين لا يسلم

واحد من عيهم ولمزهم في جميع  
الاحوال حتى ولا المتصدقون  
يسلمون منهم ان جاء أحد منهم مال  
جزيل قالوا هذا من الله وان جاء  
بشيء يسير قالوا ان الله اغنى عن  
صدقة هذا كما روى البخارى حدثنا  
عبد الله بن سعد حدثنا أبو  
الزعمان البصرى حدثنا شعبة  
عن سميان عن أي وائل ومسلم  
عن ابن مسعود رضى الله عنه قال  
لما نزلت آية الصدقة كانت كمال  
على ظهورنا فجاء رجل فصدق  
بشيء كثير فقالوا امرأى وجاء رجل  
فصدق بصاع فقالوا ان الله اغنى  
عن صدقة هذا فنزلت الذين يلزمون  
المطوعين الاية وقد رواه مسلم أيضا  
في صحيحه من حديث شعبة به وقال  
الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا  
الجري عن أي السليل قال وقف  
علينا رجل في مجلسنا بالبيع  
فقال حدثنى أي أو عى انه رأى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالبيع وهو يقول من يتصدق  
بصدقة أشهد له به يوم القيامة  
قال فخلات من عمامتى لو ثا  
أولوتين وانا أريد أن أتصدق به ما  
فأدركنى ما يدرك ابن آدم فعدت  
على عمامتى فجاء رجل لم أرب بالبيع  
رجلا أشد منه سوادا ولا أصغر منه ولا أذم به يساقه لم أرب بالبيع ناقة أحسن منها فقال يا رسول الله صدقة قال  
نعم قال دونك هذه الناقة قال فإزهر جل فقال هذا يتصدق به فوالله ليهى خير منه قال فسمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
كذبت بل هو خير منك ومنها ثلاث مرات ثم قال ويل لأصحابك المؤمنين من الابل ثلاثا فأتوا الامن يا رسول الله قال الامن قال  
بالمال كذا وهكذا اوجع بين كفيه عريضة وعن شماله ثم قال قد أفلح المزهة المجهدة ثلاثا المزهة في العيش المجهدة في العبادة  
وقال على بن أنس طمعة عن ابن عباس في هذه الآية قال جاء عبد الرحمن بن عوف باربعين أوقية من ذهب الى رسول الله صلى الله

والمنجى واعتصرت بفلان التجأت به وقرئ بقاء الخطاب ويعصرون بضم الياء وفتح الصاد  
ومعناه يظنون ومنه قوله تعالى وأرسلنا من المعصرات ماء فجا جأ قال ابن عباس يصيهم  
فيه غيب يعصرون فيه الغيب والزيب ومن كل الثمرات ويحتلبون وعنه قال أخبرهم  
بنى لم يسألوه عنه كان الله قد علمه اياديه يعصرون السمسم دهنًا والغيب خراوا الزيتون  
زيتا والمراد كثرة الخير والنعيم على الناس وكثرة الخصب في الزرع والثمار (وقال الملك)  
في الكلام حذف قبل هذا والتقدير فذهب الرسول الى الملك فاخبره بما أخبر به يوسف  
من تعبير تلك الرؤيا وقال الملك لمن يحضرته (أتوني به) أي يوسف رغب الى رؤيته  
ومعرفة حاله بعد ان علم بفضل ما علمه من وصف الرسول له ومن تعبيره لرؤياه (فلما جاءه)  
أى الى يوسف (الرسول) واستدعاه الى حضرة الملك وأمره بالخروج من السجن  
هذه هي المرة الثانية من حجي الرسول اليه في السجن (قال) يوسف للرسول قاصدا  
اظهار برائه (ارجع الى ربك) أى سيدك (فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن  
أيديهن) أمره بان يسأل الملك عن ذلك وتوقف عن الخروج من السجن ولم يسارع الى  
اجابة الملك لينظر للناس براءة مساحته وتزاهة جانبه وانه ظلم بكيد امرأة العزيز ظلما بينا  
قال ابن عباس أراد يوسف العذر قبل ان يخرج من السجن ولقد أعطى عليه السلام  
من الحلم والصبر والاناة ما تضيق الاذهان عن تصويره ولهذا ثبت في الصحيح من قوله صلى  
الله عليه وآله وسلم ولوليت في السجن ما لبث يوسف لاجبت الداعي يعنى الرسول الذى  
جاءه يبعثه الى الملك قال ابن عطية كان هذا الفعل من يوسف اناة وصبرا وطلب البراءة  
ساحته وذلك انه خشى ان يخرج وينال من الملك مرتبة ويكت عن أمر ذنبه فببراه  
الناس بتلك العين يقولون هذا الذى راود امرأة العزيز وفيه دليل على ان الاجتهاد في  
ذنى التهم واجب وجوب اتقاء الوقوف في موافقتها وانما قال فأسأله ما بال النسوة وسكت  
عن امرأة العزيز رعاية لذمام الملك العزيز وخوف منه من كيدها وعظم شرها وذكر  
السؤال عن تقطيع الايدي ولم يذكر مرادتهن له تنزيهاً منه عن نسبة ذلك اليهن ولذلك  
لم ينسب المرادة فيما تقدم الى امرأة العزيز الا بعد ان رتبته بدائمها وانسلت وقدا كتنى  
هنا بالاشارة الاجالية بقوله (ان ربي بكيدهن عليم) فجعل علم الله سبحانه بما وقع  
عليه من الكيد منهن مغنيا عن التصريح وقيل المراد بالرب هنا الملك وجعله رباً لنفسه

الكونه  
رجلا أشد منه سوادا ولا أصغر منه ولا أذم به يساقه لم أرب بالبيع ناقة أحسن منها فقال يا رسول الله صدقة قال  
نعم قال دونك هذه الناقة قال فإزهر جل فقال هذا يتصدق به فوالله ليهى خير منه قال فسمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
كذبت بل هو خير منك ومنها ثلاث مرات ثم قال ويل لأصحابك المؤمنين من الابل ثلاثا فأتوا الامن يا رسول الله قال الامن قال  
بالمال كذا وهكذا اوجع بين كفيه عريضة وعن شماله ثم قال قد أفلح المزهة المجهدة ثلاثا المزهة في العيش المجهدة في العبادة  
وقال على بن أنس طمعة عن ابن عباس في هذه الآية قال جاء عبد الرحمن بن عوف باربعين أوقية من ذهب الى رسول الله صلى الله

عليه وسلم وجأه رجل من الانصار بصاع من طعام فقال بعض المنافقين والله ما جاء عبد الرحمن عما جاء به الارباء وقالوا ان الله ورسوله لغنيان عن هذا الصاع وقال العوفي عن ابن عباس ان رسول الله خرج الى الناس يوم ائتمروا فماتوا فجمع الناس صدقاتهم ثم جاء رجل من آخرهم بصاع من تمر فقال يا رسول الله هذا صاع من تمر فامسكت احدهما وأتيتك بالآخر فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينثره في الصدقات فسخر منه رجال وقالوا ان الله ورسوله لغنيان عن هذا وما يصنعون بصاعك من شيء ثم ان عبد الرحمن بن عوف قال عندى مائة (٤٥) أوقية من ذهب في الصدقات فقال له عمر بن الخطاب رضى

الله عنه أئجمنون أنت قال ليس بي جنون قال فعلت ما فعلت قال مالى ثمانية آلاف أما أربعة آلاف فأقرضهم اربى وأما أربعة آلاف فلي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما أمسكت وفيما أبقيت ولسره المنافقون فقالوا والله ما أعطى عبد الرحمن عطية الارباء وهم كاذبون انما كان به مطوعة فأنزل الله عز وجل وعذر صاحب المسكين الذى جاء بالصاع من التمر فقال تعالى فى كتابه الذين يلزون المطوعين

من المؤمنين فى الصدقات الآية وكذا روى عن مجاهد وغير واحد وقال ابن اسحق كان من المطوعين من المؤمنين فى الصدقات عبد الرحمن بن عوف تصدق بأربعة آلاف درهم وعاصم بن عدى أخو بنى العجلان وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رغب فى الصدقة وحض عليه اقام عبد الرحمن بن عوف فتصدق بأربعة آلاف وقام عاصم بن عدى وتصدق بمائة وسق من تمر فلزوهما وقالوا ما هذا الارباء وكان الذى تصدق بجهده أبو عقيم أخو بنى انيف

لكونه مريباً له والاول أولى وفيه تعظيم كيدهن والوعيد لهن على كيدهن (قال ما خطبكن اذ راودتن يوسف عن نفسه) مستأنفة كانه قيل فماذا قال الملك بعد ان ابلغه الرسول ما قال يوسف والخطب الشأن العظيم الذى يحق له ان يخاطب فيه صاحبه خاصة وانما يخاطب فى الامور العظام قال الازهرى تقول هذا خطب جليل وخطب يسير والمعنى ماشاء لكن وكانت النسوة أربعين كما تقدم وقد تقدم معنى المراودة وانما نسب اليهن المراودة لان كل واحدة منهن وقع منها ذلك كما تقدم ومن جملة من مثله خطاب الملك امرأة العزيز وأراد بنسبة ذلك اليهن وقوعه منهن فى الجملة كما كان من امرأة العزيز تحاشيا عن التصريح منه بنسبة ذلك اليها لكونها امرأة وزير وهو العزيز فاجب عليه بقولهن (قال حاش لله) أى معاذ الله تنزيهه له عن ان يتصف بالعجز عن خلق بشر عفيف مثل هذا (ما علمنا عليه من سوء) أى من أمر سيئ ينسب اليه من خيانة فى شيء من الاشياء وغير ذلك وما علمت زليخا ان هذه المناظرات والتفتعصات انما هى بسبب ما فعند ذلك كشفت الغطاء وصرحت بما هو الواقع (قالت امرأة العزيز) منزهة لجانبه مقرة على نفسها بالمراودة (الا نحصى الحق) أى تبين وظهر بعد خفائه وأصله حص ف قيل حصص كما قيل فى كبوا كبكبوا قاله الزجاج وأصل الحص استئصال الشيء يقال حص شعره اذا استأصله والمعنى انه انقطع الحق عن الباطل بظهوره وبانه وقيل هو مشتق من الحصص والمعنى بان حصص الباطل قال الخليل معناه ظهر الحق بعد خفائه وقال ابن عباس تبين وعن مجاهد وقتادة والصالح وابن زيد والسدى مثله ثم لما علمت ان يوسف راعى جانبها حيث قال ما بال النسوة ولم يذكرها مع ان القتين ككلمتها انما نشأت من جهتها كافتائه على ذلك باعتبار انها بان الذنب منها وأوصحت ذلك بقولها (أنا راودته عن نفسه) ولم تقع منه المراودة الى أصله (وانه لمن الصادقين) فيما قاله من تنزيه نفسه ونسبة المراودة اليها وأرادت بالان زمان تكلمها بهذا الكلام فاجاب الرسول يوسف بجواب النسوة المذكورة فقال (ذلك) أى الحادثة الواقعة منه وهى تثبتة وتأييده ذهب أكثر المفسرين الى ان هذا الكلام من كلام يوسف قال الفراء ولا يبعد وصل كلام انسان بكلام انسان آخر اذا دلت القرينة الصارفة لكل منهما الى ما يليق به وهذه هى المرة الثالثة من مرات مجىء الرسول ليوسف فى السجن والمعنى فعلت ذلك (ليعلم)

الاراشى حليف بنى عمرو بن عوف أتى بصاع من تمر فأقرضه فى الصدقة فتصاحكوا به وقالوا ان الله لغنى عن صاع أى عقيل وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا طائفة بن عباد حدثنا أبو عوانة عن عمرو بن أبى سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا فاني أريد ان أبعث بعثا قال جاءه عبد الرحمن بن عوف فقال يا رسول الله عندى أربعة آلاف ألفين أقرضهم اربى وألفين اعياى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما أعطيت وبارك لك فيما أمسكت وبات رجل من الانصار فاصاب صاعين من تمر فقال يا رسول الله أصبت صاعين من تمر صاع أقرضه لربى وصاع لعيالى قال فازوه المنافقون وقالوا

ما أعطى الذي أعطى بن عوف الزبائى وقالوا ألم يكن الله ورسوله غنيين عن صاع هذا فانزل الله الذين يلزون المطوعين من المؤمنين  
 في الصدقات والذين لا يجدون الا جهدهم فيسخرون منهم الآية ثم رواه عن أبي كامل عن أبي عوانة عن عمرو بن أبي سلمة عن أبيه  
 هر سلا قال ولم يسند أحد الاطالوت وقال الامام أبو جعفر بن جرير حديثنا ابن وكيع حديثنا يزيد بن الحباب عن موسى بن عبيدة  
 حدثني خالد بن يسار عن ابن أبي عقيل عن أبيه قال بت أجز الجري على ظهري على صاعين من تمر فانتقلت باحدهما الى أهلي يتبلغون  
 به وجئت بالآخر أتقرب الى رسول الله صلى الله (٤٦) عليه وسلم فانيته فاجبرته فقال انتبه في الصدقة قال فسخر القوم وقالوا لقد

كان الله غنيا عن صدقة هذا  
 المسكين فانزل الله الذين يلزون  
 المطوعين الآية وكذا رواه  
 الطبراني من حديث يزيد بن الحباب  
 به وقال اسم عقيل حباب ويقال  
 عبد الرحمن بن عبد الله بن ثعلبة  
 وقوله فيسخرون منهم وقوله سخر الله  
 منهم هذا من باب المقابلة على سوء  
 صنيعهم واستنزائهم بالمؤمنين لان  
 الجزاء من جنس العمل فعاملهم  
 معاملة من سخر منهم اتصارا  
 للمؤمنين في الدنيا وأعد الله منافقين  
 في الآخرة عذابا لئلا يأن الجزاء  
 من جنس العمل (استغفر لهم أولا  
 تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين  
 مرة فان يغفر الله لهم ذلك بانهم  
 كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي  
 القوم الفاسقين) يخبر تعالى بنبيه  
 صلى الله عليه وسلم بان هؤلاء  
 المنافقين ليسوا أهلا للاستغفار  
 وانه لو استغفر لهم سبعين مرة فلن  
 يغفر الله لهم وقد قيل ان السبعين  
 انما ذكرت حسم المادة الاستغفار  
 لهم لان العرب في أساليب كلامها  
 تذكر السبعين في مبالغة كلامها  
 ولا تزيد التحديد بها ولا ان يكون

العزيز (انني لم أخنه) في أهله (بالغيب) والمعنى يظهر الغيب أي وهو غائب عن  
 أو وأنا غائب عنه قال الرنخشي أي مكان الغيب وهو الخفاء والاستتار وراء الابواب  
 السبعة المغلقة قيل انه قال ذلك وهو في السجن بعد ان أخبره الرسول بما قالته النسوة وما  
 قالت امرأة العزيز وقيل انه قال ذلك وقد صار عند الملك والاول أو لى وذهب الاقلون  
 من المفسرين الى ان هذا من كلام امرأة العزيز والمعنى ذلك القول الذي قلته في تنزيه  
 والاقرار على نفسي بالمرادة ليعلم يوسف اني لم أخنه فانسب اليه ما لم يكن منه وهو غائب  
 عني أو أنا غائبة عنه (وأن الله لا يهدي كيد الخائنين) أي لا يثبت ولا يثبته ولا يثبته ولا يثبته  
 ولا يثبته ولا يثبته في كيدهم حتى يوقعوه على وجه يكون له ما ثبت به ويدوم وإذا  
 كان من قول يوسف ففيه تعريض بامرأة العزيز حيث وقع منه الكيد والخيانة لزوجها  
 وتعريض بالعزيز حيث ساعدها على حبسه بعد ان علم براءته ونزاهته ولعل المراد منه  
 اني لو كنت خائنا لما خلاصني الله من هذه الورطة وحيث خلاصني منها طهراني كنت بريئا  
 مما نسب بوني اليه ثم تواضع لله تعالى وتبارك فقال (وما أبرئ نفسي) وهذا ان كان  
 من كلام يوسف فهو من باب الهضم للنفس وعدم التزكية لها مع انه قد علم هو وغيره من  
 الناس انه بريء وظهر ذلك ظهور الشمس وأقرت به المرأة التي ادعت عليه الباطل ونزخته  
 النسوة الثلاث قطعن أيديهن وان كان من كلام امرأة العزيز ففيه واقع على الحقيقة لانها  
 قد أقرت بالذنب واعترفت بالمرادة وبالافتراء على يوسف وقد قيل ان هذا من قول العزيز  
 وهو بعيد جدا ومعناه وما أبرئ نفسي من سوء الظن بيوسف والمساعدة على حبسه بعد  
 ان علمت براءته (ان النفس لأماراة بالسوء) أي ان هذا الجنس من الانفس البشرية  
 شأنه الامر بالسوء لميله الى الشهوات وتأثيرها بالطبع وصعوبة قهرها وكفها عن ذلك  
 (الامر برب) أي الامن رحمهم من النفوس فغصصها عن ان تكون أماراة بالسوء أولا  
 وقت رجعة ربي وعصمة لها وقيل الاستئمان منقطع والمعنى لكن رجعة ربي هي التي  
 تكفها عن ان تكون أماراة بالسوء (ان ربي غفور رحيم) تعليل لما قبلها أي ان من  
 شأنه كثرة المغفرة لعباده والرحمة لهم (وقال الملك اتوني به استخلصه لنفسى) الملك  
 هو الريان بن الويلد العزيز كما تقدم والمعنى أجهله حاله الى دون غري وقد كان قبل ذلك  
 خالصا للعزيز والاستخلاص طلب خلوص الشيء من شوائب الشركه قال ذلك لما كان

يوسف ما زاد عليها بخلافها وقيل بل اهامه قوم كما روى العوفي عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما نزلت يوسف  
 هذه الآية أسمع ربي قدرخص لي فيهم فوالله لا استغفرن لهم أكثر من سبعين مرة لعل الله ان يغفر لهم فقال الله من شدة غضبه عليهم  
 سواء عليهم أستهغرت لهم أم لم تستغفر لهم الآية وقال الشعبي لما نقل عبد الله بن أبي اظلمق ابنه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
 ان أبي قد احتضر فاحب ان تشهد وتصلى عليه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما سمك قال الحباب بن عبد الله قال بل أنت عبد  
 الله بن عبد الله ان الحباب اسم شيطان فانطلق معه حتى شهده وأبسه قيصره وهو عرق وصلى عليه فقيل له اتصلى عليه فقال ان الله



قال ان تستغفر لهم سبعين مرة ولا تستغفر لهم سبعين وسبعين وكذا روى عن عروة بن الزبير وبجهاذ بن جبير وقتادة بن دعامة ورواه ابن جرير باسنادهم (فرح الخلقون بقعدهم خلا في رسول الله وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحرب نار جهنم أشد حر الو كائوا يفتقهن فليضحكوا قلدلا وليبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون) يقول تعالى ذاما للمنافقين المتخلفين عن صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن غزوة تبوك وفروا بقعودهم بعد خروجه وكرهوا ان يجاهدوا معه باموالهم وانفسهم في سبيل الله (٤٧) وقالوا أي بعضهم لبعض لا تنفروا في الحرب ذلك ان الخروج في غزوة

تبوك كان في شدة الحر عند طيب الظلال والثمار فلماذا قالوا لا تنفروا في الحرب قال الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم قل لهم نار جهنم التي تصيرون اليها بمخالفتكم أشد حرا مما فرتم منه من الحرب لا أشد حرا من النار كما قال الامام مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نار بنى آدم التي توقدوها جزاء من سبعين جزأ آخر جاء في الصحاح من حديث مالك به وقال الامام احمد حدثنا شافعيان عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ناركم هذه جزاء من سبعين جزأ من نار جهنم فضربت في البحر مرتين ولولا ذلك ما جعل الله فيها منفعة لا حذر هذا أيضا مع اسناده صحيح وقد روى الامام ابو عيسى الترمذي وابن ماجه عن ابن عباس الدوري عن يحيى ابن ابي بكير عن شريك عن عاصم عن ابي صالح عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قد الله على النار الف سنة حتى احترت ثم أوقد عليها

يوسف نفيسا وعادة المملوك ان يجعلوا الاشياء النفيسة خالصة لهم دون غيرهم قال ابن عباس فأتاه الرسول فقال ألق عنك ثياب السجى والبس ثيابا جدد اوقم الى الملك فبعاله أهل السجى ودعاهم وهو يومئذ ابن ثلاثين سنة فلما أتاه رآه غلاما حذافا قال أيعلم هذا رؤياي ولم يعلمها السحرة والكهنة وأقعدوه قدامه وقال لا تحتف وألبسه طوقا من ذهب وثياب حرير واعطاه دابة مسروجة مزينة كدابة الملك وضرب الطبل بمصر ان يوسف خليفة الملك وعنه قال قال الملك ليوسف اني احب ان تخاطبني في كل شيء الا في أهلي وأنا آتق ان تأكل معي فغضب يوسف فقال أنا أحق ان آتق ان ابن ابراهيم خليل الله وأنا ابن اسحق ذبيح الله وأنا ابن يعقوب نبي الله وهذه هي المرة الرابعة من محي الرسول ليوسف في السجن (فلما كلمه) في الكلام حذف وقديره فأتوه به فلما كلمه أي الملك يوسف ويحتمل ان يكون المعنى فلما كلم يوسف الملك قيل والاول أولى لان مجالس المملوك لا يتكلم فيها ابتداء الا هم دون من يدخل عليهم وقيل الثاني الاول لقول الملك (قال انك اليوم لدينامكين أمين) فان هذا يفيد انه لما تكلم يوسف في مقام الملك جاء بما حبيبه الى الملك وقربه من قلبه فقال له هذه المقالة ومعنى مكن أمين ذو مكانة وأمانه بحيث يتمكن مما يريد من الملك بامنه الملك على ما بطع عليه من أمر ما وعلى ما يكله اليه من ذلك وقيل المكانة المنزلة والجاه والمعنى قد عرفنا أماتك ومنزلتك وصداقتك وبرائك مما نسبت اليك وممكن كلمة جامعة لكل ما يحتاج اليه من الفضائل والمناقب في أمر الدين والدنيا واليوم ليس بمعيار لمدة المكانة والامانة بل هو أن التكلم والمراد بتدبير مبدءها احترازا عن احتمال كونهم بعد حين قيل انه لما وصل الى الملك أجلسه على سريرته وقال له اني احب ان اسمع تأويل رؤياي منك فعبه هالبا بكل بيان وأتم عبارة فلما سمع الملك منه ذلك قال له انك اليوم لدينامكين أمين فلما سمع يوسف منه ذلك (قال اجعلني على خزانة الارض) أي واني أأمر الارض التي أمرها اليك وهي أرض مصر أو اجعلني على حفظ خزانة الارض وهي الامكنة التي تخزن فيها الاموال والطعام جمع خزينة وهي اسم للمكان الذي يخزن فيه الشيء طلب يوسف عليه السلام منه ذلك ليتوصل به الى نشر العدل ورفع الظلم ويتوسل به الى دعاء أهل مصر الى الايمان بالله وترك عبادة الاوثان وفيه دليل على انه يجوز لمن وثق من نفسه اذا دخل في أمر من أمور السلطان ان يرفع منار الخروجه يهدم

الف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها الف سنة حتى اسودت فهي سوداء كالليل المظلم ثم قال الترمذي لا اعلم احدا رفعه غير يحيى كذا قال وقدر واد الحافظ ابو بكر بن مردويه عن ابراهيم بن محمد عن محمد بن الحسين بن مكرم عن عبيد الله بن سعيد عن عمه عن شريك وهو ابن عبد الله النخعي به وروى ايضا ابن مردويه من رواية مبارك بن فضالة عن ثابت عن انس قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم نار او قودها الناس والحجارة قال أوقد عليها الف عام حتى ابيضت والف عام حتى اسودت فهي سوداء كالليل لا يضيء لها نور وروى الحافظ ابو القاسم الطبراني من حديث تمام بن نجيح وقد اختلف فيه عن الحسن بن عمار عن انس رفعه

لو ان شرارة من نار جهنم بالمشرق لوجد حرها من المغرب وروى الحافظ ابو يعلى عن اسحق بن ابي اسرائيل عن ابي عبد الله الحذاق عن هشام بن حسان عن محمد بن شبيب عن جعفر بن ابي وحشية عن سعيد بن جبير عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان في هذا المسجد مائة الف أوير يدون وفيهم رجل من اهل النار قنقه فاصابهم نفسه لاحترق المسجد ومن فيه غرب وقال الاعشى عن ابي اسحق عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل النار عذابا يوم القيامة لمن له نعلان وشر كان من نار يغلي منها دماغه كما يغلي المرجل (٤٨) لا يرى ان احدا من اهل النار اشد عذابا منه وانه اهل جهنم عذابا

اخرجاه في الصحيحين من حديث الاعشى وقال مسلم ايضا حديثنا ابو بكر بن ابي شيبة حديثنا يحيى ابن ابي كثير حديثنا زهير بن محمد عن سهيل بن ابي صالح عن النعمان بن ابي عياش عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أدنى اهل النار عذابا يوم القيامة يتعل بنعلان من نار يغلي دماغه من حرارة نعليه وقال الامام احمد حديثنا يحيى عن ابن عجلان سمعت ابي عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أدنى اهل النار عذابا بارجل يجعل له نعلان يغلي منها دماغه وهو اسناد جيد قوى رجاله على شرط مسلم والله اعلم والاحاديث والاشعار النبوية في هذا كثيرة وقال الله تعالى في كتابه العزيز كلا انهم لظني زاعمة للشوى وقال تعالى يصب من فوق رؤسهم الحميم يصهر به مافي بطونهم والجلود ولهم مقامع من حديد كلما ارادوا ان يخرجوا منها من غم اعينوا فيها ووقوا عذاب الحريق وقال تعالى ان الذين كفروا باياتنا

ما أمكنه من الباطل ان يطلب ذلك لنفسه ويجوز له ان يصف نفسه بالاوصاف التي لها ترغيبا في امره وتنشيطا لمن يخاطبه من الملوكة بالقائم مقابلا لادوار اليه وجعلها مسوطة به ولكنه يعارض هذا الجواز ما ورد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من النهي عن طلب الولاية والمنع من تولية من طلبها أو حرص عليها وكان يوسف طلبه ابتغاء لوجه الله لا حب الملك والدينا به هذا يجمع بينهما (ان حفيظ) وهو الذي يحفظ الشيء اني حفيظ لما جعلته الى من حفظ الاموال لا آخر جهاتي غيبر مخارجهما ولا أصرفها في غير مصارفها (عليه) بوجوه جمعها وتفرقها ومداخلها ومخارجها ومصالحها عن شيعة بن نعمة الضبي قال يقول اجعلني على جميع الطعام اني حفيظ لما استودعني عليه بنين الجماعة وقيل حفيظ لما استودعني عليه لما وليتني وقيل حفيظ للحساب عليه أعلم لغة من يأتي (وكذلك) أي مثل ذلك التمكن العجيب (مكاليوسف) أي جعلناه مكانا (في الارض) أي أرض مصر روى انها كانت أربعين فرسخا في أربعين والتمكن عبارة عن كمال قدرته وتقوذا أمره ونهيه حتى لا ينزع منه سوارع فيما يرام ويختار موصار الملك يصدر عن رأيه ولا يعترض عليه في كل ما رآى وكان في حكم التابع وصار الناس يعملون على أمره ونهيه (يتبؤون منها حيث يشاء) أي ينزل منها حيث أراد بعد الضيق والحس ويتخذ منه مباءة وهو عبارة عن كمال قدرته كما تقدم وكأنه يتصرف في الارض التي أمرها الى سلطان مصر كما يتصرف الرجل في منزله وفي القصة ان الملك توجه وحتمه وولاه مكان العزيز وعزله فمات بعد فزوجه امرأته فوجدها عذراء وولدت له ولدين وأقام العدل بمصر ودانت له الرقاب قاله السيوطي وعن ابن زيد ان يوسف تزوج امرأة العزيز فوجدها بكر او كان زوجها عنيئا وقد استدلت بهذه الآية على انه يجوز تولي الاعمال من جهة السلطان الجائر بل الكافر لمن وثق من نفسه بالقيام بالحق وقد قدمنا الكلام مستوفى على هذا في قوله سبحانه ولا تركوا الى الذين ظلموا قال مجاهد لم يرزل يوسف يدعو الملك الى الاسلام ويتلطف به حتى أسلم الملك وكثير من الناس فذلك قوله وكذلك مكالم الخ (نصيب برحمتنا من نشاء) من العباد فترحمه في الدنيا بالاحسان اليه والانعام عليه وفي الآخرة بادخاله الجنة وانجائه من النار (ولا نضيع أجر المحسنين) في أعمالهم الحسنة التي هي مطلوبون منهم أي لا نضيع ثوابهم فيها وبجاراتهم عليها (ولا جرا الآخرة)

سوف نصليهم ثم تارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرهم ليدوقوا العذاب وقال تعالى في هذه الآية اي الكريمة قل نار جهنم أشد حرًا لو كانوا يفقهون اي لو انهم يفقهون وينهمون لنفر وامع الرسول في سبيل الله في الحر ليقوا به من حر جهنم الذي هو أضعافاً مضاعفة هذا اولكم كما قال الآخرة \* كالتجوير من الرضا بالنار وقال الآخرة غير لنا الجنة افئنته \* خوفنا من البارد والحر وكان اولئك ان تنق \* من المعاصي حذر النار \* ثم قال تعالى جل جلاله متوعدا هؤلاء المنافقين في صنيعهم هذا فليضحكوا قليلا الآية قال ابن ابي طلحة عن ابن عباس الدنيا قليل فليضحكوا فيها ما شاؤوا فاذا



النساء لا يكون بالياء والنون ولو أريد النساء لقال فاقعدوا مع الخوالب أو الخالفات ورجح قول ابن عباس رضي الله عنهما ولا تصل  
 على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أن  
 يبرأ من المنافقين وأن لا يصل على أحد منهم إذا مات وأن لا يقوم على قبره ليستغفر له أو يدعوه لأنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا  
 عليه وهذا حكم عام في كل من عرف نفاقه وإن كان سبب نزول الآية في عبد الله بن أبي بن سائل رأس المنافقين كما قال البخاري  
 حديثا عن عبد بن اسمعيل عن أبي اسامة (٥٠) عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال لما توفي عبد الله بن أبي جاء ابنه عبد الله

ابن عبد الله إلى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه قبضه  
 يكفن فيه أباه فأعطاه ثم سأله أن  
 يصل عليه فقام رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ليصلي عليه فقام  
 عمر فاخذ بثوب رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقال يا رسول الله  
 تصلي عليه وقد نهك ربك أن  
 تصلي عليه فقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم إنما خيرني الله فقال  
 استغفر لهم أولا تستغفر لهم أن  
 تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر  
 الله لهم وسأزيده على السبعين قال  
 انه منافق قال فصلى عليه رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فأترل الله  
 عز وجل آية ولا تصل على أحد  
 منهم مات أبدا ولا تقم على قبره وكذا  
 رواه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة  
 عن أبي اسامة جاد بن اسامة به  
 ثم رواه البخاري عن إبراهيم بن  
 المنذر عن أنس بن عياض عن  
 عبيد الله وهو ابن عمر العمري به  
 وقال فصلينا عليه وصلينا معه  
 وأنزل الله ولا تصل على أحد منهم  
 مات أبدا الآية وهكذا رواه الامام  
 أحمد عن يحيى بن سعيد القطان  
 عن عبيد الله به وقد روى من

وبغلام لك فان الاول يقتضى عرفانك بالغلام وان بينك وبين مخاطبك نوع عهد والثاني  
 لا يقتضى ذلك قاله الكرخي أو أتى باللام لأنه كان أحادهم لا يهتم لآلهم وهذا أحسن من  
 الاول ولعله عليه السلام إنما قاله لما قيل من انهم سألوه عليه السلام جلازا فاعطاه  
 المعتاد لبنيانين فأعطاهم ذلك وشرطهم أن يأتيوه لا لما قيل من انه لما أراد ذلك وكلمه بالعربة  
 قال لهم من أنتم فاني أنكركم فقالوا له نحن قوم من أهل الشام رعاة أصابنا الجهد ففينا  
 فمنا رفاقنا لهم لعلكم تحبهم عيوننا فقالوا له ما عاذ الله فحن اخوة بنو أب واحد وهو شيخ كبير  
 صديق نبي من الانبياء اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا كنا اثني عشر فذهب أحدهم إلى  
 البرية فهلك وكان أحبنا إلى أيينا فقال كم أنتم فلهما قالوا عشرة قال فابن الحادي عشر  
 قالوا هو عند أبيه يتسلى به عن الهالك قال فبن بدهم دلهم انكم لستم عيوننا وان ماتتوا  
 حق قالوا نحن بيلاذ لا يعرفنا فمنا أحد فبشره بلنا قال فدعوا بعضكم عندى وأتوني  
 بأخيك من أيكم وهو يحمل رسالة من أيكم حتى أصدقكم فافترعوا فاصاب القرعة  
 شعون فخلعه وعنده اذ لا يساعده ورود الامر بالاتبان به عند التجهيز ولا الخت عليه باية  
 الكيل ولا الاحسان في الانزال ولا الاقتصاد على منع الكيل على تقدير عدم الاتيان به  
 ولا جعل بضاعتهم في رحالهم لاجل رجوعهم ولا عدهم بالاتيان به بطريق المرافقة ولا  
 تعليهم عند أيهم ارسال أخيه مع الكيل من غير ذكر الرسالة على ان استبقا شعون  
 لو وقع لكان ذلك طامة ينسى عندها كل قيل وقال ثم قال لهم (ألا ترون اني أكون  
 الكيل) أي أئمة وجاء بصيغة الاستقبال مع كونه قال لهم هذه المقالة بعد تجهيزهم  
 للدلالة على ان ذلك عاده المستمرة وغرضه ترغيبهم في العود إليه مرة أخرى ثم أخبرهم  
 بما يزيدهم وثوقا به وتصديقا لقوله فقال (وأنا خير المترلين) أي والخال أنا خير من زل  
 بي كما فعلتكم بكم من حسن الضيافة وحسن الانزال قال الزجاج قال يوسف ذلك خير  
 أنزلهم وأحسن ضيافتهم وقال ابن عباس أنا خير من يضيف بمصر قال الرازي وهذا  
 الكلام يضعف قول من يقول من المفسرين انه اتهمهم ونسبهم إلى انهم جواسيس ومن  
 يشافههم هذا الكلام فلا يليق به ان يقول لهم الاترون الخ وأيضاً يعلمن يوسف  
 كونه صديقا ان يقول لهم ذلك مع انه يعرف برأيتهم من هذه التهمة لان الهتمان لا يلين  
 بالصديق ثم توعدهم اذ لم يأتيوه به فقال (فان لم تأتوني) اذا عدهم مرة أخرى (٥١) أي

بأخيك حديث عمر بن الخطاب نفسه أيضا بنحو من هذا فقال الامام أحمد حديثا بعبارة عن ابن اسحق  
 حديث الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لما توفي عبد الله بن  
 دعى له رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة عليه فقام عليه فلما وقف عليه يريد الصلاة عليه تحولت حتى قف في صدر  
 يا رسول الله أعلى عبد الله عبد الله بن أبي القائل يوم كذا وكذا بعدد أيامه قال ورسول الله صلى الله عليه وسلم تبسم حتى  
 أكرت عليه قال أخر عني يا عمراني خبرت فاخبرت قد قبل لي استغفر لهم الآية لو أعلم اني لو زدت على السبعين غفر لزيد قال

صلى عليه وسلم وقام على قبره حتى فرغ منه قال فبجيت من جرائق على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ورسوله أعلم قال  
فوالله ما كان الا يسيرا حتى نزلت هاتان الآيتان ولا اتصل على أحد منهم مات أبدا الآية فاصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده  
على منافق ولا قام على قبره حتى قبضه الله عز وجل وهكذا رواه الترمذى فى التفسير من حديث محمد بن اسحق عن الزهري به وقال  
حسن صحيح ورواه البخارى عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن الزهري به فذكر مثله وقال أخر عنى يا عرفاً كثر عليه قال  
خيرت فآخرت ولو أعلم انى انزلت على السبعين لغفر له لنزلت عليها (٥١) قال فصلى عليه رسول الله ثم انصرف فلم يلبث الا يسيرا  
حتى نزلت الآيتان من براءة ولا

تصل على أحد منهم مات أبدا ولا  
تقم على قبره الآية فبجيت بعد من  
جرائق على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ورسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال الامام أحمد  
حدثنا محمد بن عبيد حدثنا عبد  
المالك عن ابن الزبير عن جابر قال  
لمامات عبد الله بن أبي آتى ابنه  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
يا رسول الله انك ان لم تأت لم نزل  
نعيه به فأتاه النبي صلى الله عليه  
وسلم فوجدته قد أدخل فى حفرة  
فقال أفلا قبل ان تدخلوه فاخرج  
من حفرة ونقل عليه من ريقه  
من قرنه الى قدمه وألبسه قميصه  
ورواه النسائي عن أبي داود الحارثى  
عن يعلى بن عبيد عن عبد الملك وهو  
ابن أبي سليمان به وقال البخارى  
حدثنا عبد الله بن عثمان أخبرنا  
ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن  
عبد الله قال أتى النبي صلى الله  
عليه وسلم عبد الله بن أبي بعد  
ما أدخل فى قبره فامر به فاخرج  
 ووضع على ركبتيه ونفث عليه من  
ريقه وألبسه قميصه والله أعلم

بأخكم الذى من أيسكم (فلا كيد لكم عندي) أى فلا أيسكم شأفا بعد فضلا  
عن أيفائه وأما فى الحال فقد أوفاهم كيلهم وهذانهاية الخوف لانهم كانوا محتاجين  
الى تحصيل الطعام ولا يمكن الا من عنده فاذا منعه من العود فقد ضيق عليهم  
(ولا تقر بون) أى لا تدخلوا بلادى فضلا ان أحسن اليكم وقيل بعناه لا أنزلكم عندي كما  
أنزلتكم هذه المرة ولم يرد انهم لا يقر بون بلادهم والمعنى لا تدنوا منى ولا تقر بون مجزوعا على  
ان لانا هبة أو على انها نافية وهو معطوف على محل الجزاء داخل فى حكمه كأنه قال فان لم  
تأتوني به تحرموا ولا تقر بون فلما عوامته ذلك وعدوه بما طلبه منهم (قالوا سنا رده عنه  
أباه) أى سنا طلبه منه ونجته فى ذلك بما تقدر عليه وقيل معنى المارودة هنا الخادعة  
منهم لا يبيهم والاحتيال عليه حتى يتزعموه منه (وانا فلعلون) هذه المارودة غير  
مقصرة فيها وقيل معناه واننا لقادرون على ذلك لاتعانى به ولا تتعاطاه (وقال يوسف  
أفتبينه) أى لغلمان وأتباعه قرأ به أهل المدينة وأبو عمرو وعاصم من رواية شعبة وابن  
عاصم واختار هذه القراءة أبو حاتم والبخاري وغيرهما وقرأ سائر الكوفيين لغلمان  
واختار هذه القراءة أبو عبيد وبقراءة ابن مسعود قال البخاري لغلمان مخالفا للسواد  
الاعظم ولا يترك السواد الجمع عليه لهذا الاسناد المنقطع وأيضا فان قبة أشبهه من  
قتيان لان قبة عند العرب لاقل العدد وأمر القليل بان يجعلوا البضاعة فى الرحال  
أشبهه بالجله مستأنة جواب سؤال كأنه قيل فما قال يوسف بعد وعدهم له بذلك فاجيب  
بانه قال لغيتته قال الزجاج القصة والقتيان فى هذا الموضع المماثل وقال الثعلبي هما  
لغتان جيدتان مثل الصبية والصبيان قال الكرخي وكلاهما جمع فتى كاخوة واخوان  
جمع أخ الاول للقلة والثانى للكثرة قال البيضاوى وهم السكاون (اجعلوا بضاعتهم)  
المراد بالبضاعة هنا هى التى وصلوا بها من بلادهم ليشتروا بها الطعام وكانت فعلا وأدما  
وقال ابن عباس أوراقا (فى رحالهم) وكل لكل رحل واحد من غلمان يدس فيه  
البضاعة التى اشتروا بها الطعام الذى فى هذا الرحل والرحال جمع رحل وهى الاوعية التى  
يحمل فيها الطعام وغيره المراد به هنا ما يستعجبه الرجل معه من الاثاث قال الواحدى  
الرحل كل شئ معد للرحيل من وعاء للمناخ ومركب للبعير ومجلس ورسن انتهى والمراد  
هنا الاوعية التى يجعلون فيها ما يتارونه من الطعام قال ابن الانبارى يقال للوعاء رحل  
ولبيت رحل فعلى يوسف عليه السلام ذلك فضلا عليهم وقيل ليستعينوا بها على

وقد رواه أيضا فى غير موضع مع مسلم والنسائي من غير وجه عن سفيان بن عيينة به وقال الامام أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق  
البراقى مسنده حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى حدثنا مجاهد حدثنا عامر حدثنا جابر ح وحدثنا يوسف بن موسى حدثنا عبد  
الرحمن بن مغراء الدوسي حدثنا مجاهد عن الشعبي عن جابر قال لمامات رأس المنافقين قال يحيى بن سعيد بالمدينة فاصلى ان يصلى  
عليه النبي صلى الله عليه وسلم بخاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان أى أوصى ان يكفن بقميصك وهذا الكلام فى حديث  
عبد الرحمن بن مغراء قال يحيى فى حديثه فصلى عليه وألبسه قميصه فانزل الله تعالى ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره

وزاد عبد الرحمن وخلع النبي صلى الله عليه وسلم قميصه فاعطاه اياه ومشي فصلى عليه وقام على قبر فاتا به جبريل عليه السلام لما  
ولى قال ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره واسناده لا بأس به وما قبله شاهد له وقال الامام أبو جعفر الطبري حدثنا أبو  
أحمد حدثنا جابر بن سالم عن يزيد الرقاشي عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد ان يصلى على عبد الله بن أبي فاخذ جبريل  
بشويه وقال ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره ورواه الحافظ أبو يعلى في مسنده من حديث يزيد الرقاشي وهو ضعيف  
وقال قتادة أرسل عبد الله بن أبي الى رسول الله (٥٢) صلى الله عليه وسلم وهو مريض فلما دخل عليه قال له النبي صلى الله عليه

وسلم له أهذا كنت حببهم وود قال  
يا رسول الله انما أرسل اليك لتؤتيني  
تستغفر لي ولم أرسل اليك لتؤتيني  
ثم سأله ان يعطيه قميصه يكن فيه  
فاعطاه اياه وصلى عليه وقام على قبره  
فانزل الله عز وجل ولا تصل على  
أحد منهم مات أبدا الآية وقد ذكر  
بعض الساف انه انما كسا قميصه  
لان عبد الله بن أبي لما قدم العباس  
طلب له قميص فلم يوجد على قميصه  
الا ثوب عبد الله بن أبي لانه كان  
ضخمه اطويلا ففعل ذلك به رسول  
الله صلى الله عليه وسلم مكاءة له  
فالله أعلم ولهذا كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه  
الآية الكريمة عليه لا يصلى على  
أحد من المنافقين ولا يقوم على قبره  
كما قال الامام أحمد حدثنا يعقوب  
حدثنا أبي عن أبيه حدثني عبد الله  
ابن أبي قتادة عن أبيه قال كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
دعى الى جنازة سأل عنها فان اثنى  
عليها خبر قام فصلى عليها وان كان  
غير ذلك قال لاهلها شأنكم بها  
ولم يصل عليها وكان عمر بن الخطاب  
لا يصلى على جنازة من جهل حاله

الرجوع اليه سريعا لشراء الطعام وقيل ليرجعوا اليه مرة أخرى لعلهم لا يقبلون  
الطعام الا بيمين قاله الفراء وجرى عليه الجلال وقيل انه خاف ان لا يكون عند أبيه شيء  
آخر من المال لان الزمان كان زمان قح وشدة وقيل أراد ان يحسن اليهم على وجه  
لا يلحقهم فيه منة ولا عيب وقيل أراد ان يريهم بره وكرمه واحسانه اليهم وقيل أراد ان  
يكون ذلك عونا لايه ولا خوة على شدة الزمان وقيل غير ذلك وقيل انه استعجب ان يأخذ  
من أبيه واخوته ثمن الطعام ثم علل يوسف ما أمر به من جعل البضاعة في الرحال وهي  
معرفتهم لها فقال (لعلهم يعرفونها) أي بضاعتهم (اذا انقلبوا) رجعوا (الى  
أهلهم) لانهم لا يعلمون برد البضاعة اليهم الا عند تفريغ الاوعية التي جعلوا فيها الطعام  
وهو لم لا يفرغونها الا عند الوصول الى أهلهم ثم علل معرفتهم البضاعة المرودة اليهم  
المجولة في رحالهم بقوله (لعلهم يرجعون) البنا فانهم اذا عرفوا ذلك وعلموا انهم  
أخذوا الطعام بلا ثمن وان ما دفعوه عوضا عنه قد رجع اليهم وتفضل به من وصلوا اليه  
عليهم نشطوا الى العود ولا سيما مع ما هم فيه من الجذب الشديد والحاجة الى الطعام  
وعدم وجود دليهم فان ذلك من أعظم ما يدعوه الى الرجوع وبهمذا يظهر ان يوسف  
عليه السلام لم يرد البضاعة اليهم الا لهذا المقصود وهو رجوعهم اليه فلا يتم تعطيل ردها  
بغير ذلك (فلما رجعوا الى أبيهم) قبل ان يشتغلوا بفتح المناع (قالوا يا أبانا) قدمنا  
على خير رجل أنزلنا وأكرمنا كرامة عظيمة فقال لهم يعقوب اذارجعتم الى ملك مصر  
فاقروا عليه مني السلام وقولوا ان أبانا يدعوك بعا أوليتنا فقالوا (منع منا الكيل)  
وأرادوا به اذا ما تقدم من قول يوسف لهم فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي أي منع  
الكيل في المـ يتقبل بعدها هذه المرة وفيه دليل على ان الامتياز مرة بعد مرة معهود فيها  
بينهم وبينه ولعلهم قالوا له هذه المقالة قبل ان يفتحوا امتيازهم ويعلموا برد بضاعتهم كما  
يفيد ذلك قوله فيما بعد فلما فتحوا امتيازهم الآية ثم ذكر واه ما أمرهم به يوسف فقالوا  
(فارسل معنا أخانا) بنيامين الى مصر (نكتل) بسبب ارساله معنا ما من يده من الطعام  
وهو مجزوم في جواب الأمر وأصله نكتل بوزن نغتم ووزنه الا نقتل وبحسب الاصل  
نقتل قرأ سائر الكوفيين بالتحية واختار أبو عبيدة قراءة النون قال ايه كنوا كلهم  
داخلين فين يكال وزعم انه اذا كان بالياء كان للآخ وحده أي يكال أخونا بنيامين

واعترضه  
حتى يصلى عليها حذيفة بن اليمان لانه كان يعلم أعيان المنافقين قد أخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ولهذا كان يقال له صاحب السر الذي لا يعلم غيره أي من الصحابة وقال أبو عبيد في كتاب الغريب في حديث عمر انه أراد ان يصلى  
على جنازة رجل فرفزه حذيفة كأنه أراد ان يصده عن الصلاة عليها ثم حكى عن بعضهم ان المرزبلة أهل اليمامة هو القرص  
باطراف الاصابع ولما نهى الله عز وجل عن الصلاة على المنافقين والقيام على قبورهم للاستغفار لهم كان هذا الصنيع من أكبر  
القربات في حق المؤمنين فشرح ذلك وفي فعله الاجر الجزيل كما ثبت في الصحاح وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ان



رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شهد الجنازة حتى يصلى عليه فله قيراط ومن شهدها حتى تدفن فله قيراطان قيل وما القيراطان قال أصغرهما مثل أحد وما القيراط الموتى إذا مات فروى أبو داود وحديثنا إبراهيم بن موسى الرازي أخبرنا هشام عن عبد الله بن مجير عن هاني وهو أبو سعيد البربري مولى عثمان بن عفان عن عثمان رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال استغفر للاخيهكم وأسألو الله التثبيت فإنه لا يسئل انفرديا خراجة أبو داود ورجعه الله وقوله ولا تنجبكم أموالهم ولا أولادهم الآية تقدم تفسير نظيره هذه (٥٣) الآية الكبرية والله الحمد (وإذا أنزلت سورة فإن آمنوا بالله

وجاهدوا مع رسول الله واستأذنك

أولوا الطول منهم وقالوا ذرنا نكُن

مع القاعدتين رضوانا يكونوا

مع الخولاف وطبع على قلوبهم

فهم لا يفقهون) يقول تعالى

منكروا ذمالمختلفين عن الجهاد

التاكين عنه مع القدرة عليه

وجود السعة والطول واستأذنوا

الرسول في القعود وقالوا ذرنا نكُن

مع القاعدتين ورضوا لأنفسهم

بالعاروا القعود في البلد مع النساء

وهن الخولاف بعد خروج الجيش

فإذا وقع الحرب كانوا أجبن الناس

وإذا كان آمن كانوا أكثر الناس

كلما كما قال تعالى عنهم في الآية

الآخرى فإذا جاء الخوف رأيتهم

يتظرون اليك تدورا عيهم كالذي

يغشى عليه من الموت فإذا ذهب

الخوف ساقوكم بالسنة حداد أي

علت السنة ثم بالكلام الحد

القوى في الأمن وفي الحرب أجبن

شيء وكما قال الشاعر

أفي السلم أعيار أجفا وغلظة

وفي الحرب أشباه النساء العوارك

وقال تعالى في الآية الأخرى

ويقول الذين آمنوا لولا نزلت

واعترضه الخاس بما حصله ان اسناد الكيل الى الاخ لا ينافي كونه للجمع والمعنى يكال بنيامين لتجميعا والقراءتان سبعيتان قال الزجاج أي ان أرسلته اكلنا والامنعنا الكيل (وأناله) أي ابنيامين (لحافظون) من ان يصيبه سوء أو مكروه (قال) يعقوب لما قالوا له هذه المقالة (هل آمنتكم عليه الا كما آمنتكم على أخيه من قبل) مستأنفة كما تقدم نظائر ذلك في مواضع كثيرة والمعنى انه لا يأمّنهم على بنيامين الا كما أمّنهم على أخيه يوسف وقد قالوا له في يوسف وآناله لحافظون كما قالوا هنا ثم خافوه في يوسف فهو ان أمّنهم في بنيامين خاف ان يخونوه كما خافوه في يوسف (فأناله خير حافظا) منصوب على الحالية وقرئ حفظا على التمييز لعل هنا ضمرا وال تقدير فتوكل يعقوب على الله ودفعه اليهم وقال فأناله خير حافظا والمعنى ان حفظ الله اياه خير من حفظهم لدواعي أرسله معهم لانه لم يشاهد فيما بينهم وبين بنيامين من الحقد والحسد مثل ما شاهد بين يوسف وأوان شدة القحط وضيق الوقت أحوجه الى ذلك (وهو أرحم الراحمين) فارجو ان ينعم على بحفظه ولا يجمع على مصيبتين قيل لما وكل يعقوب حفظه الى الله سبحانه وحفظه وأرجعه اليه ولما قال في يوسف وأخاف ان يأكله الذئب وقع له من الامتحان ما وقع قال كعب لما قال ذلك قال الله تعالى وعزني وجلالي لا ردن عليك كاهما (ولما فتحوا) بحضرة أبيهم (متاعهم) أي أوعية الطعام أو ما هو أهم من ذلك مما يطلق عليه اسم المتاع سواء كان الذي فيه طعاما أو غير طعام (وحدوا بضاعتهم) التي جلاوها الى مصر ليمتاروا بها وهي ثمن الطعام وقد تقدم بيانها (ردت اليهم) وجدة (قالوا يا أبانا) مستأنفة كما تقدم (مانبغي) مالا استفهام الانكار والمعنى أي شيء نطلب من هذا الملك بعد ان صنع معنا ما صنع من الاحسان برد البضاعة والاكرام عند القدوم اليه وتوفير ما أردناه من الميرة وأرادوا بهذا الكلام تطيب قلب أبيهم وقال قتادة مانبغي وراء هذا وفيه ان مانافسة أي مانبغي في القول وما نزيد فيما وصفنا لك من احسان الملك السناوا كرامه انا وقرئ بالفوقية خطا باليعقوب أي أي شيء نطلب وراء هذا الاحسان أو أي شيء نطلب من الدليل على صدقنا ثم رهنوا على مانفود من التزيد في وصف الملك بقولهم (هذه بضاعتنا ردت الينا) فان من تفضل عليهم بر ذلك حقيقة بالنشأ عليهم منهم مستحق ما وصفوه به وهي جنة مقررة لما دل عليه الاستفهام من الانكار اطلب شيء مع كونها قد

سورة فاذا أنزلت سورة محكمة وذ كفيها القتال رأيت الدين في قلوبهم مرض يتظرون اليك نظر المغشى عليه من الموت فأولى لهم طاعة وقول معروف فاذا عزم الامر فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم الآية وقوله وطبع على قلوبهم أي بسبب نكولهم عن الجهاد والخروج مع الرسول في سبيل الله فهم لا يفقهون أي لا يفهمون ما فيه صلاح لهم في فعله ولا ما فيه مضرة لهم في تجنبه (لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم وأولئک لهم الخيرات وأولئک هم المفلحون أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلک الفوز العظيم) لما ذكر تعالى ذم المنافقين وبين شانه على المؤمنين ومالههم في آخرتهم فقال لكن الرسول والذين

أشوا معه جاهدوا إلى آخر الآيتين من بيان حالهم وما لهم وقوله وأولئك لهم الخيرات أي في الدار الآخرة في خدمات القردوس  
والدرجات العلى (وجاء المذنبون من الأعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم)  
ثم بين تعالى حال ذوى الأعداء الذين تركوا الجهاد الذين جاءوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتدرون إليه ويبينون له ما هم فيه من  
الضعف وعدم القدرة على الخروج وهم من أحياء العرب عن حول المدينة قال الضحاك عن ابن عباس أنه كان يقرأ آية  
المعذرون بالتخفيف ويقول هم أهل العذر وكذا روى (٥٤) عن ابن عيينة عن حميد بن مجاهد سواه قال ابن إسحق وبلغني

أنهم نفر من بني غفار خفاف بن  
إيماء بن رخصة وهذا القول هو  
الظاهر في معنى الآية لأنه قال بعد  
هذا وقعد الذين كذبوا الله ورسوله  
أى لم يأتوا فيعتدروا وقال ابن  
جرير عن مجاهد وجاء المعذرون  
من الأعراب قال نفر من بني غفار  
جاءوا فاعتذروا فلم يعذرهم الله  
وكذا قال الحسن وقتادة ومحمد بن  
إسحق والقول الأول أظهر والله أعلم  
لما قدمنا من قوله بعده وقعد الذين  
كذبوا الله ورسوله أى وقعد  
آخرون من الأعراب عن الجحى  
للاعتذار ثم أوعدهم بالعذاب  
الاليم فقال سيصيب الذين كفروا  
منهم عذاب أليم (ليس على  
الضعفاء ولا على المرضى ولا على  
الذين لا يجدون ما ينفقون  
خرج إذا نكحوا الله ورسوله ما على  
الحسنين من سبيل والله غفور  
رحيم ولا على الذين إذا ما تولوا  
تحمّلهم قلت لأجد ما أحملكم  
عليه تولوا وأعينهم تفيض من  
 الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون  
انما أنسب على الذين يستأذنونك  
وهم أغنياء رضوانا يكونوا مع

ردت إليهم (ونغير أهلنا) تجلب إليهم المبرقة وهى الطعام يقال مارأها يعبرهم إذا جعل لهم  
الطعام وجلبه من بلد آخر إليهم والمائر الذى يأتي بالطعام وقدر السبلى يضم النون  
(ونحفظ أختانا) بنيامين مما تخافه عليه (ونزداد) بسبب إرساله معنا (كيل) حل  
(بعير) زائد على ما جئنا به هذه المرة لأنه كان يكال لكل رجل وقر بعير قال مجاهد حل  
جاءوهى لغة قال أبو عبيدة يعنى أن الحمار يقال له فى بعض اللغات بعير (ذلك) أى  
زيادة كيل بعير لا خينا (كيل يسير) يسهل على الملك ولا يتبع علينا من زيادته له  
لكونه يسيرا لا يتعاطمه ولا يضايقنا فيه وقيل إن المعنى ذلك المكيل لأجل ما قبل يريد  
أن يضاف إليه حل بعير لا خينا واختار الزجاج الأول وقيل إن هذا من كلام يعقوب  
جوابا على ما نزله أولاده وزداد كيل بعير يعنى أن حل بعير شئ يسير لا يحاطر لأجله بالول  
وهو ضعيف لأن جواب يعقوب هو (قال إن أرسله معكم حتى تؤتون) أى تعاقبوا  
(مؤثقا) مأثوق به وأركن إليه (من) جهة (الله) سبحانه وهو الخلف به والمؤمن  
العهد المؤكد باليمين وقيل هو المؤمن كدبائهم أدا الله عليه واللام فى (لأننا ننبى به) جواب  
القسم أى تحلفوا بالله لتردن بنيامين أى لنأبى به والاستثناء بقوله (الآن يحاط بكم)  
مفرغ من أعم الأحوال لأن لنا ننبى به وإن كان كلاما مثبتا فهو فى معنى النفى فكأنه  
قال لا تمتعون من أتياى به على حال الأحوال الا حاطة بكم أى ومن أعم العلل أى لعل من  
العمل الالعله الا حاطة بكم والا حاطة مأخوذة من أخطاه العدو ومن أخطاه العدو فقد  
غلب أو هلك تقول العرب أحبط بفلان إذا هلك أو فارب هلاكه فاحبطه يعقوب عليهم  
العهد بان يأبى به بنيامين إلا أن يغلبوا عليه أو يهلكوا وانه جميعا فيكون ذلك عند رالم  
عنده (فلما آتوه موثقهم) أى أعطوه ما طلبه منهم من اليمين والعهد (قال الله على  
ما نطقوا وكتب) أى قال يعقوب الله على ما قلناه من طمى الموثق منكم وأعطائكم لى  
ما طلبته منكم مطلع رقيب لا يخفى عليه منه خافية فهو المعاقب لمن خاس فى عهده وخبر  
فى الخلف به أو موكل إليه القيام بما شهد عليه منا (وقال يابى لا تدخلوا من باب واحد  
وادخلوا من أبواب متفرقة) لما تجهز أولاد يعقوب للمسير إلى مصر خاف عليهم أن يهزم  
أن تصيبهم العين لكونهم كانوا ذوى جمال ظاهر وثياب حسنة مع كونهم أولاد رجل  
واحد فنهاهم أن يدخلوا مجتمعين من باب واحد لأن فى ذلك مظنة لاصابة العين لهم

والعين  
الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون) ثم بين تعالى الأعذار التى لا حرج على من قعد معها عن  
القتال فذكر منها ما هو لازم للشخص لا يتفقد عنه وهو الضعف فى التركيب الذى لا يستطيع معه الجهاد ومنه العلم  
والعرج ونحوهما ولهذا بدأ به ومنها ما هو عارض بسبب مرض عتله فى بدنه شغلته عن الخروج فى سبيل الله وبسبب فقره  
لا يقدر على تجهيز الحرب فليس على هؤلاء حرج إذا قعدوا ونكحوا فى حال قعودهم ولم يجفوا بالناس ولم يثبطوهم وهم محبون  
فى حالهم هذا ولهذا قال ما على الحسنين من سبيل والله غفور رحيم وقال سفيان الثوري عن عبد العزيز بن رفيع عن أبي ثمامة

رضي الله عنه قال قال الخواريون يا روح الله أخبرنا عن الناصح لله قال الذي يؤثر حق الله على حق الناس وإذا حدث له أمر إن  
أوبده له أمر الدنيا وأمر الآخرة بدأ بالذي للآخرة ثم تفرغ للذي للدنيا وقال الإوزاعي خرج الناس إلى الاستسقاء فقام فيهم بلال  
ابن سعد فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا معشر من حضر أستمعوا ما أقولوا اللهم نعم فقال اللهم أنا نسئلك تقول ما على  
المحسنين من سبيل اللهم وقد أقروا بالأسامة فاعذرنا وارحمتنا واسقنا ورفع يديه ورفعوا أيديهم فسقوا وقال قتادة نزلت هذه الآية  
في عائذ بن عمرو والمزني حدثنا ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا هشام بن (٥٥) عبيد الله الرازي حدثنا ابن جابر عن ابن فروة عن

عبدالرحمن بن أبي ليلى عن زيد بن ثابت قال كنت أكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكنيت أكتب براءة فأنى لو اضع القلم على أذنى إذا أمرنا بالقتال فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر ما ينزل عليه إذا جاء أعشى فقال كيف بي يا رسول الله وأنا أعشى فترأت ليس على الضعفاء الآية وقال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الناس أن يذبحوا غارز من معه بخاتمه عصابة من أحكامه فيهم عبد الله بن مغفل بن مقرن المزني فقالوا يا رسول الله اجعلنا فقال لهم والله لا أجد ما أجلكم عليه فتولوا وهم يبكون وعز عليهم أن يجلسوا عن الجهاد ولا يجحدون ثقة ولا محملا رأى الله حرصهم على محبته ومحبة رسوله أنزل عذرهم في كتابه فقال ليس على الضعفاء الآية فهم لا يعاونون وقال مجاهد في قوله ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم نزلت في بني مقرن من مزينة وقال محمد بن كعب كانوا سمعة نفر من بني عمر

والعين حق فأمرهم أن يدخلوا من أبواب متفرقة وكان لمدينة مصر يومئذ أربعة أبواب وقال السدي أراد الطرق لا الأبواب ولم يأمرهم بالتفرق في الكرة الأولى لأنهم كانوا مجهولين في الكرة الأولى ولم يكن يف بقله لا تدخلوا من باب واحد من قوله وادخلوا من أبواب متفرقة لأنهم لو دخلوا من بابين مثلاً كانوا أقدام ثلثوا النسي عن الدخول من باب واحد ولكن لما كان في الدخول من بابين مثلاً نوع اجتماع يخشى معه أن تصيبهم العين أمرهم أن يدخلوا من أبواب متفرقة قال النخعي أحب يعقوب أن يلقى أخاه في خلوة قليل وكان قد علم أن ملك مصر هو ولده يوسف إلا أن الله لم يأذن له في إظهاره ذلك فلما بعث أبناءه إليه قال لهم ذلك القول والاول أولى أعنى انه خاف عليهم العين وبه قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وجهوا المفسرين وقد أنكروا بعض المعتزلة ككافي على الجبائي واتباعه ان العين تأثير انكارا بليغا ولم يذكروا في انكاره شبهة فضلا عن حجة وليس هذا بمستنكر من هؤلاء فقد صار دفع أدلة الكتاب والسنة بمجرد الاستبعادات العقلية دأبهم وديدنهم وأى مانع من اصابة العين بتقدير الله سبحانه لذلك وقد وردت الاحاديث الصحيحة بان العين حق وأصيب بها جماعة في عصر النبوة ومنهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه من انكاره هؤلاء لما وردت به نصوص هذه الشريعة ما يقع من بعضهم من الازراء على من يعمل بالدليل المخالف لمجرد الاستبعاد العقلي والتنطع في العبارات كالزنجشري في نفسه به فانه في كثير من المواطن لا يقف على دفع دليل الشرع بالاستبعاد الذي يدعيه على العقل حتى يضم الى ذلك الوقاحة في العبارة على وجه يوقع المقتصرين في الاقوال الباطلة والمذاهب الزائفة وبالجملة تقول هؤلاء مدفوع بالادلة المتكاثرة واجماع من يعتد به من هذه الامة سلفا وخلفاء بما هو مشاهد في الوجود فكم من شخص من هذا النوع الانساني وغيره من أنواع الحيوان هلك به هذا السبب وقد اختلف العلماء فيمن عرف بالاصابة بالعين فقال قوم يمنع من الاتصال بالناس دفعا لضرره بحبس أو غير من لزوم يتسه وقيل يثني وأبعد من قال انه يقتل الا اذا كان يعتمد ذلك ويتوقف اصابته على اختياره وقصده ولم ينزجر عن ذلك فانه اذا قتل كان له حكم القاتل ثم قال يعقوب لاولاده (وما أعنى عنكم من الله من شيء) أى لا تدفع عنكم ضررا ولا أجلب اليكم نفعاً بتدبيرى هذا بل ما قضاه الله عليكم فهو واقع لا محالة قال الزجاج وابن الانباري لو سبق في علم الله ان العين تهلككم

ابن عوف سالم بن عوف ومن بنى واقف حرمي بن عمرو ومن بنى مازن بن النجار عبد الرحمن بن كعب ويكنى أبا ليلى ومن بنى الماعلي فضل الله ومن بنى سلمة عمرو بن عتبة وعبد الله بن عمرو والمزني وقال محمد بن اسحق في سياق غزوة تبوك ثم ان رجالا من المسلمين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم الباقيون وهم سبعة نفر من الانصار وغيرهم من بنى عمرو بن عوف سالم بن عمير وعليه بن زيد أخو بنى حارثة وأبو ليلى عبد الرحمن بن كعب أخو بنى مازن بن النجار وعرو بن الحسام بن الجوح أخو بنى سلمة وعبد الله بن المغنل المزني وبعض الناس يقول بل هو عبد الله بن عمرو المزني وخو بن عبد الله أخو بنى واقف وعياض بن سارية الفزاري فاستحبهما رسول الله

صلى الله عليه وسلم وكانوا أهل حاجة فقال لأجدنكم عليه ثوباً أو أعينهم تفيض من الدمع حزناً إلا يجدوا ما ينفقون وقال  
 ابن أبي حاتم حدثنا عمرو بن الأودي حدثنا وكيع عن الربيع عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد خلفتم بالمدينة  
 أقواماً ما تنفقت من نفقة ولا قطعتم وادياً ولا نلتهم من عدوئنا الا وقد شركوكم في الأجر ثم قرأوا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قلت  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان  
 لا اجدنكم عليه الآية وأصل الحديث في الصحيحين من حديث (١)  
 بالمدينة أقواماً ما قطعتم وادياً ولا سترتم سيرة الاوهم (٥٦) معكم قالوا وهم بالمدينة قال نعم حبسهم العذر وقال الامام أحمد حدثنا

وكيع حدثنا الاعمش عن أبي سفيان  
 عن جابر قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لقد خلفتم بالمدينة  
 رجالاً ما قطعتم وادياً ولا سلكتم  
 طريقاً الا أشركوكم في الأجر حبسهم  
 المرض ورواه مسلم وابن ماجه  
 من طرق عن الاعمش به ثم ردت على  
 المسلمة على الذين يسألون  
 في التعود وهم أغنياء وانهم في  
 رضاهم بان يكفونوا مع  
 النساء الخواف في الحال وطبع  
 الله على قلوبهم فهم لا يعلمون  
 يعتذرون اليكم اذ رجعت اليهم  
 قل لا تعتذروا ان تؤمن لكم قد  
 نبأنا الله من أخباركم وسرى الله  
 عملكم ورسوله ثم تردون الى عالم  
 الغيب والشهادة فينبئكم  
 بما كنتم تعملون سبحانه الله  
 لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا  
 عنهم فاعرضوا عنهم انهم رخص  
 وما وادهم جهنم جزاء بما كانوا  
 يكسبون يحلفون لكم لترضوا  
 عنهم فان ترضوا عنهم فان الله  
 لا يرضى عن القوم الفاسقين  
 أخبر تعالى عن المنافقين بانهم اذا  
 رجعوا الى المدينة انهم يعتذرون

مع الاجتماع لكن تفرقهم كاجتماعهم وقال آخرون ما كان يغني عنهم يعقوب شيئاً  
 حيث أصابهم ما أصابهم مع تفرقهم من اضافة السرقة اليهم قال أبو السعود ولم يرد عليه  
 السلام الفاء الحذر بالمرء كيف لا وقد قال تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وقال  
 تعالى خذوا حذركم بل أراد بيان ان ما وصاهم به ليس مما يستوجب المارداً لمحال بل هو  
 تدبير في الجملة وانما التأثير وترتب المنفعة عليه من العزير القدير وان ذلك ليس بمدافعة  
 للقدر بل هو استعانة بالله وهرب منه اليه ثم صرح يعقوب بأنه لا حكم الا لله سبحانه فقال  
 (ان الحكم الا لله) وحده لا لغيره ولا يشاركه فيه مشارك (عليه) لا على غيره  
 (توكلت) أي اعتقدت ووثقت في كل ارادوا صدار (وعليه) لا على غيره (فليستوكل  
 المتوكلون) على العموم ويدخل فيه أولادهم دخولاً أولياً (ولمادخلوا) المدينة (من  
 حيث أمرهم أبوه) أي من الابواب المتفرقة ولم يجتمعوا داخلين من باب واحد  
 وجواب لما (ما كان يغني عنهم) ذلك الدخول أو رأى يعقوب واتباعهم له (من الله)  
 أي من جهته (من شيء) من الاشياء مما قدره الله عليهم أي الذي أراد وقوعه فقد  
 نسبوا السرقة وأخذ منهم بنيامين وتضاعفت المصيبة على يعقوب لان الحذر لا يدفع القدر  
 والاستثناء بقوله (الا حاجة في نفس يعقوب قضاها) منقطع والمعنى ولكن حاجة  
 كانت في نفسه وهي شفقتهم عليهم ومحبتهم لسلامتهم أظهرها يعقوب لهم ووصاهم بهم غير  
 معتقدان للتدبير الذي دبره لهم تأثيراً في دفع ما قضاه الله عليهم وقيل انه خطر يبال يعقوب  
 ان الملائكة اذا رآهم مجتمعين مع ما يظهر فيهم من كمال الخلق وسما الشجاعة أوقع بهم  
 حسداً واحداً وخوفاً منهم فامرهم بالتفرق لهذه العلة وقد اختار هذا النحاس وقال  
 لا معنى للعين هنا وفيه ان هذا لو كان السبب لامرهم بالتفرق لم يخص النهي عن ذلك  
 بالاجتماع عند الدخول من باب واحد لان هذا الحسد والخوف يحصل باجتماعهم  
 داخل المدينة كما يحصل باجتماعهم عند الدخول من باب واحد وقيل ان الفاعل  
 في قضاها ضمير يعود الى الدخول لا الى يعقوب والمعنى ما كان الدخول يغني عنهم من  
 جهة الله شيئاً ولكنه قضى ذلك الدخول حاجة في نفس يعقوب لوقوعه حسب ارادته  
 (وانه) أي وان يعقوب (لذو علم) جليل (لما علمناه) أي لتعليمنا بالوحي ونصب  
 الادلة حيث لم يعتقد ان الحذر يدفع القدر وأن التدبير له حظ من التأثير حتى يتبين الخلل

اليهم قل ان تؤمن لكم اي لن صدقكم قد نبأنا الله من أخباركم وسرى الله عملكم  
 ورسوله اي سطره راعى لكم الناس في الدنيا ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون اي فيخبركم باعمالكم  
 خيرها وشرها ويجزيكم عليها ثم أخبر عنهم انهم سحاقون لكم مع تذرير لتعرضوا عنهم فلا تؤنبوهم فاعرضوا عنهم احتقاراً  
 لهم انهم رخص اي خيب نخس بواطنهم واعتقاد انهم وما وادهم في آخرتهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون اي من الآثام والخطايا  
 واخبر انهم ان رضوا عنهم يحلفهم لهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين اي الخارجين عن طاعة الله وطاعة رسوله فان  
 (١) يابض بالأصل

الفسيق هو الخروج ومنه سميت القارة فوسدت بطريق وجها من حجرها لافسادها يقال فسقت الرطبة اذا خرجت من اكمامها  
(الاعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر أن لا يعلموا احدودما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم ومن الأعراب من يتخذ ما ينفع  
مغراما يتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفعه قربات  
عند الله وصلوات الرسول ألا أنتم اقرب اليهم سبيدا لهم سيدخلهم الله في رحمته ان الله غفور رحيم) أخبر تعالى ان في الأعراب كفارا ومثاقفين  
ومؤمنين وان كفرهم ونفاقهم أعظم من غيرهم وأشد وأجدر (٥٧) أى أخرى أن لا يعلموا احدودما أنزل الله على رسوله كما قال

الاعمش عن ابراهيم قال جلس  
اعرابي الى زيد بن صوحان وهو  
يحدث أصحابه وكانت يده قد  
أصبت يومئذ فقال الاعرابي  
والله ان حديثك ليحجبي وان يدك  
لتريني فقال زيد ما يريك من يدي  
انها الشمال فقال الاعرابي والله  
ما أدري اليه ينقطعون أو الشمال  
فقال زيد بن صوحان صدق الله  
الاعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر  
أن لا يعلموا احدودما أنزل الله على  
رسوله وقال الامام أحمد حدثنا عبد  
الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان  
عن أبي موسى عن وهب بن منبه  
عن ابن عباس عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال من سكن البادية  
جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن  
أقضى السلطان افتتن ورواه أبو داود  
والترمذي والنسائي من طرق  
عن سفيان الثوري به وقال  
الترمذي حسن غريب لا نعرفه  
الامن حديث الثوري ولما كانت  
الغائظة والجفاء في أهل البوادي لم  
يبعث الله منهم رسولا وانما كانت  
البعثة من أهل القرى كما قال  
تعالى وما أرسلنا من قبلك الا رجالا

في رأيه عند تخلف الأبرار وعلم ان ما قضاه الله سبحانه فهو كائن لا محالة وقيل غير ذلك وهذا  
أولى وفي تأكيده الجملتان واللام وتنكير العلم وتعليقه بالتعليم المستدل ذاته سبحانه  
من الدلالة على جلالة شأنه يعقوب عليه السلام وعلمه رتبة علمه ونظامته ما لا يخفى  
(ولكن أكثر الناس لا يعلمون) بذلك كما ينبغي وقيل لا يعلمون ان الحديث مندوب اليه  
وان كان لا ينبغي من القدر شيئا والسياق يدفعه وقيل المراد باكثر الناس المشركون (ولما  
دخلوا على يوسف) أى في محل حكمه (أوى) ضم (اليه أخاه) بنيامين قيل انه أمر بانزال  
كل اثنين في منزل فبقى أخوه منفردا فضعه اليه (قال اني أنا أخوك) يوسف قال له  
ذلك سرا من دون ان يطلع عليه اخوته (فلا تبئس) أى فلا تحزن والابتئاس  
اجتلاب الحزن والبؤس والضرب والسدة (بما كانوا يعملون) اخوتك من الاعمال  
الماضية التي عملوها وقيل انه لم يخبره بالله يوسف بل قال له اني أنا أخوك مكان أخيك  
يوسف فلا تحزن بما كنت تلهو منهم من الحقاء حسدا وبغيا وقيل انه أخبره بما سجد به  
معهم من جعل السقاية في رحله فقال لا تأبالي فدى الصاع في رحله وهو المراد بالسقاية في  
قوله (فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية) وأصلها المشربة التي كان الملك يشرب بها  
جعلت صاعا يكال به وقيل كانت تسقى بها الدواب ويكال بها الحب وقيل كانت من فضة  
وقيل من ذهب وقيل من زبرجد وقيل من صعبة الجوهر وقيل غير ذلك وقد تقدم تفسير  
الجهاز والرحل وعبر بالفاء هنا إشارة الى طلب سرعة سيرهم وذهابهم لبلادهم لان  
الغرض منه قد حصل وقد عرفت حالهم بخلاف المرة الأولى كان المطاوب طول مدة  
اقامتهم ليتعرف الملك حالهم والمعنى انه جعل السقاية التي هي الصواع (في رحل أخيه)  
الذي هو الوعاء الذي يجعل فيه ما يشربه من الطعام من مصر (ثم) بعد ذلك (أذن)  
نادى (مؤذن) مناد وأعلم معلم والأذان في اللغة الاعلام وكان ذلك النداء مع رفع الصوت  
مرارا كثيرة بدليل التفعيل بعد انفصالهم عن مجلس يوسف حتى انطلقوا وخرجوا من  
العمارة ثم أرسل خلفهم من استوقفهم وحبسهم كما يشير له التعبير بتم التي للترخي بل قيل  
انهم وصلوا الى بلييس وردوا من عندها (أيها العير) قال الزجاج معناه يا أصحاب  
العير أى الابل فهو مجاز مرسل علاقته المجاورة كما قاله السمين وفي المصباح العير بال كسر  
اسم للابل التي تحمل الميرة في الاصل ثم غلب على كل قافلة انتهى وكل ما امتير عليه من

(٨ فتح البيان خامس) فوحى اليهم من أهل القرى ولما أهدى ذلك الاعرابي تلك الهدية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فرد  
عليه أضعا فها حتى رضى قال لقد هممت ان لأقبل هدية الامن قرشي أو ثقيني أو أنصاري أو دوسى لان هؤلاء كانوا يكتنون المدن  
مكة والطائف والمدينة واليمن فهم ألطف اخلاقا من الاعراب لما في طباع الاعراب من الجفاء وقوله والله عليم حكيم أى عليم عن  
يستحق ان يعلمه الايمان والعلم حكيم فيما قسم بين عبادته من العلم والجهل والايمان والكفر والنفاق لا يستل عما يفعل لعلمه وحكمته  
وأخبر تعالى ان منهم من يتخذ ما ينفع أى في سبيل الله مغرما أى غزاة وخسارة ويتربص بكم الدوائر أى ينتظر بكم الحوادث



والآفات عليهم دائرة السوء أي هي منعكسة عليهم والسوء دائر عليهم والله سميع علم أي سميع لدعاء عباده علم عن يستحق  
النصر عن يستحق الخذلان وقوله ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما يفتقون في سبيل الله قرية يتقربون بها عند الله ويستغفرون بذلك دعاء  
هذا هو القسم الممدوح من الأعراب وهم الذين يتخذون ما يفتقون في سبيل الله قرية يتقربون بها عند الله ويستغفرون بذلك دعاء  
الرسول لهم ألا انصروا لهم أي ألا أن ذلك حاصل لهم سيدخلهم الله في رحمته أن الله غفور رحيم (والسابقون الأولون من  
المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم بإحسان ٥٨) رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين

الابل والحسرو والبالغ فهو غير قاله الهيثم وقيل فاذله الحبر وقال أبو عبيدة العير الابل  
المرحولة المركوبة ثم كثر ذلك في الاستعمال حتى قيل لكل فاذله عير لانه بعير أي يذهب  
ويجىء (أنكم لسارقون) نسبة السرقة اليهم على حقيقة التالان المنادى غير عالم بما يجره  
يوسف وقيل ان المعنى ان حالكم حال السارقين من كون الصواع صار ليديكم من غير رضا  
من المالك وليس في القرآن ما يدل على انهم قالوا ذلك بامر يوسف وهو الاقرب الى ظاهر  
الحال لانهم طلبوا السقاية فلم يجدوها ولم يكن هناك أحد غيرهم وغلب على ظنهم انهم  
هم الذين أخذوها فقالوا ذلك بناء على غلبة ظنهم وقيل غير ذلك وهذا أولى (قالوا) أي  
اخوة يوسف (وأقبلوا عليهم) أي حال كونهم مقبلين على من نادى منهم المنادى من  
أصحاب الملك أي التقوا اليهم وخاطبواهم بقولهم (ماذا تفقدون) أي ما الذي  
فقدتموه والفقد غيبة الشيء عن الحس بحيث لا يعرف مكانه يقال فقدت الشيء اذا  
عدمته بضباع أو شحوه فكأنهم قالوا ماذا ضاع عليكم وما استفهامية وصيغة المستقبل  
لاستحضار الصورة (قالوا) في جوابهم (تفقد صواع الملك) وقرئ بالغين المعجمة  
وقرئ صوع وصواع وصاع وقال الزجاج الصواع الصاع بعينه وهو يوث وهو  
السقاية قال ابن عباس كل شيء شربت منه فهو صواع وقيل الصواع الذي يكال به  
وجعه أصوع والصواع لغة فيه وجعه صيعان وفيه قرأت كثيرة وهي غناية كلها  
لغات في هذا الحرف والمراد هنا آلة الكيل سماها تارة كذا وتارة كذا وانما اتخذ هذا  
الاناء ميكا لا لعمرة ما يكال به في ذلك الوقت (ولمن جاء به جل بعير) من الطعام جعل له لا على  
نية تحقيق الوعد لجزمهم بامتناع وجود الشرط وعزمهم على ما لا يخفى من أخدمين وجد  
في رحله وهذا قول المؤذن وحده فهو الذي كفل وضئ والبعير الجمل وفي لغة بعض العرب  
انه الحمار والمراد بالجل ههنا ما يحمله البعير من الطعام ثم قال المنادى (وأنا به) أي بعمل  
البعير الذي جعل لمن جاء بالصواع قبل التفتيش للاوعية (زعيم) كقيل قاله ابن عباس أي  
بلسان أهل البين وعن سعيد بن جبير ومجاهد وقتادة والضحاك مثله ولعل القائل يفقد  
صواع الملك هو المنادى وانما نسب القول الى الجماعة لكونه واحدا منهم ثم رجع الكلام  
الى نسبة القول الى المنادى وحده لانه القائل بالحقيقة وهذه الآية تدل على ان الكفاية  
كانت صحيحة في شرعهم في ذلك الزمان (قالوا) والله لقد علمتم ما جئنا لنفقد في الارض

فما أبدا ذلك الفوز العظيم) يجبر  
تعالى عن رضاه عن السابقين من  
المهاجرين والانصار والتابعين  
لهم بإحسان ورضاهم عنه بما أعد  
لهم من جنات النعيم والنعيم المقيم  
قال الشعبي السابقون الأولون من  
المهاجرين والانصار من أدرك بيعة  
الرضوان عام الحديبية وقال أبو  
موسى الأشعري وسعيد بن المسيب  
ومحمد بن سيرين والحسن وقتادة هم  
الذين صلوا الى القبليتين مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وقال محمد بن  
كعب القرظي مرة ربن الخطاب  
برجل يقرأ هذه الآية والسابقون  
الأولون من المهاجرين والانصار  
فاخذ عير بيده فقال من أقرأك  
هذا فقال أبي بن كعب فقال  
لا تفارقني حتى أذهب بك اليه فلما  
جاءه قال عمر أنت أقرأت هذا هذه  
الآية هكذا قال نعم قال وسمعتها  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال نعم قال لقد كنت أرى انارفعنا  
رفعة لا يبلغها أحد بعدنا فقال  
أبي تصديق هذه الآية في أول  
سورة الجمعة وآخرين منهم لما  
يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم

وفي سورة الحشر والذين جاؤا من بعدهم الآية وفي الانفال والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا معكم الآية ورواه ابن جرير التاء  
قال وذ كر عن الحسن انه كان يقرؤها برفع الانصار عطفًا على والسابقون الأولون فقد أخبر الله العظيم انه قدرضى عن السابقين  
الأولين من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم بإحسان فيما قبل من أبغضهم أو سبهم أو أبغض أو سب بعضهم ولا سيما سيد الصحابة  
بعد الرسول وخبرهم وأفضلهم أعنى الصديق الأكبر والخليفة الأعظم أبي بكر بن أبي قحافة رضى الله عنه فان الطائفة المتخذة من  
الرافضة يعادون أفضل الصحابة وبيعة منهم ويؤبسونهم عبادا بالله من ذلك وهذا يدل على ان عقولهم معكوسة وقلوبهم منكوسة

قَابِلٌ هُوَ لَا مَنَ الْإِيْمَانُ بِالْقُرْآنِ أَذِيبُوهُمْ مِنْ رِضَى اللَّهِ عَنْهُمْ وَأَمَّا أَهْلُ السَّنَةِ فَانْهَمِ يَرْضُونَ عَنْ رِضَى اللَّهِ عَنْهُمْ وَيُجِيبُونَ مِنْ سَبِّهِ اللَّهُ وَرَسُولِهِ وَيُؤَلِّقُونَ مِنَ الْوَالِدِ إِلَى اللَّهِ وَيُعَادُونَ مِنْ بَعَادَى اللَّهِ وَهُمْ مُتَبِعُونَ لَا مُبْتَدِعُونَ وَيَقْتَدُونَ وَلَا يُقْتَدُونَ وَلِهَذَا هُمْ حَرْبُ اللَّهِ الْمُفْلِحُونَ وَعِبَادَةُ الْمُؤْمِنُونَ (وَمَنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ شَيْئًا نَعْلَمُهُمْ سَعَيْنُهُمْ هَرَّتَيْنِ ثُمَّ يَرُدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ) يُخَيِّرُ تَعَالَى رَسُولُهُ صَلَواتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ أَنْ فِي أَحْيَاءِ الْعَرَبِ مَنَ حَوْلَ الْمَدِينَةِ مُنَافِقُونَ وَفِي أَهْلِ الْمَدِينَةِ أَيْضًا مُنَافِقُونَ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ أَيْ مَرَدُوا وَاسْتَرَوْا عَلَيْهِ (٥٩) وَمِنْهُ يَقَالُ شَيْطَانُ مَرِيدٍ وَمَرَدٍ يَقَالُ تَرَدُّفَانِ

التبادل من واو القسم عند الجهور وقيل من الباء وقيل أصل بنفسها وأياما كان  
 ففيه التعجب ولا تدخل الـ على هذا الاسم الشريف دون سائر أسمائه سبحانه وقد دخلت  
 نادرا على الرب وعلى الرحمن والكلام على هذا مستوفى في علم الاعراب وجعلوا القسم  
 عليه هو علم يوسف وأصحابه بنزاهة جانبهم وطهارة ذيلهم عن التلوث بقدر الفساد في  
 الارض الذي من أعظم أنواعه السرقة لانهم قد شاهدوا منهم في قدومهم عليه المرة  
 الاولى وهذه المرة من التعفف والزهد عما هو دون السرقة مما حل ما يستفاد منه العلم  
 الجازم بانهم ليسوا ممن يتجارى على هذا النوع العظيم من أنواع الفساد ولولم يكن من  
 ذلك الاردهم لبضاعتهم التي وجدوها في رحالهم لكن في الماردا بالارض هنا أرض مصر  
 ثم أكدوا هذه الجملة التي أقسموا بالله عليها بقولهم (وما كنا سارقين) لزيادة التبري مما  
 قد فوه به والتزهد عن هذه النقيصة الخسيسة الذليلة الشنعاء (قالوا جازاؤه) هذه  
 جملة مستأنفة كاتقدم غير مرة في نظائرها والقائلون هم أصحاب يوسف أو المنادي منهم  
 وحده كما مر والضمير في جزاؤه للصواع على حذف مضاف أي فاجزاء سرقة الصواع  
 عندهم أو الضمير للسارق (ان كنتم كاذبين) فيما تدعون له لانفسكم من البراءة عن  
 السرقة وذلك بان يوجد الصواع معكم فاجاب اخوة يوسف (قالوا جازاؤه) أي جزاء  
 سرقة الصواع أو جزاء سارق الصواع والتقدير جزاء السرقة للصواع أخذ (من وجد  
 في رحله) واسترقاقه وتكون جملة (فهو جزاؤه) لتأكيد الجملة الاولى وتقريرها وقال  
 الزجاج هو زيادة في البيان أي جزاؤه أخذ السارق فهو جزاؤه لا غير قال المفسرون وكان  
 حكم السارق في آل يعقوب ان يسترق سنة ثم يخلى سبيله فلذلك استفتوه هم في جزائه  
 (كذلك) أي مثل ذلك الجزاء الكامل (نجزي الظالمين) لغيرهم من الناس بسرقة  
 أمتعتهم وهذه الجملة مؤكدة لما قبلها اذا كانت من كلام اخوة يوسف ويجوز ان تكون  
 من كلام أصحاب يوسف أي كذلك نحن نجزي الظالمين بالسرقة ثم لما ذكروا جزاء السارق  
 أرادوا ان يقتسوا أمتعتهم حتى يتبين الامر فاقبل يوسف على ذلك (فبدأ بأوعيتهم)  
 يعني بتفتيش أوعية اخوته العشرة وقيل ان المنادي وأصحابهم الذين تولوا تفتيشهم وهم  
 الذين استخرجوا الصواع من رحل بنيامين (قبل) تفتيش (وعاء أخيه) بنيامين  
 دفعا للتهمة ورفع المادبره من الجملة (ثم استخرجها) أي السقاية أو الصواع لانه يذكر

حذيفة بأعيان أربعة عشر أو خمسة عشر منافقا وهذا تخصيص لا يقتضي أنه اطلع على أسمائهم وأعيانهم كلهم والله أعلم وروى  
الحافظ ابن عساكر في ترجمة أبي عمر البيروني من طريق هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا ابن جابر حدثني شيخ سيوف يكنى  
أبا عمراً أظنه حدثني عن أبي الذرداء أن رجلا يقال له حرمله أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا عبد الله ما أشار بيده إلى لسانه  
والتناق ههنا وأشار بيده إلى قلبه ولم يذكر الله الا قليلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل له لسانا ذا كرا وقلبا شاكرا  
وارزقه حبي وحب من يحبني وصيرا مرامه إلى خير فقال يا رسول الله انه كان لي أصحاب من المنافقين وكنت رأسا فيهم أفلا أتيتك بهم

قال من أنا استغفرنا له ومن أصر على دينه فالله أولى به ولا تخزن على أحد سترنا قال وكذا رواه أبو أحمد الحاكم عن أبي بكر  
الباغندي عن هشام بن عمار به وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة في هذه الآية أنه قال ما بال أقوام يتكفون علم الناس فلان  
في الجنة وفلان في النار فأسألت أحدهم عن نفسه قال لأدري لعمري أنت بصييد أعلم منك بأحوال الناس ولقد تكلفت شيئا  
ما تكلفه الأنبياء قبلك قال نبي الله نوح عليه السلام وما علمي بما كانوا يعملون وقال نبي الله شعيب عليه السلام بقية الله خير لكم  
إن كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ وقال الله تعالى (٦٠) لنبيه صلى الله عليه وسلم لا تعلمهم نحن نعلمهم وقال السدي

عن أبي مالك عن ابن عباس في هذه  
الآية قال قام رسول الله صلى الله  
عليه وسلم خطيبا يوم الجمعة فقال  
أخرج يا فلان فانك منافق وأخرج  
يا فلان فانك منافق فأخرج من  
المسجد ناسا منهم فضحكهم فجاء عمر  
وهم يخرجون من المسجد فاحتبا  
منهم حياة أنه لم يشهد الجمعة وظن  
أن الناس قد انصرفوا واختبأوا  
من عمر ظنا أنه قد علم بأمرهم  
فجاء عمر فدخل المسجد فاذا الناس  
لم يصلوا فقال له رجل من المسلمين  
ابشر يا عمر قد فضح الله المنافقين  
اليوم قال ابن عباس فهذا العذاب  
الأول حين أخرجهم من المسجد  
والعذاب الثاني عذاب القبر  
وكذا قال الثوري عن السدي عن  
أبي مالك ثم وهذا وقال مجاهد في  
قوله سنعذبهم مرتين يعني القبر  
والسبي وقال في رواية بالجوع  
وعذاب القبر ثم يردون إلى عذاب  
عظيم وقال ابن جرير عذاب الدنيا  
وعذاب القبر ثم يردون إلى عذاب  
عظيم النار وقال الحسن البصري  
عذاب في الدنيا وعذاب في القبر  
وقال عبد الرحمن بن زيد أما  
عذاب في الدنيا فالأموال والأولاد

ويؤث (من وعاء أخيه) فنكس أخوة يوسف رؤسهم من الحياء ولا موابيا من  
فاخذوه وردوه إلى يوسف (كذلك) أي مثل ذلك الكيد العجيب (كدنا) أي دبرنا  
قاله القتيبي أو أردنا قاله ابن الأنباري (ليوسف) يعني علمناه آياه وأوحينا إليه واللام  
زائدة واليه نحو السيوطي وفي أي السعد وما يقتضي أن اللام للتعليل أي صنعناه ودبرنا  
لأجل تحصيل غرضه من المقدمات التي رتبها من دس الصواع وما يساوه والكيد مبدؤه  
السهي في الحيلة والخديعة ونهايته الفناء الخدوع من حيث لا يشعر في أمر مكروه لا سبيل  
إلى دفعه وهو محمول في حق الله سبحانه على النهاية لا على البداية وقال ابن الأعرابي الكيد  
التدبير بالباطل وبالحق وقيل الكيد هنا جزاء الكيد يعني كما فعلوا يوسف في الابتداء  
فعلنا بهم وقيل غير ذلك والاول أولى وفي الآية دليل على جواز التوصل إلى الأغراض  
الصحيحة بما صورته صورة الحيلة والمكيدة إذا لم يخالف ذلك شرعا تابنا (ما كان)  
يوسف (ليأخذ أخاه) بنيامين (في دين الملك) أي ملك مصر وفي شريعته التي كان  
عليها بل كان دينه وقضاؤه أن يضرب السارق ويعرم ضعف ما سرقه دون الاستعباد سنة  
كما هو دين يعقوب وشريعته وحاصلها أن يوسف ما كان يتمكن من إخراج حكم يعقوب على  
أخيه مع كونه مخالفا لدين الملك وشريعته لولا ما كاد الله له ودبر وأراد حتى وجد السبيل  
إليه وهو ما اجراه على ألسن أخوته من قولهم إن جراء السارق الاسترقاق فكان قولهم  
هذا هو عشيئة الله وتدبيره وهذه الحيلة لتعليل لما صنع الله من الكيد ليوسف أو تفسير  
له يعني أن ذلك الأمر كله كان الهام من أمر الله ليوسف وأخوته حتى جرى الأمر على  
وفق المراد وهو معنى قوله (الآن يشاء الله) أي الاحال مشيئته وأذنه بذلك وإرادته  
له والاستثناء منقطع إذا لا خذبين الملك لا يشمل المراد به فالعنى ولكن أخذ به بشريعة  
يعقوب (نرفع درجات من نشاء) بضرب العلوم والمعارف والعطايا والكرامات كما  
رفعنا درجة يوسف بذلك والآية تدل على أن العلم أشرف المقامات وأعلى الدرجات لأن  
الله تعالى مدح يوسف ورفع درجته على أخوته بالعلم قرئ درجات بالاضافة والتنوين  
وهما سبعيتان (وفوق كل ذي علم) ممن رفعه الله بالعلم من المخلوقين (عليهم) أرفع رتبة  
منه وأعلى درجة لا يبلغون مداه ولا يرتقون شأنه وقيل معنى ذلك أن فوق كل أهل العلم  
علم إلى أن ينتهي العلم إلى الله وهو سبحانه فوق كل عالم عن سعيد بن جبير قال كنا

عند  
وقرأ قوله تعالى فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم اغمايريد الله ليُعذبهم بها في الحياة الدنيا فهذه المصائب لهم  
عذاب وهي للمؤمنين أجر وعذاب في الآخرة في النار ثم يردون إلى عذاب عظيم قال الناروق قال محمد بن اسحق سنعذبهم مرتين  
قال هو في ما بلغني ما هم فيه من أمر الإسلام وما يدخل عليهم من غيظ ذلك على غير حاسبة ثم عذابهم في القبر وإذا صاروا إليها ثم  
العذاب العظيم الذي يردون إليه عذاب الآخرة والخلد فيه وقال سعيد عن قتادة في قوله سنعذبهم مرتين عذاب الدنيا وعذاب  
القبر ثم يردون إلى عذاب عظيم وذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أسر إلى حذيفة باثني عشر رجلا من المنافقين فقال ستة منهم

تكنفهم الديلة سراج من نار جهنم يأخذ في كف أحد هـنم حتى يقضى الى صدره وستة يموتون مو تاوذ كرلنا ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان اذا مات رجل ممن يرى انه منهم نظر الى حذيفة فان صلى عليه والتركه وذ كرلنا ان عمر قال لحذيفة انشدك الله أنهم انا قال لا ولا أومن منها أحد بعدك (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليه ان الله غفور رحيم) لما بين تعالى حال المنافقين المتخلفين عن الغزاة رغبة عنها وتكذبا وشكاشا عرف في بيان حال المذنبين الذين تأخروا عن الجهاد كسلا وميلا الى الراحة مع ايمانهم وتصدقهم بالحق فقال (٦١) وآخرون اعترفوا بذنوبهم أى أقروا بها واعترفوا

فما بينهم وبين ربهم ولهم أعمال آخر صالحة خلطوا هذه بتلك فهو لاء تحت عدو الله وغفرانه وهذه الآية وان كانت نزلت في أناس معينين الانعامات في كل المذنبين الخاطئين الخاطئين المتلوثين وقد قال مجاهد انزلت في أبي لبابة لما قال لبنى قريظة انه الذبح وأشار بيده الى حلقة وقال ابن عباس وآخرون نزلت في أبي لبابة وجماعة من أصحابه يخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فقال بعضهم أبو لبابة وخمسة معه وقيل وسبعة معه وقيل تسعة معه فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته ربطوا أنفسهم بسوارى المسجد وحلفوا لا يملهم الا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أنزل الله هذه الآية وآخرون اعترفوا بذنوبهم أطلقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعفا عنهم وقال البخارى حدثنا مؤمل ابن هشام حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا عوف حدثنا أبو رجاء حدثنا سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أتاني اللذة

عند ابن عباس فحدث بحديث فقال رجل عنده وفوق كل ذى علم علم فقال ابن عباس بش ما قلت الله العالم الخبير وهو فوق كل عالم وعن محمد بن كعب قال سألت رجلا عما عن مسئلة فقال فيها فقال الرجل ليس هكذا ولكن كذا وكذا فقال على أصبت واخطأت وفوق كل ذى علم علم وعن عكرمة قال علم الله فوق كل عالم قال ابن الانباري يجب ان يتهم العالم نفسه ويستشعر التواضع لو اهاب ربه ولا يطمع نفسه بالغلبة لانه لا يتجاوز علم عن عالم فوقه وفى الآية دليل على ان اخوة يوسف كانوا علماء وكان يوسف أعلم منهم (قالوا ان يسرق) أى بنيامين الصواع (فقد سرق أخ له من قبل) يعنون يوسف وكان غرضهم من هذا الكلام ان السنا على طريقته ولا على سيرته بل هذا وأخوه كانا على هذه الطريقة لانهم امن أم أخرى غير أمنا وقال الخفافى أئوا بكلمة ان لعدم تحققهم له بمجرد خروج السقاية من رحله وأما قولهم ان ابنك سرق فبناء على الظاهر ويسرق لحكاية الحال الماضية والمعنى ان كان سرق فليس يبدع لسبق مثله من أخيه والعرق نزاع وقيل انهم جرموا بذلك وان مجرد الشرط انتهى وقد اختلف المفسرون في هذه السرقة التى نسبوها الى يوسف ما هي فقول انه كان ليوسف عمه هي أكبر من يعقوب وكانت عندها منقطة اسحق لكونها أسن أولاده وكانوا يتوارثونها فبأخذها الأكبر سنام ذكراً وأنثى وكانت قد حضنت يوسف وأحبته حباً شديداً فلما ترعرع قال لها يعقوب سلمى يوسف الى فأشفقت من فراخه واحتالت في بقاءه لديها فجعلت المنطقة تحت ثيابه وحرمتها به ثم قالت قد سرق منقطة اسحق فانظروا من سرقها فبحثوا عنها فوجدوها مع يوسف فاخذته عندها كما هو شرع الانبياء في ذلك الوقت من آل ابراهيم ذكره محمد بن اسحق وقد سبق بيان شرعهم في السرقة وقيل ان يوسف أخذ صنما كان لجدته أبى أمه فكسره وألقاه على الطريق فغيره لا ينكر فغير بذلك اخوته وقد روى معناه عن ابن عباس مرفوعا وعن سعيد بن جبير وقتادة مثله غير مرفوع وقد روى نحوه عن جماعة من التابعين وحكى عن الزجاج انه كان صنما من ذهب وقيل من فضة وقال عطية سرق في صباه ميلين من ذهب وعن ابن عباس سرق مكعلة ثلثته وقيل كان في المنزل دجاجة فاعطاها السائل قاله سفيان بن عيينة وقيل كان يخبأ الطعام من المائدة للفقراء قال ابن الانباري وليس في هذه الافعال كلها ما يوجب السرقة ولكنها شبهها بغيره وبها عند الغضب وحكى

آنيان فابتعناني فأنتمينا الى مدينة مبنية بلين ذهب ولين فضة فقتلنا رجال شطرنج خفتهم كأحسن ما أنت راء وشرط كأقبح ما أنت راء قال لهم اذهبوا فقهوا في ذلك النهر فوقعوا فيه ثم رجعوا اليها قد ذهب ذلك السوء عنهم فصاروا في أحسن صورة قالوا الى هذه جنة عدن وهذا المنزل قالوا وأما القوم الذين كانوا شطرنجهم حسن وشطرنجهم قبيح فانهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا تجاوز الله عنهم هكذا رواه البخارى مختصرا في تفسير هذه الآية (خدم أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم والله سميع عليم) ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصداقات وأن الله هو التواب الرحيم) أمر تعالى رسوله

صلى الله عليه وسلم بان يأخذ من أموالهم صدقة يطهرهم ويركهم بها وهذا عام وان أعاد بعضهم الضمير في أموالهم الى الذين اعترفوا  
بذنوبهم وخطيئتهم وأعمالهم وأخروا لهذا اعتقد بعض ما نفي الزكاة من احياء العرب ان دفع الزكاة الى الامام لا يكون وانه  
خاص بالرسول صلى الله عليه وسلم واحتجوا بقوله تعالى خذ من أموالهم صدقة الآية وقد رد عليهم هذا التأويل والفهم الفاسد أبو  
بكر الصديق وسائر الصحابة وقائلهم حتى أدوا الزكاة الى الخليفة كما كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا قائلهم على منعه وقوله  
الصديق والله لو منعوني عناقاً فوفى رواية (٦٢) عقلاً كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا قائلهم على منعه وقوله

وصل عليهم أى ادع لهم واستغفر  
لهم كما رواه مسلم في صحيحه عن  
عبد الله بن أبي اوفى قال كان النبي  
صلى الله عليه وسلم اذا أتى بصدقة  
قوم صلى عليهم فاتاه ابي بصدقة  
فقال اللهم صل على آل ابي اوفى  
وفي الحديث الآخر ان امرأة  
قالت يا رسول الله صل على وعلى  
زوجي فقال صلى الله عليك وعلى  
زوجك وقوله ان صلاتك سكن لهم  
قرأ بعضهم صلواتك على الجمع  
وأخرون قرؤا ان صلاتك على  
الافراد سكن لهم قال ابن عباس  
رجعوا لهم وقال قتادة وقاروقوله  
والله سمع اى لعائذ عليهم اى  
بن يستحق ذلك منذ ومن هو أهل  
له قال الامام احمد حدثنا وكيع  
حدثنا أبو العميس عن أبي بكر بن  
عمرو عن عتبة عن ابن الخديفة  
عن ابيه ان النبي صلى الله عليه  
وسلم كان اذا دعا لرجل اصابته  
واصابته ولده وولده ثم رواه عن  
ابى نعيم عن مسعر عن ابي بكر بن  
عمرو بن عتبة عن ابن الخديفة قال  
مسعرو قد ذكره مرة عن حذيفة  
ان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم

الواحدى عن الزجاج انه قال الله أعلم أسرق أخ له أم لا وحكى القرطبي في تفسيره عنه انه  
قال كذبوا عليه فيما نسبوا اليه قلت وهذا أولى فاعذه الكذبة بأول كذباتهم وقد قدمنا  
ما يدفع قول من قال انهم قد كانوا أنبياء عند صدور هذه الامور منهم وفي البحر لابن المنير  
ان ما ذكر في تفسير السرقه تكلف لا يسوغ نسبة مثله الى بيت النبوة ولا الى أحد من  
الاشراف فالواجب تركه واليه ذهب مكى وفسره بعضهم بان يسرق فقد سرق مثله من بني  
آدم وذكره نظائر في الحديث قال الخفافى وهو كلام حقيق بالقبول قال الزجاج وغيره  
الضمير في (فأمرها) يعود الى الكاهنة أو الجملة كأنه قيل فأسر الجمله (يوسف في نفسه  
ولم يبد لها لهم) ثم فسرهما بقوله (قال أنتم شرمكانا) وقد رد أبو على الفارسي هذا فقال ان  
هذا النوع من الاضمار على شريطة التفسير غير مستعمل وعلى هذا يكون في الكلام  
رجوع الضمير على متأخر لفظا ورتبة وفيه أيضا اطلاق الكاهنة على الكلام والاول سائغ  
في مقام التفسير كما هنا والثاني سائغ في اللغة وقيل الضمير عائذ الى الاجابة أى أسرى يوسف  
اجابتهم في ذلك الوقت الى وقت آخر وقيل أسرى في نفسه قولهم ان يسرق الخ وهذا هو  
الاولى ويكون معنى ولم يبد لها لهم انه لم يبد لها هذه المقالة التي أسرها في نفسه بان يذكر لهم  
صحتها وبطلانها وجملة قال أنتم شرمكانا مفسرة على القول الاول ومستمرة على القولين  
الاخيرين كأنه قيل فماذا قال يوسف لما قالوا هذه المقالة اى انتم شرموعا ومن لا يمن  
نسبة يود الى السرقه ويرميتموها وهو يرى فانه كرم قد فعلتم ما فعلتم من القام يوسف في  
الحب والكذب على أبيكم وغير ذلك من أفاعيلكم ولم يكن من يوسف سرقه حقيقة ثم قال  
(والله أعلم بما تصفون) من الباطل نسبة السرقه الى يوسف وانه لا حقيقة لذلك ثم أرادوا  
ان يستعطفوه ليطلق لهم أخاه بنيامين ويكون معهم ويرجعون به الى أبيهم لما تقدم من  
أخذهم الميثاق عليهم بان يردوه اليه (فالوايايها العزيز ان له) أى لبنيامين هذا (أيا) متصفا  
بكونه (شيخا كبيرا) في السن لا يستطيع فراقه ولا يصبر عنه ولا يقدر على الوصول اليه  
وقيل كبير في القدر لانه نبي من أولاد الانبياء وفيه بعد ظاهر والاول أولى (فخذنا جدنا  
مكانه) يبقى اديك فان له منزلة في قلب أبيه ليست لواحد منا فلا يتضرر بفراق أحدنا كما  
يتضرر بفراق بنيامين ثم عللوا ذلك بقولهم (انارنا من المحسنين) الى الناس كافة والينا  
خاصة فاتم احسانك الينا باجبتنا الى هذا المطلب فاجاب عليهم يوسف و (قال معاذ الله)

اي  
لتدرك الرجل ولده وولده وولده ولم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات هذا ترجيح الى  
التوبة والصدقة اللتين كل منهما يحيط الذنوب ويغصمها ويحجتها واخبر تعالى ان كل من تاب اليه تاب عليه ومن تصدق بصدقة من  
كسب حلال فان الله تعالى يتقبلها بيمينه فيريهم الصالحين حتى تصير القرة مثل احد كما جاء ذلك الحديث عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كما قال الترمذي وكيع كلاهما عن عباد بن منصور عن القاسم بن محمد انه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان الله يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه فيريهم الصالحين كما ربي احدكم كما ربي احدكم مهره حتى ان القرة تكون مثل احد وتصديق

ذلك في كتاب الله عز وجل ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وقوله يحق الله الربا ويرى الصدقات وقال النوري والاعمش كلاهما عن عبد الله بن السائب عن عبد الله بن ابي قتادة قال قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ان الصدقة تقع في يد الله عز وجل قبل ان تقع في يد السائل ثم قرأ هذه الآية ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وقد روى ابن عساکر في تاريخه في ترجمة عبد الله بن الشاعر السكسكي الدمشقي وأصله حصي وكان احدا الفقهاء روى عن معاوية وغيره وحكى عنه حوشب بن سيف السكسكي الحصي قال غزا الناس (٦٣) في زمن معاوية رضى الله عنه وعليهم عبد الرحمن بن

خالد بن الوليد فغل رجل من المسلمين مائة دينار رومية فلما قفل الخيش ندم وأتى الأمير فابى ان يقبلها منه وقال قد تفرق الناس ولن اقبلها منك حتى تأتى الله بها يوم القيامة فجعل الرجل يأتى الصحابة فيقولون له مثل ذلك فلما قدم دمشق ذهب الى معاوية ليقبلها منه فابى عليه فخرج من عنده وهو يبكي ويسترجع فربع عبد الله بن الشاعر السكسكي فقال له ما يبكيك فذكر له امره فقال له او مطيعي انت فقال نعم فقال اذهب الى معاوية فقل له اقبل مني خمسك فادفع اليه عشرة دينار واظر الى الثمانين الباقية فتصدق به عن ذلك الخيش فان الله يقبل التوبة عن عباده وهو أعلم بأسماهم ومكانهم ففعل الرجل فقال معاوية رضى الله لان اكون افتيت بها احب الى من كل شيء املكه احسن الرجل (وقل اعملوا فسمي الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) قال مجاهد هذا وعيد يعنى من الله تعالى

أى نعوذ بالله معاذ فهو مصدر والمستعبد بالله هو المستعصم به (أن) أى من أن (أأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده) وهو بنىامين لانه الذى وجد الصواع في رحله فقد حل لنا استعباده بقتوا كم التى أفتيتونا بقولكم جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه ولم يقل من سرق تخزاعن الكذب لانه يعلم ان أخاه ليس بسارق وفيه جواز التوصل الى الاغراض بالحيل اذ لم تخالف شريعه ولا هدمت أصلا ولعل الله أمر يوسف بذلك تشديدا للمعنة على يعقوب ونهاه عن الفعور والصفع وأخذ البذل كما أمر صاحب موسى بقتل من لوبقى الطغي وكفر قاله ابن عادل في اللباب في علوم الكتاب وجزم صاحب الكشاف بان هذه الواقعة كانت بوحى كما مر مرارا (انا اذا) أى اذا أخذنا غير من وجدنا متاعنا عنده (لظالمون) في دينكم وما تنقضيه فتواكم (فلما استبأسوا منه) أى يتسوا من يوسف واجابته اياهم واسعافهم منه الى مطلبهم الذى طلبوه والسين والتال للبالغه قاله الزمخشري والبيضاوى قال ابن اسحق أى يتسوا منه ورأوا شدته فى أمره قال أبو عبيدة استبأسوا أى استيقنوا ان الاخ لا يرد عليهم وقيل أيسوا من أخيه ان يرد اليهم والاول أولى (خلصوا نجيا) أى انقردوا عن الناس واعتزلوا مجلسه وانحازوا على حدة حال كونهم محتاجين متحدثين فيما بينهم ليس فيهم غيرهم في التشاور في أمر هذه القضية وهو مصدر يقع على الواحد والجمع كقوله وقربنا نجيا قال الزجاج معنا انقردوا وليس معهم أخوهم محتاجين فيما يعملون به في ذهابهم الى أبيهم من غير أخيه وقال قتادة وحدهم (قال كبيرهم) قيل هو روبريل لانه الاسن وهو الذى كان نهاهم عن قتله وكان أكبر القوم في الميلاد قاله قتادة وقيل كبيرهم في العقل والعلم لافى السن وقيل هو ذا لانه الاو فرعلا وقيل شمعون لانه رئيسهم (ألم تعلموا أن أبأكم قد أخذ عليكم موثقا) أى عهدا (من الله) في حفظ ابنه ورده اليه ومعنى كونه من الله انه باذنه ذكره النحاس وغيره (ومن قبل ما فرطتم في يوسف) أى وألم تعلموا ان تفرطكم في أمر يوسف كائن من قبل تفرطكم في بنىامين أو من قبل أخذكم العهد في شأنه على ان ما مصدرية ويجوز أن تكون زائدة والاول أولى والمعنى قصرتم في شأنه ولم تحفظوا عهدا يكم فيه (فلن أبرح الارض) يقال برح برحا وبرحا أى زال فاذا دخله النقي صار مثبتا أى لن أبرح من أرض مصر بل أرسها ولا أفارقها ولا أزال مقيما فيها على ان أبرح هنا تامة (حتى يأذن لي أبى)

للمخالفين او امره بأن اعملهم ستعرض عليه تبارك وتعالى وعلى الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين وهذا كائن لاحالة يوم القيامة كما قال يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية وقال تعالى يوم تبلى السرائر وقال وحصل ما في الصدور وقد يظهر الله تعالى ذلك للناس في الدنيا كما قال الامام احمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا دراج عن ابى الهيثم عن ابى سعيد مرفوعا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو ان احدكم يعمل في صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة لا يخرج الله عمله للناس كائنا ما كان وقد ورد أن اعمال الاحياء تعرض على الاموات من الاقرباء والعشائر في البرزخ كما قال ابو داود الطيالسي حدثنا



الصلوات بن دينار عن الحسن بن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اعمالكم تعرض على اقر بانكم وعشائركم في قبورهم فان كان خيرا استبشروا به وان كان غير ذلك قالوا اللهم اهلهم ان يعلموا بطاعتك وقال الامام احمد انبا عبد الرزاق عن سفيان عن سمع انسا يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اعمالكم تعرض على اقرار بكم وعشائركم من الاموات فان كان خيرا استبشروا به وان كان غير ذلك قالوا اللهم لا نعتهم حتى تهديهم كما خدتنا وقال البخاري قالت عائشة رضي الله عنها اذا اعجبك حسن عمل امرئ (٦٤) فقل اعمالوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وقد ورد في الحديث

شبيه هذا قال الامام احمد حدثنا يزيد بن حماد ثنا جهم بن عبد الله عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عليكم ان تعجبوا بآحاد حتى تنظروا بهم يحتملوه فان العامل يعمل زمانا من عمره او برهة من دهره بعمل صالح لومات عليه دخل الجنة ثم يتحول فيعمل عملا سيئا وان العبد لي عمل البرهة من دهره بعمل سيئ لومات عليه دخل النار ثم يتحول فيعمل عملا صالحا وان اراد الله بعبد خيرا استعمله قبل موته قالوا يا رسول الله وكيف يستعمله قال يوفقه لعمل صالح ثم يقبضه عليه تقربه الامام احمد من هذا الوجه (واخرون مرجون لامر الله اما

يعذبهم وما يتوب عليهم والله عليم حكيم) قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة والضحاك وغير واحد من الثلاثة الذين خلفوا اى عن التوبة وهم مرارة بن الربيع وكعب بن مالك وهلال بن امية فقد وافى غزوة تبوك في جملة من قعد كسلا وسبلا الى الدعة والحفظ وطيب الثمار والنظلال لاشكاو نفقا فاما فكانت منهم طائفة ربطوا وانفسهم بالسوارى كما فعل ابله واباحبه

في مفارقتهم واخرجهم منها بالعود اليه وانما قال ذلك لانه يستحي من آيئه ان يأتى اليه بغير ولده الذى اخذ عليهم الميثاق بارجاعه اليه الا ان يحاط بهم كما تقدم (أو يحكم الله لي) بمفارقتهم والخروج منها وقيل المعنى أو يحكم الله لي بخلاص أخى من الاسر حتى يعود الى أبى وأعود معه وقيل المعنى أو يحكم الله لي بالنصر على من أخذنا أخى فاجازيه وأخذنا أخى منه أو أعجز فانصرف بعد ذلك قال مجاهد أقاتل بسبى حتى أقتل وعن أبى صالح نحوه (وهو خير الحاكمين) لانه أحكامه لا تجرى الا على ما وافق الحق ويطابق الصواب ومراده بهذا الكلام الالتجاء الى الله في اقامة عذره الى والده يعقوب ثم قال كبيرهم مخاطبا لهم (ارجعوا الى آبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق) على البناء للفاعل وذلك لانهم قد شاهدوا استخراج الصواع من وعائه وقرئ على البناء للمفعول قال الزجاج ان سرق يحتمل معنيين أحدهما علم منه السرقة والاخر اتهمهم بالسرقة أمرهم بهذه المقالة مبالغة في ازالة التهمة عن أنفسهم عند آبيهم لانهم كانوا متهمين عنده بسبب وقعة يوسف (وما شهدنا الا بما علمنا) من استخراج الصواع من وعائه وقيل المعنى ما شهدنا عند يوسف بان السارق يسرق الابعاء من شريعتك وشريعة آباءك (وما كالتغيب حافظين) حتى يتضح لنا محل الامر على ما شاهدناه أو على خلافه فان التغيب لا يعلمه الا الله ففعل الصواع دس في رحله ونحن لانعلم بذلك وقيل المعنى ما كنا وقت أخذنا له منك ليخرج معنا الى مصر للتغيب حافظين بانه سيقع منه السرقة الذى اقتضينا به وقيل التغيب هو الليل ومرادهم انه سرق وهم نيام وقيل مرادهم انه فعل ذلك وهو غائب عنهم مخفي عليهم فعلة قال عكرمة ما كنا نعلم ان ابنك يسرق وعن قتادة نحوه وقال ابن عباس ما كنا لله ونهارة وجهيه وذهاب حافظين (واسأل القرية التى كافيا) أى قولوا لا يبيكم اسأل القرية أى مصر قاله قتادة وابن عباس وقيل هى قرية من قرى مصر نزول اقيام او امارة او امنها وجرى فيها حديث السرقة والفتيش قال المفسرون المراد اخذها وقيل المعنى واسأل القرية نفسها وان كانت جادا فانك نبي الله والله سبحانه سينطقها فتحيبك ومما يؤيد هذا انه قال سيبويه لا يجوز كهم هذا وانما تريد غلام خذ قيل والاول أولى لان مثل هذا النوع من المجاز مشهور في كلام العرب وتعبه الحافظ بن القيم في البديع وقال انما يضم المضاف حيث يتعين ولا يضح الكلام الابتعاد للضرورة كما اذا قيل أكلت الشاة

وطائفة لم يفعلوا ذلك وهم هؤلاء الثلاثة المذكورون فتركت توبة أولئك قبل هؤلاء وأرجأ هؤلاء عن التوبة حتى نزلت الآية الآتية وهى قوله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الآية وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت الآية كما سأتى بيانه في حديث كعب بن مالك وقوله اما بعد بكم وما يتوب عليهم اى هم تحت عفوا الله ان شاء فعل بهم هذا وان شاء فعل بهم ذلول لكن رحمة تغلب غضبه وهو عليم حكيم اى عليم بمن يستحق العقوبة بمن يستحق العفو حكيم في افعاله واقواله لا اله الا هو ولا رب سواه (والدين اتخذوا مسجدا وضراوا وكفرا وتفرقوا بين المؤمنين وارصادا بين حارب الله ورسوله من

قبل وليخلق ان اردنا الا الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون لاتقيم فيه ابد المسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق ان تقوم فيه فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين) سبب نزول هذه الآيات الكريمة انه كان بالمدينة قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها رجل من الخزرج يقال له أبو عامر الراهب وكان قد تنصر في الجاهلية وقرأ علم أهل الكتاب وكان فيه عبادة في الجاهلية وله شرف في الخزرج **كبير** فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجرا الى المدينة واجتمع المسلمون عليه وصارت للاسلام كلمة عالية وأظهرهم الله يوم بدر شرق العين (٦٥) أبو عامر بريقه وبارز بالعداوة وظاهر بها وخرج فارا الى كفار مكة من مشرك قريش

يماثلهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمعوا بن وافقهم من أحياء العرب وقدموا عام أحد فكان من أمر المسلمين ما كان وامتحنهم الله عز وجل وكانت العاقبة للمتقين وكان هذا الفاسق قد حفر حفرا في بين الصنفين فوقع في احدها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصيب ذلك اليوم بخرح وجهه وكسرت ربا عتبه النبي السقلى وشج رأسه صلوات الله وسلامه عليه وقد قدم أبو عامر في أول المباراة الى قومه من الانصار فخطبهم واستمالهم الى نصره وموافقته فلما عسفوا كلامه قالوا لا أنعم الله بك عينا يا فاسق يا عدو الله ونالوا منه وسبوه فرجع وهو يقول والله لقد أصاب قومي بعدى شر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دعاه الى الله قبل فراره وقرأ عليه من القرآن فابى ان يسلم وتمرد فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يموت بعيدا طريدا فأناته هذه الدعوة وذلك انه لما فرغ الناس من أحد ورأى أمر الرسول صلى الله عليه وسلم

فان المفهوم من ذلك أكلت لجهها خذف المضاف لا يلبس ونظائره كثيرة وليس منه قوله تعالى واسئل القرية وان كان أصكبرا الاصوليين يثابرون به فان القرية اسم للسكان في مسكن مجتمع فانما تطلق القرية باعتبار الامر ين كالكاس لما فيه الشراب والذنوب للدلو الملائن ماء والخوان للمائدة اذا كان عايم اطعام ونظائره ثم لكثرة استعمالهم هذه اللفظة ودورانها في كلامهم اطلقوها على السكان تارة وعلى المسكن تارة بحسب سياق الكلام وسباقه وانما يفعولون هذا حيث لا لبس فلا اضمار في ذلك ولا حذف فتأمل هذا الموضع الذى خفي على القوم مع وضوحه انتهى (والعير التي أقبلنا فيها) أى أصحابها وكانوا قوم معروفين من جيران يعقوب من كنعان حل العير هنا على الدواب نفسها وهذا هو المعنى الحقيقي لها فاحتاج الى تقدير المضاف وفيما سبق على المعنى المجازى وهو نفس أصحابها فاستغنى عن تقدير المضاف (وانا الصادقون) فيما قلنا جاوابهم هذه الجملة مؤكدة هذا التأكيدي لان ما قد تقدم منهم مع أبيهم يعقوب يوجب كمال الريبة في خبرهم هذا عند السامع وهذا آخر الكلام الذى علمه لهم أخوهم الكبير فلما قالوا هذا يعقوب (قال بل سؤلت) زينت أو خيلت (لكم أنفسكم أمرا) لأصل له والامر هنا قولهم ان ابنك سرق وما سرق في الحقيقة وقيل المراد بالامر اخر اجهم بنيامين والمضى به الى نصر طلبا للمنفعة فعاد ذلك بالمضرة وقيل هذا الامر قسيهم بان السارق يؤخذ بسرقة والاضراب هنا هو باعتبار ما أثبتوه من البراءة لانفسهم لا باعتبار أصل الكلام فانه صحيح والجملة مسبوقة بمبنية على سؤال مقدر غيرها (فصبر جيل) أى قاهرى صبر أوفصبر جيل أجلى وأولى والصبر الجليل هو الذى لا ييؤح صاحبه بالشكوى بل يفوض أمره الى الله ويسترجع وقد ورد ان الصبر عند أول الصدمة (عسى الله ان يأتي نبيهم جميعا) أى يوسف وأخيه بنيامين والآخر الثالث الباقي بعصر وهو كبيرهم كما تقدم وانما قال هكذا على سبيل حسن الظن بالله عز وجل لانه قد كان عنده ان يوسف لم يتوانه باق على الحياة وان غاب عنه خبره واذا اشتد البلاء وعظم كان أسرع الى الفرج قال تعالى سيجعل الله بعد عسر يسرا (انه هو العليم) بحالى (الحكيم) فيما يقضى به (ونولى) أى أعرض (عنهم) وقطع الكلام معهم حين بلغوه خبر بنيامين (و) لما سأل عنه واشتد بلاؤه وبلغ جهده وهاج غمه (قال يا إسحاق على يوسف) قال

(٩) فتح البيان خامس) فى ارتفاع وظهور ذهب الى هرقل ملك الروم يستنصره على النبي صلى الله عليه وسلم فوعده ومنه وأقام عنده وكتب الى جماعة من قومه من الانصار من أهل النفاق والريب يعدهم ويمنيهم انه سيقدم بجيش يقاتل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويغلبه ويرده عما هو فيه وأمرهم ان يتخذوا له معقلا يقدم عليهم فيه من يقدم من عنده لاداء كتبه ويكون مرصدا له اذا قدم عليهم بعد ذلك فشرعوا فى بناء مسجد مجاور لمسجد قباء فبنوه وأحكموه وفرغوا منه قبل خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك وجاءوا فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتى اليهم فيصلى في مسجدهم ليجتنبوا بصلاته فيه على تقريره

وأثبتته وذكروا أنهم اغتابوه للضعفاء منهم وأهمل العلة في الليلة الشاتية فعصمه الله من الصلاة فيه فقال أنا على سقر وليكن إذا رجعتنا إن شاء الله فلما أقفل عليه السلام راجعا إلى المدينة من تبوء ولم يبق بينه وبينها الا يوم أو بعض يوم نزل عليه جبريل بخبر مسجد الضرار وما اعتمده بناؤه من الكفر والتفريق بين جماعة المؤمنين في مسجد هدم مسجد قبا الذي أسس من أول يوم على التقوى فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ذلك المسجد من هدمه قبل مقدمه المدينة كما قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية هم أناس من الأنصار بنوا مسجدًا فقال لهم (٦٦) أبو عامر بنوا مسجدًا واستعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح فاني ذاهب

الى قصر ملك الروم فأتى بمحمد  
 من الروم وأخرج محمد وأصحابه  
 فلما فرغوا من مسجدهم أتوا النبي  
 صلى الله عليه وسلم فقالوا قد  
 فرغنا من بناء مسجدنا فنجب ان  
 قصلي فيه وتدعونا بالبركة فانزل  
 الله عز وجل لا تقم فيه أبدا  
 الى قوله الظالمين وكذا روى عن  
 سعيد بن جبير ومجاهد وعروة بن  
 الزبير وقتادة وغير واحد من العلماء  
 وقال محمد بن اسحق بن يسار عن  
 الزهري ويزيد بن رومان وعبد  
 الله بن أبي بكر وعاصم بن عمر بن  
 قتادة وغيرهم قالوا أقبل رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يعنى من  
 تبوك حتى نزل بنى أوان بليدته  
 وبين المدينة ساعة من نهار وكان  
 أصحاب مسجد الضرار قد كانوا  
 أتوه وهو يتجهز الى تبوك فقالوا  
 يا رسول الله اننا قد بنينا مسجدا الذى  
 أعلته والحاجة والليله المطيرة  
 والليله الساتية وانما نجب ان تأتينا  
 فقصلي لنا فيه فقال انى على جناح  
 سفرو حال شغل او كما قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ولقد قدمنا  
 ان شاء الله تعالى أتيناكم فصلدنا  
 لكم فيه فلما نزل بنى أوان أتاه

الزجاج الاصل يا أسنى فابدل من الماء الفالحقة الفحة والاسف شدة الحزن ع وقيل شدة  
الحزن عن ابن عباس أي يا حزننا وعن قتادة مثله وعن مجاهد يا حزننا قال يعقوب هذه  
المقالة لما بلغ منه الحزن غاية ما بلغه بسبب فراقه ليوثق وانضمام فراقه لآخيه بنيامين  
وبلوغ ما بلغه من كونه أسيراً عند ملك مصر فضاقت أحزانه وهاج عليه الوجد القديم  
بما تاراه من الخبر الأخير وقدرى عن سعيد بن جببر أن يعقوب لم يكن عنده ما ثبت في  
شر يعتان الاسترجاع والصبر على المصائب ولو كان عنده ذلك لما قال يا أسفا على  
يوسف يعني ان الاسترجاع خاص بهذه الامة ومعنى المباداة للاسف طلب حضوره كأنه  
قال تعال يا أسنى وأقبل على وفيه شكوى الى الله لانه (وايضا عينا من الحزن)  
أي انقلب سواد عينيه بياضاً من كثرة البكاء قيل انه زال ادراكه بحجاسة البصر بالمرّة قال  
مقاتل لم يبصر شيئاً ست سنين والزمه بعضهم بناء على جواز مثل هذا على الانبياء بعد  
التملغ وقيل كان يدرك ادراك ضعيفاً قال بعض أهل اللغة الحزن بالضم والسكون  
البكاء وبفتحين ضد الفرح وقال أكثر أهل اللغة هما لغتان معني والبكاء بالمد رفع الصوت  
وبالقصر نزول الدمع من غير صوت وهو المناسب هنا وهو أحد قولين والذي جرى عليه  
المصباح والقاموس انه لا فرق بينهما ما في ان كلاهما يستعمل في كل ما وقد قيل في توجيه  
ما وقع من يعقوب عليه السلام من هذا الحزن العظيم المقضى الى ذهاب بصره كلا  
أو بعضا انه انما وقع منه ذلك لانه علم ان يوسف حتى تخاف على دينه مع كونه بأرض مصر  
وأهلها حينئذ كفار وقيل ان مجرد الحزن ليس محرم وإنما المحرم ما يقضى منه الى الولة  
وشق الثياب والتكلم بما لا ينبغي قال أبو السعود وفيه دليل على جواز التأسف والبكاء  
عند النوائب فان الكف من ذلك مما لا يدخل تحت التكليف فإيه قل من يملك نفسه عند  
الشدائد ولقد بكي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ولده ابراهيم وقال تدمع العين  
ويحزن القلب ولا تقول ما يسخط الرب وانما عليك يا ابراهيم لحزون وانتمى ويؤيد هذا  
قوله (فهو كظيم) أي مكظوم فان شعثاه انه مملو من الحزن ممسك له لا يشبه ومنه كظم  
الغيظ وهو اخفاؤه فالبكظوم المسدود عليه طريق حرته من كظم السقاء اذا سبده على  
ما فيه والكظم بالفتح مخرج النفس يقال أخذنا كظما وقيل الكظيم بمعنى الكاظم أي  
المشتعل على حرته الممسك له ومنه والكاظمين الغيظ وقال الزجاج معنى كظيم محزون

خبر المسجد فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك بن النخشم أخا بني سالم بن عوف ومعن بن عدي وأخاه عامر وعن ابن عدي أبا الجبلان فقال انطلقا إلى هذا المسجد الظالم أهلها فاهدماه وجرقا سر يعين حتى أتيا بني سالم بن عوف وهم رهط مالك بن النخشم فقال مالك لمن أنظرني حتى أخرج إليك بنار من أهلي فدخل أهلها فاخذ سقوا من الخيل فاشعل فيه ناراً ثم خرجا يشتد ابن حتى دخلا المسجد وفيه أهل فجرقا وهدياه وتفرقوا عنه ونزل فيهم من القرآن ما نزل والذين اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا إلى آخر القصص وكان الذين بنوه اثني عشر رجلا خدام من بني عبدمنز بدأ عبد بن عمرو بن عوف ومن داره أخرج

مسجد الشقاق ونعلية بن حاطب من بني عبيدومو الى بني أمية رهط أبي لبابة بن عبد المنذر وقوله وليخلقن أي الذين بنوه ان أردنا  
الا الحسنى أي ما أردنا بنينا له الاخير اورقبا بالناس قال الله تعالى والله يشهد انهم لكانون اي فيما قصدوا وفيما نواوا وانما بنوه ضارا  
لمسجد بقباء وكفر بالله وتفرقوا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وهو أبو عامر الفاسق الذي يقال له الراهب  
لعنه الله وقوله لا تنقم فيه أبدانهم صلى الله عليه وسلم والامة تتبع له في ذلك عن ان يقوم فيه اي يصلي أبدا ثم حشه على الصلاة  
بمسجد بقاء الذي أسس من أول يوم بنيانه على التقوى وهي طاعة الله (٦٧) وطاعة رسوله وجعل الكلمة المؤمنين ومعقلا وموثلا

للاسلام وأهله ولهذا قال تعالى  
لمسجد أسس على التقوى من  
أول يوم أحق ان تقوم فيه والسياق  
انما هو في معرض مسجد بقاء  
ولهذا جاء في الحديث الصحيح ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
يزور مسجد بقاء راكبا وماشيا وفي  
الحديث ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لما بناه وأسس أول  
قدومه ونزوله على بني عمرو بن  
عوف كان جبريل هو الذي عين له  
جهة القبلة فأنه أعلم وقال أبو  
داود حدثنا محمد بن العلاء حدثنا  
عياوية بن هشام عن يونس بن الحرث  
عن ابراهيم بن أبي ميمونة عن أبي  
صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
نزلت هذه الآية في أهل بقاء فبينه  
رجال يحبون أن يتطهروا قال  
كانوا يستنجون بالماء فنزلت فيهم  
هذه الآية ورواه الترمذي وابن  
ماجه من حديث يونس بن الحرث  
وهو ضعيف وقال الترمذي غريب  
من هذا الوجه وقال الطبراني  
حدثنا الحسن بن علي العمري  
حدثنا محمد بن حميد الرازي حدثنا  
سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق

وعن ابن عباس قال كظيم حزين وعن قتادة قال كظم على الحزن وحزنه في جوفه فلم يقل  
الاخيرا وعن عطاء الخراساني قال مكروب وعن عكرمة مشله وعن الفضال الكظيم  
الكمدوع عن مجاهد نحوه قال الحسن كان بين خروج يوسف من حجره إلى يوم التقيا  
ثمانون سنة ولم تحبف فيها عينا بعقوب وما على وجهه الارض يومئذ كرم على الله منه  
والله أعلم (قالوا تالله تفقؤت ذكريوسف) أي لا تفقؤت خذف حرف النقي لعدم اللبس  
قال الفراء ان لامضمرة قال النحاس والذي قال صحيح وعن الخليل وسيبو يه مثل قول  
الفراء قال الكسائي فتأت وقتيت أفعل كذا أي ما زلت وعن ابن عباس تفقأ أي لا تزال  
تذكر يوسف ولا تفتر عن حبه (حتى تكون حرضا) أي دنفا من المرض قاله ابن عباس  
وقال قتادة هرما والخرض مصدر يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والصفة  
المشبهة حرض بكسر الراء كدنف ودنف وأصل الخرض الفساد في الجسم أو العقل من  
الحزن أو العشق أو الهرم حكى ذلك عن أبي عبيدة وغيره وقيل الخرض مادون الموت وقيل  
الخارض البالي الدائر وقال الفراء الخارض الفساد بالجسم والعقل وكذا الخرض وقال  
المؤرج هو الذائب من الهم ويقال رجل محرض قال النحاس وحكى أهل اللغة أحرضه  
الهم اذا أسقمه ورجل حارض أي أحق وقال الاخفش الخارض الذاهب وقال ابن  
الانباري هو الهالك وفي المصباح حرض حرضا من باب تعب أشرف على الهلاك والاولى  
تفسير الخرض هنا بغير الموت والهالك من هذه المعاني المذكورة لقوله (أو تكون من  
الهالكين) أي من الميتين قاله مجاهد وغرضهم منع يعقوب من البكاء والحزن والاسف  
شفقة عليه وان كانوا هم سبب احزانه ومنشأ همومه وغومه (قال انما أشكوا بني  
وحزن) بضم الحاء وسكون الزاي وفري بفتحهم ما (الى الله) هذه الجملة مستأنفة  
كأنه قيل فما قال يعقوب لما قالوا له ما قالوا والبث ما رد على الانسان من الاشياء التي  
تعظم حزن صاحبها حتى لا يقدر على اخفائها كذا قال أهل اللغة وهو مأخوذ من بثته  
أي فرقته فسميت المصيبة بشا مجازا قال ابن قتيبة البث أشد الحزن وقد ذكر المفسرون  
أن الانسان اذا قدر على كتم ما نزل به من المصائب كان ذلك حزننا وها ما وان لم يقدر على  
كتمه وذكره لغيره كان ذلك بثا فالبث على هذا أعظم الحزن وأصعبه وقيل البث الهم  
وقيل الحاجة وعلى هذا يكون عطف الحزن على البث واضح المعنى وأما على تفسير البث

عن الاعشى عن مجاهد عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية فيه رجال يحبون ان يتطهروا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى  
عويم بن ساعدة فقال ما هذا الطهور الذي أثنى الله عليكم فقال يا رسول الله ما خرج منارجل ولا امرأته من الغائط الا غسل فرجه  
أو قال مقعدته فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو هذا وقال الامام أحمد حدثنا حسن بن محمد حدثنا أبو أيوب حدثنا شرحبيل عن  
عويم بن ساعدة الانصاري انه حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم أتاهم في مسجد بقاء فقال ان الله تعالى قد أحسن عليكم الثناء في  
الطهور وفي قصة مسجدكم فها هذا الطهور الذي تطهرون به فقالوا والله يا رسول الله ما نعلم شيئا الا انه كان لنا جيران من اليهود فدكانوا

سيارا ابا الحكم عن شهر بن حوشب  
عن محمد بن عبد الله بن سلام قال  
لقد قدم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يعني قبا فقال ان الله عز وجل  
قد اثنى عليكم في الطهور وخيرا  
افلا تتخبروني يعني قوله فيه رجال  
يحبون ان يتطهروا فقالوا يا رسول  
الله انا نجد مكتوبا عينا في التوراة  
الاستنجاء بالماء وقد صرح بانه  
مسجد قبا جماعة من السلف رواه  
علي ابن ابي طلحة عن ابن عباس  
ورواه عبد الرزاق عن معمر عن  
الزهري عن عروة بن الزبير وقاله  
عطية العوفي وعبد الرحمن بن زيد  
ابن اسلم والشعبي والحسن البصري  
ونقله البغوي عن سعيدين جبير  
وقتادة وقد ورد في الحديث الصحيح  
ان مسجدا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الذي في جوف المدينة هو  
المسجد الذي أسس على التقوى  
وهذا صحيح ولا منافاة بين الآية  
وبين هذا الا انه اذا كان مسجدا قبا فقد  
أسس على التقوى من أول يوم  
فمسجدا رسول الله صلى الله عليه وس  
بطريق الاولى والاخرى ولهذا قال  
الامام أحمد بن حنبل في مسنده

حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد الله بن  
عامر الأسلمي عن عمران بن أبي أنس  
على التقوى مسجدى هذا اتقربه  
أنس عن سهل بن سعد الساعدي  
فقال أحدهما هو مسجد رسول الله  
مسجدى هذا اتقربه أحدهما أيضا

بالحزن العظيم فكأنه قال انما أشكو حزني العظيم وما دونه من الحزن القليل الى الله  
 لا الى غيره من الناس ولا اليكم وعن مسلم بن يسار يرفعه قال من بث لم يصبر ثم قرأ هذه  
 الآية أخرجه ابن جرير وعبد الرزاق قال ابن عباس بنى همى (وأعلم من الله) أى من  
 لطفه واحسانه وثوابه على المصيبة (مالاتعلمون) أنتم وانه يأتى بالفرج من حيث  
 لا أحسب وقيل أراد علمه بان يوسف حى لكنه لم يعرف أين هو وقيل أراد علمه بان رؤياه  
 صادقة وانى لا يسجد له قاله ابن عباس وقيل اعلم من اجابة المضطرين الى الله (يا بلى)  
 اذهبوا فتحسبوا) التحسب مهملات طلب الشئ بالخواس مأخوذ من الحس أو من  
 الاحساس أى اذهبوا فافتعرفوا (من) خبر (يوسف وأخيه) بالحاسة كالبحر  
 والسمع وتطلبوه وقرئ بالجمع وهو أيضا التطلب وقيل بالخاء فى الخير وبالجم فى الشر ومنه  
 الحاسوس ومن هنا بمعنى عن لانه لا يقال تحسست من فلان بل عن فلان أو هى للتبعيض  
 أى تحسسوا اخبار من اخبارهما ولم يقل وأخويه لانه كان يعلم ان الثالث مقيم بمصر فليس  
 حاله مجهول لا عنه بخلافهما (ولا يتيسر ايمان روح الله) أى لا تقنطوا من فرجه  
 وتنفدسه ورجته قال الاصمعى الروح ما يجده الانسان من نسيم الهواء فيسكن اليه  
 والتركيب يدل على الحركة والهزة فكل ما يمتز الانسان بوجوده ويلتذ به فهو روح وحكى  
 الواحدى عنه أيضا الروح الاستراحة من غم للقلب وقال أبو عمر والروح الفرج وعن ابن  
 زيد قال من فرج الله يفرج عنكم الغم الذى أنتم فيه وقال ابن عباس الروح الرحمة يعنى  
 انه اسمعير الروح للرحمة وقيل انه مصدر بمعنى الرحمة (انه لا يتيسر من روح الله الا القوم  
 الكافرون) لكونهم لا يعلمون بقدره الله سبحانه وعظيم صنعته وخفى ألطافه والمؤمن  
 يصبر عند البلاء وينتظر الفرج والرحمة فينال به خيرا ويحمد الله عند الرخاء والكافر  
 بضد ذلك (فلما دخلوا عليه) أى على يوسف والتقدير فذهبوا كما أمرهم أبوهم الى  
 مصر ليتحسسوا من يوسف وأخيه فلما دخلوا على يوسف (قالوا يا أيها العزيز) أى  
 الملك الممتنع القادر وكان العزيز لقب ملك مصر يومئذ (مسنا وأهلنا الضر) أى  
 الجوع والحاجة قال قتادة الضر فى المعيشة وعدلوا الى الشكوى لان المتحسس يتوصل  
 الى مطلوبه بجميع الطرق والاعتراف بالعجز وضيق اليد وشدة الحاجة مما يرقق القلب  
 فقالوا لغيره بهذه الامور فان رقق قلبه لتأذركنا المقصود والاشكونا وفيه دليل على انه

حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد الله بن  
عاهر الأسلمي عن عمران بن أبي أنس عن سهل بن سعد عن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال المسجد الذي أسس به يجوز  
على التقوى مسجدى هذا انفرد به أحمد حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا وكيع حدثنا ربيعة بن عثمان التيمي عن عمران بن أبي  
أنس عن سهل بن سعد الساعدي قال اختلف رجلان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد الذي أسس على التقوى  
فقال أحدهما هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الآخر هو مسجد فباتا النبي صلى الله عليه وسلم فساءلاه فقال هو  
مسجدى هذا انفرد به أحمد أيضا حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا ليث عن عمران بن أبي أنس عن سعيد

ابن أبي سعيد الخدري قال تبارى رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم فقال أحدهما هو مسجد قباء وقال الآخر هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا تقربه أحد طريق أخرى قال الامام أحمد حدثنا اسحق بن عيسى حدثنا ليث حدثني عمران بن أبي أنس عن ابن أبي سعيد عن أبيه أنه قال تبارى رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم فقال رجل هو مسجد قباء وقال الآخر هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا رواه الترمذي والنسائي عن (٦٩) قتيبة عن الليث وصححه الترمذي ورواه مسلم كما سيأتي طريق أخرى قال الامام أحمد

حدثنا يحيى عن أنيس بن أبي يحيى حدثني أبي قال سمعت أبا سعيد الخدري قال اختلف رجلان رجل من بني خدره ورجل من بني عمرو بن عوف في المسجد الذي أسس على التقوى فقال الخدري هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال العمري هو مسجد قباء فأتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن ذلك فقال هو هذا المسجد لمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال في ذلك يعني مسجد قباء طريق أخرى قال الامام أحمد حدثنا يحيى عن أنيس قال أبو جعفر بن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا حميد الخراط المدني سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن بن أبي سعيد فقلت كيف سمعت أباك يقول في المسجد الذي أسس على التقوى فقال اني أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت عليه في بيت لبعض نسائه فقلت يا رسول الله أين المسجد الذي أسس على التقوى قال فأخذ كفا من حصاء ف ضرب به الارض ثم قال هو مسجدكم هذا ثم قال سمعت

يجوز الشكوى عند الضرورة اذا خاف من اصابته على نفسه كما يجوز للعليل ان يشكو الى الطبيب ما يجده من العلة وعبرة أبي السعد وانما يريد اجماعا امر وابه استجلا بالارافة والشفقة ليعتصوا بما يقدمون من رقة الحال رقة القلب والحنوانة حتى وهذه المرة التي دخلوا فيها مصر هي المرة الثالثة كما يفيد ما تقدم من سياق الكتاب العزيز (وجئنا ببضاعة من جاة) البضاعة هي القطعة من المال يتصدق بها بشيء يقال البضعة الشيء واستبضعته اذا جعلته بضاعة وفي المنزل كاستبضع التمر الى هجر والازياء السوق بدفع وقال الواحدى في اللغة السوق والدفع قلبه لا قلبه لا ومنه قوله تعالى ألم تر أن الله ينجي سحبابا والمعنى انها بضاعة تدفع ولا يقبلها التجار قال نعلب البضاعة المزجة الناقصة غير التامة قال أبو عبيد انما قيل للدراهم الرديئة من جاة لانهم امر دودة مدفوعة غير مقبولة قال ابن عباس دراهم من جاة أى كاسدة وعنه أيضا من جاة رثة المتاع خلقة الحبل والغرارة والشي وأيضاً الورق الزيف التي لا تنفق حتى يوضع منها وفي القاموس زجاء ساقه ودفعه ومن جاة قلبه أو لا يتم صلاحها وفي المصباح زجيتها بالثقل دفعته برفق واختلف في هذه البضاعة ما هي ف قيل كانت قد يد او حيا و قيل صوف وسمن و قيل الحبة الخضراء والصنوبر و قيل دراهم رديئة زيف و قيل النعال والأدم ثم طلبوا منه بعد أن أخبروه بالبضاعة التي معهم ان يوفي لهم الكيل أى يجعله تاما لا نقص فيه وان يتصدق عليهم فقالوا (فأوف لنا الكيل وتصدق علينا) اما بزيادة يزيدا لهم على ما يقابل بضاعتهم أو بالانخفاض عن ردة البضاعة التي جاؤا بها وان يجعلها كالبضاعة الجيدة في انشاء الكيل لهم بها وهذا قال أكثر المفسرين وقد قيل كيف يطلبون التصديق عليهم وهم أنبياء والصدقة محرمة عليهم واجيب باختصاص ذلك بنبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال ابن جرير معنى قولهم اردد علينا أثمانا وبه قال الضحاك وقال ابن الأبارى وكان الذي يسألونه من المسامحة يشبه الصدقة لانفس الصدقة (ان الله يجزي المتصدقين) بما يجعله لهم من الثواب الاخرى أو التوسيع عليهم في الدنيا قال الضحاك ولم يقولوا ان الله يجزيك لانهم لم يعلموا انه مؤمن ولما قالوا ذلك لم يتمالك يوسف ان عرفهم نفسه حيث (قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه) الاستفهام للتوبيخ والتقرير وقد كانوا عاين بذلك ولكنه أراد ما ذكرناه ويستفاد منه تعظيم الواقعة لكونه في قوة ما أعظم

أبا يزيد رواه مسلم منفردا به عن محمد بن حاتم عن يحيى بن سعيد به ورواه عن أبي بكر بن أبي شيبة وغيره عن حاتم بن اسمعيل عن حميد الخراط به وقد قال بأنه مسجد النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من السلف والخلف وهو مروى عن عمر بن الخطاب وأبيه عبد الله وزيد بن ثابت وسعيد بن المسيب واختاره ابن جرير وقوله لمسجد أسس على التقوى من أول يوم احق أن تقوم فيه رجال يحبون ان يتظهروا والله يحب المطهرين دليل عن استحباب الصلاة في المساجد القديمة المؤسسة من أول بنائها على عبادة الله وحده لا شريك له وعلى استحباب الصلاة مع الجماعة الصالحين والعباد العاملين المحافظين على اسباغ الوضوء والتزعم من خلاصة



القاذورات وقد قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن عبد الملك بن عيسى سمعت شيبا ابا روح يحدث عن رجل من  
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم الصبح فقرأ الروم فيها فاوهم فلما انصرف فقال  
انه يلبس علينا القرآن ان اقواما منكم يصابون معنا لا يحسنون الوضوء فنشهد الصلاة معنا فيحسن الوضوء ثم رواه من طريقين  
آخرين عن عبد الملك بن عيسى عن شيبا ابي روح من ذي الكلاع انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فذكره فدل هذا على ان الكمال  
المطهرة يسهل القيام في العبادة ويعين على اتمامها (٧٠) واكملها والقيام بعشر وعاتها وقال ابو العالسة في قوله تعالى والله

الامر الذي ارتكبتم من يوسف وأخيه وما أقبح ما أقدمتم عليه كما يقال للذنب هل تدري  
من عصيت والذي فعلوه يوسف هو ما تقدم بحاقصه الله سبحانه علينا في هذه السورة وأما  
ما فعلوا بأخيه فقال جماعة من المفسرين هو ما ادخلوه عليه من الغم بفراق أخيه يوسف  
وما كان يناله منهم من الاحتقار والاهانة ولم يستفهمهم عما فعلوا بهم يعقوب مع أنه  
قد ناله منهم ما قصه الله فيما سبق من صنوف الأذى قال الواحدي ولم يذكر أباه يعقوب مع  
عظم ما دخل عليه من الغم بفراقه تعظيما له ورفعاً من قدره وعلماً بأن ذلك كان بلاه من  
الله عز وجل ليزيد في درجته عنده تعالى (أذا أنتم جاهلون) نفي عنهم العلم وأثبت لهم  
صفة الجهل لأنهم لم يعملوا بما يقتضيه العلم وقيل إنه أثبت لهم صفة الجهل لقصد الاعتذار  
عنهم وتخفيف الأمر عليهم فكأنه قال انما أقدمتم على ذلك الفعل القبيح المنكروقت  
عدم علمكم بما فيه من الأثم وقصور معارفكم عن عاقبته وما يترتب عليه أو أراد أنهم عند  
ذلك في أوان الصبا وزمان الصغر اعتذرا للههم ودفعاً لما يدعهم من الخجل والحيرة مع علمه  
وعلمهم بأنهم كانوا في ذلك الوقت كباراً وهذه الآية تصديق لقوله تعالى وأوحينا  
إليه أننبئهم بما هم بهذا وهم لا يشعرون (قالوا أئمنك أنت يوسف) قرئ بالاستفهام  
التقري وبدونه وكان ذلك منهم على طريق التعجب والاستعراب وقيل سبب معرفتهم له  
بجرد قوله ما فعلتم يوسف وأخيه أنهم لما قال لهم ذلك تنبهوا وفهموا أنه لا يخاطبهم بمثل  
هذا الا هو وقيل أنه لما قال لهم هذه المقالة وضع التاج عن رأسه فعرفوه وقيل أنه تبسم  
فعرفوا شياؤه (قال أنايوسف) أجابهم بالاعتراف بما سألوه عنه قال ابن الأنباري  
أظهر الاسم فقال أنايوسف ولم يقل أنا هو تعظيماً لما وقع له من ظلم أخوته كأنه قال أنا  
المظلوم المستحل منه المحرم المراد قوله فاكتفى بإظهار الاسم عن هذه المعاني وقال (وهذا  
أخي) مع كونهم يعرفونه ولا ينكرونه لأن قصده وهذا أخي المظلوم كظلمي (قدمن الله  
علمنا) بالخلاص عما ابتلنا به وقيل من الله علينا بكل خير في الدنيا والآخرة وقيل بالجمع  
بيننا بعد التفرق وقيل بالسلامة في ديننا ودنيانا ولا مانع من ارادة جميع ذلك (أنه من  
يتق ويصبر) قرئ بالجزم على أن من شرطية وقرئ بأثبات الياء في يتق وقيل من موصولة  
لا شرطية وهو بعيد والمعنى من يفعل التقوى أو يفعل ما يتقيه من الذنوب ويصبر على  
المصائب وقيل يتق الزنا ويصبر على العزوبة وقيل يتق المعصية ويصبر على السجن وقيل

يحب المطهرين ان الطهور بالماء  
الحسن ولكنهم المطهرون من  
الذنوب وقال الاعمش التوبة من  
الذنوب والتطهر من الشرك وقد  
ورد في الحديث المروى من طرق  
في السنن وغيرها ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لاهل قباء  
قد اثنى الله عليكم في الطهور فغادوا  
تسعون فقالوا نستنجي بالماء وقد  
قال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا  
عبد الله بن شبيب حدثنا أحمد  
ابن محمد بن عبد العزيز قال وجدته  
في كتاب أبي عن الزهري عن عبيد  
الله بن عبد الله عن ابن عباس  
قال نزلت هذه الآية في اهل  
قباء فيه رجال يحبون ان يتطهروا  
والله يحب المطهرين فسألهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقالوا انا نتبع الحجارة بالماء رواه  
البزار ثم قال تفرد به محمد بن عبد  
العزيز عن الزهري ولم يرو عنه سوى  
انه قلت وانما ذكرته بهذا اللفظ  
لانه مشهور بين الفقهاء ولم يعرفه  
كثير من الحديثين المتأخرين  
أو كلهم وأتته أعلم (أفن أسس  
بناؤه على تقوى من الله ورضوان

بنائه على تقوى من الله ورضوان  
خير أرم من أسس بنيانه على شفاعر هار فانه اربى نار جهنم والله لا يمدى القوم الظالمين لايزال بنيانهم يبق  
الذي بنوا ريبه في قلوبهم الا ان تقطع قلوبهم والله عليم حكيم يقول تعالى لا يستوى من أسس بنيانه على تقوى من الله  
ورضوان ومن بنى مسجد اضرا او كفرا وتقر يقابين المؤمنين وارصاد المن حارب الله ورسوله من قبل فانه اربى بني هو لا بنيانهم على  
شفاعر هار اى طرف حقيرة مثالة في نار جهنم والله لا يمدى القوم الظالمين اى لا يصلح عمل المفسدين قال جابر بن عبد الله رأيت  
المسيح الذي بنى ضرا ايجرح منه الدخان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن جرير ذكر لنا ان رجلا حفروا

فوجدوا الدخان يخرج منه وكذا قال قتادة وقال خلف بن ياسين البكوي رأيت معجدا المناقين الذي ذكره الله تعالى في القرآن وفيه حجر يخرج منه الدخان وهو اليوم مزبلة رواه ابن جرير رحمه الله وقوله تعالى لا يزال نبيا منهم الذي بنوا بيته في قلوبهم أي شكاوتنا فابتنيت هذا الصنيع الشنيع أو نهم نفاقا في قلوبهم كما أشرب عابنوا العجل حبه وقوله الان تقطع قلوبهم أي يموتهم قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة وزيد بن أسلم والسدي وحبيب بن أبي ثابت والضحاك وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغير واحد من علماء السلف والله عليهم أي بأعمال خلقه حكيم (٧١) في مجازاتهم عنهما من خير بشر (ان الله اشترى من

المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بهذه من الله فاستبشروا بيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم) يحبر تعالى انه عاوض من عباده المؤمنين عن أنفسهم وأموالهم اذ بذلوه في سبيل الله بالجنة وهذا من فضله وكرمه واحسانه فانه

قبل العوض عما يملككم بما تنقص به على عبده المطيعين له ولهذا قال الحسن البصري وقتادة بايعهم والله فاعلى ثمنهم وقال شمر بن عطاء مامن مسلم الا والله عز وجل في عنقه بيعه وفيها أومات عليها ثم تلا هذه الآية ولهذا يقال من اجل في سبيل الله بايع الله أي قبل هذا العقد وفي به وقال محمد بن كعب القرظي وغيره قال عبد الله بن رواحة رضي الله عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعني لالة العقبة اشترط لربك ولنفسك ما شئت فقال اشترط لربي ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسك ان تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم

يتقى الله باداء فرائضه ويصبر عما حرم الله وقيل يتقى الفحشاء ويصبر على الطاعة والعموم أولى ولا وجه لتخصيص نوع دون نوع (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) على العموم فيدخل فيه ما يفيد السباق دخولا أوليا ويجابا للظاهر وكان المقام مقام المضر رأى أجرهم للدلالة على ان الموصوفين بالتقوى موصوفون بصفة الاجسان (قالوا تالله لقد آثرنا) اختارنا وفضلنا (الله علمنا) بما خصنا به من صفات الكمال أو بالعلم والعقل أو بالمال قاله الضحاك أو بالصبر قاله أبو صالح أو بالحلم والصفح أو بالحسن وقيل بالسبوة وقيل بسائر الفضائل التي أعطاها الله له دون اخوته واللفظ أوسع من ذلك ويدخل فيه ما ذكر دخولا أوليا وهذا اعتراف منهم بفضله وعظيم قدره وقيل ولا يلزم من ذلك أن لا يكونوا أنبياء فان درج الانبياء متقاوتبة قال الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ويستعار آخر للفضل والايثار للفضل (وان كنا لخاطئين) أي وان الشأن كذلك قال أبو عبيدة خطأ وأخطأ واحد وقال الأزهري الخطي من أراد الصواب فصار الى غيره ومنه قولهم المحتمد يخطئ ويصيب والخطا من تعمد ما لا ينبغي قالوا هذه المقالة المنصبة للاعتراف بالخطأ والذنب استجبالا لعمومه واستجبالا لصفحه وقيل آثر لفظ خاطئين على مخطئين موافقة لرؤس الآي (قال لا تريب) التريب التعمير والتوبيخ أي لا لوم (عليكم اليوم) قال الاصمعي ثربت عليه فبعت عليه فعلة وقال الزجاج المعنى لا افساد لما بيني وبينكم من الجريمة وحق الاخوة ولكم عندي الصفح والعفو وأصل التريب الافساد وهي لغة أهل الحجاز وقال ابن الأنباري معناه قد انقطع عنكم توبيخي عند اعترافكم بالذنب قال ثعلب ثرب فلان على فلان اذا عد عليه ذنوبه وأصل التريب من الثرب وهو الشحم الذي هو غاشية الكرش ومعناه ازالة التثريب كما ان التجليد والتقريع ازالة الجلد والقرع أي لا تثريب مستقرا وثابت عليكم وقد جوزوا لا خفش الوقف على علمكم فيكون اليوم متعلقا بالفعل الذي بعده وقد ذكر مثل هذا ابن الأنباري عن عكرمة قال لا تريب لا تعبير وأخرج أبو الشيخ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال لما فتح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة التفت الى الناس فقال ماذا تقولون وماذا تظنون فقالوا ابن عم كريم فقال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم ثم دعا لهم بقوله (يغفر الله لكم) على تقدير الوقف على اليوم وهو بمنزلة التعليل أو أخبرهم بان الله قد غفر لهم ذلك

وأما لكم قالوا فإنا اذا فعلنا ذلك قال الجنة قالوا ربح السبع لا تقبل ولا تستقبل فنزلت ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم الاية وقوله يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون أي سواء قتلوا او قتلوا واجتمع لهم هذا وهذا فقد وجبت لهم الجنة ولهذا جاء في الصحيحين وتبكى الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الا جهاد في سبيلي وتصدق باني بان يوفاه ان يدخله الجنة او يرجعه الى منزله الذي خرج منه ما لا مالن من اجر او غنمة وقوله وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن تأكيد لهذا الوعد واخبار بانه قد كتبه على نفسه الكريمة وانزله على رسوله في كتبه النكارة وهي التوراة المنزلة على موسى والانجيل المنزلة على عيسى والقرآن المنزلة

على محمد صلوات الله وسلامه عليه اجمعين وقوله ومن اوفى بعهده من الله فانه لا يخلف الميعاد هذا كقوله ومن اصدق من الله  
حديثا ومن اصدق من الله قتيلا ولهذا قال فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم اى فليستبشروا من قام بعتقني  
هذا العقد ووفى بهذا العهد الفوز العظيم والنعيم المقيم (التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون  
الآخرون المعروفون والتاخون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين) هذا نعت المؤمنين الذين اشترى الله منهم انفسهم  
واموالهم بهذه الصفات الجميلة والخلال (٧٢) الجميلة التائبون من الذنوب كلها التاركون للتفواحش العابدون اى القائمون

اليوم على تقدير الوقف على عليكم (وهو ارحم الراحمين) برحم عبادته رجة لا يترجون  
بها فيما بينهم فيجازي محسنهم ويغفر لمسيئتهم قال عطاء الخراساني طلب الخواص الى  
الشباب اسهل منها عند الشيخ اتم زالى قول يوسف لا تريب عليكم اليوم وقال يعقوب  
سوف استغفر لكم ربى اقول وفى هذا الكلام نظرفانهم طلبوا من يوسف ان يغفوعنهم  
لقولهم لقد آثر الله علينا فقال لا تريب عليكم اليوم لان مقصودهم صدور العفو عنه  
عنهم وطلبوا من ابيهم يعقوب ان يستغفر الله لهم وهو لا يكون الا بطلب ذلك منه الى  
الله عز وجل وبين المقامين فرق فلم يكن وعدي يعقوب لهم بخلا عليهم يسؤال الله لهم ولا  
سيما اذا صحت ما تقدم من انه آخر ذلك الى وقت الاجابة فانه لو طلبه لهم فى الحال لم يحصل  
له علم بالقبول واخرج الحكيم الترمذى وابو الشيخ عن وهب بن منبه قال لما كان من امر  
اخوة يوسف ما كان كتب يعقوب الى يوسف وهو لا يعلم انه يوسف بسم الله الرحمن الرحيم  
من يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الى عزيز آل فرعون سلام عليك فاني اجد اليك الله  
الذى لا اله الا هو ابا بعدنا انا اهل بيت مولع بنا اسباب البلاء كان جدى ابراهيم خليل الله  
آلتى فى النار فى طاعة ربه فجعلها الله عليه بردا وسلاما وامر الله جدى ان يذبح له ابنى  
فقداه الله بمافساده وكان لى ابن وكان احب الناس الى فققدته فاذهب حزني عليه بنور  
بصرى وكان له اخ من أمه كنت اذا ذكرته ضمته الى صدرى فاذهب عني بعض وجدي  
وهو المحبوس عندك فى السركة واني اخبرك لم اشرق ولم االسار قافما قرأ يوسف الكتاب  
بكى وصاح وقال (اذهبوا بقميصي) الباء للتعديبة او اذهبوا معكم قميصي و (هذبا)  
نعت له او بيان او بدل قيل هو القميص الذى البسه الله ابراهيم لما آتت فى النار وكساه  
ابراهيم اسحق وكساه اسحق يعقوب وكان يعقوب ادرج هذا القميص فى قصب وعلقه  
فى عنق يوسف لما كان يخاف عليه من العين فاخبر جبريل يوسف ان يرسل به الى يعقوب  
ليعود عليه بصره لان فيه ربح الجنة لا يقع على سقيم الاشئ ولا مبتلى الاعوفى قال ابن  
عباس ولو علم اخوته اذ لقوه فى الحب لاخذوه فلما اراد الله ان يرد يوسف على يعقوب  
وكان بين رؤياه وتعبيره اربعون سنة أمر البشير ان يبشره من ثمان مراحل فوجد  
يعقوب ربيحه وليس يقع شئ ممن الجنة على عاهة من عاهات الدنيا الا برأها باذن الله  
(فالقوه على وجهه ابنى يأت بصيرا) المعنى يصير بصيرا على ان يأت هي التى من اخوات

بعبادة ربهم محافظين عليها وهى  
الاقوال والافعال فمن أخص  
الاقوال الحمد فلهذا قال الحامدون  
ومن أفضل الاعمال الصيام وهو  
ترك الملاذ من الطعام والشراب  
والجماع وهو المراد بالسياحة  
ههنا ولهذا قال السائحون كما  
وصف ازواج النبي صلى الله عليه  
وسلم بذلك فى قوله تعالى سائحات  
اى صائمات وكذلك الركون  
والسجود وهما عبارة عن الصلاة  
ولهذا قال الراكعون الساجدون  
وهم مع ذلك يتفجعون خلق الله  
ويرشدونهم الى طاعة الله بامرهم  
بالمعروف ونهيهم عن المنكر مع  
العلم بما ينبغي فعله ويجب تركه  
وهو حفظ حدود الله فى تحليته  
وتحرجه علماء وعلماء فقاموا بعبادة  
الحق ونصح الخلق ولهذا قال  
وبشر المؤمنين لان الايمان يشمل  
هذا كله والسعادة كل السعادة  
لمن اتصف به بيان ان المراد  
بالسياحة الى صيام قال سفيان  
الثوري عن عاصم عن زر عن عبد  
الله بن مسعود قال السائحون  
الصائمون وكذا روى عن سعيد بن  
جبير والعمري عن ابن عباس وقال

كان  
على بن ابي طلحة عن ابن عباس كل ما ذكر الله فى القرآن السياحة هم الصائمون وكذا قال الضحاك رجه  
الله وقال ابن جرير حدثنا احمد بن اسحق حدثنا ابو احمد حدثنا ابراهيم بن يزيد عن الزيد بن عبد الله عن عائشة رضى الله عنها  
قالت سياحة هذه الامة الصيام وهكذا قال مجاهد وسعيد بن جبيرة وعطاء وعبد الرحمن السلمى والضحاك بن مزاحم وسفيان بن  
عيينة وغيرهم ان المراد بالسائح الصائمون وقال الحسن البصري السائحون الصائمون شهر رمضان وقال ابو عمرو والعبدى  
السائحون الذين يديون الصيام من المؤمنين وقد ورد فى حديث مرفوع نحو هذا وقال ابن جرير حدثني محمد بن عبد الله بن زريع

حدثنا حكيم بن خزام حدثنا سليمان عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السائحون هم الصائون وهذا الموقوف أصح وقال أيضا حدثني يونس عن ابن وهب عن عمر بن الخطاب عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن السائحين فقال هم الصائون وهذا أصح الأقوال وأشهرها وأما ما يدل على أن السياحة الجهاد وهو ما روى أبو داود في سننه من حديث أبي أمامة أن رجلا قال يا رسول الله أنذن لي في السياحة فقال النبي صلى الله عليه وسلم سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله وقال ابن المبارك عن ابن لهيعة (٧٣) أخبرني عمار بن غزيرة أن السياحة ذكرت

عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبلدنا الله بذلك الجهاد في سبيل الله والتكبير على كل شرف وعن عكرمة أنه قال هم طلبة العلم وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم هم المهاجرون رواهما ابن أبي حاتم وليس المراد من السياحة ما قد يفهمه بعض من يتعبد بمجرد السياحة في الأرض والتفرج في شواطئ الجبال والكهوف والبراري فإن هذا ليس بمشروع إلا في أيام الفتن والزلازل في الدين كما ثبت في صحيح البخاري عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوشك أن يكون خير مال الرجل غنم يتبعها أشعث الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن وقال العوفي وعلي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله والحافظون لحدود الله قال القائلون بطاعة الله وكذا قال الحسن البصري وعنه رواية الحافظون لحدود الله قال القائلون عني أمر الله (ما كان للنبي والذين آمنوا أن

كان قال القائلون يرجع بصيرا وقال السدي يعوذ بصيرا ويشهد له فارتد بصيرا قيل كان ذلك يوحى الله وقيل بعث إليه قصصه ليزول بكأوه وينشرح صدره قال هوذا أنا أأجل قيص الشفاء كاذب بقصص الخفاء قيل جلدوه وهو حاف حاسر من مصر إلى كنعان وبينهما مسيرة ثمانين فرسخا وقيل معناه يأت إلى مصر وهو بصير قد ذهب عنه العمى ويؤيده قوله (وأوتى بأهلكم أجمعين) أي جميع من شمله لفظ الأهل من النساء والذراري قيل كانوا نحو سبعين وقيل ثلاثة وتسعين (ولما فصلت العير) أي خرجت منطلقا من عريش مصر أو من مصر إلى الشام يقال فصل فصولا وفصلته فصللا لازم ومتعدو يقال فصل من البلد فصولا إذا انفصل عنه وخرج منه وجاوز جبطانه (قال أبوهم) يعقوب لمن عنده في أرض كنعان من أهله (أي لا جدير يريح يوسف) أي أدركها بحاسة النهم أي أشمها أي ربح الجنة من قيص يوسف فالأضافة لأدنى ملازمة قيل انما اهاجرت ربح فصفت القمص ففاحت روائح الجنة في الدنيا فحلت ربح القمص إلى يعقوب مع طول المسافة فأخبرهم بما وجد قال ابن عباس وجد ربحه من مسيرة ثمانية أيام وقيل من مسيرة عشرة أيام وقيل من مسيرة ثمانين فرسخا ثم قال (لولا أن تنفدون) أي لولا أن تنتموني إلى القند وهو ذهاب العقل من الهرم يقال أفند الرجل إذا خرف وتغير عقله قاله مجاهد وقال أبو عبيد لولا أن تنفدون جعل القند السمه وقال الزجاج وابن عباس لولا أن تنفدون جعل القند الجهل وقال أبو عمر والشيباني التفسيد التقيج وقيل هو الكذب قاله ابن عباس وقال ابن الأعرابي لولا أن تضعفوا رأيي وروى مثله عن أبي عبيدة وقال الأخفش التفسيد اللوم وضعف الرأي وكل هذه المعاني راجع إلى التبعيض وتضعيف الرأي يقال فسده تقيده إذا أعجزه وأفسد أذا تكلم بالخطا والفساد انطمان الكلام وعن الربيع قال لولا أن تحمقون أخبرهم يعقوب بأن الصبا قد حلت اليه ربح حبيبته وأنه لولا ما يحشاه من التفسيد لما شكت في ذلك

فإن الصبا ربح إذا ماتت نسيت \* على نفس مهموم تجلت همومها  
إذا قلت هذا حين أسأله يهيجني \* نسيم الصبا من حيث ما يطعم النجر  
ولقد تم لي الصبا من أرضها \* فبأسد مس هبوسها وبطيب  
قيل إن ربح الصبا استأذنته في أن تأتي يعقوب بربح يوسف قبل أن يأتيه البشير

(١٠ فتح البيان خامس) يستغفر والله مشركين ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه أن إبراهيم لأواه حليم) قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبيه قال لما حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية فقال أي عم قل لا اله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله عز وجل فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فقال لا أعلني ملة عبد المطلب فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تستغفرون لكم ما لم أنه عنكم فتركت

أَكْثَرُ مَنْ يُؤْمِدُ قَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي تَفْسِيرِهِ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ خَدَّاسٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ  
ابْنِ هَاشِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا إِلَى  
إِلَى قَبْرِ مَتَّى فَنَاجَاهُ طَوِيلًا ثُمَّ بَكَى فَبَكَيْنَا ثُمَّ قَامَ فَقَامَ إِلَيْهِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَدَّاهُ ثُمَّ دَعَانَا فَقَالَ مَا أَجْرُ  
الْقَبْرِ الَّذِي جُلِسَتْ عَنْهُ قَبْرَ أَمْنَةٍ وَإِنِّي أَسْتَأْذِنُكَ رَبِّي فِي زِيَارَتِهِ فَأَذِنَ لِي ثُمَّ أَوْرَدُونِي وَجْهَ آخِرِ

قربا منه وفيه واني استأذنت ربي في الدعاء لها فلم يأذن لي وأُتزل علي ما كان للنبي والذين آمنوا الآية فأخذني ما يأخذ الولد للوالد وكنت نهيتمكم عن زيارة القبور فزوروها فانما تذكر الآخرة حديث آخر في معناه قال الطبراني حدثنا محمد بن علي المروزي حدثنا أبو الدرداء عبد العزيز بن شبط حدثنا اسحق بن عبد الله بن كيسان عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أقبل من غزوة تبوك واعقر فلما هبط من ثنية عسفان أمر أصحابه استسندوا الى العقبه حتى ارجع اليكم فذهب فنزل على قبر امه فنباحي ربه طويلا ثم انه بكى فاستسند بكاءه (٧٥) وبكى هؤلاء لبكائه وقالوا ما بكى نبي الله بهذا المكان

الاوقدا حدث في أمته شيء لا تطيقه فلما بكى هؤلاء قام فرجع اليهم فقال ما يبكيكم قالوا يا نبي الله بكينا لبكائك فلما علمه أحدث في أمته شيء لا تطيقه قال لا وقد كان بعضه ولكن نزلت علي قبر أمي فسألت الله ان يأذن لي في شفاعتهم اليوم القيامة فإني الله ان يأذن لي فرجتها وهي أمي فبكيت ثم جاءني جبريل فقال وما كان استغفار ابراهيم لآبيه الا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه فماتت أمي من أمك كما تبرأ ابراهيم من أبيه فرجتها وهي أمي ودعوت ربي ان يرفع عن أمي أربعين ذنبا عنهم ثم أتتني وأبى أن يرفع عنهم اثنتين فدعوت ربي ان يرفع عنهم الرجم من السماء والغرق من الأرض وان لا يلبسهم شيئا وان لا يذيق بعضهم بأس بعض فرفع الله عنهم الرجم من السماء والغرق من الأرض وأبى الله ان يرفع عنهم القتل والهرج وانما عدل الى قبر امه لانها كانت مدفونة تحت كذا وكانت عسفان لهم وهذا حديث

يستغفر لهم في وقت السحر لانه خلق باجابه الدعاء لانه يحل عليهم بالاستغفار قاله ابن مسعود وقال ابن عباس آخرهم الى السحر وكان يصلي بالسحر لان دعاء السحر مستجاب وأخرج ابن جبريل وأبو الشيخ عنه أيضا قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قصة هو قول أخى يعقوب لبنيه سوف استغفر لكم ربي يقول حتى تأتى ليلة الجمعة قيل آخره الى ليلة الجمعة لانها أشرف الاوقات وقيل آخره الى ان يستحل لهم من يوسف ولم يعلم انه قد عفا عنهم أو ليعرف حالهم في صدق التوبة ووجلة (انه هو الغفور الرحيم) تعليل لما قبلها (فلما دخلوا على يوسف) لعل في الكلام محذوف فامه قد راوه وفرحل يعقوب وأولاده وأهله الى مصر فلما دخلوا على يوسف وهم يومئذ اثنان وسبعون ما بين رجل وامرأة وقال مسروق كانوا ثلاثة وسبعين قيل وكان دخولهم يوم عاشوراء وكانوا حين خرجوا من مصر مع موسى ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلا سوى الذرية والهري وكانت الذرية ألف ألف ومائتي ألف قاله القرطبي فقد بورك فيهم كثيرا حتى بلغوا هذا العدد في مدة موسى مع ابنه وبين يوسف أربع مائة سنة كما في التفسير قال أبوهريرة دخل يعقوب مصر في ملك يوسف وهو ابن مائة وثلاثين سنة وعاش في ملكه ثلاثين سنة ومات يوسف وهو ابن مائة وعشرين سنة قال أبوهريرة وبلغني انه كان عمر ابراهيم خليل الله مائة وخمسة وتسعين سنة. (أوى اليه ابو يه) أي ضمه ما وأُتزلهما عنده قال المفسرون المراد بالابوين هنياء يعقوب وزوجته خالة يوسف لان أمه قد كانت ماتت في ولادتها لآخيه بنيامين وقيل أحى الله له أمه تحقيقا للربا حتى سجدت له وبه قال قتادة وسفيان بن عيينة قال الخازن والأول هو المعتمد وهذا مبني على انه تزوج راحيل في حياة اختها لما قال الخنساء و هذا أقول ضعيف وان الراجح ان ليما ماتت قبل ان يتزوج راحيل وعلى هذا فاعله كانت لهم ما أخت ثالثة تزوجها يعقوب بعدها وأدركت هذه القضية انتهى وقيل كانت أمه باقية فلا حاجة الى التأويل وهو الأول بظاهر النظم القرآني (وقال ادخلوا مصر) أي الاقامة بها (ان شاء الله آمين) على أنفسكم وأهلكم مما تذكرونه من القحط وأصناف المكار و قد كانوا في ما مضى يخافون ما لو لم يمسرو ولا يدخلونها الايجوار منهم قيل والتقييد بالمشيئة عائد الى الدخول مع الامن ولا مانع من عوده الى الجميع لان دخولهم لا يكون الا بمشيئة الله سبحانه كما أنهم لا يكونون آمنين الا بمشيئته وقيل ان

غريب وسياق عجيب وأغرب منه وأشد نكارة ما رواه الخطيب البغدادي في كتاب السابق واللاحق بسند مجهول عن عائشة في حديث فيه قصة ان الله أحيا أمه فأممت ثم عادت وكذلك ما رواه السهيلي في الروض بسنده فيه جماعة مجهولون ان الله أحيا له أباه وأمهم فأمته وقد قال الخازن ابن دحية في هذا الاستدلال بما حاصله ان هذه حياة جديدة كما رجعت الشمس بعد غيبوبتها ووضعت في علي العصر قال الطحاوي وهو حديث ثابت يعني حديث الشمس قال القرطبي فليس أخيا وهما مجتمع عقلا ولا شرعا قال وقد سمعت ان الله أحيا أمه أباطال فآمن به قلت وهذا كله متوقف على صحة الحديث فاذا أصبح فلا مانع منه



والله أعلم وقال العوفي عن ابن عباس في قوله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية إن النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن يستغفر لاهم فنهأه الله عز وجل عن ذلك فقال إن إبراهيم خليل الله صلى الله عليه وسلم قد استغفر لآبيه فأنزل الله وما كان استغفار إبراهيم لآبيه إلا عن موعدة وعدها إياه الآية وقال علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس في هذه الآية كانوا يستغفرون لهم حتى نزلت هذه الآية فاستغفروا لآبائهم ولم ينهوا أن يستغفروا للأحياء حتى يموتوا ثم أنزل الله وما كان استغفار إبراهيم لآبيه (٧٦) الآية وقال قتادة في الآية ذكرنا أن رجلا من أصحاب النبي

صلى الله عليه وسلم قالوا يا بني الله إن من آباءنا من كان يحسن الجوار ويصل الأرحام ويفك العاني ويوفى بالذمم أفلا نستغفر لهم قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم بلى والله إنى لاستغفر لآبائي كما استغفر إبراهيم لآبيه فأنزل الله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين حتى بلغ قوله الجحيم ثم عذر الله تعالى إبراهيم عليه السلام فقال وما كان استغفار إبراهيم لآبيه إلا الآية قال وذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال قد أوحى الله إلي كلمات فدخلن في أذني ووقرن في قلبي أمرت أن لا أستغفر لمن مات مشركا ومن أعطى فضل ماله فهو خير له ومن أمسك فهو شر له ولا يلوم الله على كفاف وقال الثوري عن الشيباني عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال مات رجل يهودي وله ابن مسلم فلم يخرج معه فذكر ذلك لابن عباس فقال فكان ينبغي له أن يعيش معه ويدفنه ويدعوه بالإصلاح مادام حيا فإذا مات وكفه إلى شأنه ثم قال

التقميد بالشيئة راجع إلى قوله سوف استغفر لكم ربى وهو بعيد جدا وظاهر النظم القرآنى أن يوسف قال لهم هذه المقالة أعنى ادخلوا مصر قبل دخولهم وقد قيل في توجيه ذلك أنه تلقاهم إلى خارج مصر فوقف منتظر لهم في مكان أو خيمة فدخلوا عليه فأوى إليه أبوه وقال ادخلوا مصر فلما دخلوا مصر دخلوا عليه فدخلوا آخر في المكان الذي له بمصر فهذا الدخول غير الأول ولمصر فضائل كثيرة ذكرها المقرئ في الخطط منها أن الله عز وجل ذكرها في كتاب العزيز بنحو عشرين مرة تارة بصريح الذكرو تارة إيماء فقال ابن عباس سميت مصر بالارض كلها في عشرة مواضع من القرآن وقد جاء في فضل مصر أحاديث أوردها المقرئ في تاريخه ومن أراد أن يذكر الفردوس أو يتطرق إلى مثلها في الدنيا فليستظر إلى أرض مصر حين يخضر زرعها وتنور عمارها ومن شاء أن يطلع على مواقع مصر وما جرى بآثارها عليه أن يتطرق في الخطط وفي حسن المحاضرة للسيوطي (ورفع أبوه على العرش) أى أجدهم - مامعه على السرير الذي يجلس عليه كآسى عادة الملوك قال ابن عباس العرش السرير والرفع النقل إلى العلاء (وخرأ) أى الابوان والاخوة (له) أى ليوسف (سجدا) وكان ذلك جائزا في شريعتهم منزلا من المنزل التحية وقيل لم يكن ذلك سجودا بل هو مجرد إيماء وانحناء وكانت تلك تحيتهم وهو يخاف معنى خروا له سجدا فان الخروا في اللغة المقيد بالسجود لا يكون الا بوضع الوجه على الارض وقيل الضمير في له راجع إلى الله سبحانه أى وخرأ لله سجدا وهو بعيد جدا وقيل ان الضمير ليوسف واللام للتعليل أى وخرأ لآله وفيه أيضا بعد قال عدى بن حاتم في الآية كانت السجدة تحية من كان قبلكم فاعطاءكم الله السلام مكانها وعن قتادة نحوه وعن ابن زيد قال ذلك سجود تشرفة كما سجدت الملائكة تشرفة لا دم وليس سجود عبادة وكان ذلك بامر الله لتحقيق رؤياه (وقال) يوسف (يا أبت هذا تأويل رؤياي) التي تقدم ذكرها (من قبل) أى من قبل هذا الوقت في حال الصغر (قد جعلها ربى حقا) أى صدقا فوقع تأويلها في القطة على ما دلت عليه قيل وكان بين الرؤيا والتأويل أربعون سنة أو ثمانون أو ست وثلاثون أو ثنتان وعشرون وقيل خمس وثلاثون وقيل سبعون حكى هذه الأقوال كلها ابن الجوزي والله أعلم بهم كان بينهما (وقد أحسن بي) الأصل ان يتعدى فعل الإحسان إلى وقد يتعدى بالباء كافي قوله وبالوالدين إحسانا ويقال بي وإلى بمعنى واحد وقيل أنه

وما كان استغفار إبراهيم لآبيه إلى قوله تبرأ منه لم يدع ويشهد له بالحجة ما رواه أبو داود وغيره عن علي رضي الله عنه قال لما مات أبو طالب قال يا رسول الله إن عمك الشيخ الضال قد مات قال اذهب فواره ولا تحزن شيئا حتى تأتيني فذكر تمام الحديث وروى أنه صلى الله عليه وسلم لم ياصرت به جنازة ٤٤ أبى طالب قال ووصلته رحم ياعم وقال عطاء بن أبي رباح ما كنت لأدع الصلاة على أحد من أهل القبلة ولو كانت حبشية جلبي من الزناتى لم أسمع الله سبحانه الصلاة الا عن المشركين يقول الله عز وجل ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية وروى ابن جرير عن ابن وكيع عن أبيه

عن عصمة بن رامل عن أبيه قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبرأ من الله حتى يبرأ من نفسه قال ابن عباس ما زال إبراهيم يستغفر لآبائه حتى مات فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه وفي رواية لمات تبين له أنه عدو لله وكذا قال مجاهد والضحاك وقتادة وغيرهم رحمهم الله وقال عبيد بن عمير وسعيد بن جبيرة أنه تبرأ منه يوم القيامة حين يلقى آباءه وعلى وجهه آية القفرة والغبرة فيقول يا إبراهيم اني كنت أعصيك وأني اليوم لأعصيك فيقول أي رب ألم تعدني أن لا تحزنني يوم يبعثون (٧٧) فأى خزي آخرى من أبي الأبعد فيقال انظر إلى

ما وراءك فإذا هو بذبح منتطح أي قد مسخض به عائم يسحب بقوائمه ويلقى في النار وقوله ان إبراهيم لاواه حلیم قال سفيان الثوري وغير واحد عن عاصم بن بهدلة عن زر بن حبیش عن عبد الله ابن مسعود انه قال الاواه الدعاء وكذا روى من غير وجه عن ابن مسعود وقال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا الحجاج بن منهال حدثني عبد الحميد بن بهرام حدثنا شهر بن حوشب عن عبد الله بن شداد بن الهاد قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس قال يا رسول الله ما الاواه المتضرع قال ان ابراهيم لاواه حلیم ورواه ابن أبي حاتم عن حديث بن المبارك عن عبد الحميد ابن بهرام به ولفظه قال الاواه المتضرع الدعاء وقال الثوري عن سلمة بن كهيل عن مسلم البطين عن أبي الغدير انه سئل ابن مسعود عن الاواه فقال هو الرحيم وبه قال مجاهد وأبي ميسرة عمر بن شريك والحسن البصري وقتادة وغيرهما أي الرحيم بعباد الله

ضمن أحسن معنى لطف أي لطف بي محسنا (إذا خزي من السجن) بعدما ابتليت به ولم يذكر اخر اجبه من الجب لان في ذكره نوع تريب وتخييل للاخوة وقد قال لا تريب عليكم اليوم وقد تقدم سبب سجنه ومدة بقاءه فيه وقد قيل ان وجهه عدم ذكر اخر اجبه من الجب ان المنة كانت في اخر اجبه من السجن أكبر من المنة في اخر اجبه من الجب لان دخوله الجب كان بحسد اخوته ودخوله السجن بسبب تهمة المرأة فاخر اجبه من السجن كان لزوال التهمة عنه وكان ذلك من أعظم نعمه سبحانه عليه وفيه بعد وضعف وقيل لان اخر اجبه من السجن كان سببا لوصوله الى الملك أولان مصيبة السجن عنده كانت أعظم لطول مدتها ولما حبة الاوباش وأعداء الدين فيه بخلاف مصيبة الجب لقصر مدتها ولكون المؤنس له فيها جبريل عليه السلام وغيره من الملائكة (وجاء بكم من البدو) أي البادية وهي أرض كنعان بالشام وكانوا أهل مواشي وبرية فسكنوا البادية وقيل ان يعقوب عليه السلام تحول الى البادية بعد التوبة لأن الله لم يبعث نبيا من البادية وان الممكن الذي كان فيه يعقوب يقال له بدو وفيه نظرو البدو هو البسيط من الارض والبدو خلاف الحضرة والبادية خلاف الحاضرة قال الخفاف الجب البادية والبدو والبدا بمعنى قيل سميت به لان ما فيها يبدو للنظر لعدم ما يواريه (من بعد ان نزع الشيطان بيني وبين اخوتي) أي بعد ان أفسد بيننا وجيل بعضنا على بعض يقال نزعها اذا خفسه وأصله من خفس الدابة ليقوى مشيها وأحال يوسف ذنب اخوته على الشيطان تكريما منه وتادبا (ان ربى لطيف) قال الأزهرى هو من اسماء الله تعالى معناه الرفيق بعباده يقال لطيف فلان بفلان يلطف اذا رفق به وقال عمرو بن أبي عمرو اللطيف الذي يوصل اليك أربك في لطف قال الخطابي اللطيف هو البر بعباده الذي يلطف بهم من حيث لا يعلمون ويسبب لهم مصالحهم من حيث لا يحتسبون وقيل اللطيف العالم بدقائق الامور قال قتادة لطف يوسف وصنع له حين اخرجه من السجن وجاء به اهل من البدو ونزع من قلبه نزع الشيطان وتحريشه على اخوته (لما يشاء) أي لاجل ما يشاء حتى يجي على وجه الصواب (انه هو العليم) باموره (الحكيم) في افعاله ولما اتى الله نعمته على يوسف عليه السلام بما خلاصه من المحن العظيمة وبما خوله من الملك وعلمه من العلم تأقت نفسه الى الخير الاخرى الدائم الذي لا ينقطع فقال (رب قد آتيتني من الملك) من التبعية أي بعض الملك لانه

وقال ابن المبارك عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال الاواه الموقن بلسان الحبشة وكذا قال العوفي عن ابن عباس انه الموقن وكذا قال مجاهد والضحاك وقال علي بن أبي طلحة ومجاهد عن ابن عباس الاواه المؤمن زاد على بن أبي طلحة عنه هو المؤمن التواب وقال العوفي عنه هو المؤمن بلسان الحبشة وكذا قال ابن جرير هو المؤمن بلسان الحبشة وقال الامام أحمد حدثنا موسى حدثنا ابن لهيعة عن الحرث بن يزيد عن علي بن رباح عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل يقال له ذو النجادين انه آواه وذلك انه رجل كان اذا ذكر الله في القرآن رفع صوته بالدعاء وزواه ابن جرير وقال سعيد بن جبيرة والشعبي الاواه

المسيح رَقَالَ ابن وهب عن معاوية بن صالح عن أبي الزاهرية عن جبير بن نفير عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال المناقب  
على حجة الضعفى الاواه وقال شفي بن مانع عن أبي أيوب الاواه الذى اذا ذكر خطابه استغفر منهن وعن مجاهد الاواه الحنفى  
الرجل يدين الذنب سراً ثم يتوب منه سرّاً ذكر ذلك كله ابن أبي حاتم رحمه الله وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا  
البحار بن عبيد عن ججاج عن الحكم بن الحسن بن مسلم بن بيان ان رجلاً كان يكثر ذكر الله ويصيح فذكر ذلك للنبي صلى الله  
عليه وسلم فقال انه آواه وقال أيضاً (٧٨) حدثنا أبو بكر يحدّثنا ابن هانئ حدّثنا المنهال بن خليفة عن ججاج بن

أرطاذ عن عطاء عن ابن عباس ان  
النبي صلى الله عليه وسلم دفن ميتاً  
فقال رحمه الله ان كنت لاواه  
يعنى تلاء القرآن وقال شعبة عن  
أبي يونس الباهلي قال سمعت  
رجلاً بمكة وكان أصله روميًا وكان  
فاصيحاً حدث عن أبي ذر قال كان  
رجل يطوف بالبيت الحرام  
ويقول في دعائه أوه أوه فذكر ذلك  
للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انه  
آواه قال فخرجت ذات ليلة فاذا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يدفن  
ذلك الرجل ليلا ومعه المصباح  
هذا حديث غريب رواه ابن جرير  
وروى عن كعب الاحبار  
انه قال سمعت ان ابراهيم لاواه قال  
كان اذا ذكر النار قال أوه من النار  
وقال ابن جرير عن ابن عباس  
ان ابراهيم لاواه قال فقيهه  
قال الامام أبو جعفر بن جرير  
وأولى الاقوال قول من قال انه  
الدعاء وهو المناسب للسياق وذلك  
ان الله تعالى لما ذكر ان ابراهيم  
اتما استغفر لبيه عن موعدة وعدها  
ايه وقد كان ابراهيم كثير الدعاء  
حائماً عن ظلمه واناله مكرها

لم يؤت كل الملك انما اوتي ملكاً خاصاً وهو ملك مصر في زمن خاص وقيل زائدة وقيل ايمان  
الجنس والملك عبارة عن الاتساع في النسي المقدور لمن له السياسة والتدبير ولم يملك جميع  
اقطار الارض الا اربعة اثنان مسلمان اسكندر وسليمان واثنان كافران بختنصر وشداد  
ابن عاد قلت وسملك خامس وهو عيسى بن مريم حين ينزل من السماء الى الارض كما وردت  
به الاحاديث الصحيحة (وعلمتني من تأويل الاحاديث) اى بعضها لانه لم يعط جميع علم  
التأويل سواء اريد به مطلق العلم والفهم او مجرد تأويل الروايات وقيل من الجنس كما في قوله  
تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان وقيل زائدة كما تقدم (فاطر السموات والارض)  
اى يفاطرهما او منتصب باضمار اعنى او على انه صفة قرب او بدل او بيان والفاطر الخالق  
والمنشئ والمخترع والمبدع (انت ولي) اى ناسرى ومتولى امورى (فى الدنيا  
والآخرة) تتولانى فيهما (توفى مسلماً) اى على الاسلام لا يفارقنى حتى أموت قيل  
انه دعاء ذلك مع علمه بان كل نبي لا يموت الا مسلماً اظهار للعبودية والافتقار وشدة الرغبة  
في طلب سعادة الخاتمة وتعليل الغيرة وهذه حالة زائدة على الاسلام الذى هو ضد الكفر  
والمطلوب ههنا هو الاسلام بهذا المعنى قاله الرازى والخطيب والكرخى قال ابن عباس  
ماسأل نبي الوفاة عيسى يوسف اشتاق الى لقاء الله وأحب ان يلحق به وبأبائه فدعا الله ان  
يتوفاه (و) قال (الحقنى بالصالحين) من النبيين من آبائى وغيرهم فأطغر بنواهم  
منك ودرجاتهم عندك قال الضحاك يعنى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب وقال  
عكرمة يعنى اهل الجنة قيل انه لما دعا بهذا الدعاء توفاه الله عز وجل ولم يأت عليه أسبوع  
بعده هذا الدعاء قيل كان عمره عند ان التى فى الحب سبع عشرة سنة وكان فى العبودية  
والسجن والملك ثمانين سنة الى قدوم أبيه يعقوب ثم عاش بعد اجتماع شملهم حتى كمل  
عمره المقدر الذى سيأتى وتوفاه الله وليس فى اللفظ ما يدل على انه طلب الوفاة فى الحال  
ولهذا ذهب الجمهور الى انه لم يتقن الموت بهذا الدعاء فى الحال وانما دعا به ان يتوفاه على  
دين الاسلام ويلحقه بالصالحين من عبادته عند حضور أجله وقد عاش بعد ذلك سنين كثيرة  
وولده من امرأة العزيز ثلاثة أولاد افراتيم وميشا ورجة امرأة أيوب ولما مات دفنوه  
فى أعلى التل فى صندوق من رخام وقيل من تجارة الممر مرتع البركة جانيه فبحان من  
لا انتضاء للملك فبقي اربع مائة سنة الى آخر جهنموسى وجملة معه حتى دفن به بقرب آبائه

ولهذا استغفر لبيه مع شدة آذاه فى قوله أرأغب أنت عن آلهتى يا ابراهيم لئن لم تنته لارجنك واخرجنى  
بالتام ملياً قال سلام عليك سأستغفر لك ربى انه كان فى حفيظ فلم عنه مع آذاه ودعاه واستغفر وله هذا قال تعالى ان ابراهيم لاواه  
حليم (وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هدىهم حتى يبين لهم ما يتقون ان الله بكل شىء عليم ان الله له ملك السموات والارض يحيى  
ويميت وما لك من دون الله من ولى ولا نصير) يقول تعالى مخبراً عن نفسه الكريمة وحكمته العادل انه لا يضل قوماً الا بعد ابلاغ  
الرسالة اليهم حتى يكونوا قديراً قامت عليهم الحجة كما قال تعالى وأما نوح وهدى بناهم الآية وقال مجاهد فى قوله تعالى وما كان الله ليضل

قوما بعد اذ هداهم الآية قال بيان الله عز وجل للمؤمنين في ترك الاستغفار للمشركين خاصة وفي بيانه لهم في معصيته وطاعته عامة فافعلوا أو ذروا وقال ابن جرير يقول الله تعالى وما كان الله ليقضي عليكم في استغفاركم لو تأتاكم المشركين بالضللال بعد اذ رزقكم الهداية ووقفكم للايمان به وبرسوله حتى يتقدم اليكم بالنهي عنه فتتركوها فاقبل ان يبين لكم كراهة ذلك بالنهي عنه فلم تضيعوا نهية الى ما نهاكم عنه فانه لا يحكم عليكم بالضللال فان الطاعة والمعصية انما يكونان من الامر والنهي وامان لم يؤمر ولم ينه فغير مكائن مطيعاً وعاصياً في الم يؤمر به ولم ينه عنه (٧٩) وقوله تعالى ان الله له ملك السموات والارض يحيي

ويعيت ومالككم من دون الله من ولي ولا نصير قال ابن جرير هذا تحريض من الله تعالى لعباده المؤمنين في قتال المشركين ومولوك الكفر وانهم يشقوا بنصر الله ممالك السموات والارض ولم يرهو امن أعدائه فانه لا ولي لهم من دون الله ولا نصير لهم سواه وقال ابن ابي حاتم حدثنا علي بن ابي دلامه البغدادي حدثنا عبد الزهاب بن عطاء حدثنا سعيد بن قتادة عن صفوان بن يحيى عن حكيم بن حزام قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه اذ قال لهم هل تسمعون ما أسمع قالوا ما نسمع من شيء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا أسمع أطيع السماء وما تأمر ان تنطق وما في امن موضع شرب الا وعليه ملك ساجد أو قائم وقال كعب الاحبار ما من موضع خمر ابرة من الارض الا وملك موكل به يرفع علم ذلك الى الله وان ملائكة السماء لاكثر من عدد التراب وان حلة العرش ما بين كعب أحدكم الى شفه مبرة ما تدعاهم (التدعاهم الله على النبي

بالشام في الارض المقدسة فهو الآن هناك (ذلك) المذكور من امر يوسف اى قصته وما جرى له مع اخوته وما صار اليه من الملك بعد الرق (من أنباء الغيب) أخبار (نوحية اليك) خبر ثان قال الزجاج ويجوز ان يكون ذلك بمعنى الذي اى الذي من انباء الغيب نوحية اليك والمعنى الاخبار من الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم بان هذا الذي قصه عليه من امر يوسف واخوته من الاخبار التي كانت غائبة عنه فاحياه الله اليه وأعلمه به ولم يكن عنده قبل الوحي شيء من ذلك وفيه تعريض ساطع بكناز قريرش لانهم كانوا مكذبين له صلى الله عليه وآله وسلم بما جاء به بخبره وعنادا وحسدا مع كونهم يعلمون حقيقة الحال ودليل قاطع على صحة نبوته صلى الله عليه وآله وسلم لانه كان أميا مجتالاً يقرأ الكتب ولم يلق العلماء ولم يسافر الى غير بلده الذي نشأ فيه ومع ذلك أتى بهذه القصة الطويلة على أحسن تركيب وأفصح عبارة فعلم ان انبأهم ابوحى من الله سبحانه وتعالى (وما كنت لديهم) أى لدى اخوة يوسف وهو تعليل لكل من الخبرين (اذ أجعوا امرهم) اجماع الامر العزم عليه أى اذ عزموا جميعاً على القائه في الحب (وهم) أى بنو يعقوب في تلك الحالة (يمكرون) يوسف في هذا الفعل الذي فعلوه بدو يغيثونه الغوائل أو يمكرون به يعقوب حين جاءوه بتمسيع مملو بالدم وقالوا أكله الذئب واذالم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لديهم عند ان فعلوا ذلك اتنى عليه بذلك مشاهدة ولم يكن بين قوم لهم علم باحوال الامم البائدة ولا الخالصة ولا الخالصة فأتى عليه بذلك بطريق الرواية عن الغير فلم يبق بعلمه بذلك طريق الاخبار والوحى من الله سبحانه فهذا يستلزم الايمان بما جاء به في الم يؤمن بذلك من عاصره من الكفار قال الله سبحانه ذاكرنا لهذا (وما أكل الناس ولو حرست) على حدايتهم وبالعق في ذلك (بمؤمنين) بالله لتدعيهم على الكفر الذي هو دين آباءهم يقال حرص من شرب يشرب ويحرب وفى لغة ضعيفة مثل حديد حديد والحرص طلب الشيء باجتهاد والاسم الحرص بالكسر وحرص حرصاً من باب تعب لغة اذا رغب ورغبة مذمومة وقال الزجاج معناه ما أكثر الناس بمؤمنين ولو حرست على انتم لديهم لانك لا تهمدى من أحببت ولكن الله يهذى من يشاء قال ابن الانبارى ان قريشاً واليهود سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن قصة يوسف واخوته فذكر حياشراً شافياً وأتى بها على رفق ما عندكم فى التوراة وهو يأمل

والله اجرين والانسار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كذبوا بغير قلب فريق منهم ثم تاب عليهم الله بهم رؤوف رحيم قال شجاع وغير واحد نزاهة الآية في غزوة تبوك وذلك انهم خرجوا اليها في شدة من الامر في سنة مجتهدية وحر شديد وعسر من الزاد والماء قال قتادة خرجوا الى الشام عام تبوك في اهبان الحر على ما علم الله من الجلاء أصابهم فيما اجتهد شديد حتى لقد ذكر لنا ان الرجلين كانا يشتان الحرارة بينهما ما وكن النار بينهما ولزنا التربة بينهم يدها هذا ثم يشرب عليها ثم يمشي هذا ثم يشرب عليها فانتاب الله عليهم وأقبلهم من غزوتهم وقال ابن جرير حدثني يونس بن عبد الأعلى اخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد

ابن أبي هلال عن عتبة بن أبي عتبة عن نافع بن جبير بن مطعم عن عبد الله بن عباس انه قيل لعمر بن الخطاب في شأن العسرة فقال  
عمر بن الخطاب خ رجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك في قبط شديد فقلنا من لا فاصبا فيه عطش حتى نطنا ان رقابنا  
ستنقطع حتى ان الرجل ليخرب بعيره فيعصر فرقه فيشربه ويجعل ما بيني على كعبه فقال أبو بكر الصديق يا رسول الله ان الله  
عز وجل قد عودك في الدعاء خيرا فادع لنا فقال يحب ذلك قال نعم فرغ يديه فلم يرجعهما حتى سالت السماء فاهطلت ثم سكنت  
فلو امانهم ثم ذهبنا نطرق فلم نجدها جاوزت (٨٠) العسرة وقال ابن جرير في قوله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار

الذين اتبعوه في ساعة العسرة أي  
من النفقة والظهور والازداد الماء  
من بعد ما كاد يربخ قلوب فريق  
منهم أي عن الحق ويشك في دين  
الرسول صلى الله عليه وسلم ويرتاب  
لذي نالهم من المشقة والشدة في  
سفرهم وغزوهم ثم تاب عليهم يقول  
ثم رزقهم الانابة الى ربهم  
والرجوع الى الثبات على دينه  
انه بهم رؤوف رحيم (وعلى الثلاثة  
الذين خلفوا حتى اذا ضاقت  
عليهم الارض بما رحبت وضاقت  
عليهم أنفسهم وظنوا ان لا ملجأ  
من الله الا اليه ثم تاب عليهم  
ايوبوا ان الله هو التواب الرحيم  
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا  
مع الصادقين قال الامام أحمد  
حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا  
ابن أخي الزهري محمد بن عبد الله  
عن عمه محمد بن مسلم الزهري  
أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله  
ابن كعب بن مالك أن عبيد الله بن  
كعب بن مالك وكان قائد كعب بن  
بنية حين عمي قال سمعت كعب بن  
مالك يحدث حديثه حين تخلف  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان يكون ذلك سببا لسلامهم نخالفوا ظنه ولم يسلموا فخرن رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم لذلك فعزاه الله بقوله وما أكره الناس الآية (وما تسألهم عليه) أي على القرآن  
وما تطلبه عليهم منه أو على الايمان وحرصك على وقوعه منهم أو على ما تحذوهم به من هذا  
الحديث (من أجر) من مال يعطونك ايا ويجمعونه لك كما يفعله اخبارهم (ان هو)  
أي القرآن أو الحديث الذي حدثهم به (الأذكر للعالمين) كفاية قاطبة لا يختص بهم  
وحدهم وهذا كالتعليل لما قبله لان الوعظ العام ينافي أخذ الاجر من البعض (وكان  
من آية) قال الخليل وسيمويه ان كاتبا أصلها أي دخل عليها كاف التشبيه لكنه انحى  
عن الحرفين المعنى الافرادى وضار بالمجوع باسم واحد بمعنى كم الخبرية التكثيرية  
والا كتر ادخال من في محيزه وهو تمييز عن الكاف لاعتنى أي كافي مثلك رجلا والمعنى كم  
من آية كائنة (في السموات) من كونها منصوبة بغير عمد من ينقلب الكواكب النيرة السيرة  
والثواب (والارض) من جبالها وقفارها وبحارها ونباتها وحيواناتها تدلهم على  
توحيد الله سبحانه وانه الخالق لذلك والرازق له المحي المميت قال الضحالك كم من آية في  
السماء يعنى شمسها وقرها ونجومها وسحابها وفي الارض ما فيها من الخلق والانهار  
والجبال والمدائن والقصور ولكن أكره الناس (يعرون عليها) أي على هذه الآيات غير  
متأملين لها ولا متفكرين فيها ولا ملتفتين الى ما تدل عليه من وجود خالقها وانه المتفرد  
بالاوهية مع كونهم مشاهدين لها وفي مصحف عبد الله يشون عليها والمراد ما يرون فيها من  
آثار الامم الهالكة وغير ذلك من الآثار والعبر (وهم عنها معرضون) وانظروا اليها  
باعيانهم فقد أعرضوا عما هو الثمرة للنظر بالحدة وهي التفكير والاعتبار والاستدلال  
(وما يؤمن) أي ما يصدق (أكرههم) أي أكره الناس (بالله) من كونه الخالق  
الرازق المحي المميت (الاوهم مشركون) بالله يعبدون معه غيره أقول ان ايضاح  
ما تضمنه هذه الآية يتوقف على ايضاح ما ذكره أهل التفاسير المعبرة ويتكسر ذلك في وجوه  
اثني عشر وينضم الى ذلك ما ذكره انا فيكون الوجوه ثلاثة عشر الاول ان أهل الجاهلية  
كانوا يقولون بان الله سبحانه خالقهم ورازقهم ويعبدون غيره من أصنامهم وطواغيتهم  
قال تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض  
ليقولن الله لكنهم كانوا يشبثون له شركاء فيعبدونهم ليقربوهم الى الله كما قالوا ما تعبدونهم

في غزوة تبوك فقال كعب بن مالك لم تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة غزاها قط الا في  
غزاة تبوك غير اني كنت تخلف في غزاة بدر ولم يعاتب أحد تخلف عنها وانما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غير قرين  
حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ولقد شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين توافقنا على الاسلام  
وما أحب ان لي بهم امم يدبرون كانت بدر اذ كرفي الناس منها وأشهر وكان من خبري حين تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم في غزوة تبوك اني لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنه في تلك الغزاة والله ما جعت قبلها را حلتين قط حتى جمعهم

في تلك الغزاة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قلمار يد غزوة يغزوها الاورى بغيرها حتى كانت تلك الغزوة فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في جر شديد واستقبل سفير ابعد او معاو ز واستقبل عدوا كثيرا فدخل المسلمين امرهم ليتأهبوا أهبة عدوهم فاخبرهم وجهه الذي يريد والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير لا يحصى معهم كآب حافظ يريد الديوان قال كعب فقل رجل يرا أن يتغيب الاظن ان ذلك سيخفى عليه ما لم ينزل فيه وحى من الله عز وجل وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزاة حين طابت الثمار والظلال وانا اليها اصغر فجهز اليها رسول الله (٨١) صلى الله عليه وسلم والمؤمنون معه فطفقت أعذو ولكي أتجهز

معه فارجع ولم أقض من جهازي شيئا فاقول لنفسي أيا قادر على ذلك اذا أردت فلم ينزل ذلك يتمادى بي حتى استقر بالناس الجسد فاصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم غاديا والمسلمون معه ولم أقض من جهازي شيئا وقلت أتجهز بعد يوم أو يومين ثم الحق فعدوت بعد ما صالوا لا أتجهز فرجعت ولم أقض من جهازي ثم عدوت فرجعت ولم أقض شيئا فلم ينزل ذلك يتمادى بي حتى أسرعوا وتفارط الغزو فهممت ان ارتحل فالحقهم وليتني اني فعلت ثم لم يقدر ذلك لي فطفقت اذا خرجت في الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزنني اني لا أرى الارجلان مغموصا عليه في النفاق أو رجلا من عذره الله عز وجل ولم يذ كرني رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ قبوله فقال وهو جالس في القوم يتبول ما فعل كعب بن مالك فقال رجل من بني سلمة حبسه يا رسول الله برداه والنظر في عطفه فقال معاذ بن جبل بئس ما قلت والله يا رسول الله ما علمنا عليه الا خيرا فسكت

الا يقربونا الى الله زلنى ومثيل هؤلاء الذين اتخذوا أجبارهم أربابا من دون الله والمعتدون في الاموات بانهم يقديرون على ما لا يقدر عليه الا الله سبحانه كما يفعله كثير من عباد القبور فهذا الاقرار الصادر منهم بان الله عز وجل خالقهم ورازقهم هو يصدق عليه انه ايمان بالمعنى الاعم أى تصديق بالمعنى الاخص أعنى ايمان المؤمنين بهذا الايمان الصادر منهم واقع في حال الشرك فقد آمنوا حال كونهم مشركين والى هذا الوجه ذهب جمهور المفسرين ولكنهم لم يذكروا ما ذكرناه ههنا من تقريره بكونه ايمانا بالمعنى الاعم ولا بد من ذلك حتى يستقيم الكلام ويصدق عليه مسمى الايمان الوجه الثاني ان المراد بالآية المنافقون لانهم كانوا يظهر ايمانهم ويبطنون الشرك فاصحابنا يؤمنون ظاهرا الا وهم مشركون باطنا وروى هذا عن الحسن البصري الوجه الثالث انهم أهل الكتاب يؤمنون بكتابهم ويقتدون علماءهم في الكفر بغيره ويقولون المسيح ابن الله وعزير ابن الله فهم يؤمنون بما أنزل الله على أنبيائهم حال كونهم مشركين الوجه الرابع ان المقصود بذلك ما كان يقع في تلبية العرب من قولهم لبيك لا شريك لك الا شريكنا هو لك فقد كانوا في هذه التلبية يؤمنون بالله وهم مشركون روى نحوه ذلك عن ابن عباس الوجه الخامس ان المراد بهذه الآية المراءون من هذه الامة لان الرأى هو الشرك المشار اليه بقوله صلى الله عليه وآله وسلم الشرك أخفى في أمتي من ديب الفل فالمراد آمنوا بالله حال كونهم مشركين بالرأى وأخرج أحمد في المسند من حديث مجاهد بن يسيد ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك الا صغيرا قالوا وما الشرك الا صغير يا رسول الله قال الرأى يقول الله يوم القيامة اذا جرى الناس باعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم ترأون في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء الوجه السادس ان المراد بالآية من نسبى ربه في الرخاؤد كره عند الشدة ان يروى ذلك عن عطاء وفيه انه لا يصدق على ذلك انه آمن بالله حال كونه مشركا الا ان يجعل حجرا دسيا ان ذكر والدعاء عند الرخاء شرك كالحجازا كما به نسبائه وتر كالدعاء قد عبد الهيا آخر وهو بعد على انه لا يمكن اجتماع الامرين لانه حال الذكر والدعاء غير متصاف بالنسيان وتركه الذي ذكر وقد تقرر ان الحال قيد في عاملها الا ان يعتبر بما كان عليه الشئ فان ذلك أحد العلقات المصححة للتجاوز ويدل عليه قوله تعالى فاذا ركعوا في القلالت دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر اذاهم

(١٠١ فتح البيان خامس) رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كعب بن مالك فلما بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد توجه فافلامن يتبول فحضرني بني وطفقت أتنكر الكذب وأقول بما أخرج من سخطه غدا وأسعين على ذلك بكل ذي رأي من أهلى فلما قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أظلم فادما زاح عنى الباطل وعرفت اني لم أنج منه بشئ أبدا فاجعت صدقه فاصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اذا قدم من سفر يدا بالمسجد فصلى ركعتين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المتخلفون فطنوا بعمدته اليه ويخلفون له وكانوا بضعة وعشرين رجلا فيقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم ويستغفر



لهم ويكل سرارهم الى الله تعالى حتى جئت فلما سمعت عليه تبسم تبسم الغضب ثم قال لي تعال اجئت امشى حتى جلست بين يديه فقال لي ما خلعتك ألم تكن قد اشتريت ظهرا فقات يا رسول الله اني لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت ان أخرج من سخطه بعد ذلك أعطت جدلا ولكني والله لقد علمت ان حدثتك اليوم بحديث كذب ترضى به عني لبوشكس الله ان يسخطك علي ولئن حدثتك بصدق تجد علي فيه اني لا أرجو عقي ذلك من الله عز وجل والله ما كان لي عذر والله ما كنت قط أفرغ ولا أبسر مني حين تخلفت عنك قال فقال رسول الله (٨٢) صلى الله عليه وسلم أما بعد فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك فقم

بشر كون الوجه السابع ان المراد من المسلم من المشركين فانه كان مشركا قبل ايمانه حكم بذلك الحاكم في تفسيره وتقريره انه ما يؤمن أحدهم بالله الا وقد كان مشركا قبل ايمانه والكلام فيه كالكلام في الوجه الذي قبله والجواب الجواب الوجه الثامن ان المراد بالشرك ههنا ما يعرض من الخواطر والاحوال حال الايمان قاله الواسطي كما حكاه عنه البقاعي وفيه ان هذه الخواطر والاحوال ان كانت مما يصدق عليه الشرك الاكبر أو الاصغر فذلك وان كانت خارجة عن ذلك فهو فاسد الوجه التاسع انهم الذين يشبهون الله بخلقه رواه الكشاف عن ابن عباس وتقريره انهم آمنوا بالله حال تشبههم بهما يكون شركا أو يؤل الى الشرك الوجه العاشر هو ما نقوله القدرية من اثبات القدرة للعبد حكاه النسفي في مدارك التنزيل وتقريره انهم آمنوا بالله حال اثباتهم ما هو مختص به لغيره وشركا أو منزل منزلة الشرك الوجه الحادي عشر ما قاله محي الدين بن عربي في تفسيره ان أكثر الناس انما يؤمنون بغير الله ويكفرون بالله دعائفي بعض الاحيان بشر كون الله سبحانه مع ذلك الاله الذي هم مؤمنون به فلا يؤمن أحدهم بالله الا حال كونه مشركا وفيه ان ظاهر النظم القرآني ان الايمان بالله والشرك بغيره مع غيره لا يكون الا بشرك يكدمع غيره وبين المعنيين فرق الوجه الثاني عشر ذكره ابن كثير في تفسيره وهو ان ثمة شركا خفيا لا يشعر به غالب الناس ممن يفعله كما روي عن حذيفة انه دخل على مريض يزوره فرأى في عضده سيرا فقطعه وائرعه ثم قال وما يؤمن أحدكم بالله الا وهم مشركون وفي الحديث الذي رواه الترمذي وحسنه عن ابن عمر رضي الله عنهما عن حلف بغير الله فقد أشرك وأخرج أحمد وأبو داود ومن حديث ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الرقي والتمائم والتولة شرك وفي لفظ لهما الطيرة شرك وما منا الا ولكن الله يذهب به بالتوكل وروي أحمد في المسند عن عدي بن عبد الرحمن قال دخلت على عبد الله بن حكيم وهو مريض فقيل له لو تعلمت فقال أنعم شيئا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تعلق شيئا وكل اليه ورواه النسائي عن أبي هريرة وفي المسند عن عتبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من علق ثيما فقد أشرك وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملا أشرك فيه غيري تركه وشركه روي أحمد وغيره من

وقام الى رجال من بني سلة واتبعوني فقالوا لي والله ما علمناك كنت أذنب ذنبا قبل هذا ولقد عجزت الآن تكون اعتذرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذر به المخلفون فقد كان كافيك من ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك قال فوالله ما زالوا يؤنبوني حتى أردت ان أرجع فأكذب نفسي قال ثم قلت لهم هل لي معي هذا أحد قالوا نعم لقيه مع رجلان قالوا مثل ما قلت وقيل لهم ما مثل ما قيل لك فقلت فمن هذا فالوامرارة بن الربيع العامري وحلال بن أمية الواقفي فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدر إلى فيها أسوة قال فضيت حين ذكرهم مالي فقال ونهي رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه فاجتنبنا الناس وتغير والناس حتى تنكرت لي في نفسي الأرض فما هي بالأرض التي كنت أعرف فلبننا على ذلك خمسين ليلة فاما صاحبنا فاستكانا وقعدا في بيوتهم ما يبكيان وأما أنا فكنفت

أشد القوم وأجلدهم فكنت أشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف بالسواق فلا يبكمني أحدوا أني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في مجلسه بعد الصلاة فسلم وأقول في نفسي أحرل شفيعي بر السلام على أم لا ثم أصلي فربما منه وأسارقه النظر فإذا أقبلت على صلاتي نظر الى فإذا التفت نحوه أعرض عني حتى اذا طال على ذلك من هجر المسلمين مشيت حتى تسورت حائط أبي قتادة وهو ابن عمي وأحب الناس الى فسلمت عليه فوالله ما رد علي السلام فقلت لها يا أبا قتادة أشدك الله هل تعلم أني أحب الله ورسوله قال فكنت قال فعدت له فندته فسكت فعدت له فندته فسكت فقال الله ورسوله أعلم قال ففاضت عينا ويوليت حتى تسورت الجدار

فبينما أنا مشى بسوق المدينة إذا أنا بنبطي من أنباط الشام من قدم بطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدل علي كعب بن مالك قال فطفت الناس يشيرون له إلى حتى جاء فدفعت إلى كتابا من ملك عبدان وكتبت كتابا فاذ فيه أما بعد فقد بلغنا أن صاحبك قد جفاك وإن الله لم يجعلك في داره وإن ولا مضيجة فالحق بنا نواسك قال فقلت حين قرأته وهذا أيضا من البلاء قال فتمت به التنوير فسجرت به حتى إذا مضت أربعمائة ليلة من الخسین إذا برسول رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيني يقول يا مترك رسول الله صلى الله عليه وسلم إن تعترل امرأتك قال فقلت أطلعها أم ماذا أفعل فقال بل اعترلها (٨٣) ولا تقربها قال وأرسل إلى صاحبي بمثل ذلك قال فقلت لا امرأتك في الحسنة في باه لك فكروني

عندهم حتى يقضى الله في هذا الأمر ما يشاء قال جاءت امرأة هلال بن أمية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن هلالا شيخ ضعيف ليس له خادم فهل تذكره إن أخذته قال لا ولكن لا يقربك قالت والله والله ما به من حركة إلى شيء والله والله ما زال يكي من منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا قال فقالت لي بعض أهلي لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأتك فقد أذن لأمراة هلال بن أمية أن تخدمه قال فقلت والله لا استأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أدري ما يقول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استأذنه وأنا رجل شاب قال فلبثنا عشر ليال فأكملنا خمسون ليلة من حين نهى عن كلامه قال ثم صليت صلاة الصبح صباح خسين ليلة على ظهر بيت من بيوتنا فبينما أنا جالس على الحال التي ذكر الله تعالى مناقد ضاقت على نفسي وضافت على الأرض بما رحبت سمعت صرخا أوفى على جبل سلم يقول يا علي صوته أبشريا كعب بن مالك قال

حديث غيره وفي المسند أيضا من ردة الطيرة من حاجة فقد أشرك قالوا يا رسول الله ما كفارة ذلك قال إن يقول أحدكم اللهم لا خير إلا خيرك ولا طير إلا طيرك ولا الله غيرك وأخرج أحمد من حديث أبي موسى قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم فقال يا أيها الناس اتقوا هذا الشرك فإنه أخفى من ديب النمل ثم قالوا له كيف نخفيه وهو أخفى من ديب النمل قال قولوا اللهم نالعو ذك أن نشرك بك شيئا نعلمه ونستغفر لك لما لا نعلمه وقد روى من حديث غيره إذا عرفت ما تضمنته كتب التفسير من الوجوه التي ذكرناها وعرفت تقريرها على الوجه الذي قررناه فاعلم أن هذه الأقوال إنما هي اختلاف في سبب النزول وأما النظم القرآني فهو صالح لجله على كل ما يصدق عليه مسمى الإيمان مع وجود مسمى الشرك والاعتبار بما يفيد هذه اللفظ لا بخصوص السبب كما هو مقرر في مواضعه فيقال مثلا في أهل الشرك أنه ما يؤمن أن شركهم بان الله هو الخالق الرازق الا وهو مشرك بالله بما يعبد من الأصنام ويقال فيمن كان واقعا في شرك من الشرك الخفي وهو من المسلمين أنه ما يؤمن بالله الا وهو مشرك بذلك الشرك الخفي ويقال مثلا في سائر الوجوه بخلافه على التقرير الذي قررناه سابقا وهذا يصلح أن يكون وجهها مستقلا وهو الوجهها وأرجحها فإيا حسب وإن لم يذكره أحد من المفسرين فإنا قيل من أنه يشك وجود اتصافهم بالإيمان في حال تلبسهم بالشرك استشكل واقع موقعه وسؤال حال محله وجوابه قد ظهر مما سبق فإنه يقال مثلا أن أهل الجاهلية كان إيمانهم بالمجامع للشرك هو مجرد الإقرار بأن الله هو الخالق الرازق وهو لا ينافي ما هم عليه من الشرك وكذلك يقال أن أهل الإسلام كان شرك من وقع منهم في شيء من الشرك الخفي الأصغر غير مناف لوجود الإيمان منهم لأن الشرك الأصغر لا يخرج به فاعلم عن مسمى الإيمان ولهذا كانت كفارته أن يتعوذ بالله من أن يشرك وإن يقول في الطيرة اللهم لا طير إلا طيرك ولا الله غيرك فقد صح به هذا أنه اجتمع الإيمان الحقيقي والشرك الخفي في بعض المؤمنين واجتمع الإيمان بالمعنى الأعم والشرك الحقيقي في أهل الجاهلية وكذا يقال في أهل الكتاب أنه اجتمع فيهم الإيمان بما أنزل الله على أنبيائهم والاشراك يجعل بعض المخلوقين أبناء الله عز وجل وهكذا في بقية الوجوه (أفلمن وأن تأنيبهم غاشية من عذاب الله) الإستهزام للأنكار والغاشية ما يغشاهاهم ويغمرهم من العذاب كقوله يوم يغشاهاهم

نخررت ساجدا وعرفت أن قد جاء الفرج من الله عز وجل بالتوبة علينا فاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى القبر فذهب الناس يشيروننا وذهب قبل صاحبي بمشرون وركض إلى رجل فرسا وسعى ساع من أسلم وأوفى على الجبل فكان الصوت أسرع من الفرس فلما جافني الذي سمعت صوته يبشرني نزعته لثوبي فكسوتهم ما ياه يبشارته له والله ما أملك يومئذ غيرهما واستعرت ثوبين قلبت ما وانا طليت أو ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلقاني الناس فوجافوا جباهي ثوبي بتوبة الله يقولون لي من توبة الله عليك حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في المسجد والناس حوله فقام إلى طلحة

ابن عبد الله يهرول حتى صاحني وهناني والله ما قام الى رجل من المهاجرين غير قال فكان كعب لا ينساها الطلحة قال كعب  
فلما سمعت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو يبرق وجهه من السرور بأشهر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك قال قلت  
أمن عندك يا رسول الله أم من عند الله قال لا بل من عند الله قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سرت استنار وجهه حتى كأنه  
قطعة قرص يعرف ذلك منه فلما جلست بين يديه قلت يا رسول الله ان من توبني ان أتخلع من مالي صدقة الى الله وإلى رسوله قال أمسك  
عليك بعض مالك فهو خير لك قال فقلت فاني (٨٤) أمسك منهم حتى الذي يخبر وقلت يا رسول الله انما يخافني الله بالصدق وان

العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم وقيل هي الساعة وقيل الصواعق والقوارع  
وقيل وقبعة تغشاهم قاله قتادة وقيل نعمة تشملهم ولا مانع من الخلق على العموم (أو تأتهم  
الساعة بغتة) أي فجأة من غير سابقة علامة والنصب على الحال قال المبرد جاء عن  
العرب حال بعد نكرة وهو قولهم وقع أمر بغتة يقال بغتهم الامر بغتة اذا فاجأهم  
(وهم لا يستعرون) باتيانهم اقبل تهيج الصيحة بالناس وهم في أسواقهم غير مستعدين لها  
(قل) يا محمد للمشركون (هذه) الدعوة التي أدعو اليها والطريقة التي أنا عليها  
(سبيلي) طريقى وسبقتى وفسر ذلك بقوله (ادعوا الى الله على بصيرة) أي على حجة  
واضحة والبصيرة المعرفة التي يتميز الحق من الباطل (أنا ومن اتبعني) أي ويدعو  
أنهم من اتبعني واهتدى بهم يدي قال القراء والمعنى ومن اتبعني يدعوا الى الله كما أدعوا في  
هذا دليل على ان كل متبع لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى عليه ان يقتدي به  
في الدعاء الى الله أي الدعاء الى الايمان به وتوحيده والعمل بما شرعه لعباده قال ابن  
الانباري ويجوز ان يتم الكلام عند قوله ادعوا الى الله ثم ابتدأ فقال على بصيرة أنا ومن  
اتبعني قال قتادة على بصيرة أي على هدى (و) أسبح (سبحان الله) أي وأترنم تزييناً له عما  
لا يليق بجلاله من جميع النقائص والشركا والاضداد والانداد (وما أنا من المشركين)  
بالله الذين يتخذون من دونه أندادا (وما أرسلنا من قبلك) هذا رد على من قال لولا أنزل  
عليه ملك أي لم ينبعث من الانبياء الى من قبلهم (الارجالا) لا ملائكة أي ليسوا من أهل  
السماء كما قلتم قاله ابن عباس فكيف يشكرون ارسالنا اياك وتدل الآية على ان الله سبحانه  
لم يبعث نبيا من السماء ولا من الجن وهذا رد على من قال ان في النساء أربع نبيات جواهر  
وأسسية وام موسى ومريم وقد كان بعثة الانبياء من الرجال دون النساء أمر معروف فاعند  
العرب حتى قال قيس بن عاصم في سجاح المتنبئة

أضحت نيتنا اثني فطيف بها \* وأصبحت أنبياء الله ذكرا

فلعنسة الله والاقوام كلهم \* على سجاح ومن باليوم اغرانا

(فوحى اليهم) كانوا حيا في وقتهم بالياء مبني للمفعول (من أهل القرى) أي المدائن  
والامصار دون أهل البادية لغلبة الجفاء والقسوة على البدو ولكون أهل الامصار أتم  
عقلا وأكمل حليما وأحسن علما وأجل فضلا قال قتادة ما نعلم ان الله أرسل رسولا قط

من توبني ان لا أحدث الا صدقا  
ما بقيت قال فوالله ما أعلم أحدا  
من المسلمين أبلاه الله من الصدق  
في الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم أحسن مما  
أبلاني الله تعالى والله ما تعدت  
كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم الى يومى هذا  
وانى لأرجو ان يحفظني الله عز  
وجل فيما بقى قال وأنزل الله تعالى  
لقد تاب الله على النبي والمهاجرين  
والانصار الذين اتبعوه في ساعة  
العسرة من بعدما كاد يزيغ قلوب  
فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم  
رؤوف رحيم وعلى الثلاثة الذين  
خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم  
الارض بما رحبت وضاقت عليهم  
أنفُسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله  
الا اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله  
هو التواب الرحيم بأبيها الذين  
آمنوا اتقوا الله وكونوا مع  
الصادقين الى آخر الآيات قال  
كعب فوالله ما أنعم الله على من  
نعمة قط بعد أن هداني للإسلام  
أعظم في نفسي من صدق رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يومئذ

ان لا أكون كذبتة فاهلك كما هلك الذين كذبوه فان الله تعالى قال للذين كذبوه حين أنزل لحي شر ما قال لا خد فقال الله الامن  
تعالى سبحانه والله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فاعرضوا عنهم انهم رجس وما وأهم جهنم جزاء كما كانوا يكسبون يخلفون  
لكم لترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين قال وكأينما الثلاثة الذين خلفنا عن أمر أولئك الذين قبل منهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خلفوا فباعيهم واستغفر لهم وأرجأ رسول الله أمرنا حتى قضى الله فيه فلذلك قال الله عز وجل  
وعلى الثلاثة الذين خلفوا وليس تخلفهم ايانا وارجاؤه أمرنا الذي ذكر بما خلفنا بخلافنا عن الغزو وانما هو عن خلافه واعتذر

اليه فقبل منه هذا حديث صحيح ثابت متفق على صحته رواه صاحب الصحيح البخاري ومسلم من حديث الزهري نحوه فقد تضمن هذا الحديث تفسير هذه الآية الكريمة باحسن الوجوه وأبسطها وكذا روى عن غيره واحد من السلف في تفسيرها كما رواه الأعمش عن أبي سفيان عن جابر بن عبد الله في قوله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال هم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرة بن ربيعة وكلاهم من الأنصار وكذا قال مجاهد والضحاك وقتادة والسدي وغير واحد وكلامهم قال مرة بن ربيعة وفي رواية عن سعيد ابن جبير ربيع بن مرارة وقال الحسن البصري ربيع بن مرارة و (٨٥) مرار بن ربيع وفي رواية عن الضحاك مرة بن

الربيع كما وقع في الصحيحين وهو الصواب وقوله فيه وارجلين شهدا بدرا قيل انه خطأ من الزهري فانه لا يعرف شهود واحد من هؤلاء الثلاثة بدرا والله أعلم ولما ذكر تعالى ما فرج به عن هؤلاء الثلاثة من الضيق والكرب من هجر المسلمين أياهم نحو ما من خسين ليلة أيامها وضاعت عليهم أنفسهم وضاعت عليهم الأرض بما رحبت أي مع سعة فسدت عليهم المسالك والمذاهب فلا يهتدون ما يصنعون فصبروا لأمر الله واستكانوا لأمر الله وثبتوا حتى فرج الله عنهم بسبب صدقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في تخلفهم وأنه كان عن غير عذر فعوقبوا على ذلك هذه المدة ثم تاب الله عليهم فكان عاقبة صدقهم خيرا لهم وتوبة عليهم ولهذا قال يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين أي اصدقوا والزمو الصدق تكمّلوا من أهله وتجنّبوا من المهالك ويجعل لكم فرجا من أموركم ومخرجا وقد قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية

الامن أهل القرى لانهم كانوا أعلم وأحلم من أهل المعمور وقال الحسن لم يبعث نبي من بدو ولا من الجن ولا من النساء (أفلم يسروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) أفلم يسروا هؤلاء المشركون لنسوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فينظروا إلى مصارع الأمم الماضية فيعتبروا بهم وما حل بهم من عذاب الله حتى ينزعوا عما هم فيه من التكذيب قال الحسن أي كيف عذب الله قوم نوح وقوم لوط وقوم صالح والأمم التي عذبها (ولدار) الساعة (لا آخرة) أو الحالة الآخرة أو الحياة الآخرة على حذف الموصوف وقال الفراء إن الدار هي الآخرة وأضيف الشيء إلى نفسه لاختلاف اللفظ كيوم الجمعة وصلاة الأولى ومسجد الجامع والكلام في ذلك مبين في كتب الأعراب والمراد بهذه الدار الجنة وقرئ للدار الآخرة (خير) من دار الدنيا (لأنهم اتقوا) أفلا تعقلون على الخطاب وقرئ بالتحسية أي يتفكرون ويعتبرون بهم فيؤمنوا (حتى) غاية لحذف دل عليه الكلام وتقديره وما أرسلنا من قبلك إلا رجلا لا نعجل أهمهم الذين لم يؤمنوا بما جاؤا به بالعقوبة حتى (إذا استأسر الرسل) عن النصر بعقوبة قومهم أو حتى إذا استأسروا من إيمان قومهم لانهم ما كذبوا في الكفر وقدره القرطبي الأرجال ثم لعاقب أممتهم حتى إذا وقدره ابن الجوزي الأرجال فدعوا قومهم فكذبوهم وطال دعاؤهم وتكذب قومهم حتى إذا وقدره الزمخشري الأرجال افتراخي نصرهم حتى وأحسنها ما قدمته وقال الواحدى حتى هنا من حروف الابتداء بتأنف بعدها (وظنوا) أنهم قد كذبوا قرأ جماعة من الصحابة وتابعيهم والكسائي والقراء بالتخفيف مبنيا لله فعول أي ظن القوم أن الرسل قد كذبوهم فيما أخبروا به من العذاب ولم يصدقوا وقيل المعنى ظن القوم أن الرسل قد كذبوا فيما ادعوا من النصر وقيل المعنى وظن الرسل أنهم أقدم كذبهم أنفسهم حين حدثهم بأنهم ينصرون عليهم أو كذبهم رجاءوهم النصر وقرأ الباقر كذبوا بالتشديد والمعنى عليها واضح أي ظن الرسل بأن قومهم قد كذبوهم فيما وعدوهم به من العذاب ويجوز في هذا أن يكون فاعل ظن القوم المرسل اليهم على معنى أنهم ظنوا أن الرسل قد كذبوا فيما جاؤا به من الوعد والوعيد وقرأ مجاهد وجميد قد كذبوا بالتخفيف معروفا على معنى وظن قوم الرسل أن الرسل قد كذبوا وقد قيل إن الظن في هذه الآية بمعنى اليقين لأن الرسل قد تيقنوا أن قومهم كذبوهم وليس ذلك مجرد ظن منهم

حدثنا الأعمش عن شقيق عن عبد الله هو ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فوعا عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البروان البر يهدي إلى الجنة ولا يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا وإياكم والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور والفجور يهدي إلى النار ولا يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا أخرجاه في الصحيحين وقال شعبه عن عمرو بن مرة سمع أبا عبيدة يحدث عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أنه قال الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل أقرأوا ان شئتم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين هكذا قرأها ثم قال فهل تجدون

لا حذفه رخصة وعن عبد الله بن عمر في قوله اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال مع محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقال الضحالة  
مع أي بكر وعمر وأصحابهم ما قال الحسن البصري أن أردت أن تكون مع الصادقين فعليك بالزهد في الدنيا والكف عن أهل الملا  
(ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا  
نصب ولا محنة في سبيل الله ولا يطمئنون موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر  
المتقين) يعاتب تبارك وتعالى المتخلفين عن (٨٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك من أهل المدينة ومن حولها

والذي ينبغي أن يفسر الظن باليقين في مثل هذه الصورة و يفسر بمعناه الأصلي فيما يحصل  
فيه مجرد ظن فقط من الصور السابقة وقد أطل الخازن والخفاجي في بيان معنى هذه  
الآية بما ليس في ذكره كثير فائدة وفيما ذكرناه منقوع وبلاغ (جاءهم نصرنا) أي جاء الرسل  
أنصر الله سبحانه فجاءه أو جاء قوم الرسل الذين كذبوههم نصر الله رسله بإقاع العذاب على  
المكذبين وأخرج البخاري وغيره من طريق عروة أنه سأل عائشة عن قول الله سبحانه حتى  
إذا استأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال قالت أ كذبوا أم كذبوا يعني هل هذه الكلمة  
مخففة أم مشددة فقالت بل كذبوا تعني بالآية شديدة قلت والله لقد استيقنوا أن قومهم  
كذبوهم فما هو بالظن قالت أجل امرئ لقد استيقنوا بذلك فقالت لعلها وظنوا أنهم قد  
كذبوا مخففة قالت معاذ الله لم تكن الرسل لتظن ذلك برهم أوقات فها هذه الآية قالت هم  
اتباع الرسل الذين آمنوا بهم وصدقوهم وطال عليهم البلاء واستأخر عنهم النصر حتى إذا  
استأس الرسل من كذبهم من قومهم وظنت الرسل أن أتباعهم قد كذبوهم جاءهم نصر  
الله عند ذلك وقال ابن عباس كذبوا مخففة يقول أخلفوا وكانوا بشرا حتى يقول الرسول  
والذين آمنوا معه متى نصر الله قال عروة عن عائشة أنها خالفت ذلك وأبته وقالت والله  
ما وعد الله رسوله من شيء إلا علم أنه سيكون قبل أن يموت ولكنه لم ير البلاء بالرسل حتى  
ظنوا أن من معهم من المؤمنين قد كذبوهم وكانت تقرأها من ثقله وعن عائشة أن النبي صلى  
الله عليه وآله وسلم قرأ وظنوا أنهم قد كذبوا مخففة أخرجه ابن مردويه من طريق  
عكرمة وعن ابن عباس أيضا أنه كان يقرأ قد كذبوا مخففة وقال يس الرسل من قومهم أن  
يستجيروا لهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوهم بما جاؤهم به جاءهم نصرنا أي الرسل وما  
قرأ ابن مسعود قال استأس الرسل من إيمان قومهم أن يؤمنوا بهم وظن قومهم حين ابتلاء  
النصر أنهم قد كذبوا وقال حفص عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سورة يوسف  
أنهم قد كذبوا مخففة والسلف في هذا كلام يرجع إلى ما ذكرناه من الخلاف عن الصحابة  
(فنجي من نشاء) من عبادة عند نزول العذاب بالكافرين والذين نجاهم الله هم الرسل ومن  
آمن معهم وهالك المكذبون (ولا يرد بأسنا) أي عذابنا عند نزوله (عن القوم المنجيين)  
المشركين قال ابن عباس وذلك أن الله بعث الرسل يدعوهم فآخبروهم أن من أطاع  
الله ونجا ومن أعرض عذب وغوى وفيه بيان من يشاء الله نجاته من العذاب وهم من

من أحياء العرب ورغبتهم بأنفسهم  
عن مواساة فيما حصل له من  
المشقة فانهم نصوا أنفسهم من  
الاجز لا منهم لا يصيبهم ظمأ وهو  
العطش ولا نصب وهو التعب ولا  
محنة وهي الجماعة ولا يطمئنون  
موطئا يغيظ الكفار أي ينزلون  
منزلا يرهب عدوهم ولا ينالون منه  
ظفرا أو غلبة عليه إلا كتب لهم  
بهذه الأعمال التي ليست داخلية  
تحت قدرهم واعدا هي ناشئة عن  
أفعالهم أعمالا صالحة وثوابا جزيل  
إن الله لا يضيع أجر المحسنين  
كقوله أنا لنضيع أجر من أحسن  
علا (ولا ينفقون نفقة صغيرة  
ولا كبيرة ولا يقطعون واديا إلا  
كتب لهم ليجزىهم الله أحسن  
ما كانوا يعملون) يقول تعالى  
ولا ينفق هؤلاء الغزاة في سبيل  
الله نفقة صغيرة ولا كبيرة أي  
قليل ولا كثيرا ولا يقطعون واديا  
أي في السير إلى الأعداء إلا كتب  
لهم ولم يقل هم لأنه لا يشك في هذه أفعال  
صادرة عنهم ولهذا قال ليجزىهم  
الله أحسن ما كانوا يعملون وقد  
حصل لأمير المؤمنين عثمان بن

عقان رضي الله عنه من هذه الآية الكريمة حظ وافر ونصيب عظيم وذلك أنه أنفق في هذه الغزوة النفقات الجارية عدا  
والأموال الجزيلة كما قال عبد الله ابن الامام أحمد حدثنا أبو موسى الغنوي حدثنا عبد السميد بن عبد الوارث حدثني سليمان بن المغيرة  
حدثني الوليد بن أبي هشام عن فرقد بن أبي طلحة عن عبد الرحمن بن حباب السلمي قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فحث  
على جيش العسرة فقال عثمان بن عفان رضي الله عنه على مائة بعير بإحلاسها وأقتابها قال ثم حث فقال عثمان على مائة بعير  
أخرى بإحلاسها وأقتابها قال ثم نزل مرقة من المنبر ثم حث فقال عثمان بن عفان على مائة أخرى بإحلاسها وأقتابها قال فرأى

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بيده هكذا يحركها فخرج عبد الصمد بن عبد الله بن القاسم عن كثير مولى عبد الرحمن بن سمرة عن  
أيضا حدثنا هرون بن معروف حدثنا عبد الله بن شوذب عن عبد الله بن القاسم عن كثير مولى عبد الرحمن بن سمرة عن  
عبد الرحمن بن سمرة قال جاء عثمان رضي الله عنه إلى النبي صلى الله عليه وسلم بالف دينار في ثوبه حتى جهز النبي صلى الله عليه وسلم  
جيش العسرة قال فصحبني في حجر النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقلب بيده ويقول ما ضرب ابن عفان ماعل بعد  
اليوم يرد داهم أرا وقال قتادة في قوله تعالى ولا يقطعون واديا إلا كتب لهم (٨٧) الآية ما زاد أقوم في سبيل الله بعد ما من أهلهم

الازدادوا قريبا من الله (وما كان

المؤمنون لنفروا كافة فلولوا نفر

من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا

في الدين ولينذروا قومهم إذا

رجعوا إليهم لعلمهم يخدرون) هذا

بيان من الله تعالى لما أراد من

تفسير الأحياء مع الرسول صلى

الله عليه وسلم في غزوة تبوك فإنه

قد ذهب طائفة من السلف إلى

أنه كان يجب التنفير على كل مسلم

إذا خرج رسول الله صلى الله عليه

وسلم ولهذا قال تعالى انفروا

خفافا وثقالا وقال ما كان لاهل

المدينة ومن حولهم من الأعراب

الآية قال فتسخ ذلك بهذه الآية

وقد يقال إن هذا بيان لمراده تعالى

من تنفير الأحياء كلها وشرذمة من

كل قبيلة أن لم يخرجوا كلهم ليتفقهوا

الخارجون مع الرسول بما ينزل

من الوحي عليه وينذروا قومهم

إذا رجعوا إليهم بما كان من أمر

العدو فيجتمع لهم الأمران في

هذا التنفير المعين وبعده صلى الله

عليه وسلم تكون الطائفة النافرة

من الحى أمة لتفقه وأما للجهاد فإنه

فرض كفاية على الأحياء وقال علي

عدا هؤلاء الجرمين (لقد كان في قصصهم) أى قصص الرسل ومن بعثوا إليهم من  
الأمم أو في قصص يوسف وأخوته وأبيه قاله مجاهد (عبرة) هى الفكرة والبصيرة  
المخلصة من الجهل والخيرة وقيل هى نوع من الاعتبار وهى العبور من الطرف المعلوم إلى  
الطرف المجهول (لاولى الألباب) هم ذوو العقول السليمة الذين يعتبرون بعبقروهم  
فيدرون ما فيه مصالح دينهم وأما كان هذا القصص عبرة لما اشتمل عليه من الأخبارات  
المطابقة للواقع مع بعد المدة بين النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبين الرسل الذين قص  
حديثهم ومنهم يوسف وأخوته وأبوه مع كونه لم يطلع على أخبارهم ولا اتصل بأخبارهم  
وعبرة الكرخى وجه الاعتبار بقصصهم أنه قال في أول السورة نحن نقص عليك أحسن  
القصص ثم قال ههنا لقد كان في قصصهم عبرة لأولى الألباب وذلك تنبيه على أن حسن هذه  
القصة إنما هو لأجل حصول العبرة منها ومعرفة الحكمة والقدر (ما كان) هذا  
المقصود الذى يدل عليه ذكر القصص أو القرآن المشتمل على ذلك المتقدم ذكره في قوله  
إننا أنزلناه قرآنا عربيا (حديثنا يقتضى) قال قتادة القرية الكذب (ولكن تصديق الذى بين  
يديه) من الكتب المنزلة كالتوراة والإنجيل والزبور وقيل هو تصديق ذلك كله ويشهد  
عليه أن جميعه حق من عند الله (وتفصيل كل شئ) من الشرائع الجملة المحتاجة إلى  
تفصيلها لأن الله سبحانه لم يفرط في الكتاب من شئ من الأحكام والحدود والقصص  
والمواعظ والأمثال وغير ذلك وقيل تفصيل كل شئ من قصة يوسف مع أخوته وأبيه وقيل  
وليس المراد به ما يقتضيه من العموم بل المراد به الأصول والقوانين وما يؤل إليها قال قتادة  
فصل الله بين حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته وقيل ما من شئ من أمر ديني الأول  
مستند في القرآن بواسطة أو غير واسطة (وهدى) في الدنيا يهتدى به كل من أراد  
هداياته (ورحمة) في الآخرة يرحم الله بها عباده العاممين بما فيه بشرط الإيمان  
الصحيح ولهذا قال (لقوم يؤمنون) أى يصدقون به وبما تضمنه من الإيمان بالله  
وملائكته وكتبه ورسله وشرائعه وقدره وأما من عداهم فلا ينتفع به ولا يهتدى بما اشتمل  
عليه من الهدى فلا يستحق ما يستحقونه

\*(سورة الرعد وهى ثلاث وقيل أربع وأخس أوست وأربعون آية)\*

ابن أبى طلحة عن ابن عباس في الآية وما كان المؤمنون لينفروا كافة يقول ما كان المؤمنون لينفروا جميعا ويتركوا النبي صلى الله  
عليه وسلم وحده فلولوا نفر من كل فرقة منهم طائفة يعنى عصابة يعنى السرايا ولا يسيروا إلا بأذنه فإذا رجعت السرايا وقد أنزل بعدهم قرآنا  
تعليمه القاعدون مع النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا إن الله قد أنزل على نبيكم قرآنا وقد تعلمناه فكث السرايا يتعلمون ما أنزل الله على  
نبيهم بعدهم ويعتبر سرايا أخرى فذلك قوله ليتفقهوا في الدين يقول ليتعلموا ما أنزل الله على نبيهم وليعلموا السرايا إذا رجعت إليهم  
لعلمهم يخدرون وقال مجاهد نزلت هذه الآية في أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خرجوا في البوادي فأصابوا من الناس



المعروف ومن الخصب ما ينتفعون به ردعوا من وجدوا من الناس الى الهدى فقال الناس لهم ما نراكم الا وقد تركتم افعالكم  
وجنة ونافو جدوا في انفسهم من ذلك فخرجوا واثابوا من البادية حتى دخلوا على النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله عز وجل فلولا  
انهم من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم ان هم الله ان يغفروا  
اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون وقال قتادة في الآية هذا اذا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الجيوش امرهم الله ان يغفروا  
بنبيه صلى الله عليه وسلم وقيم طائفة مع (٨٨) رسول الله تفقه في الدين وتنتلق طائفة تدعوا قومها وتحذروهم وقائع الله فيمن

خلافهم وقال الضحاك كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
عزب نفسه لم يحل لاحد من المسلمين  
ان يتخاف عنه الا اهل الاعذار  
وكان اذا اقام وأسرى السرايا لم يحل  
لهم ان ينطلقوا الا بانه وكان  
الرجل اذا اسرى قتل بعده قرآن  
وتلاوه نبي الله صلى الله عليه وسلم على  
أصحابه القاعدين معه فاذا رجعت  
السرية قال لهم الذين اقاموا مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
الله أنزل بعدكم على نبيه قرآنا  
فيفرئهم ويفقهونهم في الدين  
وهو قوله وما كان المؤمنون  
لينفروا كافة يقول اذا اقام رسول  
الله فلولا نفر من كل فرقة منهم  
طائفة يعني بذلك انه لا ينبغي  
للمسلمين ان ينفروا جميعا ونبي الله  
صلى الله عليه وسلم قاعد ولكن  
اذا قعد نبي الله فسرت السرايا وقعد  
معه عظم الناس وقال علي بن أبي  
طلحة أيضا عن ابن عباس في الآية  
قوله وما كان المؤمنون لينفروا  
كافة انها ليست في الجهاد ولكن  
لما دعا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على مضر بالسنين أجذبت

وقد وقع الخلاف هل هي مكة أو مدية ومن ذهب الى الاول سعيد بن جبير والحسن  
وعكرمة وعطاء وجابر وابن زيد والي الثاني ابن الزبير والكلبي ومقاتل والقول الثالث انها  
مدية الا آيتين فانهم ما نزلنا بمكة وهما قوله تعالى ولوان قرأنا سيرت به الجبال وقيل قوله  
ولا يزال الذين كفروا فاصبهم بما صنعوا فافارعة وقيل هو الذي ير يكمل البرق الى قوله له دعوة  
الحق وعن جابر بن زيد كان يحب اذا حضر الميت ان يقرأ عنده سورة الرعد فان ذلك  
يخفف عن الميت وانه أهون لقبضه وأيسر لشأنه

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(المز) قد تقدم الكلام في الحروف الواقعة في أوائل السور بما يغني عن الاعادة قال ابن  
عباس المعنى انا الله أرى وقال مجاهد فواتح يفتح بها كلامه والحق ان الله تعالى أعلم  
بمراده وهو اسم السورة والتقدير هذه السورة اسمها هذا (تلك) أى آيات هذه السورة  
وقيل اشارة الى ما قص عليه من أنباء الرسل وقيل الى آيات القرآن وعليه جرى التخصيص  
وجه سور المفسرين (آيات الكتاب) والمراد بالكتاب السورة أى تلك آيات السورة  
الكاملة العجيسة الشأن والاضافة بمعنى من وقال مجاهد الكتاب التوراة والانجيل  
(والذي أنزل اليك من ربك) المراد به القرآن كله قاله قتادة وغيره أى هو (الحق) البالغ  
في انصافه بهذه الصفة لاشك فيه (ولكن أكثر الناس) يعنى مشركى مكة (لا يؤمنون)  
بهذا الحق الذي أنزل الله اليك قال الزجاج لما ذكر انهم لا يؤمنون ذكر الدليل الذي  
يوجب التصديق بالخالق فقال (الله الذي رفع السموات بغير عمد) العمدة الاساطين  
والدعائم جمع عماد أى على غير قياس والقياس ان يجمع على عمد بضم العين والميم وقيل  
ان عمد اجمع عماد فى المعنى أى انه اسم جمع لاجمع صناعى وهو صادق بان لا عمد أصلا  
وبهذا هو أصح القولين أى قائمات بغير عمد تعبد عليها وقيل لها عمد ولكن لا تراها وهذا  
قول مجاهد وعكرمة قال الزجاج العمدة قدرته التى يسكن بها السموات وهى غير مرئية لنا  
وقرى عمد على انه جمع عمود بعمده أى يسند اليه وجله (ترونها) مستأنفة استشهداد  
على رؤيتهم لها كذلك وقيل هى صفة لعمد وهو أقرب منه كورؤيحه الزخشيى وقيل فى  
الكلام تقديم وتأخير والتقدير رفع السموات ترونها بغير عمد ولا ملجئ الى مثل هذا

بلادهم وكانت القبيلة منهم قبل بأسرها حتى يحلوا بالدينة من الجهد ويعتالوا بالاسلام وهم كاذبون التكلف  
فضيقوا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجهدوهم فأنزل الله يخبر رسوله انهم ليسوا مؤمنين فرددهم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الى عشائرتهم وحذرهم ان يفعلوا فعلهم فذلك قوله ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون وقال العوفي عن ابن  
عباس فى هذه الآية كان يطلق من كل حى من العرب عضلة فبأنزل النبي صلى الله عليه وسلم فيسألونه عن ايدى من أمر دينهم  
ويثقهون فى دينهم ويقولون للنبي صلى الله عليه وسلم ما تأمرنا ان نفعله وأخبرنا بما تأمر به عشائرتنا اذا قدمنا عليهم قال فيأمرهم

نبي الله صلى الله عليه وسلم بطاعته وطاعة رسوله ويعتبرهم الى قومهم بالصلاة والزكاة وكانوا اذا اتوا قومهم قالوا ان من اسلم فهو منا  
 وانه يذرونهم حتى ان الرجل ليفارق آباءه وأمه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يخبرهم وينذرهم قومهم فاذا رجعوا اليهم يدعونهم  
 الى الاسلام وينذرونهم النار ويشرحونهم بالجنة وقال عكرمة لما نزلت هذه الآية لا تنفروا بعد بكم عذاباً لئلا يماؤما كان لاهل  
 المدينة الآية قال المنافقون هلاك أصحاب البدو الذين تخلفوا عن محمد ولم ينفروا معه وقد كان ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه  
 وسلم خرجوا الى البدو الى قومهم يفقهونهم فانزل الله عز وجل وما كان المؤمنون (٨٩) لينفروا كافة الآية ونزلت والذين

يحتاجون في الله من بعد ما استجاب  
 له حجهم داحضة عند ربهم وعليهم  
 غضب ولهم عذاب شديد وقال  
 الحسن البصري في الآية استفتته  
 الذين خرجوا بغيرهم الله من  
 الظهور على المشركين والنصرة  
 وينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم  
 (يا أيها الذين آمنوا فأتوا الذين  
 ياتونكم من الكفار وليجدوا فيكم

غلظة واعلموا ان الله مع المتقين)  
 أمر الله تعالى المؤمنين ان يقاتلوا  
 الكفار أولاً فأتوا الأقرب فالأقرب  
 الى حوزة الاسلام ولهذا بدأ رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم بقتال  
 المشركين في جزيرة العرب فلما فرغ  
 منهم وفتح الله عليه مكة والمدينة  
 والطائف واليمن واليمامة وهجر  
 وخيبر وحضر موت وغير ذلك من  
 أقاليم جزيرة العرب ودخل  
 الناس من سائر أحياء العرب في  
 دين الله أفواجا شرع في قتال أهل  
 الكتاب فتجهز لغزو الروم الذين هم  
 أقرب الناس الى جزيرة العرب  
 وأرلى الناس بالدعوة الى الاسلام  
 لانهم أهل كتاب فبلغ تبولاً فرجع  
 لاجل جهد الناس وجذب البلاد

التكاف قال ابن عباس وما يدرىك لعلها بعد لا ترونها وقال يقول لها عدوا كن  
 لا ترونها يعني الاعباد قال اياس بن معاوية السماء قسبية على الارض مثل القبة وبه قال  
 الحسن وقتادة وجهور المفسرين وعن ابن عباس قال السماء على أربعة أملاك كل زاوية  
 موكل بها ملك قال السمين في هذا الكلام وجهان أحدهما انتفاء العمدة والرؤية جميعاً  
 أى لا عمدة للرؤية يعنى لا عمدة لها فلا ترى واليه ذهب الجمهور والثاني ان لها عمدة ولكن  
 غير مرئية (ثم) هنا مجرد العطف لا للتبني لان الاستواء عليه غير مرتب على رفع  
 السموات (استوى على العرش) استواء يليق به هذا مذهب السلف وقال المعتزلة  
 استولى عليه بالحفظ والتدبير واستوى أمره وأقبل على خلق العرش وقدم الكلام  
 على هذا مستوفى والحق ان الاستواء على العرش صفة لله سبحانه بلا كيف كما هو مقرر في  
 موضعه من علم الكلام (وسخر الشمس والقمر) أى ذللهما لما يريد من منافع  
 الخلق ومصالح العباد فالحركة المستمرة على حد من السرعة تنفع في حدوث الكائنات  
 وبقائها (كل) من الشمس والقمر (يجرى لاجل مسمى) أى الى وقت معلوم معين  
 وهو فناء الدنيا وزوالها وقيام الساعة التي تتكور عندها الشمس وينخسف القمر  
 وتتكدر النجوم وتنتثر وقيل المراد بالاجل المسمى درجاتهما ومنازلهما التي ينتهيان اليها  
 لا يجاوزانها وهي سنة للشمس وشهر للقمر لا يختلف جرى واحد منهما ما قبل وهذا هو  
 الحق في تفسير الآية (يدبر الامر) أى أمر العالم العلوي والسفلي يعنى يقضيه ويضيه  
 وحده قاله مجاهد والمعنى يصرفه على ما يريد وهو أمر ملكوته وربوبيته يدبره على أكمل  
 الاحوال وأتم الافعال لا يشغله شأن عن شأن وقيل يدبر الامر بالايجاد والاعداد  
 والاحياء والامانة ولا وجه للتخصيص بشئ دون شئ فان اللفظ أوسع من ذلك قال  
 الكرخي وحمل التدبير على العموم أولاً من جملة على نوع من أحوال العالم كما جرى عليه  
 جمع من المفسرين وهذا التدبير والافاناد والامضاء هو من فوق العرش وهو ظاهر نظم  
 القرآن الكريم (يفصل) أى يبين (الآيات) الدالة على كمال قدرته وربوبيته  
 ومنها ما تقدم من رفع السماء بغير عمد وتسخير الشمس والقمر وجرهما لاجل مسمى  
 والمراد بهذا تنبيه العباد على ان من قدر على هذه الاشياء فهو قادر على السبع والاعادة  
 ولهذا قال (لعلكم) عند مشاهدة هذه الآيات (بلى ربكم توفنون) لا تشكون

(١٢ - فتح البيان خامس) وضيق الحال وذلك سنة تسع من هجرته عليه السلام ثم اشتغل في السنة العاشرة بحجة الوداع  
 ثم عاجلته المنية صلوات الله وسلامه عليه بعد حجته بالحدى ونعمان بن موفى ما اختاره الله سبحانه وقام بالامر بعده وزيره وصديقه  
 وخليفته أبو بكر الصديق رضي الله عنه وقد مال الدين ميله كاد ان يجعل فنيته الله تعالى به فاطر القواعد وثبت الدعائم ورد شارد  
 الدين وهو راغم ورد أهل الردة الى الاسلام وأخذ الزكاة ممن منعها من الطغمان وبين الحق لمن جهل وأدى عن الرسول ما حمله ثم شرع  
 في تجهيز الجيوش الاسلامية الى الروم عبدة الصليبان والى الفرس عبدة النيران ففتح الله بركة سفارته البلاد وأرغم أثف كسرى

وقبصر ومن أطاعهم آمن العباد وأتقى كنوزهم في سبيل الله كما أخبر بذلك رسول الله وكان تمام الأمر على يدي ومصيه من بعده وولي عهده الفاروق الأواب شهيد المحراب أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه فارغم الله به أنوف الكفرة والمخسدين وقع الطغاة والمنافقين واستولى على الممالك شرقا وغربا وحلت اليه خزائن الأموال من سائر الأقاليم بعد أوقربا فقرها على الوجه الشرعي والسبيل المرضي ثم لما مات شهيدا وقد عاش جيда أججع الصحابة من المهاجرين والانصار على خلافة أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه (٩٠) شهيد الدار فكسى الاسلام رياسة حلة سابغة وامتدت الدعوة في سائر الأقاليم على رقاب

فيه ولا تترون في صدقه ولما ذكر الدلائل السماوية أتبعها بذكر الدلائل الارضية فقال (وهو الذي مد الارض) على وجه الماء قال الفراء بسطها طولا وعرضا تثبت عليها الاقدام وتقلب عليها الحيوان وقال الاصم ان المد هو البسط الى ما لا يدرك منه ما زاد الكرخي فقوله مد الارض يشعر بأنه تعالى جعل الارض حجة اعظمها لا يقع البصر على منتهاه انتهى قبل وهذا المد الظاهر للبصر لا ينفى كرهتها في نفسها لتباعد أطرافها وبه قال أهل الهيئة والله أخبر أنه مد الارض وأنه دحاها وبسطها وأنه جعلها افراسا وكل ذلك يدل على كونها مسطحة كالأفك وهو أصدق قولا وأبين دليلا من أصحاب الهيئة وفي الجامع الصغير حديث رواه البيهقي عن ابن عباس ولفظه أول بقعة وضعت من الارض موضع البيت ثم مدت منها الارض وان أول جبل وضعه الله على وجه الارض أبو قبيس ثم مدت منه الجبال وعن ابن عمر وقال الدنيا مسيرة خمسة مائة عام أربع مائة عام خراب ومائة عمران في أيدي المسلمين من ذلك مسيرة سنة وقد روى عن جماعة من السلف في ذلك تقريرات لم يأت عليها دليل يصح وعن علي بن أبي طالب قال لما خلق الله الارض قصت وقالت أي رب تجعل علي بن آدم يعملون علي الخطايا ويجعلون علي الخبث فارسل الله فيهم ان الجبال ماتزون وما لاتزون فكان اقرارها كاللحم ترجرج (وجعل فيها) جبالا (رواسي) أي ثوابت تسكنها عن الاضطراب واحدها راسية لان الارض ترسوها أي تثبت والرسو الثبوت (وأفهارا) أي مياهها جارية في الارض فيها منافع الخلق أو المراد جعل فيها مجاري الماء (ومن كل الثمرات) متعلق بجعل في قوله (جعل فيها زوجين اثنين) أي اثنين حقيقة وهما الفردان اللذان كل منهما زوج الآخر وأكذب الزوجين لئلا يفهم ان المراد بذلك الشفعان اذ يطلق الزوج على المجموع ولكن اثنينية ذلك اثنينية اعتبارية أي جعل من كل نوع من أنواع غرات الدنيا صنفين ما في اللونية كالبياض والسواد ونحوهما أو في الطعمية كالخلو والحامض ونحوهما أو في القدر كالمعز والكبر أو في الكيفية كالحر والبرد وما أشبه ذلك ويجوز أن يتعلق بجعل الاول ويكون الثاني استثناء فالبیان كيفية ذلك الجعل قاله أبو السعود قال الفراء يعني بالزوجين هنا الذكر والانثى من كل صنف ومثله عن مجاهد والاول أولي (يفشى الليل النهار) أي يلبسه مكانه فيصير أسودا من ظلمة بعدما كان أبيض منير أشبه ازالة نور الجوى بالظلمة بتغطية

العبادة بحجة الله البالغة فظهر الاسلام في مشارق الارض ومغاربها وعلت كلمة الله وظهر دينه وبلغت الملة الحنيفة من أعداء الله غاية مأربها وكلما علوا أمة اتقلوا الى من بعدهم ثم الذين يلونهم من العتاة الفجار امتثالا لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وقوله تعالى وليجدوا فيكم غلظة أي غلظة عليهم في قتالكم أهم فان المؤمن الكامل هو الذي يكون رفيقا لاخيه المؤمن غليظا على عدوه الكافر كقوله تعالى فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين وقوله تعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم وقال تعالى يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وفي الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا الضحوك القتال يعني أنه ضحوك في وجهه ولبه قتال لهامة عدوه وقوله واعلموا ان الله مع المتقين أي

الاشياء

قاتلوا الكفار وتوكلوا على الله واعلموا ان الله معكم اذا اتقيتموه وأطعتموه وهكذا الامر

لما كانت القرون الثلاثة الذين هم خير هذه الامة في غاية الاستقامة والقيام بطاعة الله تعالى لم ير الواظها من على عدوهم ولم تزل الفتوحات كثيرة ولم تزل الاعداة في سفال وخسار ثم لما وقعت الفتنة والاهواء والاختلافات بين الملوك طمعت الاعداة في اطراف البلاد وتقدموا اليها فلم يأنعوا الشغل الملوك بعضهم ببعض ثم تقدموا الى حوزة الاسلام فاخذوا من اطراف بلدان كثيرة ثم لم يزلوا حتى استبحرذوا على كثير من بلاد الاسلام والله سبحانه الامر من قبل ومن بعد فكلما قام ملك من ملوك الاسلام

وأطاع وأمر الله ففتح الله عليه من البلاد واسترجع من الأعداء بحسبه وبقدرة ما فيه من ولاية الله والله المسئول المأمول ان  
 يمكن المسلمين من نواصي أعدائه الكافرين وان يعلى كلمتهم في سائر الأقاليم انه كرم جواد (وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من  
 يقول انكم زادته هذه آياتا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا واما الذين لم يستبشروا واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى  
 رجسهم وما اولاهم كافرون) يقول تعالى واذا ما أنزلت سورة فمن المنافقين من يقول أياكم زادته هذه آياتا أيا يقول بعضهم لبعض  
 أياكم زادته هذه السورة ايمانا قال الله تعالى فاما الذين آمنوا فزادتهم (٩١) ايمانا واما الذين لم يستبشروا وهذه الآية من

أ كبر الدلائل على ان الايمان يزيد  
 وينقص كما هو مذهب اكثر السلف  
 والخلف من أئمة العلماء بل قد حكي  
 غير واحد الاجماع على ذلك وقد  
 بسط الكلام على هذه المسئلة في  
 أول شرح البخارى رحمه الله وأما  
 الذين في قلوبهم مرض فزادتهم  
 رجسا الى رجسهم أى شككا الى  
 شكهم ورييا الى ريبهم لقوله تعالى  
 ونزل من القرآن ما هو شفاء  
 الآية وقوله تعالى قل هو الله  
 آمنوا هدى وشفاه الذين لا يؤمنون  
 فى آذانهم وقر وهو عليهم عى  
 أولئك ينادون من مكان بعيد  
 وهذا من جهة شقايتهم ان ما يهدى  
 القلوب يكون سببا لضلالهم  
 ودمارهم كما ان سبي المزاج لو غذى  
 بما غذى به لا يزيد الا خبالا ونقصا  
 (أولايرون انهم يفتنون فى كل  
 عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون  
 ولا هم يذكرون) واذا ما أنزلت سورة  
 نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من  
 أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم  
 بأنهم قوم لا يفقهون) يقول تعالى  
 أولايرى هؤلاء المنافقون انهم  
 يفتنون أى يختبرون فى كل عام  
 مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم

الاشياء الحسية بالاعطية التى تسترها أى يتر النهار بالليل والتركيب وان احتل العكس  
 أيضا بالحل على تقديم المفعول الثانى على الاول فان ضوء النهار أيضا سائر لظلمة الليل  
 الا ان الانسب بالليل ان يكون هو الغاشى وعد هذا فى تضاعيف الآيات السفلية وان  
 كان تعلقه بالآيات العلوية ظاهرة باعتبار ظهوره فى الارض فان الليل انما هو ظلمة  
 وفيما فوق موقع ظلمة الليل أصله ولاولان الليل والنهار لهما تعلق بالثمرات من حيث العقد  
 والانضاج على انهما أياضاً وجان متقابلان مثلها وقرى يغشى من التغطية وقد سبق  
 تفسير هذا فى الاعراف (ان فى ذلك) المذكور من مد الارض وثباتها بالجبال وما جعله  
 الله فيها من الثمرات المتزاوجة وتعاقب النور والظلمة (لايات) بينة (لقوم يتفكرون)  
 أى للناظرين المتفكرين العتبرين فيستدلون بالصنعة على الصانع وبالسبب على المسبب  
 والفكر هو تصرف القلب فى طلب الاشياء وقال صاحب المفردات الفكر قوة مطروقة  
 للعلم الى المعالوم والتكفر حرمان تلك القوة بحسب نظر العقل وذلك للانسان دون  
 الحيوان ولا يقال الا فيما يمكن ان يكون له صورة فى القلب ولهذا روى تفكروا فى آلاء  
 الله ولا تفكروا فى الله اذا الله منزّه عن ان يوصف بصورة (وفى الارض قطع متجاورات)  
 أى بقاع مختلفة وهذا كلام مستأنف مشتمل على ذكر نوع آخر من أنواع الآيات قبل  
 وفى الكلام حذف أى قطع متجاورات وغير متجاورات كما فى قوله سرايل تقيكم الحجر أى  
 والبرد وقيل المتجاورات المدن وما كان عامراً وغير المتجاورات الصحارى وما كان غير  
 معمور وقيل معنى متجاورات متدانيات ترابها واحد وماؤها واحد وفيها زرع وجنات  
 ثم تفاوتت فى الثمار فيكون البعض حلو والبعض حامض والبعض طيب والبعض غير طيب  
 والبعض يصلح فيه نوع والبعض الاخر نوع آخر وعن ابن عباس قال يريد الارض  
 الطيبة العذبة التى يخرج نباتها باذن ربها تتجاورها السجدة القبيحة المالحة التى لا يخرج  
 منها نباتها وهما أرض واحدة وماؤها شئ واحد ملح أو عذب فقضات احدهما على  
 الاخرى قال قتادة قرئ متجاورات قريب بعضهما من بعض وقال ابن عباس الارض تنبت  
 حلوها والارض تنبت حامضها وهى متجاورات تسقى بماء واحد وقيل متلاصقات فنها طيب  
 وسج وقيل ليل الربيع وكثيره وهو من دلائل قدرته تعالى سبحانه (و) فى الارض  
 (جنات) أى بساتين وعلى النص تقديره جعل فيها جنات والجنة كل بستان ذى شجر

يذكرون أى لا يتوبون من ذنوبهم السالفة ولا هم يذكرون فيما يستقبل من أحوالهم قال مجاهد يفتنون بالسنه والجوع وقال  
 قتادة بالغزو فى السنة مرة أو مرتين وقال شريك عن جابر عن الجعفى عن أبى الضحى عن حذيفة فى قوله أولايرون انهم يفتنون  
 فى كل عام مرة أو مرتين قال كنا نسعى فى كل عام كذبة أو كذبتين فيضل بها فثام من الناس كثير رواه ابن جرير وفى الحديث عن أنس  
 لا يزداد الامر الا شدة ولا يزداد الناس الا شحوا ومن عام الا والذى بعده شرفه سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم وقوله واذا  
 ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون وهذا أيضا اخبار عن

المنافقة بين انهم اذا انزلت سورة على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينظروا بعضهم الى بعض أى تلمقتوا هل يراكم من أحد ثم انصرفوا  
 أى تركوا عن الحق وانصرفوا عنه وهذا حالهم في الدنيا لا يثبتون عند الحق ولا يقبلونه ولا ينفقونه كقوله تعالى فخاله من عن  
 التذكرة معرضين كأنهم حرم مستغفرة فرت من قدورة وقوله تعالى فقال للذين كفروا قبال مهطعين عن اليمين وعن الشمال عزين  
 أى مائلين ولا القوم يتقلبون عنك عينا وشمالا هروبا من الحق وذها بالباطل وقوله ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم كقوله فلما  
 زاغوا وازاغ الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون (٩٢) أى لا يفهمون عن الله خطا بالولا يتصدون لفهمه ولا يريدونه بل هم في شغل

عنه ونشور منه فلهذا صاروا الى  
 ما صاروا اليه (لقد جاءكم رسول  
 من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم  
 حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف  
 رحيم) فان تولوا فقل حسبي الله  
 لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب  
 العرش العظيم) يقول تعالى  
 متمنا على المؤمنين بما أرسل اليهم  
 رسولا من أنفسهم أى من جنسهم  
 وعلى لغتهم كما قال ابراهيم عليه  
 السلام ربنا وبعث فيهم رسولا  
 منهم وقال تعالى لقد امن الله على  
 المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من  
 أنفسهم وقال تعالى لقد جاءكم  
 رسول من أنفسكم أى منكم  
 وبلغتكم كما قال جعفر بن أبي  
 طالب للجاشي والغيرة بن شعبة  
 لرسول كسرى ان الله بعث فينا  
 رسولا منا عرف نسبه وصفته  
 ومدخله ومخرجه وصدقه وأمانته  
 وذكر الحديث وقال سفيان بن  
 عيينة عن جعفر بن محمد عن أبيه  
 في قوله تعالى لقد جاءكم رسول من  
 أنفسكم قال لم يصيه شيء من ولادة  
 الجاهلية وقال صلى الله عليه وسلم  
 خرجت من نكاح ولم أخرج من  
 سفاح وقد وصل هذا من وجه آخر

من نخيل وأعناب وغير ذلك سمي جنة لانه يستر بأشجاره الارض واليه الإشارة بقوله  
 (من أعناب) جمع عنف (وزرع ونخيل) ذكر سبحانه الزرع بين الأعناب والنخيل لانه  
 يكون في الخارج كثيرا كذلك ومثله في قوله سبحانه جعلنا لآدم ما يشاء من أعناب  
 وحفناها ما ينخل وجعلنا نينهم ما زرعوا والنخل والنخيل بمعنى الواحد نخلة لكن النخل  
 يذكر ويؤث والنخيل مؤنث لا غير (صنوان وغير صنوان) قرئ بالرفع في الأربعة  
 عطف على جنات وبالجر عطف على أعناب وبضم الصادو كسر ها وهما العنان والاولى  
 لغة قيس وتيم والثانية لغة العامة وقرئ بفتحها وهما اسم جمع لاجع تكسير لانه ليس  
 من ابيية فعلا بالفتح ونظير صنوان بالفتح سعدان قال أبو عبيدة جمع صنو وهو أن  
 يكون الاصل واحد ثم يتفرع فيصير نخيلا ثم يحمل وهذا قول جميع أهل اللغة والتفسير  
 قال صنوان جمع صنو وهي النخلات يجمعها أصل واحد وتشعب فروعها فالصنوا المفرد  
 واحد هذه النخلات قال ابن الاعرابي الصنوا مثل ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم  
 عم الرجل صنو أبيه فعنى الآية على هذا ان أشجار النخيل قد تكون متماثلة وقد لا تكون  
 قال في الكشف جمع صنو وهي النخلة لها رأسان وأصلها واحد وقيل الصنوان  
 المجمع وغير الصنوان المتفرق قال النحاس وهو كذلك في اللغة يقال للنخلة اذا كانت فيها  
 نخلة أخرى أو أكثر صنوان والصنوا مثل ولا فرق بين التثنية والجمع الا بكسر النون  
 في المثني وبما يقتضيه الاعراب في الجمع عن البراء بن عازب قال الصنوان ما كان  
 أصله واحدا وهو متفرق وغير الصنوان التي تثبت وحدها وفي لفظ الصنوان النخلة  
 في النخلة ملتصقة وغير الصنوان النخل المتفرق وعن ابن عباس هي مجتمع النخل  
 في أصل واحد وغيرها المتفرقة وفي السمين والصنوا نفع يجمعها وفرعا آخر أصل واحد  
 والمثل وفي المختار اذا خرج ثلثان أو ثلاث من أصل واحد فكل واحدة منهن صنو  
 والثلثان صنوان بكسر النون والجمع صنوان برفعها (يسقى) بالتحسية أى يسقى ذلك كله  
 يعنى أشجار الجنة وزروعها (بما واحد) والماء جسم رقيق مانع به حياة كل نام وقيل  
 في حده هو جوهر سائل به قوام الارواح وقرئ تسقى بالنوعية بارجاع الضمير الى جنات  
 وقال أبو عمرو والتأنيث أحسن لقوله (ونفضل بعضها على بعض في الاكل) أى في الظم  
 ما بين الحلوا والحامض وغير ذلك من الطعام ولم يقل بعضه قرئ بالنون على تقدير ونحن

كما قال الحافظ أبو محمد الحسن بن عبد الرحمن الرامهرمزي في كتابه الفاصل بين الراوى والرواى حدثنا أبو  
 أحمد يوسف بن هرون بن زياد حدثنا ابن أبي عمير حدثنا محمد بن جعفر بن محمد قال أشهد على أبي الحسن عن أبيه عن جده عن علي قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح من لدن آدم الى ان ولدنى أنى وأمى لم يعنى من سفاح  
 الجاهلية شىء وقوله تعالى عزيز عليه ما عنتم أى يعز عليه الشىء الذى يعنت امته ويشق عليهم اولهذا جاء في الحديث المروى من طرق  
 عنه انه قال بعثت بالحنيفية السمجة وفي الصحيح ان هذا الدين يسر وسر يعنه كراهة سمعة كراهة يسيرة على من يسرها الله تعالى

عليه حريص عليكم أي على هدايتكم ووصول النفع الدنيوي والاخروي اليكم وقال الطبراني حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا سفيان بن عيينة عن قطن عن أبي الطفيل عن أبي ذر قال تر كارسول الله صلى الله عليه وسلم وما طأ تر قلب جناحيه في الهواء الا وهويذ كرنا عنه علما قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بقي شيء يقرب من الجنة و يبعد من النار الا وقد بين لكم وقال الامام أحمد حدثنا قطن حدثنا المسعودي عن الحسن بن سعد عن عبدة الهزلي عن عبيد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لم يحرم حرمة (٩٣) الا وقد علم انه سيطعها منكم بطلعها الاواني

أخذ يحجز كمن تهاقوا في النار  
 كتهافت الفرسا والذباب وقال  
 الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى  
 حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد  
 ابن جدعان عن يوسف بن مهران  
 عن ابن عباس ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أنه ما كان فيما  
 يرى النائم فقهداً أحدهما عند  
 رجليه والاخر عند رأسه فقال  
 الذي عند رجليه للذي عند رأسه  
 اضرب مثل هذا او مثل أمته فقال  
 ان مثله ومثل أمته كمثل قوم سفراء  
 انتهوا الى رأس مقبرة ولم يكن  
 معهم من الزاد ما يطعمون به المفاخر  
 ولا ما يرجعون به فيبئناهم كذلك  
 اذا ناهم رجل في حلة حبرة فقال  
 أرايتم ان وردت بكم رياضاً معشبة  
 وحياضاً رواء تتبعوني قالوا نعم  
 قال فانطلق بهم فاوردهم رياض  
 معشبة وحياضاً رواء فاكوا وشربوا  
 وسمنوا فقال لهم ألم ألقاكم على  
 تلك الحال فجعلتمني ان وردت بكم  
 رياضاً معشبة وحياضاً رواء ان  
 تتبعوني فقالوا بلى فقال فان  
 أيديكم رياضاً هي أعشب من هذا  
 وحياضاً هي أروى من هذا

تفضل وقرئ بالياء ومضى قرئ الاول بالتاء جاز في الثاني والياء والنون ومضى قرئ الاول بالياء  
تعين في الثاني النون لا غير فالقراآت ثلاثة لا أربعة كما توهم وكلها سبعة قال الكرخي  
قرئ بالتحية لطابق قوله يدبر وقرئ بنون العظمة وأنت خبير بان القراء يتبعون فيما  
اختاروه من القراآت الا ترى انه لا مدخل له فيها أخرج الترمذي وحسنه والبرار  
ابن جرير وابن المنذر عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال الدقل  
والفارسي والخلو والحامض وقال مجاهد عن آدم بن أبي أسيد عن أبيه عن حماد بن عيسى عن  
واحد عن ابن عباس قال هذا حامض وهذا خلو وهذا دقل وهذا فارسي والأكمل بضتين  
واسكان الشائي للتحفيف المأكول والمراد به ما يؤكل منها وهو النمر والحب والتمر من  
الخليل والاعناب والحب من الزرع كانه قال ونفضل الحب والتمر بعضهما على بعض طعاما  
وشكلا ورائحة وقد راودوا لادوة وجوضة وغناضة وغير ذلك من الطعوم وفضلها أيضا في  
غير ذلك كاللون والنفع والضروا إنما اقتصر على الاكل لانه أعظم المنافع (ان في ذلك)  
المذكور (آيات) دلالات على بدع صنعه وعظيم قدرته فان القطع المتجاورة  
والجنات المتلاصقة المشتعلة على أنواع النبات مع كونها تسقي بماء واحد وتنتقل في  
الثمار في الاكل فيكون طعم بعضها حلوا والاخر حامضا وهذا في غاية الجودة وهذا ليس  
بجيد وهذا فائق في حسنه وهذا غير فائق مما يقطع من تفكر واعتبر ونظر نظر العقلاء ان  
السبب المقتضى لاختلافها ليس الا قدرة الصانع الحكيم جل سلطانه وتعالى شأنه لان  
تأثير الاختلاف فيما يخرج منها يحصل من غراتها لا يكون في نظر العقلاء اللسبيين  
اما اختلاف المكان الذي هو المنبث أو اختلاف الماء الذي تسقى به فاذا كان المكان  
متجاورا وقطع الارض متلاصقة والماء الذي تسقى به واحد المبقى سبب للاختلاف في  
نظر العقل الا تلك القدرة الباهرة والصنع العجيب (لقوم يعقلون) أي يعاملون على  
قضية العقل وما يوجب غير مهملين لما يقتضيه من التفكر في الخلق والاعتبار في  
الغير الموجودات أي يستعملون عقولهم بالتفكر فيها خص هذا بالعقل والاول بالتفكر  
لان الاستدلال باختلاف النهار أسهل ولان التفكر في الشيء سبب لتعقله والسبب مقدم  
على المسبب فناسب تقديم التفكر على التعقل قال الحسن هذا مثل ضرب به الله لقلوب بني  
آدم قال الناس خلقوا من آدم فينزل عليهم من السماء نذكرة فترق قلوب قوم وتخشع وتخشع

فابعدوني فقالت طائفة صدق والله لتبعنني وقالت طائفة قد رضينا بهذا فقيم عليه وقال الزارح حدثنا سلمة بن شبيب وأحمد بن منصور قال حدثنا ابراهيم بن الحكم بن أبان حدثنا أبي عن عكرمة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن أعرابيا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعينه في شيء قال عكرمة أراه قال في دم فاعذا رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ثم قال أحسنت إليك قال الاعرابي لا ولا أجملت فغضب بعض المسلمين وهموا أن يقتلوه اليه فاشار رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم أن كفوا فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلغ إلى منزله دعا الاعرابي إلى البيت فقال انك انما جئتنا تسأله ان يعطيناك فقلت ما قلت فزاده رسول الله صلى الله عليه وسلم



عليه وسلم شيئا وقال أحسنت ذلك فقال الاعرابي نعم جزاك الله من أهل وعشيرة خيرا قال النبي صلى الله عليه وسلم ألم اترك جنة فسا لنا فاعطيناه فقلت ما قلت وفي أنفس أصحابي عليك من ذلك شيء فإذا جئت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب عن صدورهم قال نعم فلما جاء الاعرابي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان صاحبكم كان جاء نافسا لنا فاعطيناه فقال ما قال وانافد دعواناه فاعطيناه فزعم انه قد رضى كذلك يا اعرابي قال الاعرابي نعم جزاك الله من أهل وعشيرة خيرا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان مثلي ومثلي هذا الاعرابي كمثل رجل كانت له (٩٤) ناقة فشردت عليه فاتبها الناس فلم يزدوها الا نفورا فقال لهم صاحب

الناقة خلوا بيني وبين نافق فانا  
 أرفق بها وأنا أعلم بها فتوجه اليها  
 وأخذ لها من قشام الارض ودعاها  
 حتى جاءت واستجابت وشدها عليها  
 رحلها وانى لو أطمعكم حيث  
 قال ما قال لدخل النار رواه البزار  
 ثم قال لانعله يروى الامن هذا  
 الوجه قلت وهو ضعيف بحال  
 ابراهيم بن الحكم بن أنان والله  
 أعلم وقوله بالمؤمنين رؤوف رحيم  
 كقوله واخفض جناحك لمن  
 اتبعك من المؤمنين فان عصولك  
 فقل انى يرى مما نعم الله ونوكل على  
 العزيز الرحيم وهكذا امره تعالى  
 فى هذه الآية الكريمة وهى قوله  
 تعالى فان تولوا فإنى نولوا عما اجتهدتم  
 به من الشريعة العظيمة المطهرة  
 الكاملة الشاملة فقل حسبى  
 الله لا اله الا هو أى الله كافى لاله الا  
 هو عليه توكلت كما قال تعالى رب  
 المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذ  
 وكيلاً وهو رب العرش العظيم  
 أى هو مالك كل شئ وخالقه لانه  
 رب العرش العظيم الذى هو سقف  
 الخلقات وجميع الخلق من  
 السموات والارض وما بينهما وما

ويؤي عليهم أبي بن كعب فلما انتهوا الى هذه الآية من سورة راءة ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم الآية فظنوا ان هذا آخر ما نزل من القرآن فقال لهم أبي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأني بعدها آيتين لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخر السورة قال هذا آخر ما نزل من القرآن فخم بما فتح به الله الذي لا اله الا هو وهو قول الله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون وهذا غريب أيضا وقال أحمد حدثنا علي بن بجر حدثنا علي بن محمد بن سلمة عن محمد بن اسحق عن يحيى بن عباد عن أبيه عباد بن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال أتى الحرث بن خزيمة (٩٥) بهاتين الآيتين من آخر راءة لقد جاءكم

رسول من أنفسكم الى عمر بن الخطاب فقال من معك على هذا قال لأدري والله اني لاشهد لسمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ووعيتها وحفظتها فقال عمر وأنا أشهد لسمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لو كانت ثلاث آيات لعلمتها سورة على حدة فأنظر واسورة من القرآن فضعوها فيها فوضعوها في آخر راءة وقد قدم الكلام ان عمر بن الخطاب هو الذي أشار على أبي بكر الصديق رضي الله عنهما بجمع القرآن فامر زيد بن ثابت بجمعه وكان عمر يحضرهم وهم يكتبون ذلك وفي الصحيح ان زيدا قال فوجدت آخر سورة راءة مع خزيمة بن ثابت أو أبي خزيمة وقد قدمنا ان جماعة من الصحابة نذاكروا ذلك عند رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال خزيمة بن ثابت حين ابتدأهم بها والله أعلم وقد روى أبو داود عن يزيد بن محمد عن عبد الرزاق بن عمر وقال كان من ثقات المسلمين من المتعبدين عن مدرك بن سعد قال يزيد شيخ نقعة عن يونس بن ميسرة

تسكير الله في قوله أتنا والمعنى أي نعاد خلقا جديدا بعد الموت كما كآقبله ولم يعلموا ان القادر على انشاء الخلق وما تقدم على غير مثال قادر على اعادتهم ثم لما حكى الله سبحانه ذلك عنهم حكم عليهم بأمور ثلاثة الاول (أو لئلك الدين كفر وابرهم) أي أولئك المنكرون لقد رته سبحانه على البعث هم المقادون في الكفر الكاملون فيه وفيه دليل على كفر منكري البعث (و) الثاني (أو لئلك الاغلال في أعناقهم) الاغلال جمع غل بالضم وهو طوق من حديد يجعل في العنق أو تشد به اليد الى العنق أي يغلقون بها يوم القيامة كما يقاد الأسير ذليلا بالغل وقيل الاغلال أعمالهم السيئة التي هي لازمة لهم لزوم الاطواق للاعناق (و) الثالث (أو لئلك أصحاب النار هم فيها خالدون) لا يتفكرون عنها بحال من الاحوال وفي توسيط ضمير الفصل دلالة على تخصيص الخلود بـ كرى البعث (و) يستجيبونك بالسيدة قبل الحسنة) نزل في استعجابهم العذاب استهزاء والسيدة العقوبة المهلكة والحسنة العافية والسلامة قالوا هذه المقالة لفرط انكارهم وشدة تصميمهم (وقد خلت من قبلهم المثلثات) جمع مثله كسيرة وهي العقوبة الفاضحة سميت بذلك لما بين العقاب والمعاقب عليه وهو الذنب من المماثلة في ان كلامها مذموم قال ابن الانباري المثلة العقوبة التي تبقى في المعاقب شيئا بتغيير بعض خلقه من قولهم مثل فلان بئنان اذا شان خلقه بقطع أنفه وسمل عينيه وبقر بطنه وقرى بفتح الميم واسكان الماء تخفيف الثقل الضمة قبل وهي لغة الحجاز وفي الغة تميم بضم الميم والشاء جمعوا واحدا منها على لغتهم مثله مثل غرفت وغرفت وقرى بفتحهما وقيل المثلة نعمة تنزل بالانسان فيجعل مثلا لا يرتدع غيره به قال قتادة المثلثات العقوبات يعني وقائع الله في الامم فين خلا قبلكم وقال ابن عباس المثلثات ما أصاب القرون الماضية من العذاب والمعنى ان هؤلاء يستجيبونك بانزال العقوبة بهم وقد مضت من قبلهم عقوبات أمثالهم من المكذبين فإلهم لا يعتبرون بهم ويحذرون من حلول ما حل بهم وهذا الاستعجال من هؤلاء هو على طريقة الاستهزاء كقولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية (وان ربك لذو مغفرة) أي لذو تجاوز عظيم والمراد به الامهال وتأخير العذاب (للتاس على) أي مع (ظلمهم) باقترافهم الذنوب ووقوعهم في المعاصي ان تابوا عن ذلك ورجعوا الى الله سبحانه والجارو الجور في محل نصب على الحال أي حال كونهم ظالمين وفي الآية بشارة

عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال من قال اذا أصبح واذا أمسى حسبي الله لا اله الا هو عليه نو كات وهو رب العرش العظيم سبع مرات الا كفاه الله ما أهمه وقد رواه ابن عسا كرفي ترجمة عبد الرزاق عن عمر هذا من رواية أبي زرعة الدمشقي عنه عن أبي سعد مدرك بن أبي سعد الفزاري عن يونس بن ميسرة بن حليس عن أم الدرداء سمعت أبا الدرداء يقول ما من عبد يقول حسبي الله لا اله الا هو عليه نو كات وهو رب العرش العظيم سبع مرات صادقا كان بها أو كاذبا الا كفاه الله ما أهمه وهذه زيادة غريبة ثم رواه في ترجمة عبد الرزاق أبي محمد عن أحمد بن عبد الله بن عبد الرزاق عن جده عبد الرزاق بن عمر بن ميسرة فرفعه فذكره بالزيادة وهذا

منكم والله أعلم آخر تفسير سورة براء قوله الجذوانمة (تفسير سورة فونس عليه السلام وهي مكة) (بسم الله الرحمن الرحيم) (الرتك آيات الكتاب الحكيم أ كان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عذرهم قال الكافرون أن هذا ساحر مبین) أما الحروف المقطعة في أوائل السور فقد تقدم الكلام عليها في أوائل سورة البقرة وقال أبو الضحى عن ابن عباس في قوله تعالى الرأي أنا الله أرى وكذا قال الضحاك وغيره تلك آيات الكتاب الحكيم أي هذه آيات القرآن المحكم المبين وقال مجاهد (٩٦) الرتك آيات الكتاب الحكيم (١) وقال الحسن التوراة

والزبور وقال قصادة ثلاث آيات الكتاب قال الكتب التي كانت قبل القرآن وهذا القول لأعرف وجهه ولا معناه وقوله أكان للناس عجايب الآيات يقول تعالى منه كرا على من تعجب من الكفار من ارسال المرسلين من البشر كما أخبر تعالى عن القرون الماضية من قولهم أبشريهم وتناو قال هود وصالح لقومهم ما أوعجتكم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم وقال تعالى مخبرا عن كفار قريش انهم قالوا اجعل الالهة الهيا واحدا من هذ الشئ عجايب وقال الضحالك عن ابن عباس لما بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا أنكرت العرب ذلك أو من أنكروهم فقالوا الله أعظم من ان يكون رسوله بشرا مثل محمد قال فانزل الله عز وجل اكان للناس عجايب الآيات وقوله ان لهم قدم صدق عند ربهم اختلقوا فيه فقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق يقول سبقت لهم السعادة في الذكر الاول وقال العوفي عن ابن عباس ان لهم

قدم صدق عند ربهم بقول أجزأ حسنا بما قدموا وكذا قال الضحاك والريبع بن أنس وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم فإنه  
وهذا كقوله تعالى لينذر بأسا شديدا الآية وقال مجاهد أن لهم قدم صدق عند ربهم قال الأعمال الصالحة صلاتهم وصومهم  
وصدقتهم وتسيبهم قال ومحمد صلى الله عليه وسلم يشفع لهم وكذلك قال زيد بن أسلم ومقاتل بن حيان وقال قتادة سأل  
صدق عند ربهم واختار ابن جرير قول مجاهد أنها الأعمال الصالحة التي قدموها كما يقال له قدم في الإسلام كقول حسان  
لنا القدم العليا اليك وخلفنا \* لاؤنا في طاعة الله تابع وقول ذي الرمة (١) بياض بالاصل

لكم قدم لا ينكر الناس انها \* منع الحسب العادي طمت على البحر وقوله تعالى قال الكافرون ان هذا الساحر مبين أي مع انابعثنا اليهم رسولا منهم رجال من جنسهم بشيرا ونذيرا قال الكافرون ان هذا الساحر مبين أي ظاهروهم الكاذبون في ذلك (ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يدبر الامر ما من شفيع الا من بعد اذنه ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون) يخبر تعالى انه رب العالم جميعه وانه خلق السموات والارض في ستة ايام قيل كهذه الايام وقيل كل يوم كالف سنة مما تعدون كما سيأتي بيانه ثم استوى على العرش والعرش (٩٧) أعظم المخلوقات وسقها قال ابن أبي حاتم حدثنا حجاج

ابن حنزة حدثنا أبو أسامة حدثنا اسمعيل بن أبي خالد قال سمعت سعدا الطائي يقول العرش يا قوته جراء وقال وهب بن منبه خلقه الله من نوره وهذا غريب وقوله يدبر الامر أي يدبر امر الخلائق لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ولا يشغله شأن عن شأن ولا تغلظه المسائل ولا يتبرم بالحاح الملمين ولا يلهيه تدبير الكبير عن الصغير في الجمال والجار والعمران والقنار وما من دابة في الارض الا على الله رزقها الآية وما نسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين وقال الدراوردي عن سعد بن اسحق بن كعب بن عجرة انه قال حين نزلت هذه الآية ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض الآية لتبهم ركب عظيم لا يرون أنهم من العرب فقالوا لهم من أنتم قالوا من الجن خرجنا من المدينة آخر جنتها هذه الآية رواه ابن أبي حاتم وقوله ما من شفيع الا من بعد اذنه كقوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا اذنه

فانه القادر على ذلك وليس على أنبيائه الا مجرد الانذار قال ابن عباس حاد أي داع وقال مجاهد المنذر محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولكل قوم هاد نبي يدعوهم الى الله وعن سعيد ابن جبير ومجاهد وابن عباس نحوه وعنه قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو المنذر وهو الهادي آخر جه ابن مردويه وعن عكرمة وأبي النخعي نحوه وقيل الهادي هو العمل الصالح وقيل الهادي هو القائد الى الخير لا الى الشر وهو يعم الرسل وأتباعهم الى آخر الدهر وعن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية وضع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يده على صدره فقال أنا المنذر وأمرأى بيده الى منكب علي فقال أنت الهادي يا علي بك يهتدى المهتدون من بعدى آخر جسده ابن جرير وأبو نعيم في المعرفة والديلمي وابن عساکرو ابن النجار قال ابن كثير في تفسيره وهذا الحديث فيه نكارة شديدة وجلة (الله يعلم ما تحمل كل انثى) مستأنفة مسوقة لبيان احاطته سبحانه بالعلم وعلمه بالغيب الذي هذه الامور منه وقيل الاسم الشريف خبر أي لكل قوم هاد هو الله وجلة يعلم ما تحمل كل انثى تفسير لهاد وهذا بعبد جدا والعلم هنا متعد لواحد يعني العرفان وما موصولة أي يعلم الذي تحمله كل انثى في بطنها من علقة أو مضغة أو ذكرا أو أنثى أو صبيح أو قبيح أو سعيد أو شقي أو طويل أو قصير أو تام أو ناقص أو استقيمية أي يعلم أي شيء في بطنها وعلى أي حال هو أو مصدريه أي يعلم حملها (وما نغيض الارحام وما تزداد) وما في الموضعين محمولة للاوجه المقدمة ونغاض واذا سمع تعديهم ما ولزومهما ولك ان تدعى حذف العائد على القول بتعديهم ما وان تجعل ما مصدريه على القول بلزومهما والغيض النقص وعليه أكثر المفسرين أي يعلم الذي تغيضه الارحام أي تنقصه ويعلم ما تزداده لا يخفى عليه شيء من ذلك ولا من أوقاته وأحواله فقل المراد نقص خلقه الجمل وزادته كنقص أصبع أو زيادتها وقيل ان المراد نقص مدة الحمل عن تسعة أشهر أو زيادتها وقيل اذا حاضت المرأة في حال حملها كان ذلك نقصا في ولدها قاله ابن عباس واذا لم تحض يزداد الولد وينمو فالنقصان نقصان خلقه الولد بخروج الدم والزيادة تمام خلقه باستمام الدم وقال سعيد بن جبير الغيض ما تنقصه الارحام من الدم والزيادة ما تزداده منسه وقال الخليل ما نغيض السقط وما تزداد ما زادت في الحمل على ما غاضت حتى ولدته تمام وذلك ان من النساء من تحمل عشرة أشهر ومنهن من تحمل تسعة

(١٣ فتح البيان خامس) وكقوله تعالى وكم من ملائكة في السموات لا تغي شفاعتهم شيئا الا من بعد ان يأذن الله لمن يشاء ويرضى وقوله ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له وقوله ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون أي أفردوه بالعبادة وحده لا شريك له أفلا تذكرون أي أيها المشركون في أمركم تعبدون مع الله غيره وأنتم تعلمون انه المنفرد بالخلق كقوله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله وقوله قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله قل أفلا يتقون وكذا الآية التي قبلها والتي بعدها (اليه مرجعكم جميعا وعد الله حقا انه يبدأ الخلق ثم يعيده ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب

من جهم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) يخبر تعالى أن إليه مرجع الخلائق يوم القيامة لا يتوكل منهم أحد حتى يعيدهم كما بدأهم  
 ذكر تعالى أنه كما بدأ الخلق كذلك يعيده وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط  
 أي العدل والجزاء الأوفى والذين كفروا والهم شراب من جهم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون أي بسبب كفرهم يعذبون يوم القيامة  
 بأنواع العقاب من جهنم وجهم وظل من جهنم وهذا قليلذوقه وجهم وغسق وآخر من شكله أزواج هذه جهنم التي يكذب بها  
 المجرمون بطوفون بينها وبين جهنم أن (٩٨) (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب

ما خلق الله ذلك إلا بالحق يفصل  
 الآيات لقوم يعلمون أن في اختلاف  
 الليل والنهار وما خلق الله في السموات  
 والأرض لا آيات لقوم يتقون)  
 يخبر تعالى عما خلق من الآيات  
 الدالة على كمال قدرته وعظم سلطانه  
 وأنه جعل الشعاع الصادر عن جرم  
 الشمس ضياء وجعل شعاع القمر  
 نورا هذان في هذا فن آخر فغاوت  
 بينهما ثلاثا يستبها وجعل سلطان  
 الشمس بالنهار وسلطان القمر بالليل  
 وقدر القمر منازل فاقول ما يبدو  
 صغيرا ثم يتزايد نوره وجرمه حتى  
 يستوسق ويكمل إداره ثم يشرع  
 في النقص حتى يرجع إلى حالته  
 الأولى في تمام شهر كقوله تعالى  
 والقمر قد رآه منازل حتى عاد  
 كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي  
 لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق  
 النهار وكل في ذلك يسبحون وقوله  
 تعالى والشمس والقمر حسبانا  
 الآية وقوله في هذه الآية الكرمة  
 وقدره أي القمر منازل لتعلموا عدد  
 السنين والحساب فبما الشمس تعرف  
 الأيام وبما القمر تعرف الشهور  
 والأعوام ما خلق الله ذلك إلا  
 بالحق أي لم يخلقه عبثا بل له حكمة

أشهر ومنهم من تنقص فذلك الغيظ والزيادة التي ذكر الله وكل ذلك يعلمه الله وقال  
 مجاهد الغيظ خروج الدم والزيادة استسكاك ومدة الحمل أكثرها عند قوم ستان  
 وبه قالت عائشة وأبو خنيفة وقيل إن الضحاك ولد لستين وقيل أكثرها أربع سنين  
 واليه ذهب الشافعي وقيل خمس سنين وبه قال مالك وأقلها ستة أشهر وقد نولد لهذه المدة  
 ويعيش (وكل شيء) من الأشياء التي من جلتها الأشياء المذكورة (عنده) سبحانه  
 (بمقدار) هو القدر الذي قدره الله وهو معنى قوله سبحانه أنا كل شيء خلقناه بقدر أي  
 كل الأشياء عند الله سبحانه جارية على قدره الذي قد سبق وفرغ منه لا يخرج عن ذلك شيء  
 وهذا مذهب السلف وقال الكرخي هذه عندية علم أي يعلم كيفية كل شيء وكيفيته على  
 الوجه المفصل المدين ويحتمل أن يكون المراد بالعندية أنه تعالى خصص كل حادث بوقت  
 معين وحالة معينة بمشيئته الزليسة وأرادته السرمدية ويدخل في هذه الآية أفعال  
 العباد وأحوالهم وخواطهم وهي من أدل الدلائل على بطلان قول المعتزلة (عالم  
 الغيب والشهادة) أي عالم كل غائب عن الحس وكل مشهود حاضرا وكل معدوم وموجود  
 وقال الضحاك عالم السر والعلائية ولا مانع من حمل الكلام على ما هو أعم من ذلك  
 (الكبير المتعال) أي العظيم الذي كل شيء دونه المتعال عما يقوله المشركون أو المستعلى  
 على كل شيء بقدرته وعظمته وقهره أو المتعال عن الخلق باستوائه على عرشه ومباينته  
 عن خلقه وهو الأولى ثم لما ذكر سبحانه أنه يعلم ذلك المغيبات لا يغادر شيئا منها بين أنه عالم  
 بما يسرونه في أنفسهم وما يجهرون به لغيره تعالى وإن ذلك لا يتفاوت عنده فقال (سواء  
 منكم من أسر القول ومن جهر به) فهو يعلم ما أسر الإنسان كعلمه بما جهر به من خير  
 أو شر أي سواء ما أضمرته القلوب أو نطق به اللسان وسر من أسر وجهه ومن جهر  
 (ومن هو مستخف بالليل) أي مستتر في الظلمة الكائنة في الليل المتواري عن الأعين  
 يقال خفي الشيء واستخفى أي استتر وتواري (وسار بالليل) قال الكسائي سرب  
 يسرب سربا وسروا إذا ذهب وقال القتيبي أي متصرف في حوائجه بسر عمن قواهم  
 أسرب الماء قال الأصمعي حل سربه أي طر يفتسه والسرب بالكسر النفس يقال هو  
 واسع السرب أي رخي البال والسرب بفتحين بيت في الأرض لامتقذله وهو الوكر وقال  
 الزجاج معنى الآية الجاهر بنطقه والمضمر في نفسه والظاهر في الطرقات والمستخفي

عظيمة في ذلك وحجة بالغة كقوله تعالى وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا في  
 من النار وقال تعالى أنفسهم أنما خلقناكم عبثا وأنكم الينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا دورب العرش الكريم  
 وقوله نفصل الآيات أي نبين الحجج والأدلة لقوم يعلمون وقوله أن في اختلاف الليل والنهار أي تعاقبهما إذا جاء هذا ذهب  
 هذا وإذا ذهب هذا جاء هذا لا يتأخر عنه شيئا كقوله تعالى يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا وقال لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر  
 الآية وقال تعالى فاتقوا الاصباح وحمل الليل سكا الآية وقوله وما خلق الله في السموات والأرض أي من الآيات الدالة على

عظيمة تعالى كما قال وكأين من آية في السموات والارض الاية وقوله قل انظروا ماذا في السموات والارض وما تغنى الايات والذر عن قوم لا يؤمنون وقال اظلمر الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السماء والارض وقال ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايات لاولى الالباب اى العتول وقال ههنا الايات لقوم يتقون اى عقاب الله وسخطه وعذابه (ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا عافلون اولئك ماواههم الدار بما كانوا يكسبون) يقول تعالى مخبر عن حال الاشقياء الذين كفروا ببقاء الله يوم القيامة ولا يرجون في لقاءه (٩٩) شيئا ورضوا بهذه الحياة الدنيا واطمأنوا

في الظلمات علم الله فيهم جميعا سواء وهذا ألقى معنى الآية كما تفيد المقابلة بين المستخفي والسارِب فالْمستخفي المستتر والسارِب البارز الظاهر ولنعلم ما قال بعضهم  
يا من ترى مد البعوض جناحها \* في ظلمة الليل البهيم الأليل  
وترى عروق نياطها في فخرها \* والمخ في ذاك العظام النخل  
اعقروا بعد ثبات من فسطاطه \* ما كان منه في الزمان الأول

وقيل مستخفرا كبر رأسه في المعاصي وسار به الظاهر بالنهار بالمعاصي وعن ابن عباس قال هو صاحب ربيعة مستخف بالليل وإذا خرج بالنهار رأى الناس اندبري من الاثم (له) الضمير يرجع الى من في قوله من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف أى لكل من هؤلاء (معقبات) هي المتناوبات التي يختلف كل واحد منها صاحبه ويكون بدلأ منه وهم الحفظة من الملائكة تمتعهم في قول عامة المفسرين قال الزجاج المعقبات ملائكة يأتي بعضهم بمعقب بعض قيل هم خمسة بالليل وخمسة بالنهار وفي الخطيب انهم عشرون لكل انسان عشرة بالليل وعشرة بالنهار وهو الذي في شرح الجوهرة وإنما قال معقبات مع كون الملائكة ذكورا لأن الجماعة من الملائكة يقال لها معقبة ثم جمع معقبة على معقبات ذكر معناه الفراء كما قيل أبنوات سعد ورجالات بكر وقيل أنت لكثرة ذلك منهم نحو نسايت علامة قال الجوهري والتعقب العود بعد البدء قال الله تعالى ولي مدبر اول معقب وقرئ معاقب جمع معقب وعن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويحتمون في صلاة الفجر وصلاة العصر الحديث بطوله أخرجه الشيخان وقال ابن عباس هذا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم خاصة قلت العدم أولى ويدخل فيه سبب النزول دخولا أولا (س بين يديه ومن خلفه) أى من بين يدي من له المعقبات والمراد أن الحفظة من الملائكة يتعاقبون من جميع جوانبه وقيل المراد بالمعقبات الاعمال ومعنى من بين يديه ومن خلفه ماتقدم منها وما تأخر (يحفظونه من) أجل (أمر الله) وقيل يحفظونه من بأس الله إذا ذنب بالاستهتال والاسمعة غار حتى يتوب وقيل يحفظون عليه الحسنات والسيئات وقيل من شرط طوارق الليل والنهار قال الفراء في هذا قولان أحدهما انه على التقديم والتأخير أى له معقبات من أمر الله يحفظونه من بين يديه ومن خلفه والثاني ان كون الحفظة يحفظونه

يكون لهم نوراً يمشون به وقال ابن جرير في الأية يمثل له علم في صورة حسنة ويرتج طيبة إذا قام من قبره يعارض صاحبه ويشره بكل خير فيقول له من أنت فيقول أنا علمك فيجعل له نوراً من بين يديه حتى يدخله الجنة فذلك قوله تعالى يهديهم ربهم بإيمانهم والكافر يمثل له علم في صورة سيئة ويرتج متنة فيلزم صاحبه ويلاذه حتى يقذفه في النار وروى نحوه عن قتادة مرسل قال الله أعلم وقوله دعواهم فيها سبحانه الله وتعينهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين أي هذا حال أهل الجنة قال ابن جرير أخبر بأن قوله دعواهم فيها سبحانه الله وذلك دعواهم فيها سبحانه الله قال إذا أمرهم الطير دعوا الله فيأتيهم الملك بعبادتهم وأنه فيسلم عليهم



فقدرون عليه فذلك قوله وتحييتهم فيها سلام قال فاذا كواجدوا الله ربحهم وذلك قوله واخر دعوانهم ان يسلموا  
مقاتل بن حيان اذا اراد اهل الجنة ان يدعوا احدثهم بالطعام قال احدثهم سبحانه اللههم قال فيقوم على احدثهم عشرة آلاف خادم مع  
كل خادم صحفة من ذهب فيها طعام ليس في الاخرى قال فمأكل منهن كلهن وقال سفيان الثوري اذا اراد احدثهم ان يدعوا شئ قال  
سبحانك اللهم وهذه الآية فيها شبهة من قوله يحييتهم يوم يلقونه سلام الآية وقوله لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيماً الا قيلات سلاسل  
وقوله سلام قولاً من رب رحيم وقوله والملائكة (١٠٠) يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم الآية وقوله واخر دعواهم ان الحمد

لله رب العالمين هذا فيه دلالة على  
انه تعالى هو المجدد ابداً المعبود على  
طول المدد ولهذا جدد نفسه عند  
ابتداء خلقه واستمراره في ابتداء  
كتابه وعند ابتداء تنزيله حيث  
يقول تعالى الحمد لله الذي أنزل  
على عبده الكتاب الى غير ذلك من  
الاحوال التي يطول بسطها وانه  
المجدد في الأولى والاخرة في الحياة  
الدنيا وفي الاخرة في جميع الاحوال  
ولهذا جاء في الحديث ان اهل  
الجنة يلهمون التسبيح والتحميد  
كما يلهمون النفس وانما يكون  
ذلك كذلك لما يرون من تزايد نعم  
الله عليهم ففكرروا وتعاذ وترداد  
فليس لها انقضاء ولا امد فلا اله الا  
هو ولا رب سواه (ولو يعلم الله  
لناس الشر استعجالهم بالخير لقضى  
اليهم اجلهم فنذر الذين لا يرجون  
لقاءنا في طغيانهم يعمهون) يخبر  
تعالى عن حلمه ولطفه بعباده انه  
لا يستجيب لهم اذا دعوا على  
انفسهم او اموالهم او اولادهم في  
حال صبرهم وغضبهم وانه يعلم منهم  
عدم القصد بالشر الى ارادة ذلك  
فهذا لا يستجيب لهم والحالة هذه

هو مما أمر الله به قال الزجاج المعنى حفظهم اياه من أمر الله أي مما أمرهم به لا أنهم  
يقدر ان يدعوا أمر الله قال ابن الانباري وفي هذا قول آخر وهو ان من بمعنى الباء  
أي يحفظونه بأمر الله واعاينته واستظهره السفاقسي وقيل ان من بمعنى عن أي يحفظونه  
عن أمر الله بمعنى من عند الله لا من عند أنفسهم كقوله أطعمهم من جوع أي عن جوع  
وقيل يحفظونه عن ملائكة العذاب وقيل يحفظونه من الجن والانس فهي على بابها  
واختار ابن جرير ان المعقبات الموكب والحراس والجلاوزة بين أيدي الامراء في حول  
السلطان على معنى ان ذلك لا يدفع عنه القضاء وقال ابن عباس ذلك الحفظ من أمر الله  
بأمر الله وبأذن الله لانه لا قدرة له ملائكة ولا لا حدم من الخلق ان يحفظ احداً من أمر الله  
وما قضاه الله عليه الا بأمره وادنه وعن قتادة مثله وعنه أيضاً قال ولي السلطان يكون  
عليه الحراس يحفظونه من بين يديه ومن خلفه يقول يحفظونه من أمرى فاني اذا أردت  
بقوم سواء فلا مرد له وقال أيضاً الملوكة يتخذون الحرس يحفظونهم من أمامهم وعن  
خلفهم وعن شمالهم يحفظونهم من القتل ألم تسمع ان الله يقول اذا اراد الله بقوم سواء  
فلا مرد له أي اذا اراد سواء لم تغن الحرس عنه شيئاً وعن عكرمة قال هؤلاء الامراء وعن  
ابن عباس قال هم الملائكة تعقب بالليل تكتب على ابن آدم ويحفظونه من بين يديه  
ومن خلفه فاذا جاء قدر الله خلوا عنه وعن علي قال ليس من عبداً الا ومعه ملائكة  
يحفظونه من ان يقع عليه حائط أو يتردى في بئر أو يأكله سبع أو يغرق أو يحرق فاذا جاء  
القدر خلوا بينه وبين القدر وقد ورد في ذكر الحفظة الموككين بالانسان احاديث كثيرة  
مذكورة في كتب الحديث (ان الله لا يغير ما بقوم) من النعمة والعافية (حتى  
يغيروا ما بانفسهم) من طاعة الله والحالة الجيلة بالحالة القبيحة والمعنى انه لا يسلب قوما  
نعمة أنعم بها عليهم حتى يغيروا الذي بأنفسهم من الخير والاعمال الصالحة أو يغيروا  
القطرة التي فطرهم الله عليها قيل وليس المراد انه لا ينزل بأحد من عباده عقوبة حتى  
يتقدم له ذنب بل قد تنزل المصائب بذنوب الغير كما في الحديث انه سأل رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم سائل فقال أنهلك وفينا الصالحون قال نعم اذا كثر الخبث (واذا اراد الله  
بقوم سوءاً) أي هلاكاً وعذاباً (فلا مرد) أي فلا راد (له) وقيل المعنى اذا اراد  
بقوم سوءاً أعنى قلوبهم حتى يختاروا ما فيه البلاء (وما لهم من دونه من وال) يلي

لطفاً ورجسة كما يستجيب لهم اذا دعوا لانفسهم او اموالهم او اولادهم بالخير والبركة والتمام ولهذا قال امرهم  
ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى اليهم اجلهم الآية أي لو استجاب لهم كلما دعوه به في ذلك لأهلكهم ولكن  
لا ينبغي الاكثر من ذلك كما جاء في الحديث الذي رواه الحافظ أبو بكر البرزاني مسنده حدثنا محمد بن معمر حدثنا يعقوب بن محمد  
حدثنا حاتم بن اسمعيل حدثنا يعقوب بن مجاهد أبو جرة عن عبادة بن الوليد حدثنا جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا تدعوا على أنفسكم لا تدعوا على أولادكم لا تدعوا على أموالكم لا توافقوا من الله ساعة فيها آية فيستجيب لكم ورواه

أبو داود من حديث حاتم بن اسمعيل به قال البرار وتقرديه عبادة بن الوليد بن عباد بن الصامت الانصاري لم يشاركه أحد فيه وهذا  
 كقوله تعالى ويدع الانسان بالشركاء بالخير الآية وقال مجاهد في تفسير هذه الآية ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم  
 بالخير الآية وهو قول الانسان لولده أو ماله اذا غضب عليه اللهم لا تبارك فيه والعنه فلو يجعل لهم الاستجابة في ذلك كما يستجاب  
 لهم في الخير لا هلكهم (وإدريس الانسان الضر دعا بالجنبه أو فاعدا أو فاعما فلما كسفناه صرعه مر كأن لم يدعنا إلى ضرر  
 منه كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون) يخبر تعالى عن الانسان (١٠١) وضجره وقلقه كقوله وإدريس الشرف ذو دعاء

عريض أي كثير وهما في معنى واحد وذلك لانه اذا أصابته شدة قلق لها وجزع منها وأكثر الدعاء عند ذلك فدعا الله في كشفها ورفعها عنه في حال اضطجاعه وعوده وقيامه وفي جميع أحواله فاذا فرج الله شدته وكشف كربته أعرض ونأى بجانبه وذهب كأنه ما كان به من ذلك شيء ثم كأن لم يدعنا إلى ضرر منه ثم ذم تعالى من هذمه صنته وطريقه فقال كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون فأما من رزقه الله الهداية والسداد والتوفيق والرشاد فانه مستثنى من ذلك كقوله تعالى الا الذين صبروا وعملوا الصالحات وكقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيا لأمر المؤمن لا يقضى الله له قضاء الا كان خيرا له ان أصابته ضراء فصره فصره كان خيرا له وان أصابته سراء فشكره كان خيرا له وليس ذلك لأحد الا للمؤمنين (ولقد آهلكم القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا يؤمنوا كذلك يجزي القوم الجرمين ثم جعلناكم

أمرهم ويلجبون اليه في دفع عنهم ما ينزل بهم من الله سبحانه من العقوبات أو من ناصر ينصرهم ويمنعهم من عذاب الله والمعنى انه لا راد لعذاب الله ولا ناقض لحكمه ولما خوف سبحانه عباده ما نزل ما لا امر دله أتبعه بما ورثه من بعض الوجوه وتخاف من بعضهم وهي البرق والسحاب والرعد والصاعقة وقدم في أول البقرة تفسير هذه الالفاظ وأسبابها فقال (هو الذي يكلم البرق) هو لمعان يظهر من خلال السحاب وعن علي بن أبي طالب قال البرق مخاريق من نار بأبدى سلائكة السحاب يجر من به السحاب وروى عن جماعة من السلف ما يوافق هذا ويخالفه (خوفا وطعما) أي لتخافوا خوفا واطعموا طعما و قيل النصب على العلة بتقدير ارادة الخوف والطمع أو على الحالية من البرق أو من المخاطبين بتقدير ذوي خوف وقيل غير ذلك مما لا حاجة اليه قيل والمراد بالخوف هو الحاصل من الصواعق وبالطمع هو الحاصل بالمطر وقال الزجاج الخوف للمسافر لما يتأذى به من المطر والطمع الحاضر لانه اذا رأى البرق طمع في المطر الذي هو سبب الخصب قال قتادة خوفا للمسافر يخاف أذاه ومشقته وطمعا للمقيم يطمع في رزق الله ويرجو بركة المطر ومنفعته وعن الحسن خوفا لاهل الجبر وطمعا لاهل البر وعن الضحالك قال الخوف ما يخاف من الصواعق والطمع الغيث (وينشئ السحاب النقال) التعريف للجنس والواحدة سحابة والنقال جمع ثقبلة والسحاب الغيم المنسحب في الهواء والمراد أن الله سبحانه يجعل السحاب التي ينشأ منها النقال بما يجعله فيها من الماء (ويسبح الرعد) نفسه متلبسا (بحمده) وليس هذا بمستبعد ولا مانع من ان ينطقه الله بذلك وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم وأما على تفسير الرعد بملك من الملائكة فلا استبعاد بذلك ويكون ذكره على الانفراد مع ذكر الملائكة بعده لمزيد خصوصية له وعناية به والمسموع لنامته هو نفس صوته اذا سبح التسبيح المذكور وقيل هو صوت الآلة التي يضرب بها السحاب أي الصوت الذي يتولد عند الضرب وقيل المراد ويسبح سامعوا الرعد أي يقولون سبحان الله وبحمده والاول أولى أخرج أحمد عن شيخ من بني عفار قد صحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الله ينشئ السحاب فينطق أحسن النطق ويضحك أحسن الضحك وقيل والمراد بنطقها الرعد ويضحكها البرق وقد ثبت عند أحمد والترمذي

خلأ في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون) أخبر تعالى عما حل بالقرون الماضية في تكذيبهم الرسل فيما جاؤهم به من البينات والنجى الواضحات ثم استخلف الله هؤلاء القوم من بعدهم وأرسل اليهم رسولا لينظر طاعتهم له واتباعهم رسوله وفي صحيح مسلم من حديث أبي نصره عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدنيا حاوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فتنظروا كيف تعملون فاتقوا الدنيا واتقوا النساء فان أول فتنة بني اسرائيل كانت من النساء وقال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا زيد بن عوف أبو ربيعة بهذا نبأ ناجدا عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ان عوف بن مالك قال لابي بكر رأيت فيما يرى

النائم كائن سيادى من السماء فانتشط رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أعيد فانتشط أبو بكر ثم ذرع الناس حول المنبر ففضل  
عرب ثلاث أذرع حول المنبر فقال عمر دعنا من رؤياك لأرب لنا فيها أفلا استخلف عمر قال يا عوف رؤياك قال وهل لك في رؤياي  
من حاجة أولم تنته رني قال ويحك اني كرهت ان تنعني خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه فقص عليه الرؤيا حتى اذا بلغ ذرع  
الناس الى المنبر بهذه الثلاث الا ذرع قال أما احدهن فانه كان خليفة وأما الثانية فانه لا يخاف في الله لومة لائم وأما الثالثة فانه  
شهيد قال فقال يقول الله تعالى ثم جعلناكم (١٠٢)

والناس في اليوم والليله والحاكم في مستدرهم من حديث ابن عمر قال كان رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم اذا سمع الرعد والصواعق قال اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا  
بعذابك وعافنا قبل ذلك وأخرج العقيلي وضعفه وابن مردويه عن أبي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ينشئ الله السحاب ثم ينزل فيه الماء فلا شيء أحسن  
من ضحكك ولا شيء أحسن من نطقه ومنطقه الرعد وضحكك البرق وأخرج ابن مردويه  
عن جابر بن عبد الله ان خزيمة بن ثابت وابس بالانصارى سأل رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم عن منشا السحاب فقال ان ملكا موكلا بلم القاصية يلحم الذائبة بيده مخراق فاذا  
رفع برقت واذا زجر رعدت واذا ضرب صعقت وعن ابن عباس قال أقبلت يهودى الى  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا اخبرنا ما هذا الرعد قال ملك من ملائكة الله  
سبحانه موكل بالسحاب بيده مخراق من نار يزجر به السحاب بسوقه حيث أمره الله قالوا  
فما هذا الصوت الذى يسمع قال صوته قالوا صدقت أخرجه الترمذى وغيره وأخرج  
البخارى فى الادب المفرد وابن أبي الدنيا فى المظروبان جري عن ابن عباس انه كان اذا سمع  
صوت الرعد قال سبحان الذى سمعته له وقال ان الرعد ملك ينطق بالغيث كما ينطق الراعى  
بغنمه وقد روى نحوه هذا عنه من طرق وعن أبي هريرة ان الرعد صوت الملك وعن ابن عمر  
نحوه وعن ابن عباس قال الرعد ملك اسمه الرعد وصوته هذا نسيجه فاذا اشتد زجره  
احتك السحاب واضطرم من خوفه فتخرج الصواعق من بينه وعن أبي عمران الجوفى  
قال ان بحورا من نار دون العرش تكون منها الصواعق وعن السدى قال الصواعق نار  
(و) يسبح (الملائكة من خيفته) سبحانه أى هيبته وجلاله وقيل من خيفة الرعد وقد  
ذكر جماعة من المفسرين ان هؤلاء الملائكة هم أعوان الرعد وأن الله سبحانه جعل له  
اعوانا (ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) من خلقه فيهلكه وسيباق هذه  
الامور هنا للغرض الذى سبق له الآيات التى قبلها وهو الدلالة على كمال قدرته  
والصواعق جمع صاعقة وهى العذاب النازل من البرق وقيل هى الصوت الشديد النازل  
من الجوف ثم يكون فيه نار أو عذاب أو موت وهى فى ذاتها شئ واحد وهذه الاشياء تنشأ  
منها قال الكرخى وأمر الصاعقة بحجب جسدا لانها نار تتولد فى السحاب واذا نزلت من  
السحاب فربما غاصت فى البحر وأحرقت الحيتان قال محمد بن على الباقر الصاعقة تصيب

أم عمر فانظر كيف تعمل وأما قوله  
فانى لا أخاف فى الله لومة لائم فيما  
شاء الله وأما قوله شهيد فانى لعمر  
الشهادة والمسلمون سيطيعون  
به (واذا أتى عليهم اياتنا ينفات  
قال الذين لا يرجون لقاءنا انت  
بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون  
لنى ان أبده من تلقاء نفسى ان  
اتبع الاما يوحى الى انى أخاف ان  
عصيت ربى عذاب عظيم قل  
لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا ادراكم  
به فقد لبثت فيكم عرا من قبله أفلا  
تعقلون) يخبر تعالى عن تعنت  
الكفار من مشركى قريش  
الجاحدين المعرضين عنه انهم  
اذا قرأ عليهم الرسول صلى الله  
عليه وسلم كتاب الله وجهجه الواضحة  
قالوا له انت بقرآن غير هذا أى رد  
هذا وجهنا بغيره من خط آخر أو بدله  
الى وضع آخر قال الله تعالى لنبيه  
صلى الله عليه وسلم قل ما يكون لى  
أن أبده من تلقاء نفسى أى ليس  
هذا الى انما أنا عبد مأمور ورسول  
مبلغ عن الله ان أتبع الاما يوحى  
الى انى أخاف ان عصيت ربى عذاب  
يوم عظيم ثم قال محجبا عليهم

فى حجة ما جاءهم به قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا ادراكم به أى هذا انما جئتكم به عن اذن الله لى فى ذلك ومشيئته المسلم  
وارادته والدليل على انى لست أتقوله من عندى ولا اقتريته انكم عاجزون عن معارضته وانكم تعلمون صدقى وأمانتى منذ نشأت  
بينكم الى حين بعثنى الله عز وجل لانتقدون على شئ أغصموني به ولهذا قال فقد لبثت فيكم عرا من قبله أفلا تعقلون أى أفليس  
لكم عقول تعرفون بها الحق من الباطل ولهذا المناسأل هرقل ملك الروم أباس فبان ومن معه فيما سأله من صفه النبي صلى الله عليه  
وسلم قال هرقل لا يسفهان هل كنتم تهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال قال أبو سفيان فقلت لا وكان أبو سفيان اذ ذاك رأس

الكفرة وزعيم المشركين ومع هذا اعترف بالحق\* والفضل ما شهدت به الاعداء\* فقال له رقل فقد أعرف انه لم يكن ليُدعِ الكذب على الناس ثم يذهب فيكذب على الله وقال جعفر بن أبي طالب للجاشي ملك الحبشة بعث الله فينا رسولا نعرف صدقه ونسبه وأمانته وقد كانت مدمة مقامه عليه السلام بين أظهرنا قبل النبوة أربعين سنة وعن سعيد بن المسيب ثلاثا وأربعين سنة والصحيح المشهور الاول (فمن أظلم من افترى على الله كذبا أو كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون) يقول تعالى لا أحد أظلم ولا أعتى ولا أشد اجراما ممن افترى على الله كذبا وتقول على الله وزعم ان الله أرسله ولم يكن (١٠٣) كذلك فليس أحداً كبر جرما ولا أعظم ظلما من هذا

ومثل هذا لا يخفى أمره على الأغبياء فكيف يشتبه حال هذا بالانبياء فان من قال هذه المقالة صادقا أو كاذبا فلا بد أن الله ينصب عليه من الأدلة على بره وأخوره ما هو أظهر من الشمس فان الفرق بين محمد صلى الله عليه وسلم وبين مسيلة الكذاب لمن شاهدتهما أظهر من الفرق بين وقت الضحى وبين نصف الليل في حندس الظلماء فمن شيم كل منهما ما أفعاله وكلامه يستدل من له بصيرة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم وكذب مسيلة الكذاب وسجاح والاسود العنسي قال عبد الله بن سلام لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة المنجفل الناس فكنت فيمن المنجفل منه فلما رأيته عرفت ان وجهه ليس بوجه رجل كذاب قال فكان أول ما سمعته يقول يا أيها الناس افسحوا السلام وأطعموا الطعام وصلوا الارحام وصلوا بالليل والناس نيام تدخلون الجنة بسلام ولما قدم وفد ضممام ابن نعلبة على رسول الله صلى الله عليه وسلم من قومه بنى سعد بن بكر

المسلم وغير المسلم ولا تصيب اذا كرم (وهم) أي الكفار المخاطبون في قوله وهو الذي يريكم البرق (يجادلون في) شأن (الله) فيذكرون البعث تارة ويستجلبون بالعذاب أخرى ويكذبون الرسل ويعصون الله وقيل الضمير راجع الى من واعد عليها الضمير جمع باعتبار معناها ثم المجادلة المقاضاة على سبيل المنازعة والمغالبة وأصله من جدات الحبيل اذا أحكمت فتدو بالجله مستأنفة (وهو شديد الحال) أي المماحلة والمكيدة لاعدائه من محل بقلان اذا كاده وعرضه للهلاك ومنه تمحل اذا تكلف استعمال الحيلة ولعل أصله المحل بمعنى القمط والجله حامية من الجلالة الكريمة ويضعف استئنافها قال ابن الاعرابي المحال المكرو والمكرم من الله التدبير بالحق وقال النحاس المكرم من الله ايصال المكرو الى من يستحقه من حيث لا يشعر وقال الازهرى المحال فعال من المحل بمعنى القوة والشدة والميم أصلية وما حلت فلان محالا أي نأشد وقال أبو عبيدة المحال العقوبة والمكروه قال الزجاج يقال ما حلت محالا اذا قاوت حتى يتبين أيكما أشد والمحل في اللغة الشدة قال ابن قتيبة أي شديد الكيد وأصله فعل من الحول أو الحيلة جعل الميم كيم المكان وأصله من التكون ثم يقال تمكنت فاعل على غير قياس ويعضده انه قرئ بفتح الميم على انه مفعول من حال يحول اذا احتال قال الازهرى غلط ابن قتيبة ان الميم فيه زائدة بل هي أصلية واذا رأيت الحرف على مثال فعال أو له ميم مكسورة فهي أصلية مثل مهادوم لالذهر اس وغير ذلك من الحروف وفي القاموس المحال كتاب الكيد وروم الامر بالحيل والتدبير والقدرة والجدال والعذاب والعقاب والعداوة والمعادلة كالمماحلة والقوة والشدة والهلال والاهلاك ومحل به مثل الخاء محلا ومحالا كاد بسعاية الى السلطان ومما حله مما حله ومحالا قاواه حتى يتبين أيهما أشد انتهى وللصحابة والتابعين في تفسير المحال هنا أقوال ثمانية الاول العداوة الثاني الحول الثالث الاخذوبة قال ابن عباس الرابع الحق الخامس القوة السادس الغضب السابع الهلاك الثامن الحيلة (له دعوة الحق) الاضافة للملابسة أي الدعوة للملابسة للحق المختصة به التي لا مدخل للباطل فيها بوجه من الوجوه كما يقال كلمة الحق والمعنى انها دعوة مجابة واقعة في موقعها لا كدعوة من دونه وقيل الحق هو الله سبحانه والمعنى ان الله سبحانه دعوة المدعو الحق وهو الذي يسمع فيجيب وقيل المراد بدعوة الحق ههنا كلمة التوحيد والاحلاص والمعنى لله من خلقه

قال رسول الله فيما قال له من رفع هذه السماء قال الله قال ومن نصب هذه الجبال قال الله قال ومن سطح هذه الارض قال الله قال فيما الذي رفع هذه السماء ونصب هذه الجبال وسطح هذه الارض الله أرسلنا الى الناس كلهم قال اللهم نعم ثم سأله عن الصلاة والزكاة والحج والصيام ويحلف عند كل واحدة هذه اليمين ويحلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له صدقت والذي بعثت بالحق لا أزيد على ذلك ولا أنقص فاكتفى هذا الرجل بعجزه هذا وقد أيقن بصدقه صلوات الله وسلامه عليه بما رأى وشاهد من الدلائل الدالة عليه وقال حسان بن ثابت لو لم تكن فيه آيات مبينة\* كانت بدعيته قاتيك بالخبر وأما مسيلة فمن شاهد من ذوي

البصائر علم آمره لا محالة بأقواله الركيكة التي ايسرت بصحجة وافعاله غير الحسنة بل القبيحة وقرآته الذي يخلد به في النار يرمي  
الحسرة والفتنة وكهم من فرق بين قوله تعالى لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم الى آخرها وبين قول مسليمة قبحه الله  
ولعنه يا ضئد عنت ضئد عنت نبيكم تنقين لال الماء تكدرين ولا الشارب تمنعين وقوله قبحه الله لقد أنعم الله على الحبلى  
اذ اخرج منها نسمة تسمى من بين صفات وحشي وقوله حذر الله في نار جهنم وقوله الفيل وما أدراك ما النيل له خرطوم طويل  
وقوله أنعم الله عن رحمة والماجنات بعنا (١٠٤) والخبارات خبرا واللاقات لقما اهالة وسعنا ان قريشا قوم يعتدون الى

ان يحدود ويخاصو اله وقيل معنى كون اله تعالى انه شرعها وأمر بها وجعلها افتتاح  
الاسلام بحيث لا يقبل بدونها وقيل دعوة الحق دعاؤد سجانه عند الخوف فانه لا يدعى فيه  
سواه كما قال تعالى ضل من تدعون الا اباد وقيل الدعوة العبادة فان عبادة الله هي الحق  
والصدق (و) الا اله (الذين يدعون) بالائمة واترة وبالتام شاذة لامن السبعة  
ولامن العشرة وعليها فية رأ كباسط بالتنوين ويكون في قوله الا لا يحسبون التفات  
(من دونه) أى غير الله عز وجل وهم الاصنام (لا يحسبون) أى لا يحسبون (لهم بشئ)  
مما يطلبونه منهم كأنما كان (الا كباسط كفيه الى الماء) أى استجابة كاستجابة الماء  
لمن بسط كفيه اليه من بعيد فانه لا يجيبه لانه جاد لا يشعر بحاجته اليه ولا يقدر أن يجيب  
دعاه ولا يدري انه طاب منه (ليبلغ فاه) بارتفاعه من البئر اليه وله هذا قال (وما هو)  
أى الماء (ببالغه) أى يبالغ فيه وقيل وما القم يبالغ الماء اذ كل واحد منهم ما لا يبلغ  
الاخر على هذه الحال وقيل وما باسط كفيه الى الماء يبالغ الماء ذكره السمين والاول أولى  
أعلم الله سجانه ان دعاهم الاصنام كدعاء العطشان الى الماء يدعوه الى بلوغه وما الماء  
يبالغه وقيل انه كباسط كفيه الى الماء ليقبض عليه فلا يحصل في كفه شئ منه وقد ضربت  
العرب لمن سعى فيما لا يدركه مثلاً بالقبض على الماء وقال القراء ان المراد بالماء هنا ماء البئر  
لانهم ما عدن للماء وانه شبه بمن متيديه الى البئر بغير شارب الله سجانه هذا مثلاً لمن  
يدعو غيره من الاصنام عن على قال كان الرجل العطشان يمد يديه الى البئر ليرتفع الماء  
اليه وما هو يبالغه وعن ابن عباس قال هذا مثل المشرک الذي عبد مع الله غيره فقله كمثل  
الرجل العطشان الذي ينظر الى خياله في الماء من بعيد وهو يريد أن يتناوله ولا يقدر عليه  
(وما دعاء الكافرين) أى عبادتهم الاصنام أو حقيقة الدعاء والاول هو الظاهر والثاني  
قول ابن عباس (الافى ضلال) أى يضل عنهم ذلك الدعاء اذا احتاجوا اليه لان  
اصواتهم تحجوبة عن الله تعالى فلا يجدون منه شيئاً ولا ينفعهم بوجه من الوجوه بل هو  
ضائع ذاهب (ولله يسجد من في السموات والارض) ان كان المراد بالسجود دعاءه  
الحقيقي وهو وضع الجبهة على الارض للتعظيم مع الخضوع والتذلل فذلك ظاهر في  
المؤمنين والملائكة ومسلمى الجن وأما في الكفار فلا يصح تأويل السجود بهما في حقهم  
فلا بد أن يحمل السجود المذكور في الآية على معنى حق لله السجود ووجب حتى يتناول

غير ذلك من الخرافات والهذيان  
التي يأتى الصبيان أن يتلفظوا  
بها الاعلى وجهه الضخمة  
والاستهزاء ولهذا أرغم الله أنفه  
وشرب يوم الحديقة حنقه  
وحرق شمله ولعنه صحبه وأصله  
وقدموا على الصديق تائبين وجاؤا  
في دين الله راغبين فسألهم  
الصديق خليفة الرسول صلوات  
الله وسلامه عليه ورضي عنه ان  
يقروا عليه شيئاً من قرآن مسليمة  
لعنه الله فسألوه ان يعفيهم من ذلك  
فأبى عليهم الا ان يقرؤا شيئاً منه  
ليسمع من لم يسمعه من الناس  
فيعرفوا فضل ما هم عليه من الهدى  
والعلم فقرؤا عليه من هذا الذي  
ذكرناه وأشباحه فلما فرغوا قال  
اهم الصديق رضى الله عنه ويحكم  
أين كان يذهب بقرؤكم والله ان  
هذا لم يخرج من ال و ذكر أن عمرو  
ابن العاص وفد على مسليمة وكان  
صديقه في الجاهلية وكان عمرو لم  
يسلم بعد فقال له مسليمة ويحك يا عمرو  
ماذا أنزل على صاحبكم يعنى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في هذه  
المدة فقال لقد سمعت أصحابه يقرؤن  
سورة عظيمة قصيرة فقال وما هي

فقال والعصر ان الانسان انى خسرو الى آخر السورة ففكر مسليمة ساعة ثم قال وأنا قد أنزل على مثله فقال وما هو فقال  
ياور ياور انما أنت اذنان وصدور وسائر كحقر نقر كيف ترى يا عمرو فقال له عمرو والله انك لتعلم أنى اعلم انك لكذاب فاذا كان  
هذا من مشرك في حال شركه لم يشبهه عليه حال محمد صلى الله عليه وسلم وصدقه وحال مسليمة لعنه الله وكذبه فكيف بأولى البصائر  
والنهي واصحاب العقول السليمة المستقيمة والنجى ولهذا قال الله تعالى فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً وقال أوحى الى ولم يوح اليه  
شئ ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله وقال في هذه الآية الكريمة فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً وكذباً بآياته انه لا يفلح المجرمون

وكذلك من كذب بالحق الذي جاء به الرسل وقامت عليه الحجج لأحد أظلم منه كما جاء في الحديث أعنى الناس على الله رجل قتل نبيا أو قتله نبي (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أننبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون وما كان الناس الأمة واحدة فاختلّفوا ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم في ما فيه يختلفون) ينكر تعالى على المشركين الذين عبدوا مع الله غيره ظانين أن ذلك الآلهة تنفعهم شفاعته عند الله فآخبر تعالى أنها لا تنفع ولا تضر ولا تملك شيئا ولا يقع شيء مما يزعمون فيها (١٠٥) ولا يكون هذا أبدا ولهذا قال قل أننبئون

السجود بالفعل وغيره أو يفسر السجود بالانقياد لان الكفار وان لم يسجدوا لله سبحانه فهم منقادون لأمره وحكمه فيهم بالصحة والمرض والحياة والموت والفقر والغنى وجافعين تغلبا للعقلاء على غيرهم وليكون سجد غيرهم تبعاً لسجودهم ومما يؤيد جعل السجود على الانقياد ما يفيد تقديمه على الفعل من الاختصاص فان سجود الكفار لاصنامهم معلوم ولا ينقادون لهم كانقيادهم لله في الامور التي يقررون على أنفسهم بأنهم امن الله كالخلق والحياة والموت وغير ذلك وأيضا يدل على ارادة هذا المعنى قوله (طوعا وكرها) فان الكفار ينقادون كرها كما ينقاد المؤمنون طوعا وهما منتصبان على المصدرة أى انقياد طوعا وانقياد كرها وعلى الحال أى طائعين وراضين وكرهين غير راضين وقال الغراء الآية خاصة بالمؤمنين فانهم يسجدون طوعا وبعض الكفار يسجدون اكرها بالسيف وخوفا كالمنافقين فالآية بمحولة على هؤلاء وقيل الآية في المؤمنين ففهم من يسجد طوعا لا يشقل عليه السجود ومنهم من يشقل عليه لان التزام التكليف مشقة ولكنهم يتحملون المشقة ايمانا بالله واخلاصا له أو المراد بالسجود هو الاعتراف بالعظمة والعبودية وكل من فهم ما من ملك وأنس وجن فانهم يقررون له بالعبودية والتعظيم ويدل عليه قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله والاول اولى (وظلا لهم) جمع ظل والمراد به من له ظل منهم كالانسان والجن ولا الملك اذ لا ظل له وما والمعنى سجوده حقيقة تبعاً لاصحابه حيث صار لازماً لا ينفعك عنه قال الزجاج جاء في التفسير ان الكافر يسجد لغیر الله فظل يسجد لله وقال ابن الانباري ولا يبعد ان يخلق الله تعالى الظلال عقولا وأفهاما تسجد به لله سبحانه كما جعل للجبال أفهاما حتى اشتغلت بتسبيحه فظل المؤمن يسجد لله طوعا وظل الكافر يسجد لله كرها وقيل المراد بالسجود ميلان الظلال من جانب الى جانب آخر وطولها تارة وقصرها أخرى بسبب ارتفاع الشمس ونزولها والاول اولى (بالغدو والاصال) أى البكر والعشايا وخصهما بالذكر لانه يزداد ظهور الظلال فيهما وهما اطرف للسجود المقدّر أى ويسجد ظلّاهم في هذين الوقتين وقيل لانهم ما طرقت النار فيدخل وسطه فيما بينهما والغدو بالضم من طلوع الفجر الى طلوع الشمس والغدوة العداة اول النهار وقيل الى نصف النهار والاصال جمع اصيل وهو العشية والاصال العشايا جمع عشية وهى ما بين صلاة العصر الى غروب الشمس وقد تقدم تفسير الغدو والاصال في

(١٤ فتح البيان خامس) (المستظنين) أى ويقول هؤلاء الكفرة المكذبون المعاندون لولا أنزل على محمد

نبيه من ربه يعنون كما أعطى الله غود الناقة وأن يحول لهم الصفا ذهاباً أو يزيج جبال مكة ويجعل مكانها بساتين وأنهاراً وأنحو لآلها ويجعل لك قصوراً بل كذبوا بالساعة وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيراً وكقوله وما نعلم أن نرسل بالآيات الا ان كذب بها ولولن الآية يقول تعالى ان سنئي في خلقى اى اذا آتيتهم مأسألو فان آمنوا والا عجلتهم بالعقوبة ولهذا ماخير رسول الله صلى الله



عليه وسلم بين اعطائهم ما سألوا فان آمنوا والاعذبوا وبين انظارهم اختيار انظارهم كما حلهم عنهم غير مرة صلى الله عليه وسلم  
 واهذا قال تعالى ارشاد النبي صلى الله عليه وسلم الى الجواب عما سألوا قل انما الغيب لله أى الامر كله لله وهو يعلم العواقب  
 في الامور فانظروا انى معكم من المنتظرين أى ان كنتم لا تؤمنون حتى تشاهدوا ما سألتم فانظروا احكم الله فى وفىكم هذا  
 مع انهم قد شاهدوا من آياته صلى الله عليه وسلم أعظم مما سألوا حين أشار بحضرتهم الى القمر ليلة ابدارهم فأتى اثنتى فرقة من  
 وراء الجبل وفرقة من دونه وهذا أعظم من سائر (١٠٦) الآيات الارضية مما سألوا ولم يسألوا ولو علم الله منهم انهم سألوا ذلك

استرشادا وتنبأ لا جابهم ولكن علم انهم انما يأتون عنادا وتعتنا فتركههم فيما رايهم وعلم أنهم لا يؤمن منهم أحد كقوله تعالى ان الذين حققت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية الآية وقوله تعالى ولو اتينا سنننا اليهم الملائكة ولكلهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله الآية ولم يفهم من المكابرة كقوله تعالى ولو قمنا عليهم بابا من السماء الآية وقوله تعالى وان يروا كسفا من السماء ساقطا الآية وقال تعالى ولو زلنا عليك كلابا فى قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الاسحار مبين فقل هؤلاء أقل من ان يجابوا الى ما سألوا لانه لا فائدة فى جوابهم لانه اذا رعى تعنتهم وعنادهم لكثرة غيورهم وفسادهم ولهذا قال فانظروا انى معكم من المنتظرين (واذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم اذا لهم مكر فى آياتنا قل الله أسرع مكرا ان رسلنا يكتسبون ما تكفرون هو الذى يسيركم فى البر والبحر حتى اذا

الاعراف أيضا وفى معنى هذه الآية قوله سبحانه أو لم يروا الى ما خلق الله من شيء يتقيا ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داخرون قيل وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة فيسن للقارئ والمسمع ان يسجد عند قراءته واستماعه لهذه السجدة (قل من رب السموات والارض) أى خالقهما ومتولى أمورهما أمر الله سبحانه رسوله ان يسأل الكفار من ربهم ما سأل تقرير ثم لما كانوا يقولون بذلك ويعترفون به كما حكاها الله سبحانه فى قوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم وقوله ولئن سألتهم من خلقهن ليقولن الله أمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يجيب فقال (قل الله) فكانت حكي جوابهم وما يعتقدونه لانهم ربما (١) تلغوا فى الجواب حذرا مما يلزمهم ثم أمرهم بان يلزمهم الحق ويكتمهم فقال (قل أفأخذتم) الاستفهام لانكار أى اذا كان رب السموات والارض هو الله كما تقولون بذلك وتعترفون به كما حكاها سبحانه عنكم بقوله قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم يقولون لله فابالكم اتخذتم لانفسكم بعد اقراركم هذا (من دونه أولياء) عاجزين (لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضررا) يضرون به غيرهم أو يدفعونه عن أنفسهم فكيف ترجون منهم النفع والضرر وهم لا يملكون من لانفسهم ثم ضرب الله سبحانه لهم مثلا وأمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يقول لهم فقال (قل هل يستوى الاعمى فى دينه وهو الكافر والبصير) فيه وهو الموحد فان الاول جاهل لما يجب عليه وما يلزمه والثانى عالم بذلك قال ابن عباس يعنى المؤمن والكافر (أم هل) أم هذه هى المنقطعة فتقديريل والهزمة عند الجمهور وييل رخصا عند بعضهم وقد يتقوى بهذه الآية من يرى تقديرها ييل فقط بوقوع هل بعدها وأجيب بان هل هنا بمعنى قد واليه ذهب جماعة وقيل استفهامية للتقريب والتوبيخ وهو الظاهر (نستوى) قرى بالثاء والياء والوجهان واضحان (الظلمات) أى الكفر (والنور) أى الايمان أى كيف يكونان مستويين وبينهما من التفاوت ما بين الاعمى والبصير وما بين الظلمات والنور ووجد النور وجمع الظلمات لان طريق الحق واحدة لا تختلف وطرائق الباطل كثيرة غير منحصرة (أم) هى المنقطعة التى بمعنى بل والهزمة أى بل أ (جعلوا لله شركاء) والاستفهام لانكار الوقوع قال ابن الانبارى معناه أ جعلوا لله شركاء (خلقوا كخلق الله) أى مثل خلق الله يعنى سموات

وارضا كنتم فى الظلمات وجرى بهم برح طيبة وفرحوا بها جاءتهم اريج عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا انهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيناهم من هذا لنكونن من الشاكرين فلما أنجاهم اذا هم يغفون فى الارض يغفون  
 الحق يا أيها الناس انما بعثناكم على أنفسكم مراع الحياة الدنيا ثم اليها مرجعكم فنتبينكم بها كنتم تعملون يخبر تعالى انه اذا أذق الناس رحمة من بعد ضراء مستهم كالرأ بعد الشدة والخصب بعد الجذب والمطر بعد القحط ونحوه اذا لهم مكر فى آياتنا قل  
 (١) لعنم فيه لعنة وتلعنم عكث وتوقف وتأنى أو نكص عنه وتبصره اه قاموس

مجاهد استهزأوه بكذب كقوله وإذا أمس الإنسان الضردعاً بالجنبه أوقاعدا أوقاعاً الآية وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم الصبح على أثره ما كانت من الليل أي مطر ثم قال هل تدرون ماذا قال ربكم الليلة قالوا الله ورسوله أعلم قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب وقوله قل الله أسرع مكراً أي أشد استدراجاً وأمهالاً حتى يظن الظن من المجرمين انه ليس بعذاب وإنما هو في مهلة ثم يؤخذ على غرة منه والكاثبون (١٠٧) الكرام يكتبون عليه جميع ما يفعله ويحكمونه ثم

يعرضونه على عالم الغيب والشهادة  
فيجازيه على الجليل والحقير  
والنقيير والقطمير ثم أخبر تعالى  
انه الذي يسير كم في البر والبحر  
أي يحيط بكم ويكلاكم  
بحر اسـته حتى اذا كنتم في الفلك  
وجرين بهم يرمح طيبة وفروحا  
بها أي يسر عة سيرهم رافقين  
فيمنهم كذلك اذ جاءتها أي تلك  
السفن ربح عاصف أي شديدة  
وجاءهم الموج من كل مكان أي  
اعلم البحر عليهم وظنوا انهم أحيط  
بهم أي هلكوا دعوا الله مخلصين له  
الدين أي لا يدعون معه صنوا ولا وثنا  
بل يفردونه بالدعاء والابتهال كقوله  
تعالى واذا مسكم الضر في البحر  
ضل من تدعون الاياه فلما انجاكم  
الى البر أعرضتم وكان الانسان  
كفوراً وقال هنا دعوا الله  
مخلصين له الدين لئن أنجيتنا من  
هذه أي هذه الحال لنكونن من  
الشاكرين أي لانشرلك بك أحدا  
لنفردك بالعبادة هنا كما  
فردناك بالدعاء وهنا قال الله تعالى  
لما أنجاكم هم أي من تلك الورطة  
ذاهم يبعون في الارض بغير الحق

وأرضاً وسماء وأقرا وجبالا وبحارا وجنات وانسا (فتشابه الخلق عليهم) أى فتشابه خلق الشر كما يخلق الله عندهم وهذا كله فى حيز النقي كما علمت أى ليس الامر كذلك حتى يشبهه الامر عليهم بل اذا فكروا بعقولهم وجدوا الله هو المنفرد بالخلق وسائر الشر كما لا يخلقون شيئا والمعنى انهم لم يجعلوا لله شركا متصفين بانهم خلقوا كخلقهم فتشابه به هذا السبب الخلق عليهم حتى يستحقوا بذلك العبادة منهم بل انما جعلوا له شركا الاصنام ونحوها ببعض سقمه وجهل وهى بمنزل ان تكون كذلك لانه لم يصدر عنها فعل ولا خلق ولا أثر البتة ثم أمره الله سبحانه وتعالى بان يوضع لهم الحق ويرشدهم الى الصواب فقال (قل الله خالق كل شئ) كأننا ما كان ليس اغيره فى ذلك مشاركة بوجه من الوجوه فلا شريك له فى العبادة قال الزجاج والمعنى انه خالق كل شئ مما يصح ان يكون مخلوقا الا ترى انه تعالى شئ وهو غير مخلوق (وهو الواحد) أى المنفرد برؤية مقول القول أو مستأنفة (القهار) لما عداه فكل ما عداه مر بوب مقهور مغلوب ثم ضرب سبحانه مثلا آخر للحق وذويه والباطل ومتخليه فقال (أزّل من السماء ماء) مطر يعنى من جهتها والتسكين للتكثير والنوعمة (فسالت اودية) جمع واد وهو كل مترج بين جبلين أو نحوهما يسيل الماء فيه بكثرة فاتسع فيه واستعمل للماء الجارى فيه وتسكيرها لان المطر يأتي على تناوب بين البقاع واذا نزل لا يتم جميع الارض ولا يسيل في كل الودية بل ينزل في أرض دون أرض ويسيل في واد دون واد قال أبو علي الفارسي لانعلم فاعلاجع على أفعله الا هذا وكأنه حل على فعيل مثل جريب وأجرية كما أن فعلا جـ ل على فاعل فجمع على أفعال مثل يتيم وإيتام وشريف وأشرف كأصحاب وأنصار فى صاحب وناصر قال وفى قوله أودية توسع أى سال ماؤها قال ومعنى (بقدرها) بقدر ما لها من الودية ماسالت بقدر أنفسها قال الواحدى والقدر مبلغ الشئ والمعنى بقدرها من الماء فان صغر الوادى قلل الماء وان اتسع كثرت قال ابن عباس الصغير قدر صغره والكبير قدر كبيره ونحوه قال ابن جرير وقال فى الكشف بمقدارها الذى يعرف الله انه نافع للمطور عليهم غير ضار وقيل بمقدار ملئها أى ما يملؤها كل واحد بحسبه صغرا وكبرا والباء للملابسة قال بن الانبارى شبه نزول القرآن بالخارج للهدى والبيان بنزول المطر اذ نفع نزول القرآن يع كعموم نفع نزول المطر وشبه الودية بالقلب اذ الودية يستكن فيها الماء كما يستكن

أى كأن لم يكن من ذلك شيء كأن لم يدعنا إلى ضربه ثم قال تعالى يا أيها الناس انما بغيتكم على أنفسكم أى انما يذوق وبال هذا البغي أنتم أنفسكم ولا تضرون به أحد اعيركم كفاي الحديث ما من ذنب أجدر من ان يعجل الله عقوبته في الدنيا مع ما يدخر الله لصاحبه في الآخرة من البغي وقطعة الرحم وقوله متاع الحياة الدنيا أى انما لكم متاع الحياة الدنيا الحقة ثم الينا مرجعكم أى مصيركم وما لكم فتنيتكم أى فتنيركم بجميع أعمالكم ونوفيتكم اياها فمن وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يؤذن الا بنفسه (انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض مما يأكل الناس والانعام حتى اذا أخذت الارض

زخرفوا وازينت وطن أهلها انهم قادرون عليها أتاها أمر بالسلام وهدى من يشاء إلى صراط مستقيم ضرب تبارك وتعالى مثل الزهرة الآيات لقوم يشكرون واتته دعوى دار السلام ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم ضرب تبارك وتعالى مثل الزهرة الحياة الدنيا وزينتها وسرعة انقضاءها وزوالها بالآيات الذي أخرجه الله من الأرض بما أنزل من السماء من ماء مميا كل الناس من زروع وغار على اختلاف أنواعها وأصنافها وما تأكل الانعام من آب وقضب وغير ذلك حتى اذا أخذت الأرض زخرفها أي زينتها الفانية وازينت أي حذت بما خرج (١٠٨) في رباها من ظيهور نضره مختلفة الاشكال والالوان فظن أهلها الذين زرعوها

وغرسوها انهم قادرون عليها أي على جذأها وحصادها فينجا هم كذلك اذ جعلها صاعقة أو ربح شديدة باردة فأبيت أوراقها وأتلفت غارها وليذا قال تعالى أتاها أمر بالسلام وهدى من يشاء إلى صراط مستقيم ضرب تبارك وتعالى مثل الزهرة الحياة الدنيا وزينتها وسرعة انقضاءها وزوالها بالآيات الذي أخرجه الله من الأرض بما أنزل من السماء من ماء مميا كل الناس من زروع وغار على اختلاف أنواعها وأصنافها وما تأكل الانعام من آب وقضب وغير ذلك حتى اذا أخذت الأرض زخرفها أي زينتها الفانية وازينت أي حذت بما خرج (١٠٨) في رباها من ظيهور نضره مختلفة الاشكال والالوان فظن أهلها الذين زرعوها

القرآن والايان في قلوب المؤمنين (فاحمل السيل) احمل يعني حمل فافعل بمعنى مجرد وانما نكر الودية وعرف السيل لان المطر ينزل على المناوبة والسيل قد فهم من النسل قبله وخوفالت (زبداريا) الزبد هو الايض المرتفع المتفخ على وجه السيل ويقال له الغشاء والرغوة وكذلك ما يعلو على القدر عند غليانها وقيل الزبد هو الغليان والوضر بفتحين وسخ الدم وشحوه وهو مجاز عما يعلو الماء من الغشاء والرابي العالي المرتفع فوق الماء قال الزجاج هو الطافي فوق الماء وقال غيره هو الزائد بسبب استفاخه من رباير يوازي اذاد والمراد من هذا تسمية الكفر بالزبد الذي يعلو الماء فإنه يصمعل ويعلق بجنبات الوادي وتدفعه الرياح فكذلك يذهب الكفر ويصمعل وعن أبي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان مثل ما بعثني الله به من اليه دي والعلم كمثل غيث أصاب أرضا فكانت منها طائفة طيبة قيات الماء فأبقت الكلاء والعب الكثر وكان منها أجاب أمسكت الماء نفع الله بها الناس فشرى بواهبها وسقوا ووعوا وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تملك ماء ولا تثبت كلا فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به ففقه وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به أخرجه البخاري ومسلم وقد تم هذا المثل الاول ثم شرع سبحانه في ذكر المثل الثاني فقال (وما يوقدون عليه في النار) من لا بداء الغاية أي ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء أو للتبعيض بمعنى وبعضه زبد مثله والضمير للناس أضمير مع عدم سبق الذكر لظهوره هذا على قراءة التحسية واختاره أبو عبيد وقرى بالفوقية على الخطاب والمعنى وما يوقدون عليه في النار فيذيب من الاجسام المطرقة الذائبة وفي المصباح وقدت النار وقد ا من باب وعد ووقودا والوقود بالفتح الخطب وأوقدته ابقاد او منه على الاستعارة كما أوقدوا نار الحرب والوقد بفتحين النار نفسها والموقد موضع الوقود (ابتغاء) أي طلب اتخاذ (حلية) يتزينون بها ويجملون كالذهب والفضة (أو) طلب (متاع) آخر يتمتعون به من الاواني والآلات المتخذة من الحديد والفضة والنحاس والراسص (زبد مثله) المراد بالزبد هنا الخبث فإنه يعلو فوق ما أذيب من تلك الاجسام كما يعلو الزبد على الماء فالضمير في مثله يعود إلى زبد ارايا زبد مبتدأ وخبره مما يوقدون ووجه المماثلة ان كلا منهما ناس من الاكدار (كذلك) الضرب البديع (يضر) أي يبين

والطلب ان هرب منها وقد ضرب الله تعالى مثل الدنيا بنبات الأرض في غير ما آية من كتابه العزيز فقال في سورة (الله) الكهف واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيما تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرا وكذا في سورة الزمر والحديد يضر بنبات الحياة الدنيا وقال ابن جرير حدثني الحرث بن هشام قال سمعت مروان يعني ابن الحكم حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عبد الرحمن بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام قال سمعت مروان يعني ابن الحكم يقرأ على المنسهر وطن أهلها انهم قادرون عليها او ما كان الله ليهلكهم الا بذنوب أهلها قال قد قرأها وليست في المصحف فقال عباس

ابن عبد الله بن عباس هكذا يقرأها ابن عباس فأرسلوا إلى ابن عباس فقال هكذا أقرأني أبي بن كعب وهذه قراءة غريبة وكانها زيدت للتفسير وقوله تعالى والله يدعو إلى دار السلام الآية لما ذكر تعالى الدنيا وسرعة زوالها يرغب في الجنة ودعا إليها سماها دار السلام أي من الآفات والنقائص والنسكيات فقال والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم قال أيوب عن أبي قلابة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قيل لي لتمن عينك وليعقل قلبك ولتسمع اذنك فنامت عيني وعقل قلبي وسمعت اذني ثم قيل لي (١) سيد بني دار ثم صنع مادبة (١٠٩) وأرسل داعيا فن أجاب الداعي دخل الدار وأكل

من المادبة ورضى عنه السيد ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المادبة ولم يرض عنه السيد والله السيد والدار الاسلام والمادبة الجنة والداعي محمد صلى الله عليه وسلم وهذا حديث مرسل وقد جاء متصلا من حديث اللث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال اني رأيت في المنام كأن جبريل عند رأسي وميكائيل عند رجلي يقول أحدهما لصاحبه اضرب به مثلا فقال اسمع سمعت اذنك واعقل عقل قلبك انما مثلك ومثل أمثك كمثل ملك اتخذ دارا ثم بنى فيها بيتا ثم جعل فيها مادبة ثم بعث رسولا يدعو الناس إلى طعامه فنهسهم من أجاب الرسول ومنهم من تركه فأنه الملك والدار الاسلام والبيت الجنة وأنت يا محمد الرسول فن أجابك دخل الاسلام ومن دخل الاسلام دخل الجنة ومن دخل الجنة أكل منها رواء ابن جرير وقال قتادة حدثني

(الله) المثل (الحق) أي الايمان (و) المثل (الباطل) أي الكفر فالحق هو الماء والجوهر الصافي الثابت والباطل هو الزبد الطافي الذي لا ينتفع به ثم شرع في تبيين المثل فقال (فاما الزبد) بقسميه (فيذهب جفاء) باطلا حرميا به يقال جفأ الوادي غثاء جفأ اذا رمى به أي يرميه الماء إلى الساحل ويرميه الكبر فلا ينتفع به والجفاء بمنزلة الغناء وكذا قال أبو عمرو بن العلاء وحكي أبو عبيدة أنه سمع روبة يقرأ جفأ الا قال أبو عبيدة جفأ قلت اذا قذفت بزبدتها وأجفأ قلت الریح السحاب اذا قطعت قال أبو حاتم لا يقرأ بقرأة روبة لانه كان يأكل القارو المعنى يذهب باطلا لا نفعاً أي ان الباطل وان علا في وقت فانه يضمحل ويذهب وقيل الجفاء المتفرق قاله ابن الانباري يقال جفأت الریح السحاب أي قطعت وفرقه ووجه المماثلة بين الزبد في الزبد الذي يحمله السيل والزبد الذي يعالو الاجسام المتطرفة ان تراب الارض لما خالط الماء وجمعه صار زبداً يافوقه وكذلك ما يوقد عليه في النار حتى يذوب من الاجسام المتطرفة فان أصله من المعادن التي تنبت في الارض فيخالطها التراب فاذا أذيت صار ذلك التراب الذي خالطها خبثاً مرتفعاً فوقها (وأما ما ينتفع الناس) منها وهو الماء الصافي والجوهر الجيد من هذه الاجسام المذابة والذائب الخالص من الخبث (فيكمث في الارض) أي ينبت فيها ويبقى ولا يذهب أما الماء فانه يسلك في عروق الارض فينتفع الناس به وأما ما أذيت من تلك الاجسام فانه يصاغ حلية وأمتعة وهذا من مثلاًن ضررهم ما الله سبحانه للعق والباطل يقول ان الباطل وان ظهر على الحق في بعض الاحوال وعلاه فان الله سبحانه سيحققه ويبطله ويجعل العاقبة للعق وأهله كالزبد الذي يعالو الماء فيلقيه الماء ويضمحل وخبثت هذه الاجسام فانه وان علا عليها فان الكبر يقذفه ويدفعه فهذا مثل الباطل وأما الماء الذي ينتفع الناس وينبت المراعي فيكمث في الارض وكذلك الصفون من هذه الاجسام فانه يبقى خالصا لا شوب فيه وهو مثل الحق قال الزجاج فقل المؤمن واعتقاده ونفع الايمان كمثل هذا الماء المنتفع به في نبات الارض وحياة كل شيء وكمثل نفع الفضة والذهب وسائر الجواهر لانها كلها تبقى مستغفها ومثل الكافر وكفره كمثل الزبد الذي يذهب جفأ وكمثل خبث الحديد وما يخرج من النار من سبخ الفضة والذهب الذي لا ينتفع به وقد حكينا عن ابن الانباري فيما تقدم أنه شبه نزول القرآن إلى آخر ما ذكرناه فجعل ذلك مثلاً ضرر به الله

خليد العصري عن أبي الدرداء مر فوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم طلعت فيه الشمس الا وخبثت اهلها مكان يتاديان يسمعه خلق الله كلهم الا الثقلين يأبى الناس هلموا إلى ربكم ان ما قل وكفى خير مما كثر وألهى قال وأنزل في قوله يأبى الناس هلموا إلى ربكم والله يدعو إلى دار السلام الآية رواه ابن أبي حاتم وابن جرير (الذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) يخبر تعالى ان لمن أحسن العمل في الدنيا بالايان والعمل الصالح الحسن في الدار الآخرة كقوله تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان وقوله وزيادة هي تضعيف ثواب الاعمال بالحسنة

عشر أمثالها إلى سبعة مائة ضعف وزيادة على ذلك ويشمل ما يعطيهم الله في الجنان من القه وروا الحور والراض عنهم وما أحسن الله  
من قرة عين وأرض له وأعلاه النظر إلى وجهه الكريم فإنه زيادة أعظم من جميع ما أعطوه لا يتحققونه بعملهم بل بفضل ورحمة  
وقد روى تفسير الزيادة بالنظر إلى وجهه الكريم عن أبي بكر الصديق وحذيفة بن اليمان وعبد الله بن عباس وسعيد بن المسيب  
وعبد الرحمن بن أبي ليلى وعبد الرحمن بن سابط ومجاهد وعكرمة وعامر بن سعد وعطاء والنخعي والحسن وقنادة والدردي ومحمد بن  
إسحق وغيرهم من السلف والخلف وتدرج فيه (١١٠) أحاديث كثيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فمن ذلك ما رواه الإمام

أحمد حدثنا عفان أخبرنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقال إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد يا أهل الجنة إن لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه فيقولون وما هو ألم يثقل وازننا ألم يبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة ويرزقنا من النار قال فيكشف لهم الحجاب فينظرون إليه فوالله ما أعطاهم الله شيأ أحب إليهم من النظر إليه ولا أقر لأعينهم وهكذا رواه مسلم وجماعة من الأئمة من حديث حماد بن سلمة به وقال ابن جرير أنبأنا ابن وهب أنبأنا شبيب وأبان بن أبي تيمية الهجيمي أنه سمع أبا موسى الأشعري يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله يبعث يوم القيامة مناديا ينادي بأهل الجنة (٣) بصوت يسمع أولهم وآخرهم أن الله وعدكم الحسنى وزيادة النظر إلى وجه الجنة

للقرآن (كذلك) الضرب العجيب (يضرب الله الأمثال) في كل باب لكل العناية بعباده واللفظ بهم في الإرشاد والهداية وفيه تنعيم لشأن هذا التمثيل وتأكيده لقوله كذلك يضرب الله الحق والباطل أما باعتبار ابتناء هذا على التمثيل الأول أو يجعل ذلك إشارة إليه ما جيعا ثم بين سبحانه من ضرب له مثل الحق ومثل الباطل من عباده فقال فيمن ضرب له مثل الحق (الذين استجابوا لربهم) خبر مقدم أي أجابوا دعوته أذ دعاهم إلى توحيد وتصدق بآيائه والعمل بشرائعه (الحسن) مبتدأ مؤخر أي المثوبة الحسنى وهي الجنة وفيه قال جهنور المفسرين وقيل الحسنى هي المنفعة العظمى الخاصة الخالية عن شوائب المضرة والانقطاع والاولى أولى وهو قول ابن عباس وقال سبحانه فيمن ضرب له مثل الباطل (والذين لم ينجسوا) أي لدعوته إلى مادعاهم إليه وهم الكفار الذين استروا على كفرهم وشركهم وما كانوا عليه والموصول مبتدأ أخبر عنه بثلاثة أخبار الاول الجملة الشرطية وهي (لأن لهم ما في الأرض جميعا) من أصناف الاموال التي يملكها العباد ويحجمونها بحيث لا يخرج عن ملكهم من شئ (ومثله معه) أي مثل ما في الأرض جميعا كائناته ومنضمها إليه (لا تمدوا به) أي بجموع ما ذكره من ملكه الأرض ومنه والمعنى ليخلصوا به عما هم فيه من العذاب الكبير والهول العظيم ثم بين سبحانه ما أعد لهم فقال (أولئك) يعني الذين لم ينجسوا وهو خبر ثان للموصول (لهم سوء الحساب) من اضافة الصفة للموصوف أي الحساب السي وهو ان يحاسب الرجل بذنبه كنه ولا يغفر له منه شئ قال الزجاج لان كفرهم أحبط أعمالهم وقال غيره هو المماثلة فيه وفي الحديث من نوقش الحساب عذب (وما وأحسن جهنم) أي مرجعهم إليها (وبئس المهاد) أي المستقر الذي يستقرون فيه أو القرائن الذي يفرش لهم في جهنم والخصوص بالذم محذوف وهو خبر ثالث للموصول المتقدم (أفمن يعلم) الهمزة لانكار على من يتوهم المماثلة بين من يعلم وبين من هو أعمى لا يعلم ذلك ولا يؤمن به (انما أنزل الله من ربك الحق) أي ما أنزل الله سبحانه إلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من الحق الذي لا شك فيه ولا شبهة وهو القرآن (كن حواشي) فان الحال بينهما متباعد جدا كالتباعد الذي بين الماء والزند وبين الخبيث والخالص من ذلك الاجسام قيل نزل في جزء وأبي جهل ومع هذا فالاولى جل الآية على العموم

والرحمن عز وجل ورواه أيضا ابن أبي حاتم من حديث أبي بكر الهذلي عن أبي تيمية الهجيمي به وقال ابن جرير أيضا حدثنا ابن حميد حدثنا ابراهيم بن المختار عن ابن جريج عن عطاء عن كعب بن عجرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر إلى وجه الرحمن عز وجل وقال أيضا حدثنا ابن عبد الرحيم حدثنا عمر بن أبي سلمة سمعت زهيراً عن سمع أبا العالبة حدثنا أبي بن كعب أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله عز وجل للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الحسنى الجنة والزيادة النظر إلى وجه الله عز وجل ورواه ابن أبي حاتم أيضا من حديث زهير به وقوله تعالى ولا يبرهن قولوا يا أهل الجنة بصوت الخ كذا في النسخ وحرر الرواية أنه متعجبه

وجوههم قتر أى قنار وسواد فى عرصات المحشر كما يعترى وجوه الكفرة الفجرة من القفرة والغبرة ولا ذلة أى هوان وصغار أى لا يحصل لهم اهانة فى الباطن ولا فى الظاهر بل هم كما قال تعالى فى حقهم فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسرور أى نضرة فى وجوههم وسرور فى قلوبهم جعل الله منهم بفضلهم ورجته آمين (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم كانوا أغشى وجوههم قطعاً من الليل مظلماً أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لما أخبر تعالى عن حال السعداء الذين يضاعف لهم الحسنات ويزدادون على ذلك عطف بذ كرحال (١١١) الاشقياء فذ كرحال على عدله فيهم وأنه يجازيهم على السيئة بمثلها لا يزيدهم على ذلك وترهقهم أى تعثر بهم وتعلوهم ذلة من معاصيهم وخوفهم منها

وان كان السبب خاصاً والمعنى لا يستوى من يبصر الحق ويتبعه ومن لا يبصره ولا يتبعه وعن قتادة قال هؤلاء قوم اتفقوا بما سمعوا من كتاب الله وعقلوه ووعوه وهو لا يكن هو أعنى عن الحق فلا يبصره ولا يعقله (انما يتذكر أولو الالباب) أى انما يقف على تفاوت المنزلتين وتباين الرتبين أو يعطى أهل العقول الصحيحة ثم وصفهم بالاصاف المادحة فقال (الذين يوفون بعهد الله) أى بما عقدوه من العهود فيما بينهم وبين ربهم أو فيما بينهم وبين العباد (ولا ينقضون الميثاق) الذى وثقوه على أنفسهم وأكده بالايان ونحوها وهذا تعميم بعد التخصيص لانه يدخل تحت الميثاق كل ما أوجبه العبد على نفسه كالنذور ونحوها ويجوز ان يكون الامر بالعكس فيكون من التخصيص بعد التعميم على ان يراد بالعهد جميع عهد الله وهى أو امره ونواهيته التى وصى بها عبده على السنة الرسل فى الكتب الالهية ويدخل فى ذلك الالتزامات التى يلزمها العبد نفسه ويراد بالميثاق ما أخذه الله على عباده حين أخرجه من صلب آدم فى عالم الذر المذكور فى قوله سبحانه وإذا أخذ ربك من بنى آدم الأية بأن يؤمنوا إذا وجدوا فى الخسارج ولا يكفروا قال قتادة ان الله ذكر الوفاء بالعهد والميثاق فى بضع وعشرين آية من القرآن (والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل) ظاهره مشمول كل ما أمر الله بصلته ونهى عن قطعه من حقوق الله وحقوق عباده ومنه الايمان بجميع الكتب والرسل ولا يفرق بين أحد منهم ويدخل تحت ذلك صلة الارحام دخولاً وأولياً ويدخل فيه وصل قرابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ووصل قرابة المؤمنين الثابتة بسبب الايمان انما المؤمنون اخوة بالاحسان اليهم على حسب الطاقة ونصرتهم والذب عنهم والشفقة عليهم وافشاء السلام وعبادة المرضى ومنه مراعاة حق الاصحاب والخدم والجيران والرفقاء فى السفر الى غير ذلك وقد قصره كثير من المفسرين على صلة الرحم واللفظ أوسع من ذلك أخرج الخطيب وابن عساكر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان البر والصلة اخفان سوء الحساب يوم القيامة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذين يصلون الى سوء الحساب وقد ورد فى صلة الرحم وتحرير قطعها أحاديث كثيرة (ويتخشون ربهم) خشية تحملهم على فعل ما وجب واجتناب ما لا يحل والخشية خوف يشوبه تعظيم واجلال وأكثر ما يكون ذلك عن علم بما يخشى منه (ويحافظون

يعمل الظالمون انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار مهطعين مقنعي رؤسهم الآيات وقوله ما لهم من الله من عاصم أى مانع ولا واق يقيم العذاب كقوله تعالى يقول الانسان يومئذ أين المفر كاللاً وزر الى ربك يومئذ المستقر وقوله كانوا أغشى وجوههم الآية اخبار عن سواد وجوههم فى الدار الآخرة كقوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم أكفرت بما كذبوا بآياتهم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون وقوله تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليهم غبرة الآية

(ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزينا بينهم) وقال

شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون فكفى بالله شهيداً بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين هنالك يلو كل نفس ما أسلفت وردوا الى الله مولا هم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون) يقول تعالى ويوم نحشرهم أى أهل الارض كلهم من جن وانس وبر وفاجر كقوله وحشرناهم فلم نغناهم منكم أحد انتم تقولون للذين أشركوا الآية أى الزموا أنتم وهم مكاننا معينا امتاز وافيه عن مقام المؤمنين كقوله تعالى وامتازوا اليوم أيها المجرمون وقوله ويوم تقوم الساعة يومئذ ينفرقون وفى الآية الاخرى يومئذ يصدعون أى يصيرون صدين وهذا يكون اذا جاء الرب تبارك وتعالى لفصل القضاء ولهذا قيل ذلك (١) يياض بالاصل





الله مولاهم الحق أى ورجعت الامور كلها الى الله الحى الحكيم العدل ففصلها وأدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ووضل عنهم أى ذهب عن المشركين ما كانوا يفترون أى ما كانوا يعبدون من دون الله افترأ عليه (قل من يرزقكم من السماء والارض أمن بئلا السمع والابصار ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون فذللكم الله ربكم الحق فخذ بعد الحق الا الضلال فأتى تصرفون كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون) يحجج تعالى على المشركين باعتبار فهم يوحدانية ربوبية على وحدانية الآلهة فقال تعالى قل من يرزقكم (١١٣) من السماء والارض أى من ذا الذى

ينزل من السماء ماء المطر فيسقى الارض شقابة سدرته ومشيئته فيخرج منها حبا وعنبا وقضبا وزيتونا ونخلا وحناء غلبا وفاكهة وأباأله مع الله فسيقولون الله آمن هذا الذى يرزقكم ان أمسك رزقه وقوله آمن بئلا السمع والابصار أى الذى وهبكم هذه القوة السامعة والقوة الباصرة ولو شاء لذهب بهم وأولسبكم اياها كقوله تعالى قل هو الذى أنشأكم وجعل لكم السمع والابصار الآية وقال قل أرايتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم الآية وقوله ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى أى بقدرته العظيمة ومشيئته العجيبة وقد تقدم ذكر الخلاف فى ذلك وان الآية عامة لذلك كله وقوله ومن يدبر الامر أى من يده ملكوت كل شئ وهو يجزى ولا يجار عليه وهو المتصرف الخاصكم الذى لا معقب لحكمه ولا يسئل عما يفعل وهم يسئلون يسأله من فى السموات والارض كل يوم هو فى شأن فالمالك كله العلوى والسفلى

قصر فى الجنة لا يدخله الا نبى أو صديق أو شهيد أو حكم عدل وأخرج ابن مردويه عن على قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الجنة عدن قضيب غرسه الله بيده ثم قال له كن فكان (ومن صلح) أى آمن فى الدنيا قاله المجاهد (من آثامهم) أى أصولهم وهى تشمل الآباء والامهات ومن لبيان الجنس (وأزواجهم) اللاتى متن فى عصمتهم (وذرياتهم) أى ويذخلها هؤلاء الفرق الثلاث وان لم تعمل بأعمالهم تكمرة لهم قاله ابن عباس ورجحه الواحدى قال الرازى وليس فيه ما يدل على التمييز بين زوجة وزوجة ولعل الاولى من مات عنها أو ماتت عنه وذكر الصلاح دليل على انه لا يدخل الجنة الا من كان كذلك من قرابات أوائل ولا ينفع مجرد كونه من الآباء والأزواج أو الذرية بدون صلاح (والملائكة يدخلون عليهم) فى قدر كل يوم وليس له ثلاث مرات للتمتة وقيل بل هو فى أول دخولهم قاله السيوطى قال فى الجمل والتقييد بهذا المزمع لغيره من المفسرين بل فى كلام غيره ما يدل على عدمه (من كل باب) أى من جميع أبواب القصور والمنازل التى يسكنونها أو من كل باب من أبواب الجنة أو من كل باب من أبواب التحف والهدايا من الله سبحانه (سلام عليكم) أى قائلين سلام عليكم فأضمر القول هنا دلالة الكلام عليه أى سلمتم من الآفات أو دامت لكم السلامة وقيل دعاء لهم من الملائكة أى سلمكم الله تعالى (بما صبرتم) أى بسبب صبركم فى الدنيا على الآفات وهو متعلق بالسلام أى انما حصلت لكم هذه السلامة بواسطة صبركم أو متعلق بعلايكم أو بمحذوف أى هذه الكرامة بسبب صبركم وبذل ما احتملتم من مشاق الصبر (فقم عقبى الدار) أى نعم ما أعقبكم الله من الدنيا الجنة أخرج أحمد والبخارى وابن جرير وابن أبى حاتم وابن حبان وأبو الشيخ وابن مردويه والحاكم وصححه وأبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى شعب الايمان عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أول من يدخل الجنة من خلق الله فقراء المهاجرين الذين تسلبهم الثغور وتنتفى بهم المكارة ويموت أحدهم وحاجته فى صدره لا يستطيع لها قضاء فيقول الله لمن يشاء من ملائكته اتموهم خيروهم فنقول الملائكة ربنا نحن سكان سمائك وخيرتك من خلقك أفأمرنا ان نأتى هؤلاء فنسلم عليهم قال الله ان هؤلاء عبادى كانوا يعبدونى ولا يشركون بى شئاً وتسلبهم الثغور وتنتفى بهم المكارة ويموت أحدهم وحاجته فى صدره لا يستطيع لها قضاء فتأتىهم الملائكة

(١٥ فتح البيان خامس)

وما فيها من ملائكة وانس وجان فقرون اليه عبد له خاضعون لاديه فسيقولون الله اى هم يعلمون ذلك ويعترفون به فقل أفلا تتقون أى أفلا تتحافون منه ان تعبدوا معه غيره بأرائكم وجهلكم وقوله فذللكم الله ربكم الحق الآية أى فهذا الذى اعترفتم به فاعل ذلك كله هو ربكم والى الحكم الحق الذى يستحق ان يقر بالعبادة فذا بعد الحق الا الضلال أى فكل معبود سواه باطل لا اله الا هو واحد لا شريك له فأتى تصرفون أى فكيف تصرفون عن عبادته الى عبادة ما سواه وأنتم تعلمون انه الرب الذى خلق كل شئ والمتصرف فى كل شئ وقوله كذلك حقت كلمة ربك على الذى فسقوا

الاية أى كما كفر هؤلاء المشركون واستمروا على شركهم وعبادتهم مع الله غير مع انهم بعترفون بأنه الخالق الرازق المتصرف فى الممالك وحده الذى بعث رسوله بتوحيده فلم هذا حقت عليهم كلمة الله انهم أشقياء من سائر النصارى قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين (قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فالى توفكون قل هل من شركائكم من يهتدى الى الحق قل الله يهتدى الحق أفمن يهتدى الى الحق أحق أن يتبع أم لا يهتدى الا أن يهتدى فقال لهم كيف تحكمون وما يتبع أكثرهم الا طائفتان الظن (١١٤) لا يفتي من الحق شيأ ان الله عليهم بما يفعلون) وهذا ابطال لدعواهم

فَمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ غَيْرُهُ وَعَبَدُوا  
 مِنَ الْأَصْنَامِ وَالْأَنْدَادِ قُلْ هَلْ مِنْ  
 شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ  
 أَوْ مِنْ بَدَأَ خَلْقَ هَذِهِ السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضِ ثُمَّ يُنْشِئُ مَا فِيهِنَّ مَا مِنْ  
 الْخَلَائِقِ وَيُفَرِّقُ أَجْرَامَ السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضِ وَيُبَدِّلُهُمَا بَقَعًا مَا فِيهِنَّ  
 ثُمَّ يُعِيدُ الْخَلْقَ خَلْقًا جَدِيدًا قُلِ اللَّهُ  
 هُوَ الَّذِي يَفْعَلُ هَذَا وَسَيُتْقَلُّ بِهِ  
 وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ فَاَنَّى تُوَفَّقُونَ عَلَى  
 فِكْكِ تَصْرُفٍ عَنْ طَرِيقِ الرُّشْدِ  
 إِلَى الْبَاطِلِ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ  
 مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي  
 لِلْحَقِّ أَيُّ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ إِنَّ شُرَكَاءَكُمْ  
 لَا يَقْدِرُونَ عَلَى هِدَايَةِ ضَالٍّ وَانْتِهَادِ  
 الْبَاطِلِ أَوِ الْضَّلَالِ وَيَقْبَلُ الْقُلُوبَ  
 مِنَ الْغَيِّ إِلَى الرُّشْدِ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ  
 إِلَّا هُوَ أَتَقِنُ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ  
 أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ  
 يَهْدِيَ أَيُّ أَفْتِنَ بِعَنْ يَهْدِي لِعَمَادٍ  
 وَبِكَمٍّ كَمَا قَالَ تَعَالَى أَخْبَارًا عَنْ  
 إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا  
 يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا  
 وَقَالَ أَقَوْمُهُ أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْنَتُونَ  
 وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ إِلَى غَيْرِ  
 ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ وَقَوْلُهُ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ

عند ذلك فيدخلون عليهم من كل باب قائلين لهم سلام عليكم معا صبرتم فمضى عقبي الدار وفي  
القرطبي عن عبد الله بن سلام وعلى بن الحسين اذا كان يوم القيامة نادى مناد ليقيم اهل  
الصبر فيقوم ناس من الناس فيقال لهم انطلقوا الى الجنة فقتلواهم الملائكة فتقول الى  
اين فيقولون الى الجنة قالوا قبل الحساب قالوا نعم فيقولون من انتم فيقولون نحن اهل  
الصبر قالوا وما كان صبركم قالوا صبرنا انفسنا على طاعة الله وصبرناها عن معاصي الله  
وصبرناها على البلاء والحن في الدنيا قال على بن الحسين فتقول لهم الملائكة سلام عليكم  
بما صبرتم فمضى عقبي الدار اراي نعم عاقبة الدار التي كنتم فيها وعلمت فيها ما اعطىكم هذا الذي  
انتم فيه فآل عقبي على هذا اسم والدار هي الدنيا وقال ابو عمران الجوني اى الجنة عن النار  
بضم الجيم وعنه الجنة عن الدنيا بالجسلة فقد جاء سبحانه به هذه الجسلة المتضمنة لملاح  
ما اعطاهم من عقبي الدار المتقدم ذكرها للترغيب والتشويق ثم اتبع احوال السعداء  
باحوال الاشقياء فقال (والذين يتقون عهد الله من بعد ميثاقه) من بعد ما وثقوه  
به من الاعتراف والقبول بقولهم بلى (ويقطعون ما امر الله به ان يوصل) من الايمان  
والرحم وغير ذلك وقد مر تفسير عدم التقص وعدم القطع فعرف منهم ما تفسير النقص  
والقطع ولم يتعرض لنفي الخسيسة والخوف عنهم وما بعدهما من الاوصاف المتقدمة  
لدخولها في النقص والقطع (ويفسدون في الارض) بالكفر وارتكاب المعاصي  
والاضرار بالانفس والاموال (اولئك) الموصوفون بهذه الصفات الذميمة (الهم)  
بسبب ذلك (اللعة) اى الطرد والابعاد من رحمة الله سبحانه (ولهم سوء الدار) اى  
سوء عاقبة دار الدنيا وهى النار وعذاب جهنم فانهم ادارهم (الله يسط الرزق) اى  
يوسعه (لمن يشاء) اى لمن كان كافرا استدرجا (ويقدر) اى ويقتدر على من كان  
مؤمننا بسلاما واتحانا وتكفير الذنوب ولا يدل البسط على الكرامة ولا القيص على  
الاهانة ومعنى يقدر يضيق ومنه ومن قدر عليه رزقه اى ضيق وقيل معنى يقدر يعطى  
يقدر الكفاية وقرأ السبعة يقدر بكسر الدال وهو انضج واستعمل بالضم ايضا على مافى  
المصباح ومعنى الآية انه الفاعل لذلك وحده القادر عليه دون غيره (وفرخوا) اى  
مشر كومة (بالحياة الدنيا) فرح بطر لا فرح سرور والفرح اذة تحصل في القلب  
عند حصول المشتبه وجهل او ما عند الله والجملة مستأنفة ابيان فبح افعالهم مع ما وسعه

تُحْكَمُونَ أَيُّهَا الْكُفْرَانُ أَنْ يَذْهَبَ بِعَقُولِكُمْ كَيْفَ سَوَّيْتُمْ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ خَلْقِهِ وَعَدَلْتُمْ هَذَا بِمَا عُدْتُمْ هَذَا وَهَذَا وَهَذَا عَلَيْهِمْ  
أَفَرَدْتُمْ الرَّبَّ جَلَّ جَلَالُهُ الْمَلَائِكَةُ الْهَادِيَّةُ مِنَ الصَّلَاةِ بِالْعِبَادَةِ وَحْدَهُ وَأَخْلَصْتُمْ إِلَيْهِ الدَّعْوَةَ وَالْإِنَابَةَ ثُمَّ بَيْنَ تَعَالَى أَنَّهُمْ لَا يَنْبَغُونَ  
دَلِيلًا وَلَا بَرَهَانًا وَانْمَا هُوَ ظَنُّهُمْ وَتَخِيلٌ وَذَلِكَ لَا يَغْنَى عَنْهُمْ شَيْءٌ أَنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ عَابِقٌ عَلَانٌ تَمْدِيدُهُمْ وَوَعْدٌ شَدِيدٌ لَنَ تَعَالَى  
أَخْبَرَانِهِ سِجَارَتِهِمْ عَلَى ذَلِكَ أَتَمَّ الْجُزْءُ (وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يَقْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ  
لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَعْظَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ بَلْ كَذَّبُوا

بما لم يحيطوا بعلمه ولم يأتهم تأويله كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمقسدين هذا بيان لا عجز القرآن وأنه لا يسطيع البشر أن يأقبعه ولا يعثر سور ولا بسورة من مثله لانه بفصاحته وبلاغته ووجازته وحلاوته واشتماله على المعاني الغريبة النافعة في الدنيا والآخرة لا تكون الا من عند الله الذي لا يشبهه شيء في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله وأقواله وكلامه لا يشبهه كلام المخلوقين ولهذا قال تعالى وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله أى مثل هذا القرآن لا يكون الا من عند الله ولا يشبهه (١١٥) هذا كلام البشر ولكن تصديق الذي بين

عليهم وفيه دليل على ان الفرح بالدين والكون اليها حرام قبل وفي هذه الآية تقديم وتأخير والتقدير ويوسفدون في الارض وفرحوا بالحياة الدنيا والاول اولى لانه ماض وما قبله مستقبل وقيل العطف على ينقضون ولا يصح لانه يستلزم تخطل الفاصل بين أبعاض الصلة (وما الحياة الدنيا في الآخرة) أي بالنسبة اليها وفي جنبها ففي ههنا مقايسة وهي الداخلة بين مفصول سابق ومفصول لاحق وليست ظرفا للحياة ولا للدنيا لانهم مالا يكونان في الآخرة (الاستماع) أي ما هي الاشياء يستمتع به وقيل المتاع واحد الأمتعة كالقصعة والسكرجة ونحوه ما وقيل المعنى شيء قليل ذاهب من متع النهار اذا ارتفع فلا بد من زواله وقيل زاد كزاد الرأب يتزودونه منها الى الآخرة وقال عبد الرحمن بن سابط كزاد الراعي يزوده أهله الكف من الثراء والشيء من الدقيق أو الشيء يشرب عليه اللبن وعن ابن عباس قال كان الرجل يجرى في الزمان الاول في ابله أو غنمه فيقول لاهله متعوني فيمتعونه فائقة الحيز أو الترفه فذا مثل ضربه الله للدنيا وأخرج الترمذي وصححه عن ابن مسعود قال نام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على حصير فقام وقد أثر في جنبه فقلنا يا رسول الله لو اتخذنا لك فقال مالي وللدنيا ما أناني الدنيا الا كراكب استمطل تحت شجرة ثم راح وتركها وأخرج مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه عن المستورد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما الدنيا في الآخرة الا كمثل ما يجعل أحدكم اصبعه هذه في اليم فلينظر يبرجع وأشار بالسبابة (ويقول الذين كفروا) أي المشركون من أهل مكة (لولا) هـ لا (أنزل عليه) أي على محمد (آية) أي معجزة مثل معجزة موسى وعيسى عليهما السلام (من ربه) كالعضا واليد والناقة وقد تقدم تفسير هذا قريبا وتكرر في مواضع (قل ان الله يضل من يشاء) أمره الله سبحانه ان يحجب عنهم بهذا وهو ان الضلال بمشيئة الله سبحانه من شاء أن يضل ضل كما ضل هؤلاء القائلون لولا أنزل عليه آية من ربه ولا ينفعه نزول الايات وكثرة المعجزات ان لم يهده الله عز وجل وان أنزل بكل آية فان ذلك في أقصى مراتب المكابرة والعناد وشدة الشكيمة والغلو في الفساد فلا سبيل له الى الاهتداء (ويهدى اليه) أي الى الحق أو الى الاسلام أو الى جنبه عز وجل (من أناب) أي رجع الى الله بالتوبة والاقلاع عما كان عليه وأصل الانابة الدخول في نوبة الخير كذا قال النيسابوري (الذين آمنوا) منصوب على البدل من أناب عند محمد فدل على بظهور ما جاء به وحده واستعينوا بمن شئتم وأخبرناهم لا يقدر انهم على ذلك ولا سبيل لهم اليه فقال تعالى قل ان اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ثم تقاصر معهم الى عشر سور الى سورة فقال في هذه السورة ام يقولون اقترأه قل فاتوا بعشرو مثله وادعوا من استطعت من دون الله ان كنتم صادقين ثم تنازل في سورة البقرة وهي مدنية تتحداهم بسورة منه وأخبرناهم لا يستطيعون ذلك ابدا فقال فان لم تفعلوا وان تفعلوا فاقفوا النار الآية

هذا وقد كانت القصص من سجاياهم وأشعارهم ومعلقاتهم اليها المنتهى في هذا الباب ولكن جاءهم من الله ما لا قبل لاحد بها ولهذا آمن من آمن منهم بما عرف من بلاغته فكأنوا أعلم الناس به وأفهمهم له وأتبعهم له وأرشدتهم له انقيادا كما عرف السحرة لعلمهم بفقون السحرة هذا الذي فعله موسى عليه السلام لا يصدر من مؤيد مسدد الا عن امر من الله وان هذا لا يستطاع لبشر الا باذن الله وكذلك عيسى عليه السلام بعث في زمان علماء الطب ومعالجة المرضى فكان يبرئ الأكمه والابرص ويحيي الموتى باذن الله ومثل هذا لا مدخل (١١٦) للعلاج والدواء فيه فعرف من عرف منهم انه عبد الله ورسوله ولهذا اجاب في

والمعنى انهم هم الذين هداهم الله وأنابوا اليه أو خبر مبتدا محذوف أي هم الذين آمنوا (وتطمئن قلوبهم بذكر الله) أي تسكن عن القلق والاضطراب وتستأنس بذكره سبحانه بالسنن كملأه القرآن والتسبيح والتحميد والتكبير والتوحيد أو بسماع ذلك من غيرهم غير المضارع لان الطمأنينة تتجدد بعد الايمان حينما بعد حين قاله الشهاب وقال الكرخي المضارع قد لا يلاحظ فيه زمان معين من حال أو استقبال فيدل اذ ذلك على الاستمرار ومنه الآية انتهى قال في الجمل وهذا ينفع في مواضع كثيرة وقد سمي الله سبحانه القرآن ذكرا قال وهذا ذكر مبارك أنزلناه وقال النخعي نزلنا الذكرا قال الزجاج أي اذا ذكر الله وحده آمنوا به غير شاكين بخلاف من وصف بقوله واذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وقيل الذكرا هنا الطاعة وقيل بوعده الله وقيل بالخلف بالله فاذا حلف خصمه بالله سكن قلبه قاله السدي وقيل بذكر رجته وقيل بذكر دلائله الدالة على توحيده وقال قتادة هشت اليه واستأنست به وقال مجاهد بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه ولا مانع من حمل الآية على جميعها (الآية ذكر الله) وحده دون غيره من الامور التي تعبد اليها النفوس من الدنيويات (تطمئن القلوب) والنظر في مخلوقات الله سبحانه وبديائع صنعته وان كان فيفسد طمأنينة في الجملة لكن ليست كهذه الطمأنينة وكذلك النظر في المعجزات من الامور التي لا يطمئنها البشر فليس افادتها للطمأنينة كافدة ذكر الله فهذا وجه ما يفيد هذا التركيب من القصص وأما قوله تعالى في الانفال انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والوجل ضد الاطاعة ثمان فالمعنى انهم اذا ذكروا العقوبات وجلوا واذا ذكروا المثوبات سكنوا أخرج أبو الشيخ عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا صحابه حين نزلت هذه الآية هل تذكرون ما معنى ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال من أحب الله ورسوله وأحب أصحابي وأخرج ابن مردويه عن علي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما نزلت هذه الآية قال ذلك من أحب الله ورسوله وأحب أهل بيته صادقا غير كاذب وأحب المؤمنين شاهدا وعاويا لا يذبح كراهة يحبون (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) مبتدا أخبره جله (طوبى لهم) وجزاء لا ابتداء بطوبى اما لانها علم لشيء بعينه واما لانها انكسرة في معنى الدعاء كسلام عليك وويل له قال أبو عبيدة والزجاج وأهل اللغة طوبى فعلى من الطيب فهو يائى وأصله طيبى قال ابن الأنباري

الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من نبي من الانبياء الا وقد أوفى من الآيات ما امن على مثله البشر وانما كان الذي أو تيسره وحيا أو جاءه الله الى فارجو أن أكون أكثرهم تابعيا وقوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله يقول بل كذب هؤلاء بالقرآن ولم يفهموه ولا عرفوه ولما يأتهم تأويله أي ولم يحصلوا ما فيه من الهدى ودين الحق الى حين تكذيبهم به جهلا وسفها كذلك كذب الذين من قبلهم أي من الامم السالفة فانظر كيف كان عاقبة الظالمين أي فانظر كيف أهلكناهم بتكذيبهم رسلا ظالما وعملوا وكفروا وعنادا وجهلا فاحذروا أيها المكذبون ان يصيبكم ما أصابهم وقوله ومنهم من يؤمن به الآية أي ومن هؤلاء الذين بعثت اليهم بما يحمدون يؤمن بهذا القرآن ويتبعك وينتفع بما أرسلت به ومنهم من لا يؤمن به بل يموت على ذلك ويبعث عليه وربك أعلم بالفسادين أي وهو أعلم بمن يستحق الهداية فيهديه ومن يستحق

الضلالة فيضلّه وهو العادل الذي لا يجوز بل يعطى كلاما يستحقه تبارك وتعالى وتقدس وتترد لا اله الا هو وتاويلها

(وان كذبوا فقللى عملى وليكم علمكم انتم بريئون مما أعمل وأنا بري مما تعملون ومنهم من يستمعون اليك أفانت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ومنهم من ينظر اليك أفانت تهدي العمى ولو كانوا لا يبصرون ان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون) يقول تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وان كذبك هؤلاء المشركون قتيلا منهم ومن علمهم فقللى عملى وليكم علمكم كقوله تعالى قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون الى آخرها وقال ابراهيم الخليل وأتباعه لقومهم المشركين انابر آفمنكم ومما تعبدون

من دون الله الآية وقوله ومنهم من يستمعون اليك أي يستمعون كلامك الحسن والقرآن العظيم والأحاديث الصحيحة الصحيحة النافعة في القلوب والاديان والابدان وفي هذا كناية عظيمة قوله كن ليس ذلك اليك ولا اليهم فالك لا تقدر على اسماع الاصم وهو الاطرش فكذلك لا تقدر على هداية هؤلاء الا ان يشاء الله ومنهم من ينظر اليك أي ينظرون اليك والى ما أعطاك الله من التؤدة والسمت الحسن والخلق العظيم والدلالة الظاهرة على نبوتك لا ولي البصائر والى وهو لا ينظرون كما ينظر غيرهم ولا يحصل لهم من الهداية شيء كما يحصل لغيرهم بل المؤمنون ينظرون اليك بعين الوقار وهؤلاء (١١٧) الكفار ينظرون اليك بعين الاحتقار وإذا رأوك ان يتخذونك الالهة والآية

وتأويلها الحال المستطابقة وقيل طوبى شجرة في الجنة وقيل هي الجنة وقيل هي البستان بلغة الهند وقيل هي اسم الجنة بالخشبية وقيل معناه حسنى لهم وقيل خير لهم وقيل كرامة لهم وقيل غبطة لهم قال الخاس وهذه الاقوال متقاربة واللام في لهم للبيان مثل سقياك ورعيالك قال الازهرى تقول طوبى لك وطوبى لك لحن لا تقوله العرب وهو قول أكثر النحويين وقيل هو مصدر من طاب كبشرى ورجعى وزلننى فالمدح قد يجي على وزن فعلى ومعناه أصبت خيرا وطيبا وقيل هي شجرة في الجنة عدن تظل الجنان كلها وقال ابن عباس طوبى لهم فرح لهم وقرعة أعين وقال عكرمة نعى لهم وقد روى عن جماعة من السلف نحو ما قد مضى ذكره من الاقوال والاربع تفهيم الآية بما روى عن فروع الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما أخرجه أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه والبيهقي عن عتبة بن عبد قال جاء أعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله في الجنة فأكهة قال نعم فيها شجرة تدعى طوبى الحديث وأخرج أحمد وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان والخطيب في تاريخه عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان رجلا قال يا رسول الله طوبى لمن رأى وأمن بك قال طوبى لمن آمن بى ورأى ثم طوبى ثم طوبى لمن آمن بى ولم يرى فقال رجل وما طوبى قال شجرة في الجنة مسيرة مائة عام ثياب أهل الجنة تخرج من أكامها وفي الباب أحاديث وآثار عن السلف وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة اقرأ ان شتم وظل مدود وفي بعض الالفاظ انها شجرة الخلد وفي بعضها شجرة غرسها الله بيده (وحسن ما ب) من آب اذا رجع أى ولهم حسن مرجع وهو الدار الآخرة وهي الجنة قال السدى حسن منقلب وعن الخصال مثله (كذلك) أى مثل ذلك الارسل العظيم الشأن المشتمل على المعجزة الباهرة (أرسلناك) يا محمد ارسلنا لاهل شأن وقيل شبه الانعام على من أرسل اليه محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالانعام على من أرسل اليه الانبياء قبله وقيل كما خدى الله من أناب كذلك أرسلناك وقال ابن عطية الذى يظهر لى ان المعنى كما أخرجنا العادة بان الله يضل ويهدي لابلالات المقترحة فكذلك أيضا فعلنا في هذه الامة أرسلناك اليها بوحى لابلالات المقترحة وقال أبو البقاء كذلك الامر كذلك وقال الحوفي

ثم أخبر تعالى انه لا يظلم أحدا شيئا وان كان قد هدى به من هدى وبصر به من العمى وفتح به أعينا عما وآذانا صما وقلوبا غلفا وأضل به عن الايمان آخرى فهو الخالك المتصرف في حكمه بما يشاء الذى لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون لعلمه وحكمته وعدله ولهذا قال تعالى ان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون وفي الحديث عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه ربه عز وجل يا عبادى انى حرمت الظلم على نفسى وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا الى ان قال في آخره يا عبادى انما هي أعمالكم أحصاها لكم ثم أوفىكم اياها فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه رواه مسلم بطوله (ويوم يحشرهم) كأنهم يلبثوا الاساعة من النهار يتعارفون بينهم قد خسر الدين كذبوا بلاء الله وما كانوا مهتدين يقول تعالى مذكرا للناس قيام الساعة وحشرهم من أجداهم الى عرصات القيامة ويوم يحشرهم الآية كقوله كأنهم

يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار وكقوله كأنهم يوم يرونهم يرجعون لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها وقال تعالى يوم ننفع في الصور ونحشر الجرمين يومئذ زرقا يتخافتون بينهم ان لبثتم الا عشرا نحن أعلم بما يقولون اذ يقول أمثالهم طريقة ان لبثتم الا يوما وقال تعالى ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة الايتى وهذا كله دليل على استقصار الحياة الدنيا في الدار الآخرة كقوله كم لبثتم في الارض عدد سنين قالوا البتة نايوما وبعض يوم فاسئل العادين قال ان لبثتم الا قليلا لولوا أنكم كنتم تعلمون الايتى وقوله يتعارفون بينهم أى يعرف الابناء الآباء والقرابات بعضهم لبعض كما كانوا في الدنيا ولكن كل مشغول بنفسه فاذا انفخ



في الصور فلا انساب بينهم الآية وقال تعالى ولا ينسأل جيم جيم الايات وقوله قد خسر الذين كذبوا بقاء الله وما كانوا مهتدين  
كقوله تعالى ويل للمكذبين لانهم خسروا انفسهم واوليهم يوم القيامة اذ ذلك هو الخسران المبين ولا خسارة اعظم من خسارة من  
فرق بينه وبين آحمته يوم الحسرة والندامة (واما من ينك بعض الذي نعدهم او تتوفينك فالينا هر جمعهم ثم الله شهيد على ما يفعلون  
ولكل امة رسول فاذا جاء رسولهم قضي بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) يقول تعالى مخاطبا لرسوله صلى الله عليه وسلم واما من ينك  
بعض الذي نعدهم اى ينتقم منهم في حياته (١١٨) لتقر عينك منهم او تتوفينك فالينا هر جمعهم اى مصيرهم ومنقلبهم والله شهيد

على افعالهم بعدك وقد قال الطبراني  
حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا عقبة  
ابن مكرم حدثنا ابو بكر الخنفي حدثنا  
داود بن الجارود عن ابي السليل  
عن حذيفة بن أسيد عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال عرضت  
على امتي البارحة لى هذه الحجرة  
أولها وآخرها فقال رجل يا رسول  
الله عرض عليك من خاق فكيف  
من لم يخلق فقال صوروا لى فى  
الطين حتى اى لا عرف بالانسان  
منهم من أحدكم بصاحبه ورواده  
محمد بن عثمان بن ابى شيبة عن  
عقبة بن مكرم عن يونس بن بكير  
عن زياد بن المنذر عن ابى الطفيل  
عن حذيفة بن أسيد بن نخوة وقوله  
ولكل امة رسول فاذا جاء رسولهم  
قال مجاهد يعنى يوم القيامة قضي  
بينهم بالقسط الآية كقوله تعالى  
وأشرق الارض بنور ربها الآية  
فكل امة تعرض على الله بحضرة  
رسولها وكل امة اهلها من خير وشر  
موضوع شاهد عليهم وحفظهم  
من الملائكة شهودا ايضا امة بعد  
امة وهذه الامة الشريفة وان  
كانت آخر الامم فى الخلق الا انها  
أول الامم يوم القيامة يفصل بينهم  
ويقضى بينهم كما جاء فى الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال نحن الاخرون السابقون يوم القيامة  
المقضى لهم قبل الخلائق فاستداعنا حازن قصب السبق بشرف رسولها صلوات الله وسلامه عليه الى يوم الدين (ويقولون متى  
هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لا املك لكم سى ضر ولا نفعا الا ما شاء الله لكل امة أجل اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة  
ولا يستقدمون قل ايايتم ان اناكم عذابه بياتا أو نهارا ماد ايسمجل منه المجرمون اثم اذا ما وقع آمنتم به الا ن وقد كنتم به  
تستجبون ثم قيل للذين ظلموا وادقوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) يقول تعالى مخبرا عن كفر هؤلاء المشركين

أى كنعنا الهداية والاضلال والاشارة بذلك الى ما وصف به نفسه من ان الله يضل من  
يشاء ويهدي من يشاء وكل ذلك فيه تكلف وبعدوا لاول أظهر وأولى (فى امة) أى  
قرن (قد خلت) مضت (من قبلها) أى قبل الامة (آمم) قرون أو فى جماعة من  
الناس كثيرة قد مضت من قبلها جماعات (لتتلاو) لتقرأ (عليهم الذى أوحينا اليك)  
أى القرآن (و) الحال ان (هم يكفرون) أو استئناف وهم عائد على امة من حيث  
المعنى ولو عاد على لفظها القيل وهى تكفرو قيل على امة وعلى امة وقيل على الذين قالوا لولا  
أنزل (بالرحن) أى بالكثير الرحمة لعباده ومن رحمته لهم ارسال الرسل اليهم وانزال  
الكتب عليهم كما قال سبحانه وما أرسلناك الا رحمة للعالمين عن قتادة قال ذكرنا ان  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زمن الحديبية حين صالح قريشا كتب فى الكتاب  
بسم الله الرحمن الرحيم فقالت قريش أما الرحمن فلا نعرفه وكان أهل الجاهلية يكتبون  
باسم الله اللهم فقال أصحابه دعنا نقالتهم فقال لا ولكن اكتبوا كما يريدون وعن ابن جريج  
فى هذه الآية نحوه وقيل حيث قالوا الماء امر وابل السجود له وما الرحمن كما ذكر فى سورة  
الفرقان بقوله واذا قيل لهم اسجدوا للرحن قالوا وما الرحمن فهذه الآية متقدمة على  
ما هنا فى النزول وان تأخرت عنها فى المحقق والتلاوة وقيل غير ذلك (قل هوربى)  
مستأنفة بتقدير سؤال كأنهم قالوا وما الرحمن فقال سبحانه قل يا محمد هوربى اى الرحمن  
الذى أنكرتم معرفته ربى وخالق (لا اله الا هو) اى لا يستحق العبادة ولا الايمان به  
سواه (عليه توكلت) فى جميع امورى (واليه) لالى غيره (متاب) أى توبى  
قال مجاهد رفيه تعريض بالكفار وحث لهم على الرجوع الى الله والتوبة من الكفر  
والدخول فى الاسلام (ولو أن قرآنا سيرت به) أى بانزاله وقرآته (الجبال) عن محل  
استقرارها وانتقلت عن أما كنها واذ هبت عن وجه الارض قيل هذا متصل بقوله لولا  
أنزل عليه آية من ربه وان جماعة من الكفار سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ان يسير لهم جبال مكة حتى تتفتح فانهم أرض ضيقة فامر الله سبحانه بان يجيب عليهم  
بهذا الجواب المتضمن لتعظيم شأن القرآن وفساد رأى الكفار حيث لم يقنعوا به وأصروا  
على نعتهم وطالبهم ما لوفعه الله سبحانه لم يبق ما تقتضيه الحكمة الا أهمية من عدم انزال  
الايات التى يؤمن عندها جميع العباد (أو قطعت به الارض) أى صدعت وشقت

حتى  
ويقضى بينهم كما جاء فى الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال نحن الاخرون السابقون يوم القيامة  
المقضى لهم قبل الخلائق فاستداعنا حازن قصب السبق بشرف رسولها صلوات الله وسلامه عليه الى يوم الدين (ويقولون متى  
هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لا املك لكم سى ضر ولا نفعا الا ما شاء الله لكل امة أجل اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة  
ولا يستقدمون قل ايايتم ان اناكم عذابه بياتا أو نهارا ماد ايسمجل منه المجرمون اثم اذا ما وقع آمنتم به الا ن وقد كنتم به  
تستجبون ثم قيل للذين ظلموا وادقوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) يقول تعالى مخبرا عن كفر هؤلاء المشركين

في استعجالهم العذاب وسؤا لهم عن وقته قبل التعمين مما لا فائدة لهم فيه كقوله يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق أي كائنه لا محالة وواقعة وان لم تعلموا وقتها علينا وهذا ارشاد تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم الى جوابهم فقال قل لا أمالك لنفسى ضرا ولا تنفعا الآية أي لا أقول إلا ما علمنى ولا أقدر على شئ مما استأثر به إلا أن يطلعنى عليه فأنعبدوه ورسوله اليكم وقد أخبرتكم بمجيء الساعة وإنها كائنه ولم يطلعنى على وقتها ولكن لكل أمة أجل أي لكل قرن مدته من العمر ومقدرة فإذا انقضى أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (١١٩) كقوله ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها الآية

ثم أخبر أن عذاب الله سيأتيهم بغتة فقال قل أرأيتم أن أناكم عذابه بيانا أو نهارا أي ليلا أو نهارا ماذا يستعجل منه المجرمون أنتم إذا ما وقع آمنتم به إلا أن وقد كنتم به تستعجلون يعني أنهم إذا جاءهم العذاب قالوا ربنا أبصرنا وسمعنا الآية وقال تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرت بما كنا مشركين فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سمعة الله التي قد خات في عباده وخسر هنالك الكافرون ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد أي يوم القيامة يقال لهم هذان بكيتا وتقرعيا كقوله يوم يدعون إلى نار جهنم دعا هذه النار التي كنتم بها تكذبون أفسحروا هذان أم أنتم لا تبصرون اصلوها فاصبروا أو لا تبصروا سواء عليكم انما تجزون ما كنتم تعملون (ويستنبذك أحق هو قل أي وربي أنه الحق وما أنتم بمعجزين ولو أن لكل نفس ظلمت ما في الأرض لا فتدت به وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) يقول تعالى ويستخبرونك أحق هو أي المعاد

حتى صارت قطعا متفرقة من خشية الله عند قراءته وجعلت أنهارا أو عيوننا (أو كالم به الموتى) أي صاروا أحياء بقراءته عليهم فكانوا يفهمونه عند تكليمهم به كما يفهمه الأحياء وقد اختلف في جواب لوفيل لكان هذا القرآن وقيل لكفروا بالرحن أي لوفيل بهم هذا وقيل لما آمنوا كما سبق في قوله وما كانوا يؤمنوا إلا أن يشاء الله وقيل التقدير وهم يكفرون بالرحن لو أن قرأنا الخ وكثيرا ما تحذف العرب جواب لو إذا دل عليه سياق الكلام وتذكير كالم خاصة دون الفعلين قبله لأن الموتى تشبه على المذكر الحقيقي بالغيب له فكان حذف التأء أحسن والجبال والأرض ليستا كذلك قاله الكرخي قال ابن عباس قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم إن كان كما تقول فإننا أشياخنا الأول ن الموتى نكلمهم وافصح لما هذه الجبال فنزلت هذه الآية وعن عطية العوفي قال قالوا قد صلى الله عليه وآله وسلم لوسيرتنا جبال مكة حتى تنسع فتحرث فيمسا وقطعت لنا درص كما كان سليمان عليه السلام يقطع لقومه بالريح أو أحييت لنا الموتى كما كان نبي عيسى الموتى لقومه فانزل الله هذه الآية (بل لله الأمر جميعا) أي لو أن قرأنا بل به ذلك لكان هذا القرآن ولكن لم يفعل بل فعل ما عليه الشأن إلا أن فلو شاء أن يمنوا لا آمنوا وإذا لم يشأن يؤمنوا لم ينفع تسمير الجبال وسائر ما اقترحوه من الآيات لأضرب متوجه إلى ما يؤدى إليه كون الأمر لله سبحانه ويستلزمه من توقف الأمر ما تقتضيه حكمته وفشيئته ويدل على أن هذا هو المعنى المراد من ذلك قوله بل يأس الذين آمنوا قال الكلبي يعني ألم يعلم وهي لغة النخع قال في الصحاح وقيل هي هوازن وبهذا قال جماعة من السلف قال أبو عبيدة أفلم يعلموا وتبينوا قال الزجاج ويجازلان اليأس من الشئ عالم بأنه لا يكون نظيره اسم أعمال الرجاء في معنى الخوف نسبة إلى الترك لتضمنها إياهما وقرأ جماعة من الصحابة والتابعين أفلم تبين بطريق سبغ فغنى الآية على هذا أفلم يعلموا (أن) أي أنه (لو يشاء الله لهدى الناس ما) من غير أن يشاهدوا الآيات ولكن لم يفعل ذلك لعدم تعلق المشيئة بأحداثهم لوتقيدها بقاء الشئ لا تنفاه غيره والمعنى أنه تعالى لم يهد جميع الناس لعدم مشيئته وقيل إن الإياس على معناه الحقيقي أي أفلم يأس الذين آمنوا من إيمان هؤلاء فإرسلهم أن الله تعالى لو أراد هدايتهم لهداهم لأن المؤمنين تنزل الآيات التي

أمة من الأحداث بعد صيرة الأجراسم ترابا قل أي وربي أنه الحق وما أنتم بمعجزين أي ليس صبر ورتكبتما بإعجاز الله عنكم كما بدأكم من العدم فأنما قوله إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون وهذه الآية ليس لها نظير في القرآن إلا آيات الخريان يأمر نبي رسول الله أن يقسم به على من أنكر المعاد في سورة سبأ وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربي لتأتينكم وفي التغابن ين كفروا أن لن يعمرنوا قل بلى وربي لتبعن ثم لتنبين بما علمت وذلك على الله يسير ثم أخبر تعالى أنه إذا قامت القيامة يود الكافر من عذاب الله بل الأرض ذهباً وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وقضى بينهم بالقسط أي بالحق وهم لا يظلمون (ألا أن الله

ما في السموات والارض الا ان وعد الله حق ولاننا كثرتهم لا يعلمون هو يحيى ويميت واليه مرجعون يخبر تعالى انه مالك السموات والارض وان وعده حق كائن لا محالة وانه يحيى ويميت واليه مرجعهم وان القادر على ذلك عليهم بما تفرق من الاجسام وتمزق في سائر اقطار الارض والبحار والقفار (يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة لله المؤمنين قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا و خير مما يجمعون) يقول تعالى تمتاعا على خلقه بما أنزلنا من القرآن العظيم على رسوله الكريم يا أيها الناس (١٢٠) قد جاءكم موعظة من ربكم أي زاجر عن الفواحش وشفاء لما في الصدور

اي من الشبهة والشكوك وهو ازالة ما فيها من رجس ودنس وهدى ورحمة أي يحصل به الهداية والرحمة من الله تعالى واتخاذ المؤمنين به والمصدقين المؤمنين بما فيه كقوله تعالى وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا وقوله قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء الاية وقوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون أي بهذا الذي جاءهم من الله من الهدى ودين الحق فليفرحوا فانه أولى ما يفرحون به هو خير مما يجمعون أي من خطام الدنيا وما فيها من الزهرة الغامضة الداهية لا محالة كما قال ابن أبي حاتم في تفسير هذه الآية وذكر بسنده عن ببيعة بن الوليد عن صفوان بن عمرو سمعت أبا عبد الله الكلابي يقول لما قدم خراج العراق الى عمر رضي الله عنه خرج عمر ومولى له فجعل عمر يعد الابل فاذا هي أكثر من ذلك فجعل عمر يقول الحمد لله تعالى قل بفضل الله وبرحمته ويقول مولاه هذا والله من فضل الله ورحمته

اقترحها الكفار طمعا في ايمانهم قال ابن عباس لا يصنع من ذلك الا ما يشاء ولم يكن ليفعل وقال يأس يعلم وعن ابن زيد نحوه وعن ابي العالية قد يشرك الذين آمنوا وان يهدوا ولو شاء لهدى الناس جميعا وفيه دلالة على ان الله لم يشأ داية جميع الخلائق (ولا يزال الذين كفروا تصيبهم مصائبنا فجاءهم بأسنا من غير ما يتوقعون فجاء بالكفر والفساد على انفسهم لا يزالون) هذا وعيد للكفار على العموم ولكفار مكة على الخصوص اي لا يزال تصيبهم بسبب ما صنعوا من الكفر والتكذيب للرسول والاعمال الخبيثة الداهية تفجؤهم وتملكهم وتبسط عليهم يقال قرعه الامر اذا اصابه والجمع قوارع والاصل في القرع الضرب والقارعة الشديدة من شدائد الدهر وهي الداهية والمعنى ان الكفار لا يزالون كذلك حتى تصيبهم نازلة وداهية مهلكة من قتل أو أسر أو جرب أو حرب أو نحو ذلك من العذاب وقد قيل ان القارعة النكبة وقيل الطلائع والسر يا قاله ابن عباس ولا يخفى ان القارعة تطلق على ما هو اعلم من ذلك (أو تحل) القارعة (قريبان دارهم) فيفزعون منها ويأشاهدون من آثارها ما ترجف له قلوبهم وترعد منه بوادهم وقيل ان الضمير في تحل للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى أو تحل أنت يا محمد مكانا قريبا من دارهم محاسنهم آخذاء متحانهم كما وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم لاهل الطائف والاول أبى وأظهر (حتى يأتي وعد الله) وهو موتهم أو قيام الساعة عليهم فانه اذا جاء وعد الله المحتوم وحل بهم من عذابه ما هو الغاية في الشدة وقيل المراد بوعد الله هنا الاذن منه بقتال الكفار والنصر والفتح وظهور رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودينه وقال ابن عباس فتح مكة وكان في الثامنة من هجرة في العاشرة ولم يحج غيرها والاول أولى (ان الله لا يخلف الميعاد) فاجرى به وعده فهو كائن لا محالة (ولقد استهزئ برسل) التنكير للتنكير اي برسل كثيرة (من قبلك) كما استهزئ بك وهذا نسبية للنبي صلى الله عليه وآله وسلم (فاملت للذين كفروا) الاملاء الامهال مدة طويلة من الزمان في دعة وأمن وقد مر تحقيقه في آل عمران (ثم أخذتهم) في الدنيا بالعذاب الذي انزلته بهم من القتل والقتل والاسر وفي الآخرة بالنار (فكيف كان عقاب) الاستفهام للتقريع والتهديد اي فكيف كان عقابي لهؤلاء الكفار الذين استهزؤا بالرسول فاملت لهم ثم أخذتهم هل كان ظما لهم او كان عذلا اي هو واقع موقعه فكذلك أفعل بمن استهزأ بك ثم استفهم سبحانه استفهاما آخر للتوبيخ والتقرير مع مجرى

فقال عر كذبت ليس هذا هو الذي يقول الله تعالى قل بفضل الله وبرحمته الا يتوه هذا مما يجمعون وقد أسنده مجرى الحافظ أبو القاسم الطبراني فرواه عن أبي زرعة الدمشقي عن حيوة بن شريح عن ببيعة فذكره (قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق فجاءكم منه حراما وحلالا قل الله أدن لكم أم على الله تفترون وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون) قال ابن عباس ومجاهد والخمالي وقنادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهم تركت انكارا على المشركين فيما كانوا يفعلون ويحرمون من البحار والسواكب والوصايل كتبولة تعالى وجعل الله مما ذرأ من الحنث والاناء

نصينا الايات وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي اسحق سمعت أبا الاحوص وهو عوف بن مالك بن نضل  
يحدث عن أبيه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأثارت الهيئة فقال هل لك مال قلت نعم قال من أي المال قال قلت  
من كل المال من الابل والرقيق والخيل والغنم فقال اذا آتاك الله مالا فلا تير عليه وقال هل تنتج اباك صحاحا اذا انها فتمعد الى موسى  
فتمقطع اذا انها فقول هذبحر وتشق جلودها وتقول هذه صرم وتحرمها عليك وعلى أهالك قال نعم قال فانما آتاك الله لك حل  
ساعد الله أشد من ساعدك وموسى الله أحدث من موسى النوذ كرعالم الحديث (١٢١) ثم رواه عن سفيان بن عيينة عن أبي الزعراء

عمرو بن عمرو عن عمة أبي الاحوص  
وعن يزن أسد عن حماد بن سلمة  
عن عبد الملك بن عير عن أبي  
الاحوص به وهذا حديث جيد  
قوى الاسناد وقد أنكر الله تعالى  
على من حرم ما أحل أو أحل  
ما حرم بمجرد الآراء والاهواء  
التي لا مستند لها ولا دليل عليها  
نوعدهم على ذلك يوم القيامة فقال  
وما ظن الذين يفترون على الله  
الكذب يوم القيامة أي ما ظنهم  
أن يصنع بهم يوم مرجعهم اليها  
يوم القيامة وقوله ان الله ذو فضل  
على الناس قال ابن جرير في تركه  
معاجلتهم بالعقوبة في الدنيا قلت  
ويحتمل ان يكون المراد ذو فضل  
على الناس فيما أباح لهم مما خلقه  
من المنافع في الدنيا ولم يحرم عليهم  
الاما هو ضار لهم في دنياهم وأدينهم  
ولكن أكثرهم لا يشكرون بل  
يحرمون ما أنعم الله به عليهم  
ويضيقون على أنفسهم فيجعلون  
بعضا حلالا وبعضا حراما وهذا  
قد وقع فيه المشركون فيما شرعوه  
لأنفسهم وأهل الكتاب فيما  
ابتدعوه في دينهم وقال ابن أبي

مجري الخجاج للكفار واستر كل صنعهم والازراء عليهم فقال (أفئن هو قائم على كل  
نفس بما كسبت) القائم الحفيظ والمتولى للامور وأراد سبحانه نفسه فانه المتولى  
لامور خلقه المدير لاحوالهم بالآجال والارزاق واحصاء الاعمال على كل نفس من  
الانفس كائنة ما كانت والجواب محذوف أي أفئن هو بهذه الصفة كمن ليس بهذه الصفة  
من معبوداتكم التي لا تنفع ولا تضر قال القراء كانه في المعنى أفئن هو قائم على كل نفس  
بما كسبت كشر كلهم الذين اتخذوهم من دون الله والمراد من الآية انكار المماثلة  
بينهم ما وقيل المراد بالقائم الملائكة الموكلون ببنى آدم والاول أولى وبه قال ابن عباس وقال  
عطاء الله قائم بالسطو العدل على كل نفس (وقد جعلوا الله شركاء) استئناف وهو الظاهر  
بجوابه للدلالة على الخبر المحذوف كما تقدم وقيل الواو للعالم واقيم الظاهر مقام المضم  
تقرير اللاهية وتصر يحاجها وقيل عطف على استمرى أي ولقد استمرزوا وجعلوا وقال  
أبو البقاء معطوف على كسبت أي وجعلهم لله شركاء والاول أولى (قل سمعهم) أي  
عينوا حقيقة منهم من أي جنس ومن أي نوع أي وما أسماؤهم وفي هذا تنكيت لهم وتوبيخ  
لانه انما يقال هكذا في الشيء المستحق الذي لا يستحق أن يلقب الله به فيقال سمعهم ان  
شئت يعني انه أحقر من ان يسمى وقيل ان المعنى صفوهم وبينوا أو صافهم بما يستحقون  
ويستأهلون به ثم انظر واهل هي أهل لان تعبد وقيل المعنى سمعهم بالآلهة كما تزعمون  
فيكون ذلك تهديدا لهم (أم تنبئونه) أي بل أنبئونا الله (بما لا يعلم في الارض) من  
الشركاء الذين تعبدونهم مع كونه العالم بما في السموات والارض وانما يخص الارض بنبي  
الشريك عنها وان لم يكن له شريك في غير الارض أيضا لانهم ادعوا الشريك فيها (أم)  
أي بل أنسبونهم شركاء (بظاهر من القول) من غير ان يكون له حقيقة كتسمية  
الزنجي كافورا وقيل المعنى قل لهم أننبئون الله بباطن لا يعلمه أظهار يعلمه فان قالوا  
بباطن لا يعلمه فقد جاوبد عوى باطله وان قالوا بظاهر يعلمه فقل لهم سمعهم فاذا سمو اللات  
والعزى ونحوهما فقل لهم ان الله لا يعلم لنفسه شريكا وقيل المعنى أم زائل من القول  
باطل قاله المجاهد وقيل يكذب من القول وقيل بظن باطل لاحتماله في الباطن وقيل  
المعنى بجملة من القول ظاهرة على زعمهم قال الطيبي في هذه الآية احتجاج بليغ مبنى  
على فنون من علم البيان وأهل أفئن هو قائم الخ احتجاج عليهم وتوبيخ لهم على القياس

(١٦ فتح البيان خامس) حاتم في تنسيير هذه الآية حدثنا أبي حدثنا أحمد بن أبي الحواري حدثنا رباح حدثنا عبد الله  
ابن سليمان حدثنا موسى بن الصباح في قوله عز وجل ان الله ذو فضل على الناس قال اذا كان يوم القيامة يؤتى باهل ولاية الله  
عز وجل فيقومون بين يدي الله عز وجل ثلاثة أصناف فيؤتى برجل من الصنف الاول فيقول عبدى لماذا عملت فيقول يا رب  
خلقت الجنة وأشجارها وغارها وأنهارها وحورها ونعيمها وما أعددت لاهل طاعتك فيها فاسهرت ليلي واطمأت نهارى شوقا  
اليها قال فيقول الله تعالى عبدى انما عملت الجنة هذه الجنة فادخلها ومن فضلى عليك قد أعتقتك من النار ومن فضلى عليك أن

أدخل جنتي فيدخل هو ومن معه الجنة قال ثم يؤتى برجل من الصنف الثاني فيقول عبيد لماذا عملت فيقول يارب خلقت ناراً وخلقت اغلا لها وسعيرها وسومها ويحموها وما أعددت لاعدائك وأهل عصيتك فيها فاسهرت ليلي وأظلمات نهارى خوفاً منها فيقول عبيد انما عملت ذلك خوفاً من نارى فأتى قد اعتقك من النار ومن فضلى عليك ان أدخل جنتي فيدخل هو ومن معه الجنة ثم يؤتى برجل من الصنف الثالث فيقول عبيد لماذا عملت فيقول رب حبالك وشوقاك اليك وعزوك لقد أسهرت ليلي وأظلمات نهارى شوقاك اليك وحبالك فيقول (١٢٢) تبارك وتعالى عبيد انما عملت حبالي وشوقا الى فيعجبلى له الرب جل جلاله

ويقول ها انا ذافانظر الى ثم يقول من فضلى عليك ان اعتقت من النار وأبيحك جنتى وانزرك ملائكتى وأسلم عليك بنفسى فيدخل هو ومن معه الجنة (وما تكون فى شأن وماتت لمومنه من قرآن ولا تعلمون من عمل الا كما عليكم شهودا ان نفوضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة فى الارض ولا فى السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا فى كتاب مبين) يخبر تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم انه يعلم جميع أحواله وأحوال أمته وجميع الخلائق فى كل ساعة وآن ولحظة وانه لا يعزب عن علمه وبصره مثقال ذرة فى حقارتها وصغرها فى السموات ولا فى الارض ولا أصغر منها ولا أكبر الا فى كتاب مبين كقوله وعندده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما فى البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة فى ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين فاخبر تعالى انه يعلم حركة الاشجار وغيرها من الجمادات وكذلك الدواب السارحة

السادس لقد اجهزة الجنة الجامعة لها ثنائها وجعلوا الله شركاء وفيه وضع المظهر موضع المضمهر للتنبيه على انهم جعلوا شركاء لمن هو فرد واحد لا يشركه أحد فى اسمه ثالثا هل سموهم أى عمنوا أسماءهم فقولوا فلان وفلان فهو انكار لوجودها على وجه برهانى كما تقول ان كان الذى تدعيه موجودا فسمه لان المراد بالاسم العلم رابعها أم تنبؤونه بما لا يعلم احتجاج من باب نفي الشئ أى العلوم بنفى لازمه وهو العلم وهو كناية خامسها أم نظاهر من القول احتجاج من باب الاستدراج والهمزة للتقرير رابعهم على التفكير المعنى أتقولون بافوا همكم من غير روية وأنتم الباء فتفكروا فيه لنقفوا على بطلانه سادسها التدرج فى كل من الاضرابات على ألطف وجه وحيث كانت الآية مشبهة على هذه الاساليب البديعة مع اختصارها كان الاحتجاج المذكور مناديا على نفسه بالاعجاز وانه ليس من كلام البشر انتهت (بل) اضراب عن محاجتهم بالكيفية فكانه قيل دع ذا فانه لا فائدة فيه لانه (زين للذين كفروا) قرأ ابن عباس زين على البناء للفاعل على ان الذى زين لهم ذلك هو (مكرهم) وقرأ غيره على البناء للمفعول والمزين هو الله سبحانه أو الشيطان بالقاء الوسوسة ويجوز أن يسمى المكركفرا لان مكركهم برسول الله صلى الله عليه وسلم كان كفرا أو ما معناه الحقيقى فهو الكيد أو التويه بالباطيل أى كيدهم للاسلام بشركهم (وصدوا عن السبيل) أى صدوهم الله أو صدوهم الشيطان وقرئ بالبناء للفاعل أى صدوا غيرهم عن الايمان قراءة ثان سبعيتان وقد يستعمل صدلازما بمعنى أعرض (ومن يضل الله) أى يجعله ضالا ويقتضى مشيئة ضلاله (فاله من هاد) يهديه الى الخير وقرأ الجمهور هاد من دون اثبات الياء على اللغة الكثيرة الفصيحة وقرئ بآثباتها على اللغة القليلة وهما سبعيتان ثم بين سبحانه ما يستحقونه فقال (لهم عذاب فى الحياة الدنيا) بما يصابون به من القتل والاسر وأنواع المحن (وعذاب الآخرة أشق) عليهم من عذاب الحياة الدنيا وأشدوا غلظ لان المشقة غلظ الامر على النفس وشدة مما يكاد يصدع القلب من شدته فهو من الشق الذى هو الصدع (ومالهم من الله من واق) يقيم عذابه ولا عاصم يعصمهم منه ثم لما ذكر سبحانه ما يستحقونه الكفار من العذاب فى الاولى والاخرى ذكر ما أعده لاهل المؤمنين فقال (مثل الجنة) أى صفتها المحيية الشأن التى هى فى الغرابة كالمثل قال ابن قتيبة المثل الشبه فى أصل اللغة ثم قد

فى قوله وما من دابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا هم أمثالكم الآية وقال تعالى وما من دابة فى الارض يصبر الا على الله رزقها الآية واذا كان هذا علمه بحركات هذه الاشياء فكيف بحركات المكلفين المأمورين بالعبادة كما قال تعالى وتوكل على العزيز الرحيم الذى يرالحين تقوم وتقبلك فى الساجدين ولهذا قال تعالى وما تكون فى شأن وماتت لمومنه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كما علمكم شهودا ان نفوضون فيه أى اذ تأخذون فى ذلك الشئ نحن مشاهدون لكم راؤن سامعون ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لما سأله جبريل عن الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك (ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون

الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم يحبر تعالى  
ان أولياءهم الذين آمنوا وكانوا يتقون كما فسره لهم ربهم فكل من كان تقيا كان لله وليا فلا خوف عليهم أى فيما يستقبلونه من  
الآخرة ولا هم يحزنون على ما وراءهم في الدنيا وقال عبد الله بن مسعود وابن عباس وغير واحد من السلف وأولياء الله الذين اذاروا  
ذكر الله وقد ورد هذا في حديث مرفوع كما قال البزار حدثنا علي بن حرب الرازي حدثنا محمد بن سعيد بن سابق حدثنا يعقوب بن  
عبد الله الأشعري وهو القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن حبيب (١٢٣) عن ابن عباس قال قال رجل يا رسول الله

من أولياء الله قال الذين اذاروا  
ذكر الله ثم قال البزار وقد روى  
عن سعيد مرسل وقال ابن جرير  
حدثنا أبو هشام الرافعي حدثنا  
ابو فضيل حدثنا أبي عن عبارة  
ابن القعقاع عن أبي زرعة بن عمرو  
ابن جرير الجبلي عن أبي هريرة رضى  
الله عنه قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان من عباد الله  
عبادا يغبطهم الانبياء والشهداء  
قيل من هم يا رسول الله لعنة الشجر  
قال هم قوم تحابوا في الله من غير  
أموال ولا أنساب وجوههم نور  
على منابر من نور لا يخافون اذا  
خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن  
الناس ثم قرأ الا ان أولياء الله  
لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ثم  
راه أيضا أبو داود من حديث  
جرير عن عمار بن القعقاع عن  
أبي زرعة بن عمرو بن جرير عن  
عمر بن الخطاب رضى الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
بمثل هذا أيضا اسناد جيد الا انه  
منقطع بين أبي زرعة وعمر بن  
الخطاب والله أعلم وفي حديث  
الامام أحمد عن أبي النضر عن

بصير بمعنى صورة الشئ وصفته يقال مثلث لك كذا أى صورته ووصفته فاراد هنا مثل  
الجنة صورته وصفته وجرى ان الانهار من تحتها كالنفسير للمثل قال سيبويه وتقدره  
فيما قصصنا عليك مثل الجنة وقال الفراء المثل مقعدهم للتأكيده والمعنى الجنة (التي وعد  
المتقون تجرى من تحتها الانهار) والعرب تفعل ذلك كثيرا وقال الخليل وغيره ان مثل  
الجنة مبتدأ والخبر تجرى وقال الزجاج انه تمثيل للغائب بالشاهد ومعناه مثل الجنة جنة  
تجرى من تحتها الانهار وقال عكرمة نعت الجنة ليس للجنة مثل وقيل ان فائدة الخبر  
ترجع الى قوله (أكلها) أى ما ياكل فيها (دائم) أى لا ينقذع أبدا ولا ينشئ ومثله  
قوله تعالى لا مقطوعة ولا ممنوعة قال ابراهيم التيمي لذاته دائمة فى أفواههم وقيل  
دائم بحسب نوعه فكل شئ كل يتجدد غيره لا بحسب شخصه اذ عين الماء كقول لا ترجع  
(وظلها) كذلك دائم لا يتقلص ولا يفسخه الشمس لانه ليس فى الجنة شمس ولا قمر ولا ظلمة  
بل ظل ممدود لا ينقطع ولا يزول وفى الآية رد على جهنم وأصحابها فأنهم يقولون ان نعيم الجنة  
يفنى وينقطع وفيه دليل على ان حر كات أهل الجنة لا تنتهى الى سكون دائم كما يقوله  
أبو الهذيل واستدل عبد الجبار المعتزلى بهذه الآية على ان الجنة لم تخلق بعد ويرده قوله  
تعالى أعدت للمتقين الى غير ذلك من الآيات والاخبار الصحيحة (قل) الجنة  
الموصوفة بالصفات المتقدمة وهو مبتدأ خبره (عقبى) أى عاقبة (الذين اتقوا)  
المعاصى أى ما آثم ومنتهى أمرهم (وعقبى الكافرين النار) ليس لهم عاقبة ولا  
منتهى الا ذلك (والذين آتيناهم الكتاب) أى التوراة والانجيل (يفرحون بما أزل  
الملك) يا محمد وهم أهل الكتابين مطلقا أو من أسلم منهم لكون ذلك موافقا لما فى كتبهم  
مصداقا له وعلى الاخير يكون المراد بقوله (ومن الأحزاب من ينكث بعضه) من  
لم يسلم من اليهود والنصارى وعلى الاول يكون المراد به المشركين من أهل مكة ومن  
يماثلهم أو يكون المراد به بعض أهل الكتابين أى من أحزابهم فأنهم أنكروا ما شغل  
عليه من كونه ناسا خالسا عنهم فتوجه فرح من فرح بدينهم الى ما هو موافق لما فى  
الكتابين وانكار من أنكروا منهم الى ما خالفه ما وقيل المراد بالكتاب القرآن والمراد بمن  
يفرح به المسلمون والمراد بالأحزاب المنحزبون على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من  
المشركين واليهود والنصارى والمراد بالبعث الذى أنكروه ما خالف ما يعتقدهونه على

عبد الحميد بن مهران عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يأتى من أقناء الناس وبوازع انقبائل قوم لم يتصل بينهم أرحام متتارية تحابوا فى الله وتوافقوا فى الله يضع الله لهم يوم القيامة منابر  
من نور فيجلسهم عليها ينزع الناس ولا يفزعون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون والحديث مطول وقال الامام  
أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن الأعمش عن ذكوان بن أبي صالح عن رجل عن أبي الدرداء رضى الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم فى قوله لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة قال الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وقال ابن جرير



حدثني أبو السائب حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن عطاء بن يسار عن رجل من أهل مصر عن أبي الدرداء في قوله لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال سألت رجلاً أبا الدرداء عن هذه الآية فقال لقد سألت عن شيء ما سمعت أحداً سأل عنه بعد رجل سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حتى الرؤيا الصالحة يراها الرجل المسلم أو ترى له بشرى في الحياة الدنيا وبشرى في الآخرة ثم روى ابن جرير عن سفيان عن ابن المنكدر عن عطاء بن يسار عن رجل من أهل مصر أنه سأل أبا الدرداء عن هذه الآية فذكر نحوه وما تقدم ثم قال بن جرير حدثني المثنى (١٢٤) حدثني الحجاج بن منهال حدثنا حماد بن زيد عن عاصم بن بهدلة عن أبي

صالح قال سمعت أبا الدرداء سئل عن الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى فذكر نحوه سواء وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا أبان حدثنا يحيى عن أبي سلمة عن عباد بن الصامت أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرايت قول الله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال لقد سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحد من أمي أو أحد قبلك تلك الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له وكذا روى أبو داود الطيالسي عن عمران القطان عن يحيى بن أبي كثير ورواه الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير به فذكره ورواه علي بن المبارك عن يحيى عن أبي سلمة قال نبأ عن عباد بن الصامت سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فذكره وقال ابن جرير حدثني أبو جعيد الجصبي حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا عمر بن عمرو بن عبد الاحوس (١) عن حميد بن عبد الله المزني قال اني رجل عبادة بن الصامت فقال آية في كتاب الله أسألك عنها قول

الله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا فقال عبادة ما سألتني عنها أحد قبلك سألت عنها أبي الله فقال مثل أي ذلك ما سألتني عنها أحد قبلك الرؤيا الصالحة يراها العبد المؤمن في المنام أو ترى له ثم روى ابن جرير عن موسى بن عبيدة عن أيوب بن خالد بن صفوان عن عباد بن الصامت أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقد عرفنا بشرى الآخرة الجنة فبشرى الدنيا قال الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له وهي جزء من أربعة وأربعين جزءاً أو سبعين جزءاً من النبوة وقال الامام أحمد أيضاً حدثنا حماد بن زيد عن عمران عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر أنه قال يا رسول الله (١) قوله الاحوسي كذاب الاصل الذي يابى دنوا حرره

الرجل يعمل العمل ويحمد الناس عليه ويثنون عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عاجل بشرى المؤمن رواه مسلم وقال أجد أيضاً حدثنا حسن يعني الأشيب حدثنا ابن لهيعة حدثنا دراج عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال الرؤيا الصالحة يبشرها المؤمن من تسعة وأربعين جزءاً من النبوة فمن رأى فلينبئ بها ومن رأى سوى ذلك فأتها هو من الشيطان ليحزنه فلينبئ عن يساره ثلاثاً وليكبر ولا ينسبها لأحد الميخزجوه وقال ابن جرير حدثني يونس أنبأنا (١٢٥) ابن وهب حدثني عمرو بن الحارث أن دراجاً أبا

السمع حدثه عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لهم البشرى في الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يبشرها المؤمن من ستة وأربعين جزءاً من النبوة وقال أيضاً ابن جرير حدثني محمد بن حاتم المؤدب حدثنا عمار بن محمد حدثنا الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لهم البشرى في الحياة الدنيا وهي في الآخرة قال في الدنيا الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له وهي في الآخرة الجنة ثم رواه عن أبي كريب عن أبي بكر ابن عياش عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة أنه قال الرؤيا الحسنة بشرى من الله وهي من المبشرات هكذا رواه من هذه الطريق موقوفاً وقال أيضاً حدثنا أبو كريب حدثنا أبو بكر حدثنا هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الحسنة هي البشرى يراها المسلم أو ترى له وقال ابن جرير حدثني أحمد بن

أبي من جنابه (من ولي) بلى أمره وينصره (ولا واق) يقيم من عذابه والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعريض لامتثال من هو أرفع منزلة وأعظم قدراً وأعلى رتبة إذا حذر كان غيره ممن هو دونه بطريق الأولى (ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذرية) أي أن الرسل الذين أرسلناهم من جنس البشر لهم أزواج من النساء ولهم ذرية توالدوا منهم ومن أزواجهم ولم نرسل الرسل من الملائكة الذين لا يتزوجون ولا يكون لهم ذرية وفي هذا رد على من كان ينكر على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تزوجه النساء أي أن هذا شأن رسل الله المرسلين قبل هذا الرسول فبالكم تشكرون عليه ما كانوا عليه فإنه قد كان أسلمان ثلثمائة امرأة وسبع مائة مربية فلم يلدح ذلك في نبوته وكان لبيبه داود مائة امرأة وكانوا ينكحون ويأكلون ويشربون فكيف يجعل هذا قادحاً في نبوته وعن الحسن عن سمرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن التبتل أخرجه ابن ماجه والطبراني وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه وعن سعد بن هشام قال دخلت على عائشة وقلت اني أريد أن أتبتل قالت لا تفعل أمانه سمعت الله يقول ولقد أرسلنا رسلاً الآية أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه وقد ورد في النهي عن التبتل والترغيب في النكاح ما هو معروف وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سبعة أولاد أربع ناث وثلاثة ذكور وكانوا في الترتيب في الولادة هكذا التسمية فزنب فرقة ففاطمة فمريم فمحمّد فمحمّد الله ويلقب بالطيب والظاهر فابراهيم وكلهم من خديجة الابراهيم في مارية القبطية وما نواجب عافى حياته الفاطمة فعمارة بعد ستة أشهر (وما كان) أي لم يكن (لرسول) من الرسل (أن يأتي بآية) من الآيات (الاباذن الله) سبحانه فإن شاء أظهر وإن شاء لم يظهرها وليس ذلك إلى الرسول لأن الرسل مر بوجوب ومقهورون ومغلوبون محكوم عليهم متصرف فيهم بتدبير أمرهم (الحل أجل كتاب) أي لكل أمر مما قضاه الله أو لكل وقت من الاوقات التي قضى الله بوقوع امر فيها كتاب الله يكتبه على عبادهم ويحكمهم به فيهم وقال القراء فيه تقديم وتأخير والمعنى لكل كتاب أجل أي لكل امر كتبه الله أجل موقل ووقت معلوم كقوله سبحانه لكل نبأ مسمى ثم وليس الامر على ارادة الكفار واقتراحهم بل على حسب ما يشاء الله ويختاره وفيه رد لاستعجابهم الأجل والاعمار واثبات المعجزات والعذاب فقد كان

جاء الدولاب حدثنا سفيان عن عبيد الله بن أبي يزيد عن أبيه عن سباع بن ثابت عن أم كريب الكعبية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذهبت النبوة وبقيت المبشرات وهكذا روى عن ابن مسعود وأبي هريرة وابن عباس ومجاهد وعروة ابن الزبير ويحيى بن أبي كثير وابراهيم الخثعي وعطاء بن أبي رباح وغيرهم أنهم فسر واذل بالرؤيا الصالحة وقيل المراد بذلك بشرى الملائكة للمؤمن عند احتضاره بالجنة والمغفرة كقوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا نموتل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهون

انفسكم ولكم فيها تدعون نزلا من غفور رحيم وفي حديث البراء رضى الله عنه ان المؤمن اذا حضر الموت جاءه ملائكة بيض الوجوه بيض الشياح فقالوا اخرجى ايتها الروح الطيبة الى روح ورب يحيا رب غير غضبان فتخرج منه كما تسيل القطرة من قم السقاء وأما مبشرهم في الآخرة كما قال تعالى لا يحزنهم الفزع الاكبر وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذى كنتم تعدون وقال تعالى يوم تزي المؤمنون والمؤمنات يسبحونهم بين أيديهم ويايمينهم بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم وقوله لا تبدل (١٢٦) لكلمات الله أى هذا الوعد لا يبدل ولا يخلف ولا يغير بل هو مقرر مثبت

يخوفهم بذلك فاستجلبوه عندا فرد الله عليهم ذلك المراد بالاجل هنا الزمنة الموجودات فذلك موجود زمان يوجد فيه محدود لا يزداد عليه ولا ينقص والمراد بالكتاب صحف الملائكة التى تسجها من اللوح المحفوظ والوح نفسه (يخو الله ما يشاء ويثبت) أى يخو من ذلك الكتاب ويثبت ما يشاء منه يقال محوت الكتاب محو اذا ذهب أثره قرئ مخذنا ومشددا وعن مجاهد قال قالت قريش حين انزل هذه الآية ما تر النيا محمد تلك من شئ ولقد فرغ الامر فانزات هذه الآية تخويفالهم ووعيدالهم اى انا ان شئنا احذثناه من امرنا ما شئنا ويحدث الله فى كل رمضان فيمحو ما يشاء ويثبت من ارزاق الناس ومصائبهم وما يعطيهم وما يقسم لهم وقال ابن عباس ينزل الله فى كل شهر رمضان الى سماء الدنيا فيه دبر أمر السنة الى السنة فيمحو ما يشاء ويثبت الا الشقاوة والسعادة والحياة والموت وعنه قال هو الرجل يعمل الزمان بطاعة الله ثم يعود لمعصية الله فيموت على ضلالة فهو الذى يحو والذى يثبت الرجل يعمل بمعصية الله وقد سبق له خير حتى يموت على طاعة الله وقال ايضا ما كُتِبَ من الله ما يشاء من أحدهما ويثبت وظاهر النظم القرآنى العموم فى كل شئ مما فى الكتاب فيمحو ما يشاء محو من شقاوة أو سعادة أو رزق أو عمر أو خيرا أو شرا ويبدل هذا بهذا ويجعل هذا مكان هذا لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون والى هذا ذهب عمر بن الخطاب وابن مسعود وابن عباس وابو وائل وقتادة والضحاك وابن جريج وغيرهم وقيل الآية خاصة بالسعادة والشقاوة وقيل يحو ما يشاء من ديوان الحفظه وهو ما ليس فيه ثواب ولا عقاب ويثبت ما فيه الثواب والعقاب وقيل يحو ما يشاء من الرزق وقيل من الاجل وقيل من الشرائع فينسخه ويثبت ما يشاء فلا ينسخه وقيل يحو ما يشاء من ذنوب عباده ويترك ما يشاء وقيل يحو ما يشاء من الذنوب بالتوبة ويترك ما يشاء منهم ما عدا التوبة وقيل يحو الا بآء ويثبت الانباء وقيل يحو القوم ويثبت الشمس كقوله فجونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة وقيل يحو ما يشاء من الارواح التى يقبضها حال النوم فيميت صاحبها ويثبت ما يشاء فيرده الى صاحبه وقيل يحو ما يشاء من القرون ويثبت ما يشاء منها وقيل يحو الدنيا ويثبت الآخرة وقيل غير ذلك مما لا حاجة الى ذكره والاول اولى كما يفيد ما فى قوله ما يشاء من العموم مع تقدم ذكر الكتاب فى قوله لكل اجل كتاب ومع قوله (وعندهم الكتاب) اى جلاله الكتاب قاله ابن عباس والمعنى اصله وهو اللوح المحفوظ

كائن لا محالة ذلك هو الفوز العظيم (ولا يحزنك قولهم ان العزة لله جميعا هو السميع العليم ألا ان الله من فى السموات ومن فى الارض وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم الا يحرصون هو الذى جعل لكم الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصرا اى فى ذلك لا يات لقوم يسعون) يقول تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم ولا يحزنك قول هؤلاء المشركين واسمع بالله عليهم وتوكل عليه فان العزة لله جميعا أى جميعها له ورسوله وللمؤمنين هو السميع العليم أى السميع لاقوال عباده العليم باحوالهم ثم أخبر تعالى ان له ملك السموات والارض وان المشركين يعبدون الاصنام وهى لا تملك شيئا لاضرر ولا نفع ولا دليل لهم على عبادتها بل انما يتبعون فى ذلك ظنونهم وتخمينهم وكذبهم وافكهم ثم أخبر انه الذى جعل لعباده الليل ليسكنوا فيه اى يستريحون فيه من نصيبهم وكلالهم وحر كآتهم والنهار مبصرا أى مبصرا لمعاشهم وسعيهم وأسفارهم ومصالحهم ان فى ذلك لا يات لقوم يسعون أى يسعون هذه

مضيا للمعاشهم وسعيهم وأسفارهم ومصالحهم ان فى ذلك لا يات لقوم يسعون أى يسعون هذه الخج والادلة فعتبروا بربهم واستدلوا على عظمة خالقها ومقدرها ومسيرها (والوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغنى له ما فى السموات وما فى الارض ان عندكم من سلطان بهذا تقولون على الله ما لا تعلمون قل ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع فى الدنيا ثم ينقيهم العذاب الشديد عما كانوا يكفرون) يقول تعالى منكر اعلى من ادعى ان له ولدا سبحانه هو الغنى أى تقدس عن ذلك هو الغنى عن كل ماسواه وكل شئ فقيرا اليه له ما فى السموات وما فى الارض أى فكيف

يكون له ولد مما خلق وكل شيء مملوك له عبد له ان عندكم من سلطان بهداى ليس عندكم دليل على ما تقولون من الكذب  
والبهتان أتقولون على الله ما لا تعلمون انكار ووعيداً كيد وتمدديد شديد كقوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتم  
شيئاً اداً انكاد السموات يتنظرون منه وتنشق الارض وتخر الجبال هداً أن دعوا للرحمن ولداً وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً ان  
كل من في السموات والارض الا أتى الرحمن عبداً لقد احصاهم وعددهم عدواً كلهم آتية يوم القيامة فرداً ثم وعد تعالى  
الكاذبين عليه المفترين بمن زعم انه له ولداً بانهم لا يفلحون في الدنيا (١٢٧) ولا في الآخرة فأما في الدنيا فانهم اذا

استدبرتهم واملى لهم متعهم  
قليلاً ثم يضطرهم الى عذاب غليظ  
ثم قال تعالى ههنا متاع في الدنيا  
اي مدّة قريية ثم انما مرجعهم  
اي يوم القيامة ثم نذيقهم العذاب  
الشديد اي الموضع المؤلم بما كانوا  
يكفرون اي بسبب كفرهم  
واقترائهم وكذبهم على الله فيما  
ادعوه من الافك والزور (واتل  
عليهم نبأ نوح اذا قال لقومه يا قوم  
ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري  
بآيات الله فعلى الله توكلت فاجعوا  
امرهم وشركاءهم ثم لا يكن امرهم  
عليكم غمّة ثم اقصوا الى ولا

تنظرون فان توليتم فمأسألتكم  
من اجر ان اجري الاعلى الله  
وامر ان اكون من المنسولين  
فكذبوه فحينئذ ومن معه في الفلك  
وجعلناهم خلائف واغرقنا  
الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف  
كان عاقبة المنذرين) يقول  
تعالى لنبيه صلوات الله وسلامه  
عليه واتل عليهم اي اخبرهم  
واقصص عليهم اي على كفار مكة  
الذين يكذبونك ويخالفونك نبأ  
نوح اي خبره مع قومه الذين

الحفظ والام اصل الشيء والعرب تسمى كل ما يجري مجرى الاصل للشيء اماله ومنه ام  
الرأس للدماغ وأم القرى لمكة فالمراد من الآية انه يحجوا ما يشاء مما في اللوح المحفوظ فيكون  
كالعدم وينبت ما يشاء مما فيه فيجري فيه قضاؤه وقدره على حسب ما يقتضيه مشيئته  
وهذا لا ينافي ما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم من قوله جف القلم عما هو كائن وذلك لان  
الحج والاثبات هو من جهة ما قضاه الله سبحانه وقيل ان ام الكتاب هو علم الله تعالى بما  
خلق وما هو خالق قال ابن عباس ان الله لو احسن حنوظا مسيرته خمسمائة عام من درة يضاء له  
دفنان من ياقوتة والدفنان لو احسن الله فيه في كل يوم ثلاثمائة وستون لحظة يحسب الله ما يشاء  
ويثبت وعنده ام الكتاب وعن ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان  
الله ينزل في ثلاث ساعات تبقي من الليل فيفتح الذكر في الساعة الاولى منها يتطرق الذكر  
الذي لا يتغير فيه احد غيره فيحسب الله ما يشاء وينبت الحديث اخرجه الطبراني وابن ابي  
حاتم وغيرهما واخرج الطبراني باسناد قال السبوطي ضعيف عن ابن عمر سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم يقول يحسب الله ما يشاء وينبت الا لشقاوة والسعادة والحياة  
والممات وعن ابن عباس قال لا يتفجع احد من القدر ولكن الله يحسب الدعاء ما يشاء من  
القدر وقال قيس بن عباد العاشم من رجب هو يوم يحسب الله فيه ما يشاء وعن عمر بن  
الخطاب انه قال وهو يطوف بالبيت اللهم ان كنت كتبت على شقوة أو ذنبا فاحمه فانك  
تحسب ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب واجعله سعادة ومغفرة وعن ابن مسعود دخوه وقيل  
أم الكتاب الذكرك قاله ابن عباس وقد استحدثت الرافضة على مذهبهم في البداهة الاية  
وهو ان يعتد شيئا ثم يظهر له ان الامر بخلاف ما اعتقده وقالوا انه جاء نزل على الله وهو ظاهر  
الفساد لان علمه سبحانه صفة قديمة أزلية لا يتطرق اليه التغير والتبديل والحج والاثبات  
من معلوماته الازلية وليس من البداهة في شيء وقد علم ما هو خالق وما خلقه وما هم يعملون  
(واما نرينك) ما زائدة واصلا وان نرك (بعض الذي نعدهم) به من العذاب في حياتك  
كما وعدناهم بذلك بقولنا لهم عذاب في الحياة الدنيا وبقولنا ولا يزال الذين كفروا نصيبهم  
بما صنعوا قارعة والمراد اري نالك بعض ما نعدهم قبل موتك وجواب الشرط محذوف أي  
فذلك شافيتك من أعدائك ودليل على صدقك (أو توفيئك) أي أو توفيئك قبل اراءك  
لذلك وجوابه أيضا محذوف أي فلا تصير منك ولا لوم عليك وقوله (فانما عليك البلاغ)

كذبوه كيف اهلكهم الله ودمرهم بالغرق اجمعين عن آخرهم اي حذر هؤلاء ان يصيبهم من الهلاك والدمار ما اصاب أولئك اذ قال  
لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم اي عظم عليكم متاع أي فيكم بين أظهركم وتذكيري اياكم بآيات الله أي بحججه وبراهينه  
فعلى الله توكلت أي فإني لا أبالي ولا أكف عنكم سواء عظم عليكم أو لا فاجعوا أمرهم وشركاءهم أي فاجعوا أنتم وشركاؤكم  
والذين تدعون من دون الله من صنم ووسن ثم لا يكن أمرهم عليكم غمّة أي ولا تجعّلوا أمرهم عليكم ملتبساً بل اقصوا  
حالكهم معي فان كنتم ترتمون انكم محقون فاقضوا الى ولا تنظرون اي ولا تأخرن ساعة واحدة اي مهجاً اقدرتم فافعلوا فإني

لا ابالكم ولا اخاف منكم انكم لمستم على شئ فكما قال هوذا لقرب منه اني اشهد الله واشهدوا اني بري مما تنسرون من دونه فكذبوني جميعا ثم لا تنظرون اني نوكت على الله ربى وربكم الآية وقوله فان يا اسم اى كذبتم وادبرتم عن الطاعة فاسأل الله من اجراى لم اطلب منكم على نصحي اياكم شيئا ان اجزى الا الى الله وامرت ان اكون من المسلمين اى وانما مثل ما امرت به من الاسلام لله عز وجل والاسلام هو دين الانبياء جميعا من اولهم الى آخرهم وان تنوعت شرائعهم وتعددت مناهلهم كما قال تعالى لكل جولة منهم شرعة ومنهاجا (١٢٨) قال ابن عباس سيدا لوسنة فهذا نوح يقول وامرت ان اكون من

تعليل لهذا المخذوف والبلاغ اسم اقيم مقام التبليغ اى ليس عليك الاتبليغ احكام الرسالة ولا يلزمك حصول الاجابة منهم لمسا بغتة اليهم (وعليها الحساب) اى محاسبتهم اذا صاروا الدنيا يوم القيامة باع الههم ومجازاتهم عليها وليس ذلك عليك وهذا تسلية من الله سبحانه لرسله صلى الله عليه وآله وسلم واخباره انه قد فعل ما امره الله به وليس عليه غيره وان لم يحب دعوته ويصدق نبوته فالثقة سبحانه بحاسبه على ما اجترم واجترى عليه من ذلك (اولم يروا) يعنى اهل مكة والاستغفارهم للانكار والوالوال للعطف على مقدر يقتضيه المقام اى انكروا نزول ما وعدناهم واشكوا او لم ينظروا وفي ذلك لم يروا (انا انانى الارض) اى ارض الكفر ككة (تنقصها من اطرافها) بالفقوح على المسلمين منها شيئا قسريا بما ينقص من اطراف المشركين ويريد فى اطراف المؤمنين قال الزجاج اعلم الله ان بيان ما وعد المشركين من قهرهم قد ظهر يقول اولم يروا انا قد نقصنا على المسلمين من الارض ما قد تبين لهم فكيف لا يعتبرون وهذا قول قتادة وجاعة من المفسرين وقيل ان معنى الآية تنقصها جوعت العلماء والصلحاء وقال ابن عباس موت علمائها وفقهاها وذهاب خبايا اهلها وعن مجاهد نحوه قال القشيري وعلى هذا فالاطراف الاشرف وقد قال ابن الاعرابى الطرف الرجل الكريم قال القرطبي وهذا القول بعيد لان مقصود الآية انا اناريناهم النقصان فى امرهم ليعلموا ان تأخير العقاب عنهم ليس عن عجز الا ان يحمل على موت اخبار اليهود والنصارى قال الواحدي التفسير الاول اولى لان هذا القول وان صح فلا يليق به هذا الموضوع وبه قال الرازي وقيل المراد خراب الارض المعمورة حتى يكون العمران فى ناحية منها قاله ابن عباس وبه قال مجاهد وعكرمة والشعبي وعطاء وجاعة من المفسرين اى فخرها ونهاك اهلها اذ لا تخافون ان يفعل بكم ذلك وقيل المراد بالآية هلاك من هلك من الامم وقيل المراد بخور ولا تهاجى تنقص وقال ابن عباس نقصان اهلها وبركتهم او عنده انما تنقص الانفس والثمار واما الارض فلا تنقص (والله يحكمكم) ما يشاء فى خلقه فيرفع هذا ويضع هذا ويحيى هذا ويميت هذا ويغنى هذا ويفقر هذا وفى الالتفات من التكلم الى الغيبة وبناء الحكم على الاسم الشريف والعلم الجليل من الدلالة على الفخامة وترتبة المهابة وتحقيق مضمون الخبر بالاشارة الى العلة ما لا يحفى على ذى بصيرة (لامعقب حكمكم) اى لا اراد لقضاءه

المسلمين وقال تعالى عن ابراهيم الخليل اذ قال له رب ابعث لي منى من ربي العالمين ووصى به ابراهيم بنبيه ويعقوب باخى ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون وقال يوسف رب قد آتيتنى من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض انت ولي في الدنيا والاخرة توفى مسلما والحقني بالصالحين وقال موسى يا قوم انكم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين وقالت السحرة ربنا افقرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين وقالت بلقيس رب انى ظلمت نفسي واسلمت مع سليمان لله رب العالمين وقال تعالى انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكمكم بها النبيون الذين اسلموا وقال تعالى واذا وحيت الى الحوار بين ان آمنوا بى وبرسولى قالوا آمننا واشهد باننا مسلمون وقال خاتم الرسل وسيد البشر صلى الله عليه وسلم ان صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين لا شريك له وبذلك امرت وانا اول المسلمين اى من هذه الامة ولهذا قال فى

الحديث الثابت عنه نحن معاشر الانبياء اولاد علات وديننا واحد اى وهو عبادة الله وحده لا شريك له وان تنوعت شرائعنا وذلك معنى قوله اولاد علات وهم الاخوة من امهات شتى والاب واحد وقوله تعالى فكذبوه فنجيناهم ومن معه اى على دينه فى القلأ وهى السفينة وجعلناهم خلافا فى الارض واغرقنا الذين كذبوا باياتنا وقوله فانظر كيف كان عاقبة المنذرين اى يا محمد كيف انجينا المؤمنين واهلكنا المكذبين (ثم بعثنا من بعدهم رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين) يقول تعالى ثم بعثنا من بعدهم رسلا الى قومهم فجاءوهم

بالبينات أي بالحجج والأدلة والبراهين على صدق ما جاؤهم به فما كانوا يؤمنوا بما كذبوا به من قبل أي فما كانت الامم لتؤمن بما جاءتهم به رسالهم بسبب تكذيبهم إياهم أول ما أرسلوا إليهم كقولہ تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم الآية وقوله كذلك نطبع على قلوب المعتدين أي كما طبع الله على قلوب هؤلاء فما آمنوا بسبب تكذيبهم المتقدم هكذا يطبع الله على قلوب من أشبههم بمن بعدهم ويختم على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الآليم والمراد أن الله تعالى أهدى الامم المكذبة للرسول وأنجي من آمن بهم وذلك من بعد نوح عليه السلام فان الناس كانوا من قبله من زمان آدم (١٢٩) عليه السلام الى ان أحدث الناس عبادة

الاصنام فبعث الله إليهم نوحا عليه السلام ولهذا يقول له المؤمنون يوم القيامة أنت أول رسول بعثه الله الى أهل الارض وقال ابن عباس كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الاسلام وقال الله تعالى وكم أهلكنا من القرون من بعد نوح الآية وفي هذا انذار عظيم لمشركي العرب الذين كذبوا سيد الرسل وخاتم الانبياء والمرسلين فانه اذا كان قد أصاب من كذب بتلك الرسل ماذا كره الله تعالى من العذاب والنكال فماذا ظن هؤلاء وقد ارتكبوا أو أكبر من أولئك (ثم بعثنا من بعدهم موسى وهرون الى فرعون وملئه باياتنا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا السحر مبين قال موسى أن تقولون للحق ما جاءكم أسحروا هؤلاء فيلج الساحرون قالوا أجبنا لثقتنا عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكنا الكبرياء في الارض وما نحن لكنا بمؤمنين يقول تعالى ثم بعثنا من بعدك الرسل موسى وهرون الى فرعون

والمعقب الذي يكر على الشيء فيبطله وحقيقته الذي يقف به بالرد والابطال قال الفراء معناه لا يراد لحكمه قال والمعقب الذي يتبع الشيء فيستدركه ولا يستدرك أحد عليه ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه يتعقب غريمه بالطلب يعني انه حكم للاسلام بالاقبال وعلى الكفر بالادبار وذلك كائلا يمكن تغييره ومجمل لامع المنفى النصب على الحال أي يحكم نافذا حكمه خالدا من المدافع والمعارض والمنازع لا يتعقب أحد حكمه سبحانه بنقض ولا تغيير قال ابن زيد ليس أحد يتعقب حكمه فيرده كما يتعقب أهل الدنيا بعضهم حكم بعض فيرده (وهو سر بيع الحساب) أي الانتقام فيحاسبهم بعد زمن قليل في الآخرة بعد ما عذبهم بالقتل وأخرجهم من ديارهم في الدنيا فلا تستبطئ عقابهم فانه آت لا محالة وكل آت قريب وقد تقدم الكلام في معناه قبل هذا والمعنى فيجازي المحسن باحسانه والمسي باساءته على السرعة (وقدم مكر الذين من قبلهم) أي قدم مكر الكفار الذين من قبل كفر امكة بمن أرسله الله إليهم من الرسل فكادوهم وكفروا بهم والمكر ايصال المكروه الى الانسان المكور به من حيث لا يشعر مثل مكر فرودبارهم وفرعون بموسى ومحمد بعيسى وهذا نسبية من الله سبحانه لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم حيث أخبره ان هذا ذين الكفار من قديم الزمان مع رسل الله سبحانه ثم أخبره بأن مكرهم هذا كعدمه ولا تأثير له وأن المكر كاله لا يعتد به كغيره فقال (فله المكر جميعا) يعني عند الله جزاء مكرهم وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وأمان له من مكرهم وقال الواحدي يعني جميع مكر الماكرين له ومنه أي هو من خلقه واداته فالمكر جميعا مخلوق له بيده الخير والشر واليه النفع والضرر والمعنى أن المكر لا يضر الاباذنه وارادته فائباته لهم باعتبار المكسب ونفيه عنهم باعتبار الخلق ثم فسر سبحانه هذا المكر الثابت له دون غيره فقال (يعلم ما تكسب كل نفس) من خير وشر فيجازيها على ذلك ومن علم ما تكسب كل نفس وأعد لها جزاءها كان المكر كاله لانه يأتينهم من حيث لا يشعرون (وسيعلم الكفار جميعهم وقرئ الكافر على التوحيد أي جنس الكافر وقيل المراد بالكافر أبو جهل لمن عقبى الدار) أي العاقبة المحمودة من الفريقين في دار الدنيا وفي دار الآخرة وفيها ما (ويقول الذين كفروا) أي المشركون أو جميع الكفار خطا باوشها لالك (است) يا محمد (مرسلا) الى الناس من عند الله فاحرم الله سبحانه بأن يجيب عليهم فقال (قل)

(١٧ فتح البيان خامس) وملئه أي قومه باياتنا أي بجناياهم براهيننا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين أي استكبروا عن اتباع الحق وكانوا قوما مجرمين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا السحر مبين كأنهم قبحهم الله أقسموا على ذلك وهم يعلمون ان ما قالوه كذب وبهمتان كما قال تعالى ويخدوا به واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا الآية قال لهم موسى منكمرا عليهم أن تقولون للعق لما جاءكم أسحروا هؤلاء فيلج الساحرون قالوا أجبنا لثقتنا عما وجدنا عليه آباءنا أي الذي كانوا عليه وتكون لكنا أي لك ولهارون الكبرياء أي العظمة والرياسة في الارض وما نحن لكنا بمؤمنين وكثيرا ما يذكر الله تعالى قصة موسى مع فرعون



في كتابه العزيز لانهم من أعجب القصص فانه حذر من موسى كل الحذر فسخره القدر أن ربي الذي يحذره على فراشه ومائدته بمنزلة الولد ثم تعرض وعقد الله له سببا آخر جده من بينهم ورزقه النبوة والرسالة والتكليم وبعثه اليه ليدعوه الى الله تعالى ليعبد به ويرجع اليه هذا مع ما كان عليه فرعون من عظمة الملك والسلطان فخافه برساله الله تعالى وليس له وزير سوى أخيه هرون عليه السلام فتردد فرعون واستكبر وأخذته الحمية والنفس الخبيثة الالية وقوى رأسه وتولى برص كنهه والدمى مالم يس له وتجنهرم على الله وعتاوبني وأهان حزب الايمان (١٣٠) من بني اسرائيل والله تعالى يحفظ رسوله موسى وأخاه هرون ويحوطهما ما

بعنايته ويحرسهما بعينه التي لاتنام ولم تزل المحاجة والمجادلة والآيات تقوم على يد موسى شيئا بعد شيء ومرة بعد مرة مما يهبر العقول ويدش الالباب مما لا يقوى له شيء ولا يأتي به الا من هو مؤيد من الله وما نأتاهم من آية الا هي أكبر من أختها وصهم فرعون وملؤه فجههم الله على التكذيب بذلك كله واجحد والعناد والمكابرة حتى أحل الله بهم بأسه الذي لا يردوا عنه فغرقهم في صيحة واحدة فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين (وقال فرعون ائمنوني بكل ساحر

علم فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما حشتم به السحر ان الله سيبطله ان الله لا يصلح عمل المفسدين ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون) ذكر سبحانه قصة السحرة مع موسى عليه السلام في سورة الاعراف وقد تقدم الكلام عليهم اهنا وفي هذه السورة وفي سورة طه وفي الشعر اعوذ ذلك ان فرعون لعنه الله أراد أن يهريج على الناس ويعارض ما جاء به

كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) فهو يعلم صحة رسالتي وصدق دعواي ويعلم كذبكم (و) كذا يعلم ذلك (من عنده علم الكتاب) أي علم جنس الكتاب السماوي كالتوراة والانجيل فان أهلهم العالمين بهم ما كانوا يعلمون صحة رسالة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد أخبر بذلك من أسلم منهم كعبد الله بن سلام وسلمان الفارسي وكعب الاحبار وتميم الداري ونحوهم وقد كان المشركون من العرب يسألون أهل الكتاب ويرجعون اليهم فآرشدتهم الله سبحانه في هذه الآية الى ان أهل الكتاب يعلمون ذلك وقيل المراد بالكتاب القرآن ومن عنده علم منه هم المسلمون فانهم يشهدون أيضا على نبوته أو المراد من عنده علم اللوح المحفوظ وهو الله سبحانه قاله مجاهد وبه قال الحسن ومثله عن ابن عمر بسند ضعيف واختار هذا الزجاج وقال لان الاشبه ان الله لا يستشهد على خلقه بغيره عن جندب قال جاء عبد الله بن سلام حتى أخذ بعضا مني باب المسجد ثم قال أنشدكم بالله أن تعلمون اني الذي أنزلت فيه ومن عنده علم الكتاب قالوا اللهم نعم وعن ابن عباس هم أهل الكتاب من اليهود والنصارى يشهدون بالحق ويعرفونه منهم ابن سلام والجارود وعن الشعبي ما نزل في ابن سلام شيء من القرآن وعن سعيد بن جبير أنه سئل عن الآية أهو ابن سلام فقال كف وهذه السورة مكية وعبد الله أسلم بالمدينة وعنه قال هو جبريل وهذه السورة مدارها كما في الكشف على حقيقه الكتاب المجيد واشتبه له على ما فيه صلاح الدارين وأن السعيد من تمسك بحبله والشقي من أعرض عنه الى آخر ما فصله وهنا أقول ما قاله الخفافجي اللهم اجعلنا من تمسك بعروته الوثقى واهتدى بهداه حتى لا يضل ولا يشقى ببركة من أنزل عليه صلى الله عليه وآله وسلم ثم أقول ببركة النبي تعالى وانزلي ثم لا ترتحل

﴿سورة ابراهيم عليه السلام﴾

هي مكية قاله ابن عباس والزبير والحسن وعكرمة وجابر بن زيد وقادة الآيتين منها وقيل الاثلاث آيات نزلت في الذين حاربوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهي قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا الى قوله فان مصيركم الى النار وعن ابن عباس قال هي مكية سوى آيتين منها نزلتا في قتي بدر من المشركين وهي اثنان وخمسون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الر) قد تقدم الكلام في امثال هذا اويان قول من قال انه متشابه وبيان قول من قال

موسى عليه السلام من الحق المبين بزخارف السحرة والمشبذين فانعكس عليه النظام ولم يحصل له ذلك المرام وظهرت البراهين الالهية في ذلك المخفيل العام وأتى السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون فظن فرعون ان يقتصر بالسحر على رسول عالم الاسرار تخايب وخسر الخنة واستوجب النار وقال فرعون ائمنوني بكل ساحر علم فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون وانما قال لهم ذلك لانهم لما اصطفوا وقد وعدوا من فرعون بالتقريب والعتاء الجزيل قالوا يا موسى اما أن تأتي واما أن نكون أول من ألقى قال بل ألقوا فأراد موسى ان تكون البسادة منهم ليرى الناس

ما صنعوا ثم يأتي بالحق بعده فدمع باطلهم ولهذا لما ألقوا سحرهم وأعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم فأوجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف انك أنت الأعلى وألقى ما في عينك فلق ما صنعوا انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى فعند ذلك قال موسى لما ألقوا ما جئتم به السحر ان الله سيظلم الله لا يصلح عمل المفسدين ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون وقال ابن أبي الدنيا حدثنا محمد بن عمار بن الحرث حدثنا عبد الرحمن يعني الدمشقي أخذ عن أبي جعفر الرازي عن ليث وهو ابن أبي سليم قال بلغني ان هؤلاء الآيات شفاء من السحر (١٣١) باذن الله تعالى تقرأ في اناء فيه ماء ثم يصب على رأس

المسحور الآية التي من سورة يونس فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر ان الله سيظلم الله لا يصلح عمل المفسدين ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون والآية الاخرى فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون الى آخر أربع آيات وقوله انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى رواه ابن أبي حاتم (فما آمن لموسى الا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم ان يفتنهم وهم ان فرعون افعال في الارض وانه لمن المفسدين) يخبر تعالى انه لم يؤمن مع موسى عليه السلام مع ما جاء به من الآيات البينات والحجج الذاطعات والبراهين الساطعات الا القليل من قوم فرعون من الذرية وهم السباب على وجل وخوف منه وملئهم ان يردوهم الى ما كانوا عليه من الكفر لان فرعون لعنه الله كان جبارا عنيدا مسرفا في القرد والعنق وكانت له سطوة ومهابة تخاف رعيته منه خوفا شديدا قال العوفي عن ابن عباس فما آمن لموسى

انه غير متشابه (كتاب) خبر مبتدأ محذوف اي هذا القرآن (آزله اليك) يا محمد (لتخرج الناس) بدعائك اياهم الى اتباع ما تضمنه الكتاب من التوحيد وغيره واللام في لتخرج للغرض والغاية والتعريف في الناس للجنس والمعنى انه صلى الله عليه وآله وسلم يخرج الناس بالكتاب المشتمل على ما شرع الله لهم من الشرائع مما كانوا فيه (من الظلمات) أي من ظلمات الكفر والجهل والضلالة (الى) ما صاروا اليه من (النور) أي نور الايمان والعلم والهداية قال الرازي فيه دليل على ان طريق الكفر والبدعة كثيرة وطريق الحق ليس الا واحد الا انه عبر عنها بالظلمات وهي صبغة جمع وعبر عن الحق بالنور وهو لفظ مفرد جعل الكفر بمنزلة الظلمات والايمان بمنزلة النور على طريق الاستعارة وقيل ان الظلمة مستعارة للبدعة والنور مستعار للسنة وقيل من الشك الى اليقين ولا مانع من ارادة جميع هذه الامور وأسند الفعل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم لانه الداعي والهادي والمُنذر (باذن ربهم) أي بامرهم وعلمهم وتيسيره وتسهيله قال الزجاج أي بما أذن الله من تعليمهم ودعائهم الى الايمان (الى صراط العزيز الحميد) بدل من قوله الى النور بتكرير العامل كما يقع منه ذلك كثيرا أي لتخرج الناس من الظلمات الى صراط العزيز الحميد وهو طريق الله الواضحة التي شرعها الله لعباده وأمرهم بالمصير اليها والدخول فيها ويجوز ان يكون مستأنفا كما نه قيل ما هذا النور الذي أخرجهم اليه فقبل صراط العزيز الحميد لانه نور في نفسه طريق للخلاؤ في الجنة المؤبد وازداده الصراط الى الله تعالى لانه المظهر له وأفهم بتخصيص الوصفين انه لا يزال سالكة ولا يتحجب قاصده والعزيز هو القادر الغالب الغني عن جميع الحاجات والحميد هو الكامل في استحقاق الحمد (الله الذي له ما في السموات وما في الارض) قرأ الجهور بالجر على انه عطف بيان لكونه من الاعلام الغالبة فلا يصح وصف ما قبله به لان العلم لا يوصف به وقيل يجوز ان يوصف به من حيث المعنى وقرأ نافع وابن عامر بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أي هو الله المتصف بما ما فيه ما خلقا وما لم يخلقا وكان يعقوب اذ ارقف على الحميد رفع واذا وصل خفض قال ابن الانباري من خفض وقف على وما في الارض ثم نزع من لا يعتز بربوبيته فتال (وويل للكافرين من عذاب شديد) معد لهم في الآخرة وقد تقدم بيان معنى الويل

الاذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم ان يفتنهم قال فان الذرية التي آمنت لموسى من اناس غيبي اسرائيل من قوم فرعون يسير منهم امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون وحازن فرعون وامرأة خازنه وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله فما آمن لموسى الا ذرية من قومه يقول بنو اسرائيل وعن ابن عباس والضحاك وقتادة الا ذرية القليل وقال مجاهد في قوله الا ذرية من قومه قال هم اولاد الذين أرسل اليهم موسى من طول الزمان ومات آباؤهم واختار ابن جرير قول مجاهد في الذرية انهم من بنو اسرائيل لان قوم فرعون يعود الضمير على أقرب المذكورين وفي هذا نظر لانه أراد بالذرية الا حداث والشباب

وانهم من بني اسرائيل فالمعروف ان بني اسرائيل كلهم آمنوا بموسى عليه السلام واستبشروا به وقد كانوا يعرفون نعمته وصفته  
والبشارة به من كتبهم المتقدمة وان الله تعالى سينقذهم به من أسر فرعون ويظهرهم عليه واهذا المبلغ هذا فرعون حذر كل الحذر  
فلم يجد عنه شيئا ولم اجد لهم موسى آذاهم فرعون أشد الأذى وقالوا أؤذي من قبل أن تأتينا من بعد ما جئتنا قال عسى ربكم أن  
يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض فينظر كيف تعملون واذا انقرضوا فكيف يكون المارد الاذرية من قوم موسى وهم  
بنو اسرائيل على خوف من فرعون وملئهم (١٣٢) أى واشراق قومه أن يفتتهم ولم يكن في بني اسرائيل من يخاف منه أن

يفتن عن الايمان سوى قارون  
فانه كان من قوم موسى فبني  
عليهم لكنه كان طاويا الى فرعون  
متصلا به متعلقا بحباله ومن قال  
ان الضمير في قوله وملئهم عائد الى  
فرعون وعظم الملك من أجل  
اتباعه او بحذف آل فرعون واقامة  
المضاف اليه مقامه فقد أبعد وان  
كان ابن جرير قد حكاهما عن  
بعض النحاة ومما يدل على انه لم  
يكن في بني اسرائيل الامؤمن  
قوله تعالى (وقال موسى يا قوم  
ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا  
ان كنتم مسلمين فقالوا على الله  
توكلنا ربنا لا نجعلنا فتنه للقوم  
الظالمين ونجنا برحمتك من القوم  
الكافرين) يقول تعالى مخبرا  
عن موسى انه قال لبني اسرائيل  
يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه  
توكلوا وان كنتم مسلمين أى فان  
الله كاف من توكل عليه أليس  
الله بكاف عبده ومن يتوكل على  
الله فهو حسبه وكثيرا ما يقرن الله  
تعالى بين العبادة والتوكل كقوله  
تعالى فاعبده وتوكل عليه قل هو  
الرجن آمنابه وعليه توكلنا رب

وأصله نصب كسائر المصادر ثم رفع للدلالة على الثبات قال الزجاج هي كلمة تقال  
للعذاب والهلكة فدعا سبحانه وتعالى بذلك على من لم يخرج من الكفار به دابة رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم بما أنزله الله عليه مما هو فيه من طلبات الكفر الى نور الايمان قبل  
والويل هو تقيض لوال أى النجاة وقيل الويل وادنى جهنم ومن بيانية وقيل الويل  
بمعنى التأويل للتعدي أى يورثون ويضجون من العذاب الشديد الذى صار واقع فائلا  
يا ويلاه ثم وصف هؤلاء الكفار بقوله (الذين يستحبون الحياة الدنيا) أى يورثونها  
لحبتهم لها (على الآخرة) الدائمة والنعيم الابدى (ويصدون) أى يصرفون النام  
(عن سبيل الله) أى عر دينه الذى شرعه لعباده (ويغونها) أى السبيل (عوجا)  
أى يطلبون لها زينا وميلا وعدولا وانحرافا عن الحق لموافقة أهوائهم وقضاء حاجاتهم  
واغراضهم وقبل الهوى راجعة الى الدنيا أى يطلبونها على سبيل الميل عن الحق والميل الى  
الحرام والعوج بكسر العين فى المعانى وبفتحها فى الاعيان وقد سبق تحقيقه واجتماع  
هذه اخصال نهاية الضلال واهذا وصف صلاهم بالبعد عن الحق فقال (أو لئلا) يعنى  
من هذه صفته (فى ضلال بعيد) عن طريق الحق أى بالغ فى ذلك غاية الغايات القصا  
أؤذى بعد أوفيه بعد لأن الضال قد يضل ويبعد عن الطريق مكانا قريبا وقد يضل بعيدا  
والبعدوان كان من صفته الضال لكنه يجوز وصف الضلال به مجازا القصد المبالغة بكيد  
جده وداعية دهائه ثم لما من على المكلفين بانزال الكتاب وارسال الرسول ذكر من كمال تلك  
النعمة ان ذلك المرسل بلسان قومه فقال (وما أرسلنا من رسول الا) متلبسا (بلسان  
قومه) متكاملا بلغتهم لانه اذا كان كذلك فهم عه المرسل اليهم ما يقوله لهم ويدعوهم  
اليه وسهل عليهم ذلك بخلاف ما لو كان بلسان غيرهم فانهم لا يدرون ما يقول ولا يفهمون  
ما يخاطبهم به حتى يتعلموا ذلك اللسان دهر اطويلا ومع ذلك فلا بد أن يصعب عليهم فهم  
ذلك بعض صعوبة ولهذا علل سبحانه ما امتن به على العباد بقوله (ليسبى) أى ليوضح  
(لهم) ما أمرهم الله به من الشريعة التى شرعها لهم ووحى اللسان لان المراد بها اللغة  
عن ابن عباس ان الله فضل محمدا على أهل السماء وعلى الانبياء قبله فلهذا على أهل  
السماء قال ان الله قال لأهل السماء ومن يقل منهم فى الله من دونه فذلك نجزيه جهنم  
وقال لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فكتب له براءة

المشرق والمغرب لاله الا هو فاتخذوكيلا وأمر الله تعالى المؤمنين ان يقولوا فى كل صلواتهم مرات متعددة  
اياك نعبد واياك نستعين وقد امتثل بنو اسرائيل ذلك فقالوا على الله توكلنا ربنا لا نجعلنا فتنه للقوم الظالمين أى لا تنظرهم  
بنات تسلطهم علينا فيظنوا انهم انما سلطوا لانهم على الحق ونحن على الباطل فيقتنوا بذلك هكذا روى عن أبى مجلز وأبى الخبي  
وقال ابن أبى شيح وغيره عن مجاهد لا تعبذنا يا بدي آل فرعون ولا بعداب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على حق ما عبدوا  
ولا سلطنا عليهم فيقتنوا بنا وقال عبد الرزاق أنبا بن عيينة عن ابن أبى شيح عن مجاهد ربنا لا نجعلنا فتنه للقوم الظالمين

لا تسلطهم علينا فيفتنونا وقوله ونحن أي خلاصنا برحمة منك وإحسان من القوم الكافرين أي الذين كفروا بالحق وستوروه ونحن قد آمننا بك وتوبنا لكنا عليك (وأوحينا إلى موسى وأخيه أن يتوبا للقوم كما يصريونا واجعلوا بيوتكم قبله وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين) يذكر تعالى سبب انجائه بني اسرائيل من فرعون وقومه وكيفية خلاصهم منهم وذلك ان الله تعالى أمر موسى وأخاه هرون عليهما السلام ان يتوبا أي يتخذوا القوم مهاجرا بيوتنا واختلاف المفسرون في معنى قوله تعالى واجعلوا بيوتكم قبله فقال الثوري وغيره عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس (١٣٣) واجعلوا بيوتكم قبله قال أمروا ان يتخذوها مساجد وقال الثوري

أيضا عن ابن منصور عن ابراهيم واجعلوا بيوتكم قبله قال كانوا خائفين فأمروا ان يصلوا في بيوتهم وكذا قال مجاهد وأبو مالك والريبع بن أنس والضحاك وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وأبو زيد ابن أسلم وكان هذا والله أعلم لما استبد بهم البلاء من قبل فرعون وقومه وضيقوا عليهم أمرهم وبكثرة الصلاة كقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة وفي الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر صلى أخرجه أبو داود ولهذا قال تعالى في هذه الآية واجعلوا بيوتكم قبله وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين أي بالشواب والنصر القريب وقال العوفي عن ابن عباس في تفسير هذه الآية قال قالت بنو اسرائيل لموسى عليه السلام لا نستطيع ان نظهر صلاتنا مع الفراعنة فأذن الله تعالى لهم ان يصلوا في بيوتهم وأمرهم ان يجعلوا بيوتهم قبل القبلة وقال مجاهد واجعلوا بيوتكم قبله قال

من النار قيل فافضله على الانبياء قال ان الله يقول وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه وقال لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وما أرسلنا الا كافة للناس فأرسله الى الانس والجن وقال عثمان بن عفان نزل القرآن بلسان قريش وعن مجاهد مثله وقد قيل في هذه الآية اشكال لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أرسل الى الناس جميعا بل الى الجن والانس والغائبين متباينة وألسنتهم مختلفة وأجيب بأنه صلى الله عليه وآله وسلم وان كان مرسله الى الثقلين كما مر لكن لما كان قومه العرب وكانوا أقرب اليه كان إرساله بلسانهم أولى من إرساله بلسان غيرهم وهم يبينونه لمن كان على غير لسانهم ويوضحونه حتى يصير قاهما له كفهمهم اياه ولو نزل القرآن بجميع لغات من أرسل اليهم وبينه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لكل قوم بلسانه لكان ذلك مظنة للاختلاف وفتح الباب للتنازع لأن كل أمة قد تدعى من المعاني في لسانها ما لا يعرفه غير هاورها كان ذلك أيضا مقضيا الى التحريف والتخفيف بسبب الدعاوى الباطلة التي يقع فيها المتعصبون قال في الجبل والاولى ان يحمل القوم على من أرسل اليهم الرسول أي كان وهم بالنسبة لغير سيدنا محمد خصوص عشيرة رسولهم وبالنسبة اليه كل من أرسل اليه من سائر القبائل وأصناف الخلق وهو صلى الله عليه وآله وسلم كان يخاطب كل قوم بلغتهم وان لم يثبت انه تكلم باللغة التركية لانه لم يتفق انه خاطب أحدا من أهلها ولو خاطبه لكانه بها تأمل انتهى (فيض الله من يشاء) اضلاله فيه التفات عن التكلم الى الغيبة (ويهدى من يشاء) هدايته والجله متأنفة قال الفراء اذا ذكر فعل وبعده فعل آخر فان لم يكن النسق مشا كلا للقول فالرفع على الاستئناف هو الوجه يعنى لا يجوز نصبه عطفا على ما قبله لان المعطوف كالمعطوف عليه في المعنى والرسول أرسلت البسان لا للاضلال وقال الزجاج لو قرئ بنصبه على ان اللام لام العاقبة جاز والمعنى على الاول وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليعين لهم تلك الشرائع باللغة التي ألفوها وفهموها ومع ذلك فان المضل والهادى هو الله عز وجل والبيان لا يوجب حصول الهداية الا اذا جعله الله سبحانه واسطة وسببا وتقديم الاضلال على الهداية لانه متقدم عليها اذ هو ابقاء على الاصل والهداية انشاء ما لم يكن (وهو العزيز) الذي لا يغالبه مغالب في ملكه (الحكيم) الذي تجرى أفعاله على مقتضى الحكمة في صنعه ثم لما بين ان المقصود من بعثة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم هو

لما خاف بنو اسرائيل من فرعون ان يقتلوا في الكائنات الجامعة أمرهم ان يجعلوا بيوتهم مساجد مستقبلة الكعبة يصلون فيها سرا وكذا قال قتادة والضحاك وقال سعيد بن جبيرة واجعلوا بيوتكم قبله أي يقابل بعضها بعضا (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملائكته وأموالنا في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم قال قد أجيب دعوتكم فاستقموا ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) هذا اخبار من الله تعالى عما دعا به موسى عليه السلام على فرعون وملائكته لما أبوا قبول الحق واستقروا على ضلالهم وكفروهم معاندين جاحدين ظالمين وعلموا

وتكبروا وعتوا قال ربنا انك آتيت فرعون وملائه زينة ذلك وأنت تعلم أنهم لم يؤمنون بما أرسلتني به اليهم استدرأ جملك لهم  
الدينار بالصلوات عن سيدك بفتح الياء أى أعطيتهم ذلك وأنت تعلم أنهم لم يؤمنون بما أرسلتني به اليهم استدرأ جملك لهم  
كقوله تعالى لنفتنهم فيه وقرأ آخرون ليضلوا بضم اليناء ليشتمن بما أعطيتهم من شئت من خلقك ليظن من أغويتهم انك  
انما أعطيتهم هذا الحبك اياهم واعتناك بهم ربنا طمس على أموالهم قال ابن عباس ومجاهد أى أهلكتها وقال  
الضحك وأبو العالية والريش بن أنس (١٣٤) جعلها الله حجارة منسقة كهيئة ما كانت وقال قتادة

أحراج الناس من الظلمات الى النور أراد أن يبين ان الغرض من ارسال الانبياء لم يكن  
الاذللك وخص موسى بالذكرا لان أمته أكثر الامم المقدمة على هذه الامة المحمدية  
فقال (ولقد أرسلنا موسى) متلبسا (بآياتنا) التسع الطوفان والجراد والقمل  
والضفادع والدم والعاصيد والسنين ونقص من الثمرات قاله مجاهد وعطاء وعبيد  
ابن عمير (أن أخرج قومك من الظلمات الى النور) المعنى قلنا لموسى أخرج  
لان ارسال فيه معنى القول أو بأن أخرج بني اسرائيل بعد ملك فرعون من الكفر  
أو الجهل الذى قالوا بسببه اجعل لنا الهة كالهة آلهم الى الايمان أو العلم (وذكرهم  
بأيام الله) أى بوقائعهم قال ابن السكيت العرب تقول الايام فى معنى الوقائع يقال فلان  
عالم بأيام العرب أى بوقائعها وقال الزجاج بنعم الله عليهم وبنيهم أيام الله التى اتفق فيها  
من قوم نوح وعاد وثمود والمعنى عظمهم بالترغيب والترهيب والوعود والوعيد وأخرج  
النسائي والبيهقي وغيرهما عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ذكرهم  
بنعم الله وآلائه وبه قال ابن عباس وقال الريس بوقائع فى القرون الاولى وبتريح تفسير  
أيام الله بآلائه ونعمه وفى تفسير ابن جرير بأيام الله أى بانواع عقوباته الغائضة ونعمه  
الباطنة التى أفاضها على القرون السالفة واللاحقة فمن أحاط علمه بذلك عظم خوفه  
وفى القاموس وأيام الله نعمة ويوم أيوم شديد وأخريوم فى الشهر وفى المختار ورر بما عبروا  
عن الشدة باليوم (ان فى ذلك) التذكير بأيام الله أو فى نفس أيام الله (لايات) أى  
لدلالات عظيمة دالة على التوحيد وكمال القدرة (لكل صبار) كثير الصبر على المحن  
والمخ (شكور) كثير الشكر للنعم التى أنعم الله بها عليه لانه اذا سمع بمنازل على من قبله  
من البلاء أو أفيض عليهم من النعماء اعتبر وتنبه لما يجب عليه من الصبر والشكر وقيل  
المراد بذلك كل مؤمن وعبر عنه بالوصفين لانهم ماملأك الايمان وعنوان المؤمن وقدم  
الصبار على الشكور لكون الشكر عاقبة الصبر قال قتادة فى الآية نعم العبد عبد اذا  
ابتلى صبرا واذا أعطى شكرا وانما خص الصبار والشكور وان كان فيها عبرة لكافة لانهم  
المتفعلون بها دون غيرهم (واذا قال موسى) أى اذ كروقت قول موسى (لقومه)  
والمعنى اذ كرى الحمد لقومك ما ذكر عليهم يعتبرون (اذ كروا نعمة الله) أى انعامه (عليكم  
اذ أنجاكم) أى وقت انجائه لكم (من آل فرعون يسومونكم) أى يغيثونكم يقال

بلغنا ان زروعهم تحولت حجارة  
وقال محمد بن كعب القرظي  
جعل سكرهم حجارة وقال ابن أبي  
حاتم حدثنا اسمعيل بن أبي الحرث  
حدثنا يحيى بن أبي بكير عن أبي  
معشر حدثني محمد بن قيس ان محمد  
ابن كعب قرأ سورة يونس على عمر  
ابن عبد العزيز وقال موسى ربنا  
انك آتيت فرعون وملائه زينة  
وأموالا فى الحياة الدنيا الى قوله  
ربنا طمس على أموالهم الآية  
فقال عربيا بأجازة أى شئ الطمس  
قال عادت أموالهم كلها حجارة  
فقال عمر بن عبد العزيز اغلام له  
اتنى بكيس فاذا فيه حص ويض  
قد قطع قد حول حجارة وقوله  
واشد على قلوبهم قال ابن عباس  
أى اطبع عليها فلا يؤمنوا حتى  
يروا العذاب الايم وهذه الدعوة  
كانت من موسى عليه السلام  
غضب الله ولدينه على فرعون وملائه  
الذى تبين له انه لا خير فيهم ولا يجيئ  
منهم شئ كما دعا نوح عليه السلام  
فقال رب لا تذر على الارض من  
الكافرين ديارا انك ان تذرهم

سامه

يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا  
الدعوة التى آمن عليها أخوه هارون فقال تعالى قد أجيبك دعوتك كما قال أبو العالية وأبو صالح وعكرمة ومحمد بن كعب القرظي  
والريش بن أنس دعا موسى وأمن هرون أى قد أجبنا كما فيما سألتما من تدمير آل فرعون وقد يجتجهم هذه الآية من يقول ان  
تأمين المأموم على قراءة الفاتحة ينزل منزلة قراءتها لأن موسى دعا هارون آمن وقال تعالى قد أجيبك دعوتك كما فاستقيا  
أى على أمرى قال ابن جرير عن ابن عباس فاستقيما فامضيا لامرى وهى الاستقامة قال ابن جرير يقولون ان فرعون مكث

بعد هذه الدعوة أربعين سنة وقال محمد بن كعب وعلى بن الحسين أربعين يوماً (وجاوزنا بيني وبين إسرائيل الجبل فأتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى إذا أدركه الغرق قال آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين) إلا أن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين فالיום نحيك يبدئك لتكون لمن خلقت آية وإن كثيرا من الناس عن آياتنا بالغافلون) يذكر تعالى كيفية اغراق فرعون وجنوده فإن بنو إسرائيل لما خرجوا من مصر صلبة موسى عليه السلام وهرم في قبال سماكة ألف مقاتل سوى الذرية وقد كانوا استعاروا من القبط حلياً كثيراً فخرجوا به (١٣٥) معهم فاستدحق فرعون عليهم فأرسل في المداين حاشرين يجمعون له

جنوده من آفاله فركب وراءهم في أبهة عظيمة وجيوش هائلة لما يريد به الله تعالى بهم ولم يختلف عنه أحد ممن له دولة وسيلطان في سائر مملكته فلحقوهم وقت شروق الشمس فلما رأى الجمع أن قال أصحاب موسى إننا لم نذكر كونه وذلك أنهم انتهبوا إلى ساحل البحر وفرعون وراءهم ولم يبق إلا أن يتقاتل الجمع وألح أصحاب موسى عليه السلام عليه في السؤال كيف الخاص ممن نحن فيه فيقول أني أمرت أن أسلك ههنا كلاً من معي ربى سيهدين فعند ما ضاق الأمر اتسع فأمره الله تعالى أن يضرب البحر بعصاه فضربه فانفلق البحر فكان كل فرق كالطود العظيم أي كالجبل العظيم وصار اثني عشر طرية لكل سبط واحد وأمر الله الريح فنشفت أرضه فاضرب لهم طريقاً في البحر يبساً لا تخاف دركاً ولا تخشى وتخرق الماء بين الطرق كهية السباياك ليري كل قوم الآخرين لئلا يظنوا أنهم هلكوا وجرى بنو إسرائيل

سأله ظمأ أي أولاده ظمأ وأصل السوم الذهب في طلب الشيء (سوء العذاب) مصدر ساء يسوء والمراد جنس العذاب السيئ وهو استعبادهم واستعمالهم في الأعمال الشاقة (ويذبحون أبناءكم) المولودين ليقول بعض الكهنة أن مولوداً يولد في بني إسرائيل يكون سبب ذهاب ملك فرعون وعطف يذبحون على يسومونكم سوء العذاب وإن كان التذبيح من جنس سوء العذاب أخر إجلاله عن مرتبة العذاب المعتاد حتى كأنه جنس آخر لما فيه من الشدة ومع طرح الواو كفي الآية الأخرى يكون التذبيح تفسيراً لسوء العذاب (ويستحيون نساءكم) أي يتركونهن في الحياة لاهانتهم واذلالهن ولذلك عد من جملة البلاء وزاد الكرخي كانوا يستخدمونهن بالاستعباد ويفردونهن عن الأزواج وذلك من أعظم المضار (وفي ذلكم) أي في أنجائكم أوفى أفعالهم المذكورة (بلاء) أي ابتلاء لكم بالنعم أو بالعذاب فالله تعالى يختبر عباده تارة بالنعم وتارة بالشدائد كما قال وبإبناهم بالحسنات والسيئات يعلمهم يرجعون (من ربكم عظيم) وقد تقدم تفسير هذه الآية في البقرة مستوفى (واذ تأذن) بمعنى أذن قاله الفراء قال في الكشف ولا بد في تفعل من زيادة معنى ليس في أفعل كأنه قبل واذا أذن (ربكم) أي أنا بليغاً تنتفي عنده الشكوك وتزاح الشبهة والمعنى واذا تأذن ربكم فقال لئن شكرتم وأجرى تأذن مجرى قال لأنه ضرب من القول انتهى وهذا من قول موسى لقومه أي واذا كروا حين تأذن ربكم وقيل هو من قول الله سبحانه أي اذكريا محمد اذ تأذن ربكم وقرئ واذا قال ربكم والمعنى واحد كما تقدم واللام في (لئن شكرتم) هي الموطئة للقسم والخطاب لبني إسرائيل وقوله (لا يزيدنكم) سادس سد جوابي الشرط والقسم والمعنى لئن شكرتم انعمائي عليكم بما ذكر وما خولتكم من نعمة الانجاء وغيرهما من النعم بالآيمان الخالص والعمل الصالح لا يزيدنكم نعمة إلى نعمة تفضلاني وقيل من طاعتى قاله الحسن وقيل من الثواب والاول أظهر فالشكر سبب المزيد قال الربيع أخبرهم موسى عن ربه أنهم إن شكروا النعمة زادهم من فضله وأوسع لهم من الرزق وأظهرهم على العالم وقال سفيان الثوري في الآية لا تذهب أنفسكم إلى الدنيا فانها أهون عند الله من ذلك ولكن يقول لئن شكرتم لا تزيدنكم من طاعتى (ولئن كفرتم إن عذابي لشديد) لمن كفر نعمتي فلا بد أن يصيبكم منه ما يصيب وهو سادس سد الجوابين أيضاً وقيل الجواب مجذوف أي ولئن

البحر فلما خرج آخرهم منه انتهى فرعون وجنوده إلى حافته من الناحية الأخرى وهو في مائة ألف آدمهم سوى بقية الألوان فلما رأى ذلك هاله وأحجم وهاب وهجم بالرجوع وهيمات ولات حين مناص نفذ القدر واستجيب الدعوة وجاء جبريل عليه السلام على فرس ودينق حائل فرأى جانب حصان فرعون خضعهم إليه واقتحم جبريل البحر فاقتحم الحصان وراءه ولم يبق فرعون يملك من نفسه شيئاً فقبله أمراً به وقال لهم ليس بنوا إسرائيل بأحق بالجر من أفاعيهموا كلهم عن آخرهم وميكائيل في ساقهم لا يترك منهم أحداً إلا ألقاهم فلما استوسقوا فيه وتكاملوا وهم أولهم بالخروج منه أمر الله القدير البحر أن يرتطم عليهم فارتطم عليهم فلم ينج منهم أحد



رجعت الامواج ترفعهم وتخفضهم وتراكمت الامواج فوق فرعون وغشيتهم سكرات الموت فقال وهو كذلك آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل واثامن الميمان فآمن حيث لا ينفعه الايمان فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كان معه مشركين فلم ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون وهكذا قال الله تعالى في جواب فرعون حين قال ما قال الآن وقد عصيت قبل أى هذا الوقت تقول وقد عصيت الله قبل هذا فيما بينك وبينه وكنت من المفسدين أى في الارض الذين أضلوا الناس (١٣٦) وجعلناهم أممات يديعون الى النار ويوم القيامة لا ينصرون وهذا الذي

كفرتم ذلك ووجدوا دولا عذبناكم دل عليه ان عذابا لشديدا وانما حذف هنا وصرح به في جانب الوعد لان من عادة الكرام التصريح بالوعد والتعريض بالوعد فحذفنا ذلك بأكرم الاكرمين (وقال موسى ان تكفروا أنتم ومن في الارض جميعا) أى وجميع الخلق من الثقلين نعمته تعالى ولم تشكروا وها هو جواب الشرط محذوف أى فما أضمرتم بالكفر الا أنفسكم حيث حرمتوها من ريد الانعام وعرضوها للعذاب الشديد (فان الله سبحانه لغني) عن شكركم لا يحتاج اليه ولا يلحقه بذلك نقص (حميد) أى مستوجب الحمد لانه لكثرة انعامه وان لم تشكروه أو يحمدوه غيركم من الملائكة وتنطق بنعمه ذرات الكائنات ولعله عليه السلام انما قال هذا عند ما عين منهم دلالة العناد ومحائل الاصرار على الكفر والفساد وتيقن انه لا ينفعهم الترهيب ولا التعريض بالترهيب، أخرج البخاري في تاريخه والاضياء في المختارة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ألهم خمسة لم يحرم خمسة وفيها من ألهم الشكر لم يحرم الزيادة وعن أبي هريرة مرفوعة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ألهم الشكر لم يمنع الزيادة أخرجه الحكيم الترمذي في النوادر ولا وجه لتقييد الزيادة بالزيادة في الطاعة بل الظاهر من الآية العموم كما يفيد جعل الزيادة جزاء الشكر فمن شكر الله على ما رزقه وسع الله عليه في رزقه ومن شكر الله على ما أقدره عليه من طاعته زاد من طاعته ومن شكره على ما أنعم عليه من العزة زاده الله صحة الى غير ذلك (ألم يأتكم نبأ الذين من قبلكم) استفهام تقرير يحتمل ان يكون هذا خطابا من موسى لقومه فيكون داخل تحت التذكير بآيات الله ويحتمل أن يكون من كلام الله سبحانه ابتدأ خطابا بالقوم موسى وتذكيرهم بالقرآن الاول واخبارهم بحجج ورسول الله اليهم ويحتمل انه ابتدأ خطابا من الله تعالى لقوم محمد صلى الله عليه وآله وسلم تحذيرا لهم عن مخالفتهم والنسب الخبر والجمع الانباء (قوم نوح وعاد وثمود) بدل من الموصول أو عطف بيان (والذين من بعدهم) أى من بعدهم هؤلاء الأمم الماضية الثلاثة (لا يعلمهم) أى لا يحصى عددهم ومقاديرهم ولا يحيط بهم علما (الا الله) سبحانه والجملة معترضة وعدم العلم من غير الله امانا ان يكون راجعا الى صفاتهم وأحوالهم وأخلاقهم ومدد أعمارهم أى هذه الامور لا يعلمها الا الله ولا يعلمها غيره أو يكون راجعا الى ذواتهم أى انه لا يعلم ذوات أولئك الذين من بعدهم الا الله سبحانه ولم يبلغنا خبرهم أصلا وعن ابن

حكي الله تعالى عن فرعون من قوله هذا في حاله ذلك من أسرار الغيب التي أعلم الله بها رسوله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال الامام أحمد بن حنبل رحمه الله حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن سالم عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال فرعون آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل قال قال لي جبريل لورايتني وقد أخذت من حال البحر فدسسته في فيه مخافة ان تناله الرحمة ورواه الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم في تفسيرهم من حديث حماد بن سالم به وقال الترمذي حديث حسن وقال أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت وعطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لي جبريل لورايتني وأنا آخذ من حال البحر فأدسه في فم فرعون مخافة أن تدركه الرحمة وقد رواه أبو عيسى الترمذي أيضا وابن جرير أيضا من غير وجه عن شعبة به فذكره وقال الترمذي

مسعود

عن غندر عن شعبة عن عطاء

حسن غريب صحيح ووقع في رواية عن عبد ابن جرير عن محمد بن المثني عن غندر عن شعبة عن عطاء وعدى عن سعيد عن ابن عباس رفعه أحدهما وكذلك الآخر لم يرفع قاله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد الأحمر عن عمر بن عبد الله بن يعلى السقفي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما غرق الله فرعون أشار بأصبعه ورفع صوته آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل قال تخاف جبريل ان تسبق رجعة الله فيه غضبه فحفل بأخذ الحبال بينا حمله فيضرب به وجهه فيرميه وكذلك رواه ابن جرير عن سفيان بن وكيع عن ابن أبي خالده موقوفه وقدرى من

حدث أنى هريرة أيضا فقال ابن جرير حدثنا ابن جدد حدثنا حكام عن عنبسة هو ابن أنى سمعته عن كثير بن زاذان عن أنى حازم عن أنى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لى جبريل يا محمد لورأتى وأنا أظنه وأدس من الحال فى فيه مخافة أن تدركه رجلة الله فيغفر له يعنى فرعون كثير بن زاذان هذا قال ابن معين لا أعرفه وقال أبو زرعة وأبو حاتم مجهول وباقي رجاله ثقات وقد أرسل هذا الحديث جماعة من السلف قتادة وإبراهيم التيمي وميمون بن مهران ونقل عن الخالك بن قيس أنه خطب بهذا الناس فأنه أعلم وقوله فالיום نفيكم ليدنك لتكون لمن خلفك آية (١٣٧) قال ابن عباس وغيره من السلف إن بعض

مسيود أنه كان يقرأ والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله ويقول كذب النسابون وعن عمرو ابن ميمون مثله وعن أبي مجلز قال قال رجل لعلى بن أبي طالب أنا أنسب الناس قال أنك لا تنسب الناس فقال بلى فقال له على أرايت قوله عاد أو ثمود أو أصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا قال أنا أنسب ذلك الكثير قال أرايت قوله والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله فسكت وعن عروة بن الزبير قال ما وجدنا أحدا يعرف ما وراء معد بن عدنان وعن ابن عباس قال ما بين معد بن عدنان واسماعيل ثلاثون أبلا يعرفون (جاءتهم رسلهم بالبينات) أى المعجزات الظاهرة والدلالات الباهرة والشرائع الواضحة مستأنف وهذا فى المعنى تفسير لنسب الذين من قبلهم (فردوا أيديهم) أى جعلوا أيدي أنفسهم (فى أفواههم) ليعضوها غيظا لما جاءت به الرسل كفى قوله تعالى عضوا علىكم الأنايل من الغيظ لان الرسل جاءتهم بتسليمه أحلامهم شتم أصنامهم وقيل إن المعنى أنهم أشاروا بأصابعهم إلى أفواههم لما جاءتهم الرسل بالبينات أى اسكتوا واتركوا هذا الذى جئتم به تكذيبا لهم وردا لقولهم وقيل المعنى أنهم أشاروا إلى ألسنتهم وما يصدر عنها من قوالهم أنا كثرنا بما أرسلتم به أى لأجواب لكم سوى هذا الذى قلناه لكم بالنسنا هذه قيل وضعوا أيديهم على أفواههم استهنأوا وتعجبوا كما يفعل من غلبه الضحك من وضع يده على فمه وقيل المعنى ردوا على الرسل قولهم وكذبوهم بأفواههم فالضمير الأول للرسل والثانى للكنار وقيل جعلوا أيديهم فى أفواه الرسل رد القولهم فالضمير الأول على هذا الكفار والثانى للرسل وقيل معناه أمموا إلى الرسل أن اسكتوا وقيل أخذوا أيدي الرسل ووضعوها على أفواه الرسل ليسكتوهم ويقطعوا كلامهم والمراد به ما على هذا هاتان الجارحتان المعلومتان وقيل إن الأيدي هنا النعم أى ردوا نعم الرسل بأفواههم أى بالنطق والتكذيب والمراد بالنعم هنا ما جاءوهم به من الشرائع وقال أبو عبيدة ونعم ما قال هو ضرب مثل أى لم يؤمنوا ولم يجيبوا والعرب تقول للرجل إذا أمسك عن الجواب وسكت قدر يده فى فيه وهكذا قال الاخفش واعترض على ذلك القتيبي فقال لم يسمع أحد من العرب بقول رديده فى فيه إذا ترك ما أمر به وانما المعنى عضوا على الأيدي حنقا وغيظا وهذا هو القول الذى قدمناه على جميع هذه الأقوال وبه قال ابن مسعود وهو أقرب التفسير للآية إن لم يصح من العرب ما ذكره الاخفش وأبو عبيدة فإن صح ما ذكره تفسير الآية به أقرب (وقالوا)

(١٨ فتح البيان خامس) جبر عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة واليهود تصوم يوم عاشوراء فقالوا هذا يوم ظهر فيه موسى على فرعون فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه أقم أحق موسى منهم فصوموه (ولقد بوأنا بنى إسرائيل مبعأ صدق ورزقناهم من الطيبات فاختلّفوا حتى جاءهم العلم أن ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) يخبر تعالى عما أنعم به على بنى إسرائيل من النعم الدينية والدنيوية وقوله مبعأ صدق قيل هو بلاد مصر والشام مما بلى بيت المقدس ونواحيه فان الله تعالى لما أهلك فرعون وجنوده استقرت يد الدولة الموسوية على بلاد مصر بكاملها كما قال الله

تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها ووقت كثر ربك الحسنى على بني اسرائيل بمصراود مصرنا ما كان يصنع فرعون رقومه وما كانوا يعرشون وقال في الآية الاخرى فاخرجناهم من جنات وعميون وكنوز وقام كريم كذلك وأورثنا بني اسرائيل وقال كم تركوا من جنات وعميون الايات ولكن استقروا مع موسى عليه السلام طالبر الى بلاد بيت المقدس بلاد الخليل عليه السلام وكان فيه قوم من العمالقة فكل بنو اسرائيل عن قتالهم فشردهم الله تعالى في السنة اربعين سنة ومات فيه هرون (١٢٨) ثم موسى عليه السلام وخرجوا بعدهما مع يوشع بن نون ففتح

الله عليهم بيت المقدس واستقرت ايديهم عليها الى أن أخذها منهم بختنصر حينما من الدهر ثم عادت اليهم ثم أخذها ملوك اليونان وكانت تحت احكامهم مدة طويلة وبعث الله عيسى بن مريم عليه السلام في تلك المدة فاستعانت اليهود قبحهم الله على معادة عيسى عليه السلام بملوك اليونان وكانت تحت احكامهم ووشوا عندهم وأوحوا اليهم ان هذا يفسد عليكم الرعايا فبعثوا من يقبض عليه نرفعه الله اليه وشبه لهم بعض الخواريير بمشيئة الله وقدره فاخذوه فصلموه واعتقدوا انه هو وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا حكيما ثم بعد ذلك المسيح عليه السلام بنحو ثمانمائة سنة دخل قسطنطين أحد ملوك اليونان في دين النصرانية وكان فيلسوفا قبل ذلك فدخل في دين النصارى قبل تقيته وقيل حيلة ليفسده فوضعت له الاساقفة منهم قوانين وشريعة بدعوها وأحدثوها فبني لهم الكنائس والبيع البكار

أى الكفار للرسول (انا كفرنا بجا أرسلتم به) من البينات على زعمكم (وانا لى شك) عظيم (مما تدعونا اليه) من الايمان بالله وحده وترك ما سواه (مريب) أى موجب للرب يقال آربه اذا فعلت أمرا أو جب ريبه وشكا والريب قلق النفس وعدم سكونها وأن لا تطمئن الى شئ وقد قيل كيف صرحوا بالكفر ثم بنوا أمرهم على الشك وأجيب بانهم أرادوا انا كافرون برسالتكم وان نزلنا عن هذا المقام فلا أقل من أن نشك في صحة نبوتكم ومع كمال الشك لا مطعم في الاعتراف بنبوتكم وقيل كانوا فرقين احدهما جرت بالكفر والاخرى شككت وقيل ان كفرهم بالمعجزات وشكهم في التوحيد فلا تخاف (قالت رسلهم) جلة مستأنفة كانه قيل فماذا قالت لهم الرسل فأجيب بانهم قالوا منكرين عليهم ومتحجبين من مقالهم الحقاء (أفى الله شك) والاستغناء للتقريع والتوبيخ والانكار أى أفى وحده دانيته سبحانه شك وهى في غاية الوضوح والخلاء ثم ان الرسل ذكروا بعد انكارهم على الكفار ما يؤكك ذلك الانكار من التواهد بالله على عدم الشك في وجوده سبحانه ووحدايته فقالوا (فاطر السموات والارض) أى خالقهم ما اخترعهم ما مبدعهم ما موجودهم ما فنيهم ما بعد العدم (يدعوكم) الى الايمان به وتوحيده أو الى الايمان بارساله ايانا لآنا ندعوكم اليه من تلقاء انفسنا كما يوحىهم قولكم مما تدعونا اليه (ليغفر لكم من ذنوبكم) أى لاجل غفران ذنوبكم اذا آمنتم وصدقتم أو اللام للتعدية كقولك دعوتك لزيد قال أبو عبيدة من صلة زائدة في الايجاب ووجه ذلك قوله في موضع آخر ان الله بغفر الذنوب جميعا وأجازة الاخفش وقال سيبويه هى للتبعيض ويجوز أن يذكر البعض ويراد منه الجميع وقيل التبعيض على حقيقته ولا يلزم من غفران جميع الذنوب لامة محمد صلى الله عليه وآله وسلم غفران جميعها لغيرهم ووجه هذه الآية احتج من جوز زيادة من في الاثبات وجهور البصريين لا يجوزون زيادتها الا فى النبي اذا جرت نكرة ومن ثم جعلها بعضهم للبدل وقال ليست بزائدة ولا تبعيضية أى ليكون المغفرة لامن عقوبة الذنوب ويحتمل ان يضم يغفر معنى يخلص أى يخلصكم من ذنوبكم ويكون مقتضاه غفران جميع الذنوب وهو أولى من دعوى زيادتها (ويؤخرهم) بلا عذاب (الى أجل) أى وقت (مسمى) عنده سبحانه وهو الموت فلا يذبكم فى الدنيا (قالوا ان) أى ما أنتم

والصغار والصوامع واليهما كل والمعابد والقلاب وانتشر دين النصرانية في ذلك الزمان واشتهر على ما فيه من الالابديل وتغيير وتحريف ووضع كذب ومخالفة لدين المسيح ولم يبق على دين المسيح على الحقيقة منهم الا القليل من الرهبان فأتخذوا لهم الصوامع في البرارى والمهام والقفار واستحوذت يد النصارى على مملكة الشام والجزيرة وبلاد الروم وبنى هذا المذكور مدينة قسطنطينية والقمامة وبيت لحم وكنائس بيت المقدس ومدن حوران كبصرى وغيرهما من البلدان ساءت هائلة محكمة وعبدوا الصليب من حينئذ وصلوا الى الشرق وصوروا الكنائس وأحلوا لحم الخنزير وغير ذلك مما أحدثوه من الفروع في دينهم

والأصول ووضعوا له الامانة الكبيرة الحقية التي يسمونها الكبيرة وصنفوا له القوانين وبسط هذا الغرض ان يدهم لم تزل على هذه البلاد الى ان انتزعها منهم الصحابة رضی الله عنهم وكان فتح بيت المقدس على يدى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضی الله عنه والله الحدود المنة وقوله ورزقناهم من الطيبات أى الحلال من الرزق الطيب الدافع المستطاب طمعا وشرعا وقوله فاختلقوا حتى جاءهم العلم أى ما اختلقوا فى شئ من المسائل الامن بعدما جاءهم العلم أى ولم يكن لهم أن يختلقوا وقد بين الله لهم وأزال عنهم اللبس وقد ورد فى الحديث أن اليهود اختلقوا على احدى وسعين فرقة (١٣٩) وان النصارى اختلقوا على اثنتين وسبعين فرقة

وستفتقر هذه الامنة على ثلاث وسبعين فرقة منها واحدة فى الجنة وثنتان وسبعون فى النار قيل من هم يارسول الله قال ما ناعليه وأصحابى رواه الحسا كم فى مستدرکه بهذا اللفظ وهو فى السنن والمسانيد ولهذا قال الله تعالى ان ربك يقضى بينهم أى يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون (فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكونن من الخاسرين ان الذين حققت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم) قال قتادة بن دعامة بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أشك ولا أسأل وكذا قال ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن البصرى وهذا فيه تثبيت للامة واعلام لهم ان صلفه بينهم صلى الله عليه وسلم موجود فى الكتب المتقدمة التى بايدى أهل الكتاب

الابشر مثلنا) فى الهيئة والصورة تأكلون وتشربون كما نأكل ونشرب فلا فضل لكم علينا ولستم ملائكة (تريدون أن تصدونا) وصفوهم بالبشر أو لا ثم بارادة الصلح لهم (عما كان يعبد آباؤنا) أى آباؤهم ثانياً أى تريدون أن تصرفونا عن معبودات آباؤنا من الاصنام ونحوها (فأبونا) ان كنتم صادقين بانكم مرسلون من عند الله (بسلطان مبين) أى حجة ظاهرة واضحة تدل على صحة ما ندعونه من المزية والنبوة وقد جاءهم بالسلطان المبين والحجة الظاهرة ولكن هذا نوع من تعساتهم ولون من تلوناتهم (قالت لهم رسولهم) مسلمين مشاركتهم فى الجنس (ارشحوا الابشر مثلكم) أى فى الصورة والهيئة كما قلتم لا تنكر ذلك (ولكن الله يمين) ويتفضل (على من يشاء من عباده) بالنبوة والرسالة وقيل بالتوفيق والهداية جعلوا الموجب لاختصاصهم بالنبوة فضل الله تعالى وفيه دليل على ان النبوة أمر وهى لا كسبى كأي رعمة جهلة المتفلسفة والحكماء (وما كان) أى ماصح (لنا) ولا استقام (أن نأتيكم بسلطان) أى بحجة من الحجج وقيل المراد بالسلطان هنا هو ما يطلبه الكفار من الآيات على سبيل التعنت وقيل أعم من ذلك فان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (الابادى الله) أى بعشيقته وادارته وليس ذلك فى قدرتنا وقيل بامر ملنا بالاثبات أى اذنه لنا فيه والاول أولى (وعلى الله) وحده (فليتوكل المؤمنون) فى دفع شرور أعدائهم عنهم وفى الصبر على معاداتهم وهذا أمر منهم لانه مؤمنين بالتوكل على الله دون من عداه وكان أن أرسل قصدا وجهذا الامر للمؤمنين الامر لهم أنفسهم قصدا أوليا ولهذا قالوا (ومالنا) أى وأى مانع وعذر لنا فى (أن لا نتوكل على الله) سبحانه فى دفع شروركم عنا فيه التفات عن الغيبة الى التكلم والاستفهام للانكار (وقد هدا ناسبنا) بضم الباء وسكونها سبعين أى والحال انه قد دعى بنا ما يوجب التوكل عليه ويستدعيه من هدايتنا الى الطريق الموصل الى رجبته وهو ما شرعه لعباده وأوجب عليهم سلكه وعرضنا طريق النجاة وبين لنا الرشاد وحيث كانت أذية الكفار مما يوجب القلق والاضطراب المادح فى التوكل قالوا على سبيل التوكيد القسمى مظهرين لكمال العزيمة (و) الله (لنصبرن على ما آتيتونا) من وقوع التكذيب لنا منكم والعناد والاقتراحات الباطلة وغير ذلك مما لا خيرة فيه وما مصدرية أو موصولة اسمية (وعلى الله) وحده دون من عداه (فليتوكل المتوكلون)

كما قال تعالى الذين يتبعون الرسول النبى الاى الذى يجذبونه مكتوب باعندهم فى التوراة والانجيل الآية ثم مع هذا العلم الذى يعرفونه من كتبهم كما يعرفون أبناءهم يلبسون ذلك ويحرفونه ويبدلون ولا يؤمنون به مع قيام الحجة عليهم ولهذا قال تعالى ان الذين حققت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم أى لا يؤمنون ايمانا ينفعهم بل حين لا ينفع نفسا ايمانها ولهذا المادع موسى عليه السلام على فرعون وملائته قال ربنا اطعنا على أسوأ لهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم كما قال تعالى ولو أنزلنا اليهم الملائكة ولكلهم الموتى ومعه ناعليهم كل شئ قبل ما كانوا اليه يؤمنوا الا أن يشاء



وذكر أن قوم يونس شينوى أرض الموصل وكذا روى عن ابن مسعود ومجاهد وسعيد بن جبيرة وغيره من السلف وكان ابن مسعود يقرؤها فهلا كانت قرية آمنه وقال أبو عمران عن أبي الجلد قال لما نزل بهم العذاب جعل يدور على رؤسهم كمنطع الليل المظلم فمشوا إلى رجل من علمائهم فقالوا علماءنا دعوه لعل الله أن يكشف عما العذاب فقال قولوا يا حي حين لا حي يا حي الموتى يا حي لا اله الا أنت قال فكشف عنهم العذاب وعلم القصة سيأتي مفصلا في سورة والصافات ان شاء الله (ولو شاء ربك لا من من في الارض كلهم جميعا أفأت تكبره الناس حتى يكونوا مؤمنين (١٤١) وما كان لنفس أن تؤمن الا بإذن الله ويجعل الرجس

على الذين لا يعقلون) بقول تعالى ولو شاء ربك يا محمد لأذن لأهل الارض كلهم في الايمان بما جئتكم به فاقموا كلهم ولا يكن له حكمه فيما يفعله تعالى كقوله ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لأملان جهنم من الجنة والناس أجمعين وقال تعالى أفلم يأس الذين آمنوا ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ولهذا قال تعالى أفأت تكبره الناس أى تكثرهم حتى يكونوا مؤمنين أى ليس ذلك عليهم ولا اليأس بل الله يفضل من يشاء ويهدى من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ليس عليك هداههم ولكن الله يهدى من يشاء لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين انك لاتهدى من أحببت وانما عليك البلاغ وعلينا الحساب فذكر انما أنت مذكرة لست عليهم بصمير طرأ إلى غير ذلك من الآيات الدالة على ان الله تعالى هو الفعال لما يريد الهادى من يشاء المضل لمن يشاء لعله وحكمته وعدله

عليه ومراقبته له كقوله تعالى أفنى هو قائم على كل نفس بما كسبت وقال الاخفش مقامى بمعنى عذابي (وخاف وعيد) أى خشى وعيدى بالعذاب وقيل بالقرآن وزواجه وقيل هو نفس العذاب الموعود للكفار والوعيد اسم من الوعد وهذه الآية تدل على ان الخوف من الله غير الخوف من وعيده لان العطف يقتضى التغير قاله الكرخي (واستفتحوا) أى استنصروا بالله على أعدائهم وأسألو الله القضاء بينهم من الفتاحة وهي الحكومة بين الخصمين ومن الاول قوله ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح ومن الثانى قوله ربنا افتح بيننا وبين قومنا أى احكم والضمير فى استفتحوا للرسول وقيل للكفار وقيل للقرنين وقيل للقرين لانهم فى سنى الجذب استقطروا فلم يعطروا وهو على هذا مسانف والاول أولى وقرئ استفتحوا بكسر التاء الثانية على لفظ الامر امر الارسال بطاب النصرة فنصره واسعدوا وربحوا (وناب) أى خسرو وقيل هلك (كل جبار) هو المتكبر الذى لا يرى لاحد عليه حقا هكذا حكاه النحاس عن أهل اللغة وقيل من تجبر بنفسه بادعاء منزلة عالية لا يستحقها وهو صفة ذم فى حق الانسان وقيل الذى لا يرى فوقه أحدا وقيل المتعظم فى نفسه المتكبر على أقرانه والمعانى متقاربة (عبد) هو المعاند للحق والجانب له قاله مجاهد وهو مأخوذ من العند وهو الناحية أى أخذ فى ناحية معرضا قال الزجاج العبد الذى يعبد عن القصد وبمثله قال الهروي وقال أبو عبيد هو الذى عند وبغى وقال ابن كيسان هو الشاخص بأنفه وقيل المراد به العاصى وقيل الذى أبى ان يقول لا اله الا الله قاله قتادة وقيل العبد لنا كب عن الحق قاله ابراهيم النخعي وقال مقاتل المتكبر وقال ابن عباس هو المعرض عن الحق وقيل هو المعجب بما عنده وقيل هو الذى يعاند ويخالف ومعنى الآية انه خسرو وهلك من كان متصفا بهذه الصفة (من ورائه) أى من بعده (جهنم) والمراد بعده هلا كه على ان ورائه هنا بمعنى بعده ومثله قوله تعالى ومن ورائه عذاب غليظ أى من بعده كذا قال الفراء وقيل من ورائه أى من امامه قال أبو عبيدة هو من أسماء الاضداد لان أحدهما ينقلب إلى الآخر ومنه قوله تعالى وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا أى أمامهم وبه قال قطرب وقال الاخفش هو كما يقال هذا الامر من ورائك أى سوف يأتى بك وأما من وراء فلان أى فى طلبه وقال النحاس من ورائه أى من امامه وليس من الاضداد ولكن من توارى أى استتر فصار

ولهذا قال تعالى وما كان لنفس ان تؤمن الا بإذن الله ويجعل الرجس وهو الخبال والاضلال على الذى لا يعقلون أى يحجب الله وأدلتة وهو العادل فى كل ذلك فى هداية من هدى واضلال من ضل (قل انظر وماذا فى السموات والارض وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون هل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا انى معكم من المستظرين ثم نجي رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علمنا اننى المؤمنين) يرشد تعالى عباده إلى التفكر فى آلائه وما خلق الله فى السموات والارض من الآيات الباهرة لذوى الالباب مما فى السموات من كواكب نيرات وثابت وسيارات والشمس والقمر والليل والنهار واختلافهم وبإصلاح أحدهما



في الآخر حتى ياتزل هذا ويقتصر هذا ثم ينصرف هذا ويطول هذا وارتفاع السماء وانساعها وحسنها وزيئها وما أنزل الله منها من مطر فأحيات الارض بعد موتها وأخرج فيها من اقانين الثمار والزرع والازهار وصنوف النبات وما ذرا فيها من دواب مختلفة الاشكال والالوان والمنافع وما فيها من جبال وسهول وقفار وعمران وخراب وما في البحر من الجمائب والامواج وهو مع هذا مذل للسالكين يحمل سقنهم ويجري بهم ابرقى القدير لا اله الا هو ولا رب سواه وقوله وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون أي وأي شيء تغني الآيات السماوية والارضية (١٤٢) والرسول بآياتها ويحجها وبراهيمها الدالة على صدقها عن قوم

جهم من ورأته لانهم الاترى وحكى مثلا ابن الانباري وقال ثعلب هو اسم لما توارى عنك سواء كان خلفك أو قد امكن (ويسقى من ماء صديد) أي يلقي فيه اوي سقى والصديد ما يسيل من جلود أهل النار ولحومهم واشتقاقه من الصدا لا يصد الناظرين عن رؤيته وهو دم مختلط بقيح يسيل من جلد الكافر ولجه وقال عكرمة هو القيح والدم وقال محمد بن كعب القرظي هو ما يسيل من فروج الزناة يسقاه الكافر والصديد صفة لما أو بدل منه وقيل عطف بيان له (يتجرعه) التجرع التحسى أي يتحساه مرة بعد مرة لامرأة واحدة لمرارة وحرارته وتنسه وكرهته وقيل يكلف تجرعه ويقهر عليه ولم يذ كر الزنجشري غيره وقيل اندال على المهلة أي يتناولها شيئا فشيئا وقيل انه يعني جرعه الجرد (ولا يكاد يسيغه) يقال ساع الشراب في الخلق يسوغ سوغا اذا كان سهلا والمعنى لا يقارب ان يسيغه ويتلعه فكيف يكون الاساعه بل يغصر به بعد التيا واللى فيشربه جرعة بعد جرعة فيطول عذابه بالحرارة والعطش تارة وبشر به على هذه الحالة أخرى فان السوغ انحدار الشراب في الخلق بسهولة وقبول نفس ونفيه لا يوجب نفى ما ذكره جعما وقيل لا يكاد يخله في جوفه وعبر عنه بالاساعه لما انهم المعهود في الاشربة وقيل انه يسيغه بعد شدة وابطاء كقوله وما كادوا يشعلون أي يفعلون بعد ابطاء كما يدل عليه قوله تعالى في آية أخرى يصمر به ما في بطونهم قيل كاد صلة وقال الزنجشري للمباغة وقيل معناه لا يجيزه أخرج أجدوا الترمذي واستغربه والنسائي وابن أبي الدنيا وأبو يعلى وابن مردويه والبيهقي وأبو نعيم في الحليسة وصححه عن أبي امامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال يقرب الى فيه فيكرهه فاذا أدنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره يقول الله وسواء أعماءهم وقال وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفعها (ويأتيه الموت) أي أسبابه (من كل مكان) أي من كل جهة من الجهات من قدماه ومن خلفه ومن فوقه ومن تحته وعن عيسى وعن شماله أو من كل موضع من مواضع بدنه وقال الاخفش المراد بالموت هنا البلى التي تصيب الكافر في النار ساهما موتا شديدا قال ابن عباس يعني أنواع العذاب وليس منها نوع الا الموت يأتيه منه لو كان يموت ولكنه لا يموت لان الله يقول لا يقضى عليهم فيموتوا وقال ميمون بن مهران المعنى من كل عظم وعرف

لا يؤمنون كقوله ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون الآية وقوله فهل ينتظرون الا مثيل أيام الذين خلوا من قبلهم أي فهل ينتظرون هؤلاء المكذوبين لك يا محمد من النعمة والعذاب الا مثيل أيام الله في الذين خلوا من قبلهم من الامم الماضية المكذبة بآياتهم قل فانتظروا الى معكم من المنتظرين ثم انبي رسلنا والذين آمنوا أي ونهلك المكذبين بالرسول كذلك حقا علمنا انبي المؤمنين أي حقا أوجبته الله تعالى على نفسه الكريمة كقوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وكما جاء في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله كتب كتابا فهو عنده فوق العرش ان رضى سمعت غضي (قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من ديني فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم وأمرت أن أكون من المؤمنين وان أقم وجهك للدين حنيفا ولا تكون من المشركين ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذامن الظالمين وان عيساك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بحيرة فلا راد لفضله

وعصب  
يصيب به من يشاء من عباده وهو اعفقر الرحيم) يقول تعالى لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من صحة ما جئتكم به من الدين الحنيف الذي أوحاه الله الي فانالوا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله وحده لا شريك له وهو الذي يتوفاكم كما أحياكم ثم اليه مرجعكم فان كانت الهتكم التي تدعون من دون الله حقا فانالوا أعبدوا دعوها فلهضرني فانها لا تنضر ولا تنفع وانما الذي يهده الضر والنفع هو الله وحده لا شريك له وأمرت أن أكون من المؤمنين وقوله وان

أقيم وجهك للدين حنيفاً الآية أي أخلص العبادة لله وحده حنيفاً أي منحرفاً عن الشرك ولهذا قال ولا تكون من المشركين وهو معطوف على قوله وأمرت أن أكون من المؤمنين وقوله وإن يسسك الله بضر الآية فيه بيان لأن الخير والشر والنفع والضرائع هوراحع إلى الله تعالى وحده لا يشاركه فيما ذكر أحد فهو والذي يستحق العبادة وحده لا شريك له روى الحافظ ابن عساكر في ترجمة صفوان بن سليم من طريق عبد الله بن وهب أخبرني يحيى بن أيوب عن عيسى بن موسى عن صفوان بن سليم عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اطلبوا (١٤٣) الخير دهركم كله وتعرضوا للنفحات ربكم

فإن الله نفحات من رحمته يصيب بها من يشاء من عباده واسألوا من يستر عوراتكم ويؤمن بوعايتكم ثم رواه من طريق الليث عن عيسى ابن موسى عن صفوان عن رجل من أشجع عن أبي هريرة مرفوعاً بمنسلاً سواء وقوله وهو الغنور الرحيم أي لمن تاب إليه ولو من أي ذنب كان حتى من الشرك به فإنه يتوب عليه (قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ومن ضل فإنما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل واتبع ما يوحى إليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين) يقول تعالى أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أن يخبر الناس أن الذي جاءهم به من عند الله هو الحق الذي لا مريفة فيه ولا شلف فيه فمن اهتدى به واتبعه فإنا نعوذ بنفع ذلك الاتباع على نفسه ومن ضل عنه فإنا يرجع وبال ذلك عليه وما أنا عليكم بوكيل أي وما أنا موكل بكم حتى تؤمنوا به إنما أنا ناذر لركم والهداية على الله تعالى وقوله واتبع ما يوحى إليك وهو خير الحاكمين أي خيرا لفا نحن بعدله وحكمته

وعصب وعن محمد بن كعب بن جهموع عن إبراهيم التيمي قال من موضع كل شعرة في جسده (وما هو بيت) أي والحال أنه لم يمت حقيقة فيستريح وقيل تعلق نفسه في خنجرته فلا تخرج من فيه فيموت ولا ترجع إلى مكان من جوفه فيحيا ومثله قوله لا يموت فيها ولا يحيى وقيل المعنى وما هو بيت لظا طول شدائد الموت به وإمتهاد سكراته عليه والأولى تفسير الآية بعدم الموت حقيقة لما ذكرنا من قوله سبحانه لا يموت فيها ولا يحيى وقوله لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها (ومن ورثه) أي من أماته أو من بعده أو من بين يديه قاله البيضاوي وقيل الضمير عائداً على كل جبار كافي السمين (عذاب غليظ) أي شديد يستقبل في كل وقت عذاباً أشد مما هو عليه قيل هو الخلود في النار قاله إبراهيم التيمي وقيل حبس الانفاس قاله فضيل بن عياض (مثل الذين كفروا بربهم) كلام مستأنف منقطع عما قبله قال سيبويه تقديره فيما يلي عما كنتم مثل الذين والمثل مستعار للقصة التي فيها غرابة وقال الزجاج والقراء التقدير مثل أعمال الذين وروى عنه أنه قال بالغام مثل وقيل مستأنفة على تقدير سؤال سائل يقول كيف مثلهم فقيل (أعمالهم) الصالحة كالصدقة وصله الأرحام وفك الأسير وإقراء الضيف وبر الوالدين ونحو ذلك أو عبادتهم الأصنام في عدم الاتفات بها أو الأعمال التي أشركوا فيها غير الله تعالى (كماد) أي باطلة غير مقبولة والماد ما يبقى بعد احتراق الشيء وهو ما يسقط من الخطب والنعيم بعد احتراقه بالنار ووجهه في الكثرة على رمد وفي القلة على أرمد (اشتدت به الريح) جلته بشدة وسرعة ففسنته وطيرته ولم تبق منه شياً (في يوم عاصف) العصف شدة الريح ووصف به زمانها بالغة كما يقال يوم حار ويوم بارد والبرد والحرق فما لا منهما أو الأسناد فيه يتجاوز وجه الشبهة أن الريح العاصفة تطير الرماد وتفرق أجزائه بحيث لا يبقى له أثر فكذلك كثرهم أبطل أعمالهم وأحبطها بحيث لا يبقى لها أثر وقد بين محصله بقوله (لا يقدر أن مما كسبوا) من ثبوت الأعمال الباطلة (على شيء) منها ولا يرون له أثراً في الآخرة يجازون به وينابون عليه بل جميع ما عملوه في الدنيا باطل ذاهب كذهاب الريح بالرماد عند شدة هبوبها وهو فذلك التمثيل وعن ابن عباس لا يقدر أن على شيء من أعمالهم تنفعهم كما لا يقدر على الرماد إذا أرسل في يوم عاصف (ذلك) أي ما دل عليه التمثيل من هذا البطالان لأعمالهم وذهاب أثرها (هو الضلال) الهلاك

واصبر أي عسك بما أنزل الله عليك وأواجه واصبر على مخالفة من خالفك من الناس حتى يحكم الله أي يفتح بينك وبينهم وهو خير الحاكمين أي خيراً لفا نحن بعدله وحكمته

\*(تفسير سورة هود عليه السلام وهي مكية)\* قال الحافظ أبو يعلى حدثنا خلف بن هشام البزار حدثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن عكرمة قال قال أبو بكر سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شئتني هوذا الواقعة وعم يتسألون وإذا الشمس كورت وقال الترمذي حدثنا أبو كريب حدثنا معاوية بن هشام عن شيبان عن أبي اسحق عن عكرمة عن ابن عباس قال قال أبو بكر يا رسول

الله قد ثبت قال شيتني هود والواقعة والمرسلات وعم يساء لون واذا الشمس كورت وفي رواية هود واخواتها وقال الطبراني حدثني  
عبدان بن أحمد حدثنا جابر بن الحسن حدثنا عبد بن سلام حدثنا عمر بن محمد عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم شيتني هود واخواتها الواقعة والحاقة واذا الشمس كورت وفي رواية هود واخواتها وقدرى من حديث ابن  
مسعود فقال الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني في معجمه الكبير حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة حدثنا أحمد بن طائفة  
الربيعي حدثنا عمر بن ثابت عن أبي اسحق (١٤٤) عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ان أبابكر قال يا رسول الله ما شيتني

قال هود والواقعة عمرو بن ثابت  
متروك وأبو اسحق لم يذكره ابن  
مسعود والله أعلم

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

(الكتاب أحكمت آياته ثم فصلت

من لدن حكيم خبير ألا تعبدوا

إلا الله انى لكم منه نذير وبشير

وأن استغفروا ربكم ثم توبوا اليه

يمتعكم متاعا حسنا الى أجل مسمى

ويؤت كل ذي فضل فضله وإن تولوا

فإني أخاف عليكم عذاب يوم كبير

الى الله مرجعكم وهو على كل شئ

قدير) قد تقدم الكلام على حروف

التهجاء في أول سورة البقرة بما أغنى

عن اعادته هنا والله التوفيق

وأما قوله أحكمت آياته ثم فصلت

أى هي محكمة في لفظها مفصلة

في معناها فهو كمال صورة ومعنى

هذا معنى ما روى من مجاهد وقادة

واختاره ابن جرير وقوله من لدن

حكيم خير أى من عند الله الحكيم

في أقواله وأحكامه خير بعواقب

الامور ألا تعبدوا إلا الله أى نزل

هذا القرآن المحكم المفصل لعبادة

الله وحده لا شريك له كقوله تعالى

وما أرسلنا من قبلك من رسول الا

نوحى اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون

(البعيد) عن طريق الحق المخالف لمنهج النواب أو عن فعل انشواب ولما كان هذا

خسرا نا لا يمكن تداركه ولا يرجى عوده سماه بعيدا (ألم تر أن الله خلق السموات

والارض) الرؤية هنا هي القلبية والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعريضا

لأتمته أو الخطاب لكل من يصلح له (بالحق) أى بالوجه الصحيح الذى يحق أن يخلقها عليه

ليستدل بها على كمال قدرته لا باطلا ولا عبثا والياء للمصاحبة ثم بين كمال قدرته سبحانه

واستغناؤه عن كل أحد من خلقه فقال (إن يشأ يذهبكم) أيها الناس (ويأت بخلق

جديد) سواكم فيعدم الموجودين ويوجد المعدومين وبذلك العصاة ويأتى بن طيعه

من خلقه لان القادر لا يصعب عليه شئ وأنه قادر لذاته لا اختصاص له بمقدور ودون

مقدور والمقام يحتمل ان يكون هذا الخلق الجديد من نوع الانسان ويحتمل ان يكون

من نوع آخر (وما ذاك) أى الازهاب والاتيان باعدام الموجود ويجاد المعدوم (على

الله عزير) أى بمنع ومنعذرا لانه سبحانه قادر على كل شئ وفيه أن الله تعالى هو حقيق

بأن يرجى ثوابه ويخاف عقابه فلذلك أتبعه بذكر أحوال الآخرة فقال (وبرزوا لله

جميعا) أى الخلائق من قبورهم يوم القيامة والبروز انظهور البراز بالفتح المكان

الواسع لظهوره ومنه امر آدم برزة أى تظهر للرجال وبرز حصل في البراز أى النضار وذلك

بان يظهر بدانه كلها فعنى برزوا ظهورهم وقبورهم وعبر بالماضى عن المستقبل تنبيها

على تحقيق وقوعه كما هو مقرر في علم المعاني وأما قال وبرزوا لله مع كونه سبحانه عالما

بهم لا يخفى عليه شئ من أحوالهم برزوا أولم يبرزوا لانهم كانوا يستترون عن العيون عند

فعلهم للمعاصى ويظنون ان ذلك يخفى على الله تعالى فالكلام خارج على ما يعتقدونه

(فقال الضعفاء الذين استكبروا) أى قال الاتباع الضعفاء في الرأى للرؤساء الاقوياء

المتكبرين بما هم فيه من الرياسة (انا كلكم تبعا) في الدنيا في الدين والاعتقاد فكذبنا

الرسول وكذربنا الله متابعا لكم والتبعية جمع تابع مثل خادم وخادم وحارس وحرس

وراصد ورصد أو مصدر وصف به للمبالغة أو على تقدير ذوى تبعية قال الزجاج جمعهم

في حشرهم فاجتمع التابع والمتبوع فقال الضعفاء الذين استكبروا من أكابريهم وقادتهم

عن عبادة الله انا كلكم تبعا (فهل أنتم) في هذا اليوم والاستفهام للتوبيخ (مغنون)

أى دافعون (عنا) يقال أغنى عنه اذا دفع عنه الأذى وأغنا اذا أوصل اليه النفع

وقال ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ر قوله انى لكم منه نذير وبشير أى انى (من)

لكم نذير من العذاب ان خالفتموه وبشير بالثواب ان أطعتموه كما جاء في الحديث الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صعد

الصفاء فدعا بطون قريش الاقرب ثم الاقرب فاجتمعوا فقال يا معشر قريش أرايتم لو أخبرتكم ان خيلا تصبحكم ألستم مهذؤة

فقالوا ما جربنا عليك كذبا قال فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد وقوله وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يمتعكم متاعا حسنا الى

أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله أى وأمركم بالاستغفار من الذنوب السالفة والتوبة منها الى الله عز وجل فب

تستقبلونه وان تستمروا على ذلك يمتعكم متاعا حسنا أى فى الدنيا الى أجل مسمى ويؤت كل ذى فضل فضلا أى فى الدار الآخرة قاله قتادة كقوله من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة الآية وقد جاء فى الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسعدوا نك ان تنفق نفقة تبتنى بها وجه الله الأجر ت بها حتى مات جعل فى فى امرأته وقال ابن جرير حدثني المسيب بن شريك عن أبي بكر عن سعيد بن جبير عن ابن مسعود رضى الله عنه فى قوله يؤت كل ذى فضل فضلا قال من عمل سيئة كتبت عليه سيئة ومن عمل حسنة كتبت له عشر حسنات فان عوقب بالسيئة التى كان (١٤٥) عملها فى الدنيا بقيت له عشر حسنات وان لم

يعاقب بها فى الدنيا أخذ من الحسنات العشر واحدة وبقيت له تسع حسنات ثم يقول ذلك من غلب أحاده على أعشاره وقوله وان تولوا فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير هذا تهديد شديد لمن تولى عن أوامر الله تعالى وكذب رسوله فان العذاب يناله يوم القيامة لا محالة الى الله مرجعكم أى معادكم ومرجعكم يوم القيامة وهو على كل شئ قدير أى وهو القادر على ما يشاء من إحسانه الى أوليائه واتقاه من أعدائه وإعادة الخلق يوم القيامة وهذا مقام الترهيب كما ان الاول مقام ترغيب (الانهم ينشرون صدورهم ليستخفوا منه الا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون انه علم بذات الصدور) قال ابن عباس كانوا يكرهون ان يستقبلوا السماء بفروجهم وحال وقاعهم فانزل الله هذه الآية روى البخارى من طريق ابن جرير عن محمد بن عباد بن جعفر ان ابن عباس قرأ ألا انهم تنشرون صدورهم الآية فقلت يا أبا العباس ما تنشرون صدورهم

(من عذاب الله من شئ) أى بعض الشئ الذى هو عذاب الله فى الاول للبيان والثانية للتبعية. قاله الزمخشري وقيل هما للتبعية معا قاله فى الكشف أيضا وقيل الاول يتعلق بمحذوف والثانية مزيدة (قالوا) أى قال المستكبرون مجيبين عن قول المستضعفين (لو هدانا الله) الى الايمان فى الدنيا (اهديناكم) اليه ولكن لما أضلنا وضللنا دعوناكم الى الضلالة وأضلناكم واختارنا لكم ما اخترناه لانفسنا والجله مستأنفة كانه قيل كيف أجابوا وقيل المعنى لو هدانا الله الى طريق الجنة لهديناكم اليه او قيل لو نجانا الله من العذاب لنجيناكم منه (سواء علمنا أجزعنا أم صبرنا) أى مستوعبنا الجزع والصبر والجزع أبلغ من الحزن لانه يصرف الانسان عما هو بصدده ويقطعه عنه وهو الهزيمة واما لكيد التسوية كفى قوله تعالى سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم (مالنا من محيص) أى نجاة ومهرب من العذاب من الحيص وهو العدول على جهة الفرار يقال حاص فلان عن كذا أى فتر وزاغ يحيص حيصا وحيصا وحيصانا والمعنى مالنا وجه تتباعد به عن النار ويجوز ان يكون هذان من كلام الزريقين وان كان الظاهر انه من كلام المستكبرين وفى محجى كل جملة مستقلة من غير عاطف دلالة على ان كلاما من المعاني مستقل بنفسه كافى فى الاخبار وقال زيد بن أسلم جزعوا مائة سنة وصبروا مائة سنة وأخرج الطبرانى وابن أبى حاتم وابن مردويه عن كعب بن مالك يرفعه الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يقول أهل النار هلموا فلتصبر فصبصرون خمسة مائة عام فلما رأوا ذلك لا ينفعهم قالوا هلموا فلتجزع فبكوا خمسة مائة عام فلما رأوا ذلك لا ينفعهم قالوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص والظاهر ان هذه المراجعة كانت بينهم بعد دخولهم النار كفى قوله تعالى واذا يتحاجون فى النار فيقول الضعفاء الذين استكبروا انا كنا لكم تبعا فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار قال الذين استكبروا انا كل فيما ان الله قد حكم بين العباد (وقال الشيطان) للفرقة (لما قضى الامر) أى دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار على ما سأتى بيانه فى سورة مريم ان الله وعدكم وعد الحق فصديق فى وعده وهو وعده سبحانه بالبعث والحساب ومجازاة المحسن بإحسانه والمسيئ بإساءته قال الفراء وعد الحق هو من اضافة الشئ الى نفسه كقولهم مسجد الجامع وقال البصريين وعدكم وعد اليوم الحق (ووعدتكم) وعدا باطلا بانه لا بعث ولا حساب

(١٩ فتح البيان خامس) قال الرجل كان يجامع امرأته فيستحي أو يتخلى فيستحي فترأت الا انهم تنشرون صدورهم وفى لفظ آخر له قال ابن عباس اناس كانوا يستحيون ان يتخلوا فيفضوا الى السماء وان يجامعوا نساءهم فيفضوا الى السماء فنزل ذلك فيهم ثم قال حدثنا الحميدى حدثنا سفيان حدثنا عمرو قال قرأ ابن عباس الا انهم ينشرون صدورهم ليستغشوا من ثيابهم قال البخارى وقال غيره عن ابن عباس يستغشون يغطون رؤسهم وقال ابن عباس فى رواية أخرى فى تفسير هذه الآية يعنى به الشدة فى الله وعمل السيئات وكذا روى عن مجاهد والحسين وغيرهم أى انهم كانوا ينشرون صدورهم اذا قالوا شيئا أو عملوا فيظنون

انهم يستخفون من الله بذلك فاخبرهم الله تعالى انهم حين يستغشون ثيابهم عند منامهم في ظلمة الليل يعلم ما يسرون من القول وما يعلنون انه عليهم بذات الصدور أي يعلم ما تترك صدورهم من النيات والضمائر والسرائر وما أحسن ما قال زهير بن أبي سلمى في معلقته المشهورة  
 فلا تتركن الله ما في قلوبكم \* لا تخفي ومهما يكتم الله يعلم  
 يؤخر فوضع في كتاب فيدخر \* ليوم حساب أو يجعل فينقم  
 فقد اعترف هذا الشاعر الجاهل بوجود الصانع (١٤٦) وعلمه بالجزئيات والمعاد وبالجزء وبكتابة الاعمال في الصحف ليوم القيامة

وقال عبد الله بن شداد كآب أحدهم  
 اذا من رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ثني صدره وغطى رأسه فأنزل  
 الله ذلك وعود الضمير الى الله أولى  
 لقوله الاحين يستغشون ثيابهم  
 يعلم ما يسرون وما يعلنون وقرأ ابن  
 عباس ألا انهم تنوون صدورهم  
 برفع الصدور على الفاعلية وهو  
 قريب المعنى (وما من دابة في  
 الارض الا على الله رزقها ويعلم  
 مستورها ومستهودها كل في  
 كتاب مبين) أخبر تعالى انه متكفل  
 بارزاق المخلوقات من سائر دواب  
 الارض صغيرها وكبيرها هاجرها  
 وبريها وانه يعلم مستورها  
 ومستهودها أي يعلم أين منتهى  
 سيرها في الارض وأين تأوى اليه  
 من وكرها وهو مستودعها وقال  
 علي بن أبي طلحة وغيره عن ابن  
 عباس ويعلم مستورها أي حيث  
 تأوى ومستهودها حيث تنوت  
 وعن مجاهد مستورها في الرحم  
 ومستهودها في الصلب كالتي في  
 الانعام وكذا روى عن ابن عباس  
 والضحك وجماعة وذكر ابن أبي  
 حاتم أقوال المنسرين ههنا كما

ولاحظة ولا تار (فأخلفتكم) ما وعدتكم به من ذلك (وما كان لي عليكم من سلطان) أي  
 تسلط عليكم باظهار حجة على ما وعدتكم به وزينته لكم (الا ان دعوتكم) أي مجرد دعائي  
 لكم الى الغواية والضلال بلا حجة ولا برهان ودعوتهم ليست من جنس السلطان حتى  
 يستثنى منه بل الاستثناء منقطع أي لا يمكن دعوتكم وقيل المراد بالسلطان هنا  
 القهر أي ما كان لي عليكم من قهر يضطركم الى اجابتي وقيل هذا الاستثناء مومنان باب  
 تحية بينهم ضرب وجيع مبالغته في نفيه للسلطان عن نفسه كأنه قال انما يكون لي عليكم  
 سلطان اذا كان مجرد الدعاء من سلطان وليس منه قطعاً (فاستحيتم لي) أي فدارعتم الى  
 اجابتي (فلاتنوموني) بما وقعتم فيه بسبب وعدى لكم بالباطل واخلا في هذا الموعد  
 فان من صرح بالعداوة لا يلام بامثال ذلك (ولو موأ أنفسكم) باستجابتكم لي بمجرد  
 الدعوة التي لاسلطان عليها ولا حجة فان من قبل المواعيد الباطلة والدعوى الزائفة عن  
 طريق الحق فعلى نفسه جنى ولمارته قطع ولا سيما ودعوى هذه الباطلة وموعدي الفاسد  
 وقعا معارضين لوعده الله لكم وهو الحق ودعوتكم لكم الى دار السلام مع قيام الحجة التي  
 لا تخفى على عاقل ولا تنسب الا على مخذول وقريب من هذا من يقتدى بأراء الرجال  
 الخالفة لما في كتاب الله ولما في سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ويؤثرها على ما فيه  
 فانه قد استجاب للباطل الذي لم تقم عليه حجة ولا دل عليه برهان وترك الحجة البرهان خلف  
 ظهره كما يفعله كثير من المقتدين بالرجال المقلدين لهم المتسكين عن طريق الحق بسوء  
 اختيارهم اللهم غفرا (ما أنا بصرخكم وما أنتم بمصرخي) يقال صرخ فلان اذا  
 استغاث بصرخ صراخا وصرخا واستصرخ بمعنى صرخ والمصرخ المغيث والمستصرخ  
 المستغيث يقال استصرخني فاستصرخته والصريح صوت المستصرخ والصريح أيضا  
 الصارخ وهو المغيث والمستغيث وهو من اسماء الاضداد كما في الصحاح قال ابن الاعراب  
 الصارخ المستغيث والمصرخ المغيث ومعنى الآية ما أنا بغيثكم ومنقذكم مما أنتم فيه  
 من العذاب وما أنتم بغيثي ولا منقذي مما أنا فيه وفيه ارشادهم الى ان الشيطان في تلك  
 الحالة مبتلي بما يتلوها من العذاب محتاج الى من يغيثه ويخلصه مما هو فيه فكيف  
 يطعمون في آثاته من هو محتاج الى من يغيثه قال ابن عباس المعنى ما أنا بغيثكم وما أنتم  
 بنافعي وقال الشعبي في هذه الآية خطيبان يقومان يوم القيامة ابليس وعيسى فاما

ذكره عند تلك الآية قاله أعلم وان جميع ذلك مكتوب في كتاب عند الله مبين عن جميع ذلك كقوله وما من  
 دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى ربهم يحشرون وقوله وعنده مفاتيح  
 الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين  
 (وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليباؤكم أيكم أحسن عملا ولئن قلت انكم معبوثون من بعد  
 الموت ليمنون بالدين ككفروا ان هذا الاصح مبين ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة ليقولن ما يحبسهم الا يوم يأتيهم ليس

مصرفوا عنهم وحقا بهم ما كانوا به يستهزئون) يخبر تعالى عن قدرته على كل شيء وأنه خلّق السموات والارض في ستة ايام وان عرشه كان على الماء قبل ذلك كما قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الاعمش عن جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبلوا البشرى يا بني تميم قالوا قد بشرتنا فاعطنا قال اقبلوا البشرى يا أهل اليمن قالوا قد قبلنا فاخبرنا عن أول هذا الامر كيف كان قال كان الله قبل كل شيء وكان عرشه على الماء وكتب في اللوح المحفوظ ذكركل شيء قال فاتاني آت فقال يا عمران انجلى ناقك من عقالها قال فخرجت (١٤٧) في اثرها فلا أدري ما كان بعدى وهذا الحديث

ابليس فيقوم في حربه فيقول التول المذكور في الآية وأما عيسى فيقول ما قلت لهم الا ما أمرتني به ان اعبدوا الله وربي وربكم وكتب عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد وقال قتادة المعنى ما تأبى عنكم (أي) ككفرت بما أشركتمون من قبل) قد ذهب جمهور المفسرين الى ان ما مصدرية أي باشرا كحكم اياي مع الله في الطاعة لانهم كانوا يطيعونه في اعمال الشر كما يطاع الله في أعمال الخير فالاشراك استعارة بتشبيه الطاعة به وتنزيلها منزلة أولادهم لما أشركوا الاصنام ونحوها بابقاعه لهم في ذلك فكانهم أشركوه وقيل موصولة على معنى اني كفرت بالذي أشركتونه وهو الله عز وجل ويكون هذا حكاية لكفره بالله عند ان أمره بالسجود لا آدم ولما كشف لهم القناع بانه لا يغني عنهم من عذاب الله شيئا ولا ينصرهم بنوع من أنواع النصر صرح لهم بانه كافر باشرا كهم له مع الله في الربوبية من قبل هذا الوقت الذي قال لهم الشيطان فيه هذه المقالة وهو ما كان منهم في الدنيا من جعله شريكا ولما قام لهم الشيطان في هذا اليوم مما يقصم ظهورهم ويقطع قلوبهم فاوضح لهم أولان مواعيده التي كان يعدهم بها في الدنيا باطلا له معارضة لوعده الحق من الله سبحانه وانه أخلفهم ما وعدهم من تلك المواعيد ولم يف لهم بشي منها ثم أوضح لهم ثانيا بانهم قبلوا قوله بما لا يوجب القبول ولا يتفق على عقل عاقل لعدم الحجة التي لا بد للعاقل منها في قبول قول غيره ثم أوضح لهم ثالثا بانه لم يكن منه الا مجرد الدعوة العاطلة عن البرهان الخالية عن أي سر شيء مما يتسلك به العقلاء ثم نعى عليهم رابعا ما وقعوا فيه ودفع لومهم له وأمرهم بان يلوهم انفسهم لانهم هم الذين قبلوا الباطل البحت الذي لا يلتبس بطلانه على من له أدنى عقل ثم أوضح لهم خامسا بانه لانصر عنده ولا اغاثة ولا يستطيع لهم نفعا ولا يدفع عنهم ضررا بل هو مثلهم في الوقوع في البلية والعجز عن التخلص عن هذه الحنة ثم صرح لئسم سادسا بانه قد كفر بما اعتقدوه فيه واثبتوه له فتضاعفت عليهم الحسرات وتواتر عليهم المصائب واذا كان جلة (ان الظالمين لهم عذاب اليم) من تمة كلامه كما ذهب اليه البعض فهو نوع سابع من كلامه الذي خاطبهم به فاثبت لهم انظلم ثم ذكر ما هو جزاؤهم عليه من العذاب الاليم لا على قول من قال انه ابتداء كلام من جهة الله سبحانه ولما أخبر برسبجانه بحال أهل النار أخبر بحال أهل الجنة فقال (وادخل) قراءة الجهور على البناء لا نعول

مخرج في صحيح البخارى ومسلم بالفاظ كثيرة فيها قالوا اجئناك نسألك عن أول هذا الامر فقال كان الله ولم يكن شيء قبله وفي رواية غيره وفي رواية معه وكان عرشه على الماء وكتب في الذكركل شيء ثم خلق السموات والارض وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قدر مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء وقال البخارى في تفسيره هذه الآية حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب أخبرنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل أنفق أنفق علينا وقال الله ملائكي لا يغمضها أنفقة سبحانه الليل والنهار وقال أفرايتم ما أنفق منذ خلق السموات والارض فانه لم يغمض ما في يمينه وكان عرشه على الماء ويده الميزان يخنض ويرفع وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا جاد بن سلمة عن يعلى بن

عطاء عن وكيع بن عديس عن عمه أبي رزين واسمه لقيط بن عامر بن المثنى العقيلي قال قلت يا رسول الله أين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه قال كان في عمار ما تحتها هو اعمق ما فوقه هو اعمق ثم خلق العرش بعد ذلك وقد رواه الترمذي في التفسير يروا بن ماجه في السنن من حديث يزيد بن هرون به وقال الترمذي هذا حديث حسن وقال مجاهد وكان عرشه على الماء قبل ان يخلق شيئا وكذا قال وهب بن منبه وضرة وقتادة وابن جرير وغير واحد وقال قتادة في قوله وكان عرشه على الماء ينبئكم كيف كان بدء خلقه قبل ان يخلق السموات والارض وقال الراسخون أنس وكان عرشه على الماء فلما خلق السموات والارض قدس ذلك الماء قسما من خلقه ثم جعل في اعقاب





ولا يحيدوا الامة تستعمل في القرآن والسنة في معان متعددة فيراد بها الامة كقوله في هذه الآية الى امة معدودة وقوله في يوسف وقال الذي نجحنا منها واذا كرم بعد امة وتستعمل في الامام المقتدى به كقوله ان ابراهيم كان امة فأتاه حنيفا ولم يك من المشركين وتستعمل في الملّة والدين كقوله اخبارا عن المشركين انهم قالوا انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون وتستعمل في الجماعة كقوله ولما ورد ما مدين وجد عليه امة من الناس يسقون وقوله ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وقال تعالى ولكل امة رسول فاذا جاء رسول لهم قضى بينهم (١٤٩) بالقسط وهم لا يظلمون والمراد من الامة

ههنا الذين يبعث فيهم الرسول مؤمنهم وكافرهم كما في صحيح مسلم والذي نفسى بيده لا يسمي بي أحد في هذه الامة يهودى ولا نصرانى ثم لا يؤمن بى الا دخل النار واما امة الاتباع فهم المصدقون للرسول كما قال تعالى كنتم خير امة أخرجت للناس وفي الصحيح فاقول ائمتي ائمتي وتستعمل الامة في

الفرقة والطائفة كقوله تعالى ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون وكقوله من أهل الكتاب امة قائمة الآية (ولئن أدقنا)

الانسان منارحة ثم زعناها منه

انديوس كنور ولئن أدقناه نعماء

بعد ضراء مسنة ليقولان ذهب

السيات عنى انه لفرح خفور الا

الذى صبروا وعملوا الصالحات

اولئك لهم مغفرة وأجر كبير (يخبر

تعالى عن الانسان وما فيه من

الصفات الذميمة الامن رحم الله

من عباده المؤمنين أنه اذا أصابته

شدة بعد نعمة حصلت له اياس

وقنوط من الخير بالنسبة الى

المستقبل وكفرو بخود لماضى

الحال كانه لم ير خيرا ولم يرج

المسلم لا يتحبات ورقها وتوثى أكلها كل حين فذكر نحوه وفي لفظ لابن جرير وابن مردويه من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل تدرون ما الشجرة الطيبة ثم قال هي النخلة وروى نحوه هذا جماعة من الصحابة والتابعين وقيل غيرها والمراد توثى أكلها كل ساعة من الساعات من ليل أو نهار في جميع الاوقات من غير فرق بين شفاء وصيف قاله ابن عباس وقيل المراد في اوقات مختلفة من غير تعيين وقيل كل غدوة وعشية وقيل الحين هنا سنة كاله لان النخلة تثمر في كل سنة مرة وقيل كل شهر وقيل كل ستة أشهر قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة وقتادة والحسن يعني من وقت طلوعها الى حين صرامها وقال علي بن أبي طالب غمانية أشهر وقيل أربعة أشهر من حين ظهور حملها الى ادراكها وقال سعيد بن المسيب شهران قال النخاس وهذه الاقوال متقاربة غير متناقضة لان الحين عند جميع أهل اللغة الامس شذمهم بمعنى الوقت يقع لقليل الزمان وكثيره وقد ورد الحين في بعض المواضع يراد به أكثر كقوله هل أتى على الانسان حين من الدهر وقد تقدم بيان أقوال العلماء في الحين في سورة البقرة وقال الزجاج الحين الوقت طال أم قصر عن ابن عباس في قوله تعالى توثى أكلها كل حين قال يكون أخضر ثم يكون أصفر وعنه قال كل حين حداد النخل وقد روى عن جماعة من السلف في هذا أقوال كثيرة ووجه الحكمة في تمثيل الايمان بالشجرة على الاطلاق ان الشجرة لا تسمى شجرة الا بثلاثة أشياء عرق راسخ وأصل ثابت وفرع نبات وكذلك الايمان لا يتم الا بثلاثة أشياء تصديق بالقلب وقول بالاله وعمل بالابدان والاركان وقيل غير ذلك وعن ابن عباس الحكمة الطيبة شهادة أن لا اله الا الله والشجرة الطيبة المؤمن وأصلها الثابت قول لا اله الا الله ثابت في القلب وفرعها في السماء يقول يرفعهم اعمل المؤمن الى السماء وقد روى شجر هذا عن جماعة من التابعين ومن بعدهم (ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) أحوال المبدأ والمعاد وبتأنيص صمد سبحانه الدالة على وجوده ووحدانيته وفي ضرب الامثال زيادة تذكريتهم وتصور للمعاني وتقريب اليها من الحس ومواظب لمن تذكر واتعظ (ومثل كلمة خبيثة) قد تقدم تفسيرها وتغيير الاسلوب حيث لم يقل وضرب الله مثلا كلمة خبيثة للايدان ان ذلك غير متصوفا بالضرب والبيان (كشجرة) أي كشجرة (خبيثة) قيل هي شجرة الحظ وقيل هي شجرة التوهم وقيل الكلمة

بعد تلك فرجا وهكذا ان أصابته نعمة بعد نعمة ليقولان ذهب السيات عنى أى يقول ما ينالني بعد هذا ضيم ولا سوء انه لفرح

خفور أى فرح بما في يده بطر خفور على غيره قال الله تعالى الا الذين صبروا على الشدائد والمكاره وعملوا الصالحات أى في الرخاء

والعافية أولئك لهم مغفرة أى بما يصيبهم من الضراء واجر كبير عما أسلفوه في الرخاء كما في الحديث والذي نفسى بيده لا يصيب المؤمن

هم ولا غم ولا نصب ولا وصب ولا حزن حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله عنه به امن خطاياهم وفي الصحيحين والذي نفسى بيده لا يقضى

الله لامؤمن قضاء الا كان خيرا له ان أصابته سراء فشكر كان خيرا له وان أصابته ضراء فصبر كان خيرا له وليس ذلك لاحد غير المؤمن

ولهذا قال الله تعالى والعصر ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر وقال تعالى ان الانسان خلق هلوعا الا ايات (فلم يأت تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدورك ان يقرولوا انزل عليه كثر آواجا معه ملك انما انت نذير والله على كل شيء وكيل أم يقولون اقتراة قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعن من دون الله ان كنتم صادقين فان لم يستجيبوا اليكم فاعلموا انما انزل بعلم الله وان لا اله الا هو فيل انتم مسلمون) يقول تعالى مسليا الرسول صلى الله عليه وسلم عما كن تعنت به (١٥٠) المشركون فيما كانوا يقولون عن الرسول كما أخبر تعالى عنهم في قوله وقولوا

ماله هذا الرسول يا كل الطعام ويمشي في الاسواق لولا انزل اليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى اليه كثرأت وتكون له جنسة يأكل منها وقال الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا فامر الله تعالى رسوله صلوات الله تعالى وسلامه عليه وأرشدته ان لا يضيق بذلك منهم صدره ولا يصدنه ذلك ولا يشينه عن دعائهم الى الله عز وجل آتاء الليل وأطراف النهار كما قال تعالى ولقد نعلم انك بضيق صدورك بما يقولون الآية وقال ههنا فاعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدورك ان يقولوا أي لقواهم ذلك فأنما أنت نذير ولك اسوة باخوانك من الرسل قبلك فانهم كذبوا وأوذوا فصبروا حتى أتاهم نصر الله عز وجل ثم بين تعالى اعجاز القرآن وأنه لا يستطيع أحد ان يأتي بمثله ولا بعشر سور مثله ولا بسورة من مثله لان كلام الرب تعالى لا يشبه كلام المخلوقين كما ان صفاته لا تشبه صفات المحدثات وذاته لا يشبه شئ من المخلوقات وتعالى وتقدس وتنزه لاله الا هو ولا رب سواه ثم قال تعالى فان لم يستجيبوا اليكم

وقل الطغية وقيل هي كشوب بالضم وآخره مثنت وهي شجرة لا ورق لها ولا عروق في الارض (اجنت) أي استوصلت واقطعت وقطعت من أصلها قال المورج أخذت جنمها وهي تقسمها وذاتها والجنة شخص الانسان فاعدا وناتما يقال جنة قلعها واجنته اقلعها كأنها اجنتت وكأنها غير ثابتة بالكلية وكأنها معلقة على وجه الارض ومعنى (من فوق الارض) انه ليس لها أصل راسخ وعروق متمكنة من الارض (مالها) أي لهذه الشجرة (من قرار) أي من استقرار وقيل من ثبات لانها ليس لها أصل ثابت تغوص في الارض بل عروقه في وجهها ولا فرع لها صاعد الى السماء بل ورقها يتدلى على الارض كشجرة البطيخ وعرقها ردي وكأن الكافر وكلمته لا حجة له ولا ثبات فيه ولا خيرا يأتي منه أصلا ولا يصعد له قول طيب ولا عمل صالح وفي الحقيقة تسميتها شجرة تجز لان الشجرة ماله ساق والنجم ماله ساق له وشي من النجم قسمتها شجرة للشا كذا قال ابن عباس الكلبة الخبيثة الشرك والشجرة الخبيثة الكافر يعني الشرك ليس له أصل يأخذه الكافر ولا يبرهان ولا يقبل الله مع الشرك عملا وقدرى فهو هذا عن جماعة من التابعين ومن بعدهم (يثبت الله) راجع للمثل الاول (الذين آمنوا بالقول الثابت) أي بالجنة الواضحة عندهم وهي الكلمة الطيبة المقدمة ذكرها وقد ثبت في الصحيح انها كلمة الشهادة يقولها المؤمن اذا قعد في قبره قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذلك قوله تعالى ثبت الله الآية وقيل معنى ثبت الله لهم حوان يدوموا عليه (في الحياة الدنيا) وبقرؤا حتى اذا فتوا في دينهم لم يزلوا كما ثبت الذين فتهم أصحاب الاخذ ودع غير ذلك (وفي الآخرة) أي في القبر بتلقين الجواب وتمكين الصواب قاله الجمهور وقيل يوم القيامة عند البعث والحساب وقيل المراد بالحياة الدنيا وقت المسئلة في القبر وفي الآخرة وقت المسئلة يوم القيامة والمراد انهم اذا سئلوا عن معتقدهم ودينهم أو نحو ذلك القول الثابت من دون تلغيم (١) ولا تردد ولا جهل كما يقول من لم يوفق لا أدري فيقال له لا دريت ولا تليت وأخرج البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال المسلم اذا سئل في القبر يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا الآية وعن البراء قال اذا جاء الملكان اني الرجل في القبر فقالا لمن ربك فقال ربي الله وقالوا ما دينك قال ديني الاسلام وقالوا

أي فان لم يأتوا بعارضه مادعوتهم اليه فاعلم انهم عاجزون عن ذلك وان هذا الكلام منزل من عند الله متضمن علمه من وأمره ونهيته وأنه لا اله الا هو فيل انتم مسلمون (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا ينجسون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا نار هويهم وما صنعا فيها وباطل ما كانوا يعملون) قال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية ان أهل الربا يعطون بحسناتهم في الدنيا وذلك انهم لم يظلمون تقيرا يقول من عمل صالحا انتماس الدنيا صوما أو صلاة أو تسبيحا بالليل لا يعمل الا التماس الدنيا يقول الله تعالى أو فيه الذي التمس في الدنيا من المنابة وحيط عمله الذي كن يعملون لا التماس الدنيا (١) التلغيم التوقف أم قابوس أم منهم

وهو في الآخرة من الخاسرين وهكذا يرى عن مجاهد والفتح وغير واحد وقال انس بن مالك والحسن نزلات في اليهود والنصارى وقال مجاهد وغيره نزلات في أهل الرياح وقال قتادة من كانت الدنيا همته ونيتته وطلبته جازاه الله بحسناته في الدنيا ثم ينضى الى الآخرة وأيس له حسنة يعطى بها جزاءه وأما المؤمن فيجازى بحسناته في الدنيا ويثاب عليها في الآخرة وقد ورد في الحديث المرفوع نحو من هذا وقال تعالى من كان يريد العاجلة جعلناه فيها مانا لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموما مدحورا ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا (١٥١) كلا غده هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء

ربك محظورا انظر كيف فنزلنا بعضهم على بعض وللاخرة أكبر درجات وكبر نفصلا وقال تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثمه منها وما له في الآخرة من نصيب (آفن كان على بينة من ربه ويتلوه

شاهد منه ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة أولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده

فلا تلک في مريقة منه انه الحق من

ربك ولكن أكثر الناس لا يؤمنون)

يخبر تعالى عن حال المؤمنين الذين هم على فطرة الله تعالى التي فطر عليها

عباده من الاعتراف له بأنه لا اله الا هو كما قال تعالى فاقم وجهك للدين

حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها الاية وفي الصحيحين عن أبي

هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على

الفطرة فاقواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تولد الهمية بهيمة فجاء

هل تحسون فيها من جدعاء الحديث وفي صحيح مسلم عن عياض

ابن حماد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى

اني خلقت عبادي حنفاء فجاءتهم

الشياطين فاجتاتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحلت لهم وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطانا وفي المسند والسنن

كل مولود يولد على هذه الفطرة وقوله ويتلوه شاهد منه أي وجاءه شاهد من

الله وهو مأواه الى الانبياء من الشرائع المطهرة المكملة المعظمة الختمة بشريعة محمد صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين

ولهذا قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وأبو العالية والفتح وابراهيم الخنفي والسددي وغير واحد في قوله تعالى ويتلوه شاهد منه انه جبريل عليه السلام وعن علي رضي الله عنه والحسن وقتادة هو محمد صلى الله عليه وسلم وكلاهما قريب في المعنى لان كلاما من

من نبيك قال نبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم فذلك التثبيت في الحياة الدنيا وعن ابن عباس نحوه وعن أبي سعيد قال في الآخرة القبر وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذا في القبر وأخرج البراز عن أبيه أيضا قالت قلت يا رسول الله تبلى هذه الامة في قبورهم فكيف يبى وأنا امرأ ضعيفة قال ثبت الله الذين آمنوا الاية وعن عثمان بن عفان قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال استغفر والاخيكم واسألوا الله التثبيت فانه لا يسئل أخرجه أبو داود وقد وردت أحاديث كثيرة في سؤال الملائكة للميت في قبره وفي جوابه عليهم وفي عذاب القبر وقتنته وليس هذا موضع بسطها وهي معروفة نسأل الله التثبيت في القبر وحسن الجواب وتسهيله بنصفه لانه على كل شيء قدير وبالاجابة جدير (ويضل الله الظالمين راجع للمثل الثاني أي يضلهم عن حجتهم التي هي القول الثابت فلا يقدر على التكلم بها في قبورهم ولا عند الحساب كما أضلهم عن اتباع الحق في الدنيا قبل والمراد بالظالمين هنا الكفرة وقيل لكل من ظلم نفسه ولو بمجرد الاعراض عن البيئات الواضحة فانه لا يثبت في مواقف الفتن ولا يتهدى الى الحق (ويفعل الله ما يشاء) من التثبيت للمؤمنين والخذلان للظالمين لا اراد لحكمه ولا اعتراض عليه قال الفقهاء أي لا تنكر له قدرة ولا يسئل عما يفعل والاطهار في محل الاضمار في الموضوعين اترية المهابة (ألم تر) هذا خطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أولئك من يصلح له تجميعا مما صنع الكفرة من الاباطيل التي لا تكاد تصدر عن له أدنى ادراك (الى الذين بدلوا نعمة الله عليهم (كفرا) أي جعلوا بدل شكرها لكفر بها وذلك بتكذيبهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم حين بعثه الله منهم وأنعم عليهم به وقيل انهم بدلوا نفس النعمة كفرافا لتبديل على الاول تغيير في الوصف والنعمة باقية لكنهم اوصوفوا بالكفران وعلى الثاني تفسير في الذات والنعمة زائلة بمبدلة بالكفر فانهم لما كفروا سلبت عنهم فصاروا تاركين لها محصلين للكفر بدلها وانظ ابن عباس هم كفار أهل مكة أخرجه البخاري والنسائي وبه قال جمهور المفسرين قيل نزلت في الذين قاتلوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر قال علي هم الفجار من قريش كفيتهم يوم بدر أخرجه النسائي وقد روى عنه في تفسير هذه الآية من طرق نحو هذا وعن عمر بن الخطاب قال هم الاجران من قريش بنو المغيرة

الشياطين فاجتاتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحلت لهم وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطانا وفي المسند والسنن كل مولود يولد على هذه الفطرة وقوله ويتلوه شاهد منه أي وجاءه شاهد من الله وهو مأواه الى الانبياء من الشرائع المطهرة المكملة المعظمة الختمة بشريعة محمد صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين ولهذا قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وأبو العالية والفتح وابراهيم الخنفي والسددي وغير واحد في قوله تعالى ويتلوه شاهد منه انه جبريل عليه السلام وعن علي رضي الله عنه والحسن وقتادة هو محمد صلى الله عليه وسلم وكلاهما قريب في المعنى لان كلاما من

جبريل وسجد صلوات الله عليهم ابلغ رساله الله تعالى جبريل الى محمد ومحمد الى الامه وقيل هو على وهو ضعيف لا يثبت له قائل والاول والثاني هو الحق وذلك ان المؤمن عنده من الفطرة ما يشهد بالشرعية من حيث الجلاله والمقاصيل تؤخذ من الشريعة والفطرة تصدقها وتؤمن بها ولهذا قال تعالى افنى كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد معه وهو القرآن بلغه جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم وبلغه النبي محمد صلى الله عليه وسلم الى امته ثم قال تعالى ومن قبله كتاب موسى اى ومن قبل القرآن كتاب موسى وهو الزور اماما ورجة اى انزله الله تعالى الى تلك الامه اماما (١٥٢) لهم وقدوة يقتدون بها ورجة من الله بهم فمن آمن بها حق الايمان فاده

ذلك الى الايمان بالقرآن ولهذا قال تعالى اولئك يؤمنون به ثم قال تعالى متوعدان كذب بالقرآن ارب شئ منه ومن يكفر به من الاحزاب فانما رموه اى ومن كذب بالقرآن من سائر اهل الارض مشركهم وادل الكتاب وغيرهم من سائر طوائف بني آدم على اختلاف ألوانهم واشكالهم وأجناسهم عن باعه القرآن كما قال تعالى لا نذكركم به ومن باع وقال تعالى قل يا أيها الناس انا رسول الله اليكم جميعا فالنار موعده وفي صحيح مسلم من حديث شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لا يسمع في أحد من هذه الامم يهوى أو نصراني ثم لا يؤمن بي الا دخل النار وقال أيوب المختفي عن سعيد بن جبير قال كنت لا أسمع بحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم على وجهه الا وجدت مصداقه أو قال تصديقه في القرآن فباغني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يسمع بي أحد من

وبنوا أمية فامانو المغيرة فكفنية وهم يوم يدروا ما بنوا أمية فتعوا الى حين وعن علي بن شوه أيضا وعن ابن عباس قال هم جبال بن الايمهم والذين اتبعوه من العرب فلقوا بالاروم أخرجه ابن أبي حاتم وفيه نظر فان جبلة وأصحابه لم يسلموا الا في خلافة عمر بن الخطاب وقيل انما اعامة في جميع المشركين (واحلاوا) اى أنزلوا (قومهم) بسبب ما رتبوه لهم من الكفر (دار البوار) وهى جهنم قيل هم قادة قریش اهلهم يوم يرد دار الهلاك وهو القتل الذى اصابوا به والاول اولى لقوله (جهنم) فانه عطف بيان لدار البوار يقال بار الشئ يوربوا بالضم هلاك وبار الذى يورأ كسد على الاستعارة لانه اذا ترك صار غير منتقع به فاشبه الهالك من هذا الوجه (يصلونها) مساننة لبيان كيفية حلولهم فيها اى داخلين فيها امتهائسين لحرا (وبئس القرار) اى قرارهم فيها أو بئس المقر جهنم فانخذوص بالضم محذوف (وجعلوا الله اندادا) اى امثالا واشباهها اى شركاء فى الربوبية أو فى التسمية توهى الاصنام قال قتادة يعنى أشركوا بالله وليس له تعالى شريك ولا ند ولا شبهة تعالى عن ذلك علوا كبيرا (ليضلوا) بفتح الياء أنفسهم (عن سبيل) اى عن سبيل الله باللام للعاقبة بطريق الاستعارة التبعية اى ليتعقب جعلهم لله أندادا ضلأيهم لان العاقل لا يريد ضلال نفسه وحسن استعمال لام العاقبة هنا لانها اشبه الغرض والغاية من جهة حصولها فى آخر المراتب والمشابهة أحد الامور المحيطة للمجاز رقرى بضم الياء اى لموقعوا قومهم فى الضلال عن سبيل الله فهذا هو الغرض من جعلهم لله أندادا والقراءتان سبعيتان ثم حددهم سبحانه فقال لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم (قل تمتعوا) فى الدنيا بما أنتم فيه من الشهوات وما زينتكم أنفسكم من كفران النعم واضلال الناس أياما قلائل وفى التهديد بصيغة الامر ايدان بان المهديد عليه كالمطلوب لا فضائه الى المهديد به (فان مصيركم) اى مصركم ومهر جمعكم فى الآخرة (الى النار) ولما كان هذا حالهم وقد صاروا لفرط الكفر عليه وانهم ما كره فيه لا يتبعون عنه ولا يقبلون فيه نصيح الناصحين جعل الامر بمباشرة مكان التمسى عن قربانه ايضا حالما تكون عليه عاقبتهم وانهم لا محالة صائر ون الى النار فلا بد لهم من تعاطى الاسباب المتقتضية لذلك فجعل فان مصيركم الى النار تعليل للامر بالتقنع وفيه من التهديد ما لا يقدر قدره أو المعنى فان دمتم على ذلك فان مصيركم الى النار والاول اولى والنظم القرآنى عليه

هذه الامم يهوى ولا نصراني فلا يؤمن بي الا دخل النار فجعلت أقول أين مصداقه فى كتاب الله قال وقيلما أدل ما سمعت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وجدت له تصديقا فى القرآن حتى وجدت هذه الآية ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده قال الملال كلها وقوله فلانك فى حرية منه انه الحق من ربك الآية اى القرآن حق من الله لا امر يتو لا شئ فيه كما قال تعالى الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين وقال تعالى الم ذلك الكتاب لا ريب فيه وقوله ولكن أكثر الناس لا يؤمنون كقوله تعالى وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وقال تعالى وان تطع أكثر من فى الارض يضلوه عن سبيل الله وقال تعالى ولقد

صدق عليهم ابليس ظنه فأتبعوه الا فرى بقاء المؤمنين (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أولئك يعرضون على ربهم ويقول  
 الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجا وهم بالآخرة هم  
 كافرون أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض وما كان لهم من دون الله من أولياء يضاعف لهم العذاب ما كانوا يسعون السمع  
 وما كانوا يصرون أولئك الذين خسروا أنفسهم ووضل عنهم ما كانوا يفترون لاجرم انهم في الآخرة هم الاخسرون) يبين  
 تعالى حال المفتريين عليه وفضيحتهم في الدار الآخرة على رؤس الخلائق من (١٥٣) الملائكة والرسل وسائر البشر والجان كما قال

الامام أحمد حدثنا به زوعفان قال  
 أخبرناهم مام حدثنا قتادة عن  
 صفوان بن محرز قال كنت أخذنا  
 سيد ابن عمر عرض له رجل قال  
 كيف سمعت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقول في النجوى يوم  
 القيامة قال سمعته يقول ان الله  
 عز وجل يدني المؤمن فيضع عليه  
 كفه ويستره من الناس ويقرره  
 بذنوبه ويقول له أتعرف ذنبك كذا  
 أتعرف ذنبك كذا أتعرف ذنبك كذا  
 حتى اذا قرره بذنوبه ورأى في نفسه  
 انه قد هلك قال فاني قد سترتها عليك  
 في الدنيا وانى أغفرها لك اليوم ثم  
 يعطى كتاب حسناته واما الكفار  
 والمافقون فيقول الاشهاد هؤلاء  
 الذين كذبوا على ربهم  
 ألا لعنة الله على الظالمين الآية  
 أخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين  
 من حديث قتادة وقوله الذين  
 يصدون عن سبيل الله ويغونها  
 عوجا أي يردون الناس عن اتباع  
 الحق وسلك طريق الهدى الموصلة  
 الى الله عز وجل ويجنبونهم الجنة  
 ويغونها عوجا أي ويريدون أن  
 يكون طريقهم عوجا غير معتدلة

أدل كما يقال لمن سعى في مخالفة السلطان اصنع ما شئت من المخالفة فان مصيرك الى السيف  
 (قل لعبادي) بثبوت الياء مفتوحة وبحذفها القضا لا خطأ والقراءتان سبعيان ويجريان  
 في خمس مواضع من القرآن هذا وقوله في سورة الانبياء ان الأرض يرثها عبادي  
 الصالحون وقوله في العنكبوت يا عبادي الذين آمنوا وقوله في سبأ وقليل من عبادي  
 الشكور وفي سورة الزمر قل يا عبادي الذين أسرفوا (الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا  
 مما رزقناهم) لما أمرهم بان يقول للمبدلين نعمة الله كفر الجاعلين له أنداما قاله لهم  
 أمرهم سبحانه ان يقول للطائفة المقابلة لهم وهي طائفة المؤمنين هذا القول والمقول  
 محذوف دل عليه المذكر ورأى قل لهم أقيموا الصلاة الواجبة واقامتها اتمم أركانها  
 وأتفقوا أي أخرجوا الزكاة المفروضة وقيل أراد به جميع الانفاق في جميع وجوه الخير  
 والبر والجل على العموم أولى ويدخل فيه الزكاة دخولاً أولياً (سرا وعلانية) قال الفراء  
 أي مسرين ومعلنين أو انفاق سرا وعلانية أو وقت سرا وعلانية فالانصاف على الحال  
 أو المصداق أو الظرف قال الجمهور السر ما خفي والعلانية ما ظهر وقيل السر ان تطوع  
 والعلانية الفرض وقد تقدم بيان هذا عند تفسير قوله ان تدعوا الصدقات فنعمها هي  
 (من قبل ان يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلال) قال أبو عبيدة البيع ههنا الفداء والخلال  
 المحالة وهو مصدر قال الواحدي هذا قول جميع أهل اللغة وقال أبو علي الفارسي جمع خلة  
 مثل قلة وقلال وبرمة وبرام وعلبة وعلاب والمعنى ان يوم القيامة لا بيع فيه حتى يفقد  
 المقصر في العمل نفسه من عذاب الله بدفع عوض عن ذلك وليس هناك محالة حتى يشفع  
 الخليل لنظيره وينقذه من العذاب فامرهم سبحانه بالانفاق في وجوه الخير مما رزقهم الله  
 سبحانه ماداموا في الحياة الدنيا قادرين على انفاق أموالهم من قبل أن يأتي يوم القيامة  
 فانهم لا يقدررون على ذلك بل لا مال لهم اذ ذلك فالجمله لتأكيدهم لمضمون الامر بالانفاق مما  
 رزقهم الله ويمكن أن يكون فيها أيضاً تأكيداً كيدهم لمضمون الامر باقامة الصلاة وذلك لان تركها  
 كثيراً ما يكون بسبب الاشتغال بالبيع ورعاية حقوق الاخلاء قبل هذه الآية الدالة على  
 نفي الخلة محمولة على نفيها بسبب ميل الطبيعة وشهوة النفس والآية الدالة على حصول  
 الخلة وثبوتها كقوله سبحانه في الزخرف الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين  
 محمولة على الخلة الحاصلة بسبب محبة الله الأتراء أثبت للمتقين فقط ونفاها عن غيرهم

(٢٠ فتح البيان خامس) وهم بالآخرة هم كافرون أي جاحدون بهم كذبون بوقوعها وكونها أولئك لم يكونوا معجزين  
 في الأرض وما كان لهم من دون الله من أولياء أي بل كانوا تحت قهره وغلبيه وفي قبضته وسلطانه وهو قادر على الانتقام منهم في  
 الدار الدنيا قبل الآخرة ولكن يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار وفي الصحيحين ان الله ليلي للظالم حتى اذا أخذهم بغلته لهذا  
 قال تعالى يضاعف لهم العذاب الآية أي يضاعف عليهم العذاب وذلك ان الله تعالى جعل لهم سمعاً وبصاراً وأفئدة فأغنى عنهم  
 سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم بل كانوا صما عن سماع الحق عمياً عن اتباعه كما أخبر تعالى عنهم حين دخولهم النار كقوله وقالوا



لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير وقال تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب الآية ولهذا  
يعذبون على كل أمر تركوه وعلى كل شيء ارتكبوه ولهذا كان أصح الأقوال أنهم مكفون بفروع الشرائع أمرها ونهيها بالنسبة  
إلى الدار الآخرة وقوله أولئك الذين خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون أي خسروا أنفسهم لأنهم دخلوا ناراً حامية فهم  
معذبون فيها لا يفترون من عذابها طرفة عين كما قال تعالى كلما خبت زدناهم سعيراً وضل عنهم أي ذهب عنهم ما كانوا يفترون  
من دون الله من الأنداد والاصنام فلم يجد عنهم شيئاً (١٥٤) بل ضرهم كل الضرر كما قال تعالى وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء

وكانوا بعبادتهم كافرين وقال  
تعالى واتخذوا من دون الله آلهة  
ليكونوا لهم عزا فلا يسمعون  
بعبادتهم ويكفون عليهم ضدا  
وقال الخليل لقومه انما اتخذتم  
من دون الله آلهة نامودة يتركهم في  
الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر  
بعضكم ببعض ويلعن بعضكم  
بعضا وما أكرم النار وما لكم من  
ناصرين وقوله اذ تبرأ الذين اتبعوا  
من الذين اتبعوا ورأوا العذاب  
وتقطع بهم الأسباب إلى غير ذلك  
من الآيات الدالة على خسرها  
ودمارها ولهذا قال لأجرم أنهم  
في الآخرة هم الأخسرون يخبر  
تعالى عن ما آلمهم أنهم أخسر الناس  
صفقة في الدار الآخرة لأنهم  
استبدلوا الدرجات عن الدرجات  
واغتاضوا عن نعيم الجنان بحميم  
آن وعن شرب الرحيق المختوم  
بسهم وجيم وظل من يحموم وعن  
الحور العين بطعام من غسيلن وعن  
القصور العالية بالهاوية وعن قرب  
الرحمن ورؤيته يغضب الديان  
وعقوبته فلاجرم أنهم في الآخرة  
هم الأخسرون (ان الذين آمنوا

وقيل ان ليوم القيامة أحوالا مختلفة ففي بعض ما يشتغل كل خليل عن خليله وفي بعضها  
يتعاطف الاخلاء بعضهم على بعض اذا كانت تلك الحالة لله تعالى في محبته وقد تقدم  
تفسير البسيع والخلال (الله الذي خلق السموات والأرض) أي أبدعها واختار عهدها على  
غير مثال سبق وخلق ما فهمها من الأجرام العلوية والسفلية وانما أبدى كخلقهما لأنهما  
أعظم المخلوقات الشاهدة الدالة على وجود الصانع الخالق القادر الختار رذ كلهذا الموصول  
سبع صلات تشتمل على عشرة أدلة على وحدانية الله تعالى وعلمه وقدرته (وأرسل من السماء  
ماء) المراد بالسماء هنا جهة العلو فانه يدخل في ذلك الفلك عند من قال ان ابتداء المطر منه  
ويدخل فيه السحاب عند من قال ان ابتداء المطر منها ويدخل فيه الأسباب التي تثير  
السحاب كالرياح قيل ان المطر ينزل من السماء إلى السحاب ومن السحاب إلى الأرض (فاخرج  
به) أي بذلك الماء (من الثمرات) المتنوعة (رزقناكم) أي لبني آدم يعيشون به ومن  
البیان كقولك أنفقت من الدراهم وقيل للتبعض لان الثمرات منها ما هو رزق لبني آدم  
ومنها ما هو ليس برزق لهم وهو ما لا يأكلونه ولا يتفعلون به والثمر اسم يتبع على ما يحصل  
من الشجر وقد يقع على الزرع أيضا كقوله تعالى كلوا من ثمره اذا أثمر وأنوا حقه يوم  
حصاده وقيل المراد به ما يشمل المطعوم والمجوس (وسخر لكم الفلك) أي السفن الجارية  
على الماء جرت على إرادتكم لأجل الاتفاقيات في جلب ذلك الرزق الذي هو الثمرات  
وغيرها من بلد إلى بلد آخر فاستعملتها في مصالحكم ولذا قال (تجربى في البحر) كما تريدون  
وعلى ما تطلبون بالركوب والحمل ونحو ذلك (بأمره) أي بأمر الله ومشيئته وأذنه وقد تقدم  
تفسير هذا في البقرة (وسخر لكم الأنهار) بكل فائدة قاله مجاهد أي ذللها لكم بالركوب  
عليها والأجر إلهاء إلى حيث تريدون وهو من أعظم نعم الله على عباده (وسخر لكم الشمس  
والقمر) لتتفقهوا بهما وتستضيئوا بضوئهما (دأبين) الدؤب من ور الشئ في العمل  
على عادة جارية والداب العادة المستمرة دائماً على حالة واحدة ودأب في السير دائم عليه  
ودأب في عمله جاد وتعب وبابه قطع وخضع فهو دأب بالالف لا غير والدأبان الليل والنهار  
والدأب يسكون الهمزة العادة والشأن وقد يصيرك ومعنى دأبين يجريان دائماً في إصلاح  
ما يصلحانه من النبات والحيوان وإزالة الظلمة لان الشمس سلطان النهار وبها يعرف  
فصول السنة والقمر سلطان الليل وبه يعرف انقضاء الشهر وروى ذلك بتسخير الله عز وجل

وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون مثل الفريقين كالاعمى والاصم والبصير وانعامه  
والسميع هل يستويان مثلاً أفلا تدرون) لما ذكر تعالى حال الاشقياء ثنى بذكر السعداء وهم الذين آمنوا وعملوا الصالحات فأنمت  
قلوبهم وعلمت بجوارحهم الأعمال الصالحة قولاً وفعلًا من الايمان بالطاعات وترك المنكرات وبهم ذابوا ونوا الجنات المسئلة على  
الغرف العاليات والسرر المصفوفات والقطوف الدانيات والفرش المرتفعات والجنات الخسرات والقوا كالمشروبات والمساكن  
المستهيئات والمشارب المستلذات والنظر إلى خالق الأرض والسموات وهم في ذلك خالدون لا يموتون ولا يهرمون ولا يمرضون

ولا ينامون ولا يتغوطون ولا يصقون ولا يتخبطون ان هو الارشح مسك يعرقون ثم ضرب تعالى مثل الكافرين والمؤمنين فقال  
مثل الفريقين اى الذين وصفهم اولاً بالشقاء والمؤمنين بالسعادة تفاؤلك كالاغنى والاصم وهو لاء كالا. صير والسميع فالكاكفر اعمى  
عن ربه الحق فى الدنيا وفى الآخرة لا يهتدى الى خسر ولا يعرفه أصم عن سماع الخلق فلا يسمع ما ينتفع به ولوعلم الله فيهم خيرا  
لا سمعهم الاية وأما المؤمن ففطن ذكى ليب بصير بالحق عين بينه وبين الباطل فيتبع الخير ويترك الشر سميع للعبارة يفرق بينها  
وبين الشبهة فلا يروج عليه باطل فهل يستوى هذا وهذا (١٥٥) أفلاتدكرون أفلات تعبرون فتقرقون بين هؤلاء وهؤلاء

كما قال فى الآية الاخرى لا يستوى  
أصحاب النار وأصحاب الجنة  
أصحاب الجنة هم الفائزون وكقوله  
وما يستوى الاغنى والبصير ولا  
الظلمات ولا النور ولا الظل ولا  
الحرور وما يـ توى الاحياء  
ولا الاموات ان الله يسمع من يشاء  
وما أتت بسمع من فى القصور ان  
أنت الانذير انا أرسلناك بالحق  
بشيرا ونذيرا وان من أمة الا خلا  
فيها نذير (ولقد أرسلنا نوحا الى  
قومه انى لكم نذير مبين ألا تعبدوا  
الا الله الى أخاف عليكم عذاب يوم  
القيم فقال الملائكة الذين كفروا من  
قومه ما نراك الا بشرا مثلنا وما  
نراك اتبعك الا الذين هم آراء لنا  
بأدى الرأى وما نرى لنا انكم علينا  
من فضل بل نظنكم كاذبين) يخبر  
تعالى عن نوح عليه السلام وكان  
أول رسول بعثه الله الى أهل  
الارض من المشرى كين عبدة  
الاصنام انه قال لقومه انى لكم  
نذير مبين اى ظاهر النذارة انكم  
من عذاب الله ان أنتم عبدة غير  
الله ولهذا قال ان لا تعبدوا الا الله  
وقوله انى أخاف عليكم عذاب يوم

وانعامه على عباده وقيل دأبين فى السير امتثال الامر الله قال ابن عباس دؤهم ما فى طاعة  
الله والمعنى يحريان الى يوم القيامة ولا يفتران ولا ينقطع سيرهما فى فلكهما ما هو السماء  
الرابعة للشمس وسماء الدنيا للشمس الى آخر الدهر وهو انقضاء عمر الدنيا وذهابها (وتخبر  
لكم الليل والنهار) بتعاقبان فالنهار لسعيكم فى أمور معاشكم وما تخمجون اليه من  
امور دنيا كم والليل لتسكنوا فيه كما قال سبحانه ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار  
لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولم يقتصر على النعم المقدمة بل (وأنا كم من كل)  
نوع وصنف (ماسألتموه) قال الاخفش اى أعطاكم من المنافع والمرادات ما لا يأتى  
على بعضها العدو والحصر وقيل المعنى من كل ماسألتموه من كل ما لم تسألوه قاله ابن الانبارى  
لان نعمه علينا أكثر من ان تحصى وقيل من زائدة به قال الاخفش اى أنا كم كل  
ماسألتموه وقيل للتبعية أى بعض ماسألتموه وهو رأى سيديوه قال عكرمة اى من كل  
شيء رغبتم اليه فيه وعن مجاهد مثله وعن الحسن من كل الذى سألتموه وقرئ من كل  
بتنوين وعلى هذا ما نافية حرفية أى أنا كم من جميع ذلك حال كونكم غير سائلين له  
أو مصدرية أو موصولة اسمية (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) أى وان تعرضوا  
لتعداد النعم التى أنعم الله تعالى بها عليكم اجمالا فضلا عن التفصيل لا تطيقوا احصاءها  
بوجه من الوجوه ولا تقوموا بحصرها على حال من الاحوال وفى السمين النعمة هنا بمعنى  
المع به وأصل الاحصاء ان الحاسب اذا بلغ عقد معين من عقود الاعداد وضع حصة  
ليحفظه بها ومن المعلوم انه لو دام فرد من افراد العباد ان يحصى ما أنعم الله به عليه فى خلق  
عضو من أعضائه أو حاسة من حواسه لم يقدر على ذلك قط ولا أمكنه أصلا فكيف بما عدا  
ذلك من النعم فى جميع ما خلقه الله فى بدنه فكيف بما عدا ذلك من النعم الواصلة اليه فى  
كل وقت على تنوعها واختلاف أجناسها اللهم اننا نشكر لك على كل نعمة أنعمت بها  
علينا بما لا يعلم الا أنت وما علمنا شكر الا يحيط به حصر ولا يحصره عد وعدد ما شكر  
الشاكرون بكل لسان فى كل زمان قال سليمان التميمي ان الله أنعم على العباد على قدره  
وكفهم الشكر على قدرهم وعن بكر بن عبد الله المزني قال يا ابن آدم ان أردت ان تعلم قدر  
ما أنعم الله عليك فغمض عينيك وعن أبى الدرداء رضى الله تعالى عنه قال من لم يعرف  
نعمة الله عليه الا فى مطعمه ومشر به فقد قل علمه وحضر عذابه وعن أبى أيوب القرشي

أليم أى ان استقر رتم على ما أنعم عليه عذبكم الله عذابا بالاعمال وجعاشا فى الدار الآخرة فقال الملائكة الذين كفروا من قومهم والملائكة  
هم السادة والكبراء من الكافرين منهم ما نراك الا بشرا مثلنا أى لست بملك ولا كنك بشرا فكيف أوحى اليك من دوننا ثم ما نراك  
اتبعت الا الذين هم آراء لنا كالعبادة والحاكة واشباهم ولم يتبعك الاشراف ولا الرساء ثم هؤلاء الذين اتبعوك لم يكن عن ترو  
منهم ولا فكر ولا نظر بل مجرد ما دعوتهم أجابوك فاتبعوك ولهذا قالوا ما نراك اتبعك الا الذين هم آراء لنا بأدى الرأى اى فى أول  
بأدى الرأى ثم ما نرى انكم علينا من فضل يقولون ما رأينا لكم علينا فضيلة فى خلق ولا خلق ولا رزق ولا حال لما دخلتم فى دينكم

هذا بل تظنكم كاذبين أى فيما تدعون لكم من البر والصلاح والعبادة والسعادة فى الدار الآخرة اذ صرتم اليها هذا الاعتراض الكافرين  
على نوح عليه السلام وأتباعه وهو دليل على جهلهم وقلة علمهم وعقلهم فانه ليس بعار على الحق ردالة من اتبعه فان الحق فى نفسه  
صحيح سواء اتبعه الاشراف أو الاراذل بل الحق الذى لا شذوذ فيه أن أتباع الحق هم الاشراف ولو كانوا فقراء والذين يأتونهم  
الاراذل ولو كانوا أغنياء ثم الواقع غالباً أن ما يتبع الحق ضعفاء الناس والغالب على الاشراف والكبراء مخالفتهم كما قال تعالى وكذلك  
ما أرسلنا من قبلك فى قرية من نذير الا قال مترفوها (١٥٦) انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون ولم أسأل خرقاً لمثل

الروم أباسفيان صخر بن حرب عن  
صفات النبي صلى الله عليه وسلم قال  
له فيه قال اشراف الناس اتبعوه  
أَوْضَعُواوهم قال بل ضعفاءوهم  
فقال هرقل هم اتباع الرسل  
وقولهم بادى الراى ليس بمذمة  
ولا عيب لان الحق اذ اوضح لا يبق  
للراى ولا لغيره كرمجال بل لا بد من  
اتباع الحق والحالة هذه لكل ذى  
ركاؤذ كما بل لا يفكر ههنا الاغنى  
أو عبي والرسل صلوات الله وسلامه  
عليهم أتبعين انما جاؤا بأمر جلى  
واضح وقد جاء فى الحديث ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
مادعوت أحدنا الى الاسلام الا  
كانت له كربة غير أبى بكر فانه لم  
يتلعم أى ما تردد ولا تروى لانه  
رأى أمر اجلياء عظيموا واضحا فبادر  
اليه وسارع وقولهم وما نرى لكم  
علمنا من فضلهم لا يرون ذلك  
لانهم سمعوا عن الحق لا يسمعون  
ولا يصرون بل هم فى ريمهم  
يترددون فى ظلمات الجهل يعمهون  
وهم الافاككون الكاذبون  
الافلون الارذلون وفى الآخرة هم  
الاخسرون (قال يا قوم أرايتم

قال قال داود عليه السلام رب اخبرنى ما أدنى نعمة منك على فاعلى اليه يا داود تنفس  
فتنفس فقال هذا أدنى نعمتى عليك (ان الانسان الظالم) لنفسه باغفاله لشكر نعم الله  
عليه وقيل الظالم الشاكر لغفر من أنعم عليه فيضع الشكر فى غير موضعه وظاهره شمول  
كل انسان وقال الزجاج ان الانسان اسم جنس يقصد به الكافر خاصة كما قال ان  
الانسان فى خسرو قيل يريد بأباهل والاول وأولى (كفار) أى شديد كفران نعم الله  
عليه جاحدا لها غير شاكر لله سبحانه عليه بما كفى ينبغي ويجب عليه عن عمر بن الخطاب قال اللهم  
اغفر لى ظلى وكفرى فقال قائل بأمر المؤمنين هذا الظلم فبال الكفر قال ان الانسان  
لظالم كفار وقيل فالظالم فى الشدة يشكوا ويحجز كنفارى النعمة يجمع ويمنع (واذ قال  
ابراهيم) أى واذا كروقت قوله ولعل المراد بسياق ما قاله ابراهيم عليه السلام فى هذا  
الموضع بيان كفر قرىش بالنعم الخاصة بهم وحى اسكانهم مكة بعد ما بين كفرهم بالنعم العامة  
وقيل ان ذكر قصة ابراهيم ههنا للمثال الكلمة الطيبة وقيل لقصد الدعاء الى التوحيد  
وانكار عبادة الاصنام وهذه القصة كانت بعد ما وقع له من الالقاه فى النار وفى تلك لم يسأل  
ولم يدع بل اكنى بعلم الله بحاله وفى هذه قد ردوا وتضرع ومقام الدعاء اجل وأعلى من مقام  
تركها كقائه بعلم الله كما قاله العارفون فكون ابراهيم قد ترقى وانتقل من طور الى طور من  
أطوار الكمال (رب اجعل هذا البلد) أى مكة (آمنا) أى ذا امن الى قرب القياس  
وخراب الدنيا وقدم طلب الامن على سائر اطلب المذ كرتبعده لانه اذا اتقى الامن لم  
يفرغ الانسان شئ آخر من أمور الدنيا والدين وقد تقدم نفسه مثل هذه الآية فى البقرة  
عند قوله تعالى رب اجعل هذا بلدا آمنا والترق بين ما هنا وما هنا لئلا ان المطلوب ههنا  
مجرد الامن للبلد والمطلوب هناك البلدية والامن وفى الجمل فسر الشارح البلد ههنا مكة  
وفى سورة البقرة بالمكان فيقتضى ان هذا الدعاء وقع مرتين مرة قبل بنائها ومرة بعده  
وبذلك كتب الكرخى هناك منصفه ذكر البلد ههنا وعرضه فى ابراهيم لان الدعوة  
كانت قبل جعل المكان بلدا فطلب من الله ان يجعله ويصير بلدا آمنا وتم كانت بعد  
جعله بلدا انتهى وقال الرخصى سأل فى الاول ان يجعله من جلاله البلاد التى يا من أطلقها  
ولا يخافون وفى الثانى ان يخرجهم من صفة كان عليهم من الخوف الى ضد ذلك من الامن  
كأنه قال هو بلد مخوف فاجعله آمنا انتهى قلت والمعانى متقاربة والمراد من الدعاء جعل

مكة  
ان كنت على بينة من ربى واتانى رحمة من عنده فعميت عليكم ان لم تذكروها وانتم لولا كرهون) يقول تعالى  
مخبر اعمار دبه نوح على قومه فى ذلك أرايتم ان كنت على بينة من ربى أى على يقين وأمر جلى ونبوة صادقة وهى الرحمة العظيمة  
من الله به وبهم فعميت لكم فتمتدوا اليها ولا عرفتم قدرها بل بادرت الى ترك ذبيها وركبوا كرهها  
بعضكم يقبلوها وانتم لها كارهون (ويا قوم لا أسألكم عليه ما لان أجرى الا على الله وما تابنا تارذ الذين آمنوا انهم ملائكة  
ربهم ولكنى أراكم قوما متجهين لئن ويا قوم من ينصرنى من الله ان طردتمهم أفلاتذكرون) يقول القوم لا أسألكم على نصيحتكم

مالاجرة أخذها منكم اعماء بتنى الاجر من الله عز وجل وما بأباطار الذين آمنوا كما هم طلبوا منه ان يطرد المؤمنين عنه  
احتشاموا نفاسه منهم ان يجاسوا معه كسأل أمثالهم خاتم الرسل صلى الله عليه وسلم ان يطرد عنهم جماعة من الضعفاء ويجلس  
معههم مجلسا خاصا فانزل الله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية وقال تعالى وكذلك فتنا بعضهم ببعض  
اميقولوا أعز لنا من الله عليهم من ينشأ ليس الله يعلم بالشاكرين الآية (ولا أقول لكم عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا  
أقول انى ملك ولا أقول للذين تردى أعينكم ان يؤتىهم الله خيرا الله أعلم (١٥٧) بما فى أنفسهم انى أذل من الظالمين) يخبرهم

ان رسول من الله يدعو الى عبادة  
الله وحده لا شريك له باذن الله له فى  
ذلك ولا يسألهم على ذلك أجرا  
بل هو يدعوهم اتيه من شريف  
ووضيح فن استجاب له نجا ويخبرهم  
انه لا قدرة له على التصرف فى  
خزائن الله ولا يعلم من الغيب الا  
ما أطلع الله عليه وليس هو بملك  
من الملائكة بل هو بشر مؤيد  
بالمعجزات ولا أقول عن هؤلاء  
الذين تحتقرونهم وتردرونهم انهم  
ليس لهم عند الله ثواب على  
اعمالهم الله أعلم بما فى أنفسهم  
فان كانوا مؤمنين باطنا كما هو  
الظاهر من حالهم فلهم جزاء الحسنى  
ولو قطع لهم أحد بشر بعد ما آمنوا  
لكان ظالما قائلا ما لا علم له به  
(فالويل انوح قد جادلنا فاكثرت  
جدالنا فأتنا بما تعدنا ان كنت  
من الصادقين قال انما يأتىكم به  
الله ان شاء وما أنتم بمعجزين ولا  
ينفعكم نصيحى ان أردت ان أنصح  
لكم ان كان الله يريد ان يغويكم  
هور بكم واليه ترجعون) يقول  
تعالى يخبر عن استعجال قوم نوح  
نقمة الله وعذابه وسخطه والبلاء

مكة آمنة من الخراب وهذا موجود بحمد الله ولم يقدر أحد على تخريبها وانما جماعة  
من الجبابرة عليهم أو أخافوا أهالها وقيل هو عام مخصوص بقصة ذى السو يقين من الحبشة  
على ما فى الصحيحين فلا تعارض بين النصين أو المراد جعل أهل هذا البلد آمنين وهذا  
الوجه عليه أكثر المفسرين وغيرهم وهذا الامن حاصل بحمد الله بحكمة ورحمها الى  
الآن قال السبوطى وقد أجاب الله دعاءه فجعله حراما لا يفتك فيه دم انسان ولا يظلم فيه  
أحد ولا يصاد صيده ولا يحتل خلاه (واجنبى وبخى أن نعبد الاصنام) يقال جنبته  
كذا أو جنبته أى باعده عنه ثلاثيا وباعيا وهى لغة نجد وجنبه الماه مشددا وهى لغة  
الحجاز وهو المنع وأصله من الجانب كأنه سأله ان يبعده عن جانب الشرك بالطاف منه  
وأسياب خفية والمعنى باعدنى وباعد بنى عن عبادة الاصنام قيل أراد بنيه من صلبه وكانوا  
ثمانية وقيل أراد من كان موجودا حال دعوته من بنيه وبخى بنيه وقيل أراد جميع ذريته  
ما تناسلوا قيل ويؤيد ذلك ما قيل من انه لم يعبدا أحد من أولاد ابراهيم صفا والصم هو  
التمثال الذى كانت تصنع أهمل الجاهلية من الاحجار وشحوا فعبده ونه والتأيد هذا  
يستقيم على القولين الاولين وأما القول الثالث فلا يستقيم فقريش من أولاد ادم عيل  
وقد عبدوا الاصنام بلا شك وقال الواحدى المعنى وبخى الذين أذنت فى ادعائهم وقد  
كان من بنيه من عبد الصم فيكون هذا الدعاء من العام المخصوص وقيل هذا مختص  
بالمؤمنين من أولاده بدليل قوله فى آخر الآية فن تبغى فانه منى وذلك يفيد ان من لم يتبعه  
على دينه فليس منه وعن مجاهد قال فاستجاب الله لابراهيم دعوته فى ولده فلم يعبدا أحد  
من ولده صفا بعد دعوته واستجاب الله له وجعل هذا البلد آمنا ورزق أهله من الثمرات  
وجعله اماما وجعل من ذريته من يقيم الصلاة وتقبل دعاءه فاراه مناسكه وتاب عليه قيل  
هو دعاء الله فى مقام الخوف أو قصد به الجمع بينه وبين بنيه ليستجاب لهم ببركته والمراد  
طلب الثبات والدوام على ذلك (رب انهن أضللان كثيرا من الناس) أسند  
الاضلال الى الاصنام مع كونها جادات لا تعقل لانها سبب لاضلالهم فكأنها أضلتهم  
وهذه الجلة لتعليل لدعائه لربه واعادة النداء لكيد الداء وكثرة الابتال والتضرع  
وهذا التركيب مجاز كقولهم فتمت لهم الدنيا وغرتهم وانما فتنوا بها واغترابسيها ثم قال  
(فن تبغى) أى من تبع دينى من الناس فصار مسلما وحدا (فانه منى) أى من أهل

موكل بالنطق فالويل انوح قد جادلنا فاكثرت جدالنا أى حاجتسا فاكثرت من ذلك ونحن لا نتبع فأتنا بما تعدنا أى من النعمة  
والعذاب ادع علمنا بما شئت فلما أتنا ما تدعو به ان كنت من الصادقين قال انما يأتىكم به الله ان شاء وما أنتم بمعجزين أى انما الذى  
يعاقبكم ويعجزكم الله الذى لا يعجزه شئ ولا ينفعكم نصيحى ان أردت ان أنصح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم أى شئ يجدى  
عليكم ابلاغى لكم وانذارى اياكم نصيحى ان كان الله يريد ان يغويكم أى أغواكم ودماركم هور بكم واليه ترجعون أى هو مالك  
أزمة الامور المتصرف الحاكم العادل الذى لا يجوز له الخلق وله الامر وهو المبدئ العبد مالك الدنيا والاخرة (ام يقولون افترأه

قل ان افتريته فعلى اجرائى واتبارى مما تجرمون) هذا كلام معترض في وسط هذه القصّة مؤكداً لها يقول تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم أم يقول هؤلاء الكافرون الجاحدون افترى هذا وافتعل من عنده قل ان افتريته فعلى اجرائى أى فاعلم ذلك على واتبارى مما تجرمون أى ليس ذلك مفتعلاً ولا مفترى لاني أعلم ما عند الله من العقوبة ان كذب عليه (وأوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتسبم بما كانوا يفعلون واصنع الفيتا باعيننا ووحينا ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون وبصنع النلاك وكلا المر عليه سلا من قومه يخبر واقته قال ان (١٥٨)

يخبر به ويحمل عليه عذاب مقيم) يخبر تعالى انه أوحى الى نوح لما استجمل قومه نعمة الله بهم وعذابه لهم فدا عليهم دعوته التي قال الله تعالى مخبر عنه انه قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فدا عاربه اى مغلوب فاتصر فعند ذلك أوحى الله اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تحزن عليهم ولا يهذك أمرهم واصنع النلاك يعنى السفينة باعيننا أى برأى منا ووحينا أى نجاننا لك ماذا تصنعه ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون فقال بعض السلف أمر الله تعالى ان يغرق الخشب ويقطعه ويبسه فكان ذلك في مائة سنة وخمسة مائة سنة اخرى وقيل أربعين سنة والله أعلم وذكر ابن اسحق عن التوراة ان الله أمره ان يصنعها من خشب الساج وان يجعل طولها ثمانين ذراعاً وعرضها خمسين ذراعاً وان يطيل باطنها وظاهرها بالقار وان يجعل لها جو جوار وزور يشق الماء وقال قتادة كان طولها ثمانمائة ذراع وعن ابن عباس طولها اثنا ومائتا ذراع في عرض ستمائة

دني جعل أهل ملته كنفه مباغاة (ومن عصاني) فلم يابعدنى ولم يدخل في ملتي (فانك غفور رحيم) فادر على ان تغفر له قيل قال هذا قبل ان يعلم ان الله لا يغفران بشره به كما وقع منه الاستغفار لابييه وهو مشرك فانه ابن الانبارى وقيل المراد عصيانه هنا في ادون الشرك فانه مقاتل وقيل ان هذه المغفرة متيدة بالتوبة من الشرك فانه السدى وقيل تغفر له بان تنقله من الكفر الى الايمان والاسلام وتهديه الى الصواب والاول اولى ثم قال (ربنا انى أسكنت من ذريتي) قال الفراء من للتبعيض أى بعض ذريتي وقال ابن الانبارى انها زائدة أى أسكنت ذريتي والاول اولى لانه انما أسكن اجمعين وهو بعض واده واده هاجر (نواد) هو الخفض بين الجبلين (غير ذى زرع) أى لا زرع فيه قط وهو وادى مكة أو لا يصلح للانبات لانه أرض حجرية لا تثبت شيئاً ان يكون اسكانهم لاجل الزراعة (عندي من المحرم) أى الذى كان قبل الطوفان وأما وقت دعائه فلم يكن وإنما كان تلامن الرمل وأما البيت فقد رفع الى السماء من حين الطوفان ولو جعل التجوز باعتبار ما يؤول لكان صحيحاً أيضاً يعنى انه سيعمره أو يشترك الذى جرى في سابق علمك انه سيحدث في هذا المكان وسعى محرم لان الله حرم التعرض له والتم اونه جعل ما حوله حراماً لمكانه أولاً لانه حرم على الطوفان أى منع منه كل من عتقه لانه أعتق منه وقيل انه محرم على السبابة وقد تقدم في سورة المائدة ما بغنى عن الاعادة اخرج الواقدى وابن عساكر من طريق عمار بن سعد عن أبيه قال كانت سارة تحت ابراهيم فكنفت تحتها دحر الا ترزق منه ولداً فلما رأته ذلك وجبت له هاجرة لها قبطية فولدت له اسمعيل فغارت من ذلك سارة ووجدت في نفسها رعبت على ما جرحا فذلت ان يقطع منها ثلاثة أطراف فقل ليا ابراهيم هل لك ان تبرئ يمينك فانت كيف أصنع قال اتبني اذنيه او اخذتصها وانما الختان ففعلت ذلك بها فوضعت هاجر في اذنيه قرطين فزادت به ما حسدنا ففعلت سارة انى انما زدتها جالداً فتمت تارة على كونه معها ووجدته ابراهيم وجدته اشديد افنتها الى مكة فمكة كان يزورها في كل يوم من الشام على البراق من شغفه به ارفلته صبره عنها ثم قال (ربنا ليقبها السالة) اللام لام كى أى ما أسكنتهم بهذا الوادى الخالى من كل مرتقى ومرزق الانقاة الى الالة فيه متوجين اليه متبركين به وخصصها دون سائر العبادات ازيد فضلياً ولعل تكرير النداء وترسيطه

وقيل طولها ألفا ذراعاً وعرضها مائة ذراعاً والله أعلم قالوا كلامه وكان ارتفاعها في السماء ثلاث ذراعاً ثلاث طبقات لظهور كل طبقة عشرة أذرع فالتقى للدواب والوحوش والانس والحيات والطيور وكان بابها في عرضها اوله غطاء من فوقه مطبق عليها وقد ذكر الامام أبو جعفر من جرير اثر اغريبيا من حديث على بن زيد بن جذعان عن يوسف بن مهران عن عبد الله بن عباس انه قال قال الحوارون لعيسى بن مريم لوبعثت لمارجلا شهد السبعة خدشاً عنها قال فافداق بهم حتى انتهت الى كتيب من تراب فاخذ كفاه من ذلك التراب بكنفه فقال آندرون من هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا كعب حام بن نوح قال فضرب الكتيب بعصاه

قال فمبأذن الله فاذا هو قائم تنفض التراب عن رأسه قد شاب قال له عيسى عليه السلام أهكذا خلعت قال لا ولكني مت وأنا شاب  
ولكني ظننت ان الساعة في ثم شئت قال حدثنا عن سفينة نوح قال كان طولها ألف ذراع ومات ذراع وعرضها سقائة ذراع وكانت  
ثلاث طبقات فطبقة فيها الدواب والوحوش وطبقة فيها الانس وطبقة فيها الطير فلما كثرت الدواب أوحى الله عز وجل الى نوح  
عليه السلام ان اغمر ذنب القيل فغمره فوقع منه خنزير وخنزيرة فاقبل على الروث فلما وقع الفأر يجوف السفينة يقرضها وحبها  
أوحى الله اليه ان اضرب بين عيني الاسد فضرب فوقع سنور وسنورة (١٥٩) فاقبل على الفأر فقال له عيسى عليه السلام

كيف علم نوح ان البلاد قد غرقت  
قال بعث الغراب يأتيه بالخبر فوجد  
جيفة فوق وقع عليها فدعا عليه بالخوف  
فلهذا لا يأتف البسوت قال ثم  
بعث الحمامة فجاءت بورق زيتون  
بعدها رها وطين برجلها فعلم ان  
البلاد قد غرقت قال فطوقها  
الخنصرة في عتقها ودعا لها ان  
تكون في أنس وأمان فمن ثم تألف  
البسوت قال فقلنا يا رسول الله الا  
تطلق به الى أهله فيجلس معنا  
ويحدثنا قال كيف يتبعكم من  
لارزقه قال فقال له عد مبأذن الله  
فعاد ترابا وقوله ويصنع القلائد  
وكما امر عليه ملائكة من قومه سخروا  
منه أي يهزئون به ويكذبون بما  
يتوعدهم به من الغرق قال ان  
تسخر وامننا فاناسخركم الاية  
وعد شديد وتهديدا كبيرا من يأتيه  
عذاب يحزنه أي يهينه في الدنيا  
ويحل عليه عذاب مقبب أي دائم  
مستقر أبدا (حتى اذا جاء أمرنا  
وفار السور قلنا اجل فيهما من كل  
زوجين اثنين وأهلك الامن سبق  
عليه القول ومن آمن وما آمن  
معه الا قليل) هذه موعدة من الله

لاظهار العناية الكاملة بهذه العبادة ولا شعار بانها المقصودة بالذات من اسكانهم ثم  
والمقصود من الدعاء توفيقهم لها وقيل الام لأم الامر والمراد الدعاء لهم باقامة الصلاة  
كأنه طلب منهم الاقامة وسأل من الله ان يوفقهم لها اثبت ان الاقامة عنده للعبادة وقد  
نفى كونهم بالسكيب فجاء الخصر (فاجعل افئدة) الافئدة جمع فؤاد وهو القلب عبر به عن  
جميع البدن لانه أشرف عضوفيه وقيل هو جمع وفود والاصل أفودة فكأنه قال واجعل  
وفودا (من الناس تهوى اليهم) من للتبعيض وقيل زائدة ولا يلزم منه ان يحجج اليهود  
والنصارى لدخولهم تحت لفظ الناس لان المطلوب توجيه قلوب الناس اليهم للسكون  
معهم والجلب اليهم لا توجههم الى الحج ولو كان هذا مراد القائل تهوى اليه وقيل من  
للإبتداء كقوله القلب منى سقيم تريد قلبي ومعنى تهوى اليهم تنزع اليهم وقيل تسرع وتميل  
وتحن اليهم لزيارته لادواتهم وأعيانهم وفي هذا بيان ان حنين الناس اليهم انما هو  
لطلب حج البيت لا لأعيانهم يقال هوى نخوة اذا مال وهوت الناقة تهوى هواها وهوى  
اذا عذب عدوا شديدا كأنها تهوى في بئرو ويحتمل ان يكون المعنى تجي اليهم أو تسرع اليهم  
وقيل تحن وتطير وتشاق اليهم وأصله ان يتعدى باللام وانما تعدى بالي لانه ضمن معنى  
تميل قال السدي أي أمل قلوبهم الى هذا الموضع وقيل تريد هم قاله الفراء وقيل تلخط  
اليهم وتحدروا وتنزل وهذا قول أهل اللغة والمعاني متقاربة قال ابن عباس لو قال افئدة  
الناس لازدجت عليه فارس والترك والروم والهند والحج اليهود والنصارى والناس كلهم  
ولكنه قال افئدة من الناس فخص به المؤمنين أخرجه البيهقي قال السيوطي بسند حسن  
وفيهم دعاء للمؤمنين بان يرزقهم حج البيت ودعاء لاسكان مكة من ذرية بنهم ينفعون بمن  
يأتي اليهم من الناس لزيارته لبيت فقد حج ابراهيم في هذا الدعاء من أمر الدين والدنيا  
ما ظهر بيانه وعمت بركته (وارزقهم) أي ذري الذين أسكنتهم هنالك أو اياهم ومن  
يساكنهم من الناس (من) أنواع (الثمار) التي تنبت فيه كإرزق سكان القرى ذوات  
الماء والزرع فيكون المراد عمارة قرى بقرب مكة لتحصل تلك الثمار أو المراد جلب الثمار  
الى مكة بطريق القل والتجارة لقوله تعالى تجي اليه ثمرات كل شيء وهذا أولى (لعلهم  
يشكرون) نعمتك التي أنعمت بها عليهم قال محمد بن مسلم ان ابراهيم لما دعا للحرم نقل  
الله الطائف من فلبطين وعن الزهري قال ان الله نقل قرية من قرى الشام فوضعها

تعالى لنوح عليه السلام اذا جاء أمر الله من الأمطار المتتابعة والهتان الذي لا يقلع ولا يفتربل هو كما قال تعالى ففتحن أبواب  
السماء بما منهم من وخبرنا الارض عيوننا فالتقى الماء على أمر قد قدر ورجلنا على ذات ألواح ودسر تجري باعيننا جزاء لمن كان كفر واما  
قوله وفار السور فمع ابن عباس السور وجه الارض أي صارت الارض عيوننا تغور حتى فار الماء من التناثر التي هي مكان النار  
صارت تغور ماء وهذا قول جمهور السلف وعلماء الخلف وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه السور فلق الصبح وتنوير القمر وهو  
ضياؤه وأشراقه والاول أظهر وقال مجاهد الشعبي كان هذا السور بالكوفة وعن ابن عباس عينا بالهند وعن قتادة عينا بالجزيرة



يقال لها عين الوردية وهذه أقوال غريبة حثيثاً أمر الله نوحاً عليه السلام أن يحمل معه في السفينة من كل زوجين اثنين من  
جنوف الخسوفات ذوات الارواح قيل وغيرهما من النباتات اثنين ذكراً وأنثى فليل كان أول من أدخل من الطيور الدرة وآخر من  
أدخل من الحيوانات الحمار فمعلق ابليس بذنبه فدخل بيديه وجعل يريد أن ينفض فيشقه ابليس وهو متعلق بذنبه فجعل يقول له  
نوح عليه السلام مالك وأدخل فينهض ولا يقدر فقال أدخل وان كان ابليس معك فدخل في السفينة وذكري بعض السلف  
انهم لم يسم متطيعوا ان يحملوا معهم الاسد (١٦٠) حتى ألقيت عليه الحصى وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن صالح

بالطائف لدعوق ابراهيم وأما اجابة قوله فاجعل أفئدة الخففة حصلت بحورهم وقد استمر  
قصدا للحجاج والعمار لهذا البيت كل عام الى آخر الزمان (ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن) أي  
ما نكتمه وما نظهره لان الظاهر والمخبر بالنسبة اليه سبحانه سيان لتفاوت فيهما قيل والمراد  
هنا بما نخفي ما يقابل ما نعلن فالمعنى ما نظهره وما لا نظهره وقدم الاختفاء على الاعلان  
للدلالة على انهم آمنوا في علم الله سبحانه وظاهر النظم القرآني عموم كل ما يظهره  
وما لا يظهره من غير تقييد بشيء معين من ذلك وقيل المراد ما يخفيه ابراهيم من وجده  
باسماعيل وامه حيث أسكنهم ابواد غير ذي زرع وما يعلنه من ذلك وقيل ما يخفيه ابراهيم  
من الوجد ويعلمه من البكاء والدعاء والمجئ بضمير الجماعة يشعر بان ابراهيم لم يرد نفسه  
فقط بل أراد جميع العباد فكان المعنى ان الله سبحانه يعلم بكل ما يظهره العباد وبكل  
ما لا يظهره (وما يخفي على الله من شيء في الارض ولا في السماء) قال جمهور المفسرين  
هو من كلام الله سبحانه تصديقا لما قاله ابراهيم من انه سبحانه يعلم ما يخفيه العباد وما  
يعلمونه فتعال سبحانه ما يخفي عليه شيء من الاشياء الموجودة كأننا ما كان وانما ذكر  
السموات والارض لانهما المشاهدتان للعباد والافعال سبحانه محيط بكل ما هو داخل في  
العالم وكل ما هو خارج عنه لا يخفي عليه خافية قيل ويحتمل ان يكون هذا من قول ابراهيم  
تحقيقا لقوله الاول وتعميما بعد التخصيص فان قيل بالاول فهو اعتراض بين كلامي  
ابراهيم وان قيل بالثاني فتنبيه وضع الظاهر موضع المصغر ثم جد الله سبحانه على بعض نعمه  
الواصل اليه فقال (الحمد لله الذي وهب لي على الكبر) أي على كبر سن وسن امرأتي  
(اسماعيل واسحق) قيل ولله اسمعيل وهو ابن تسع وتسعين سنة وولده اسحق وهو ابن مائة  
واثنا عشرة سنة وقيل على خنا معني مع أي مع كبري وبأسي عن الولد عن سعيد بن جبير  
قال بشر ابراهيم بعد سبع عشرة ومائة سنة وشبه الولد في هذا السن من أعظم المن لان  
سن اليأس فاذا شكر الله على هذه المنة وهذا له ابراهيم في وقت آخر لا عتيب ما تقدم  
من الدعاء لان الظاهر انه دعا بذلك الدعاء المتقدم أول ما قدم به باجر وابنها وحسب ترصعه  
ووضعها عند البيت واسحق لم يولد في ذلك الوقت قال الكرخي وزمان الدعاء والحمد  
مختلف فان الدعاء في طفولة اسمعيل ولم يكن اسحق حينئذ (ان ربي لسميع الدعاء)  
أي لجيب الدعاء من قولهم سمع كلامه اذا أجابه واعتد به وعمل بمقتضاه وهو من اضافة

كاتب الليث حدثني هشام بن سعد  
عن زيد بن أسلم عن أبيه ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال لما حل  
نوح في السفينة من كل زوجين  
اثنين قال أفعياه وكيف نظمتم  
المواشي ومعها الاسد فسط الله  
عليه الحصى فكان أول حصى نزلت  
في الارض ثم شكوا الفأرة فقالوا  
القوي سقة نفسه دعائنا طعامنا  
ومتاعنا فوحي الله الى الاسد  
فعطس فخرجت الهرة منه فتجأت  
الفأرة منها وقوله وأهلك الامن  
سبق عليه القول أي واجل فيها  
أهلك وهم أهل بيته وقرابته الامن  
سبق عليه القول منهم من لم  
يؤمن بالله فكان منهم ابيه ابراهيم  
الذي انزل وحده وامرأة نوح  
وكانت كافرة بالله ورسوله وقوله  
ومن آمن أي من قومك وما آمن  
معه الا قليل أي نزر يسير مع طول  
المدة والمقام بين أظهرهم ألف سنة  
الاثنين عام فغن ابن عباس كانوا  
ثمانين نفسا منهم نساء وهم وعن  
كعب الاحبار كانوا اثنين وسبعين  
نسما وقيل كانوا عشرة وقيل ان ما  
كانوا نوح وبنوه الثلاثة سام وحام  
وبافتوا ثمانية الاربع نساء هؤلاء

الثلاثة وامرأة ابراهيم وقيل بل امرأة نوح كانت معهم في السفينة وهذا فيه نظر بل الظاهر انه اهلك  
لانها كانت على دين قومها فاصابها ما اصابهم كما اصاب امرأتها لوط ما اصاب قومها والله اعلم واحكم (وقال اركبوا فيها اسم الله  
بحرهم وامرهم ساها ان ربي لعنور رحيم وهي تجري بهم في موج كالجبال وبأدى نوح ابيه وكان في معزل يابى اركب معنا ولا تكن  
مع الكافرين قال سائر الى جبريل يعصيه من الماء قال لا تعاصم اليوم من امر الله الامن رحم وحال بينهم الموج فكان  
من المعقرين) يقول تعالى اخبارا عن نوح عليه السلام انه قال للذين أمر بحملهم معه في السفينة اركبوا فيها باسم الله

مجرىها وممرها اي بسم الله يكون جريها على وجه الماء وبسم الله يكون منتهى سيرها وهو رسوؤها وقرآن بور جاء العطاردى بسم الله مجرىها وممرها وقال الله تعالى فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين وقل رب أنزلى منزلا مباركا وأنت خير المنزلى ولهذا تسحب التسمية فى ابتداء الامور عند الزكوب على السفينة وعلى الدابة كما قال تعالى والذى خلق الأزواج كلها وجعل لكم من الفلك والانعام مآثر تكبون لتستووا على ظهوره الآية وجاءت السنة بالحث على ذلك والسند اليه كما سيأتى فى سورة الزخرف ان شاء الله وبه الثقة (١٦١) وقال ابو القاسم الطبرانى حدثنا ابراهيم بن

هاشم البغوى حدثنا محمد بن ابي بكر المذنى وحدثنا زكريا بن يحيى الساجى حدثنا محمد بن موسى الحرثى قال حدثنا عبد الحميد بن الحسن الهلالى عن نessler بن سعيد عن الضحاك عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أمان أمتى من الغرق اذ اركبوا فى السفن ان يقولوا بسم الله المالك وما قدروا الله حق قدره الآية بسم الله مجرىها وممرها ان ربى لغفور رحيم وقوله ان ربى لغفور رحيم من المناسب عند ذكر الانتقام من الكافرين باغراقهم أجمعين فذكر انه غفور رحيم كقوله ان ربك لسريع العقاب وانه غفور رحيم وقال وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وان ربك لشديد العقاب الى غير ذلك من الآيات التى يقرن فيها بين رحمة واتقائه وقوله وهى تجرى بهم فى موج كالجبال أى السفينة سائرة بهم على وجه الماء الذى قد طبق جميع الارض حتى طفف على رؤس الجبال وارتفع عليها خمسة عشر ذراعا وقيل بمائتين ميلا وهذه السفينة جارية على وجه الماء سائرة باذن الله وتحت كفه

الصفة المتضمنة للمبالغة الى المفعول والمعنى انك لكثير ارجاء الدعاء لمن يدعوك وكان ابراهيم قد دعاه به فسأله الولد بقوله رب هب لى من الصالحين فلما استجاب الله دعاءه قال الحمد لله الخ ثم سأل الله سبحانه بان يجعله مقيم الصلاة محافظا عليها غير مهمل اشئ منها فقال (رب اجعلنى مقيم الصلاة) أى بمن يقيمها باركا كما هو يحافظ عليها فى أوقاتها ثم قال (ومن ذريتى) أى اجعلنى واجعل بعض ذريتى مقيمين للصلاة وانما خص البعض من ذريته لانه علم ان منهم من لا يقيمها كما ينبغي ثم سأل الله سبحانه ان يتقبل دعاءه على العموم فقال (ربنا وتقبل دعاء) ويدخل فى ذلك دعاءه فى هذا المقام دخولا وليا قيل والمراد بالدعاء هنا العبادة فيكون المعنى وتقبل عبادتى التى أعبدك بها ثم طلب من الله سبحانه أن يغفر له ما وقع منه مما يستحق ان يغفره الله وان لم يكن كبير المأهول معلوم من عصمة الانبياء عن الكبار فقال التجأ الى الله وقطعا لا طمع من كل شئ الا من فضله وكرمه واعترافا بالعبودية لله والاتكال على رحمته (ربنا اغفر لى ولوالدى) قيل انه دعا له ما بالمغفرة قبل ان يعلم انه دعا الله سبحانه وقيل بشرط الاسلام وقيل كانت أمه مسلمة والاول أولى وقيل أراد ابو الديه آدم وحواء وفيه بعد وقرئ شادا ولولدى يعنى اسمعيل واسحق وأكرها الجحدرى بان فى مصحف ولا نبوى فهى مفسرة لقراءة العامة (وللمؤمنين) ظاهره مشمول كل مؤمن سواء كان من ذرية أم لم يكن منهم وقيل أراد المؤمنين من ذريته فقط والاول أولى والله تعالى لا يرد دعاء خليفه فبقية بشارته عظيمة لجميع المؤمنين والمؤمنات بالمغفرة اللهم اغفر لى مغفرة ظاهرة وباطنة لا تغادر ذنبا وانى من ذرية خليلك ابراهيم فاعفر لى ولن أخلفه من المؤمنين (يوم يقوم الحساب) أى يوم يثبت حساب المكافين فى المحشر استعير له لفظ يقوم الذى هو حقيقة فى قيام الرجل للدلالة على انه فى غاية الاستقامة وقيل ان المعنى يوم يقوم الناس للحساب وقيل يبدو ويظهر فيه الحساب والاول أولى (ولا تحسبن) بفتح السين وكسر هاء قراءتان سبعيتان أى لا تظنن (الله عافلا عما يعمل الظالمون) خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو تعريض لامتة فكأنه قال ولا تحسب أممك يا محمد ويجوز أن يكون خطابا لكل من يصلح له من المكافين وان كان الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم من غير تعريض لامتة فعناه التثبيت على ما كان عليه من عدم الحساب كقوله ولا تكونن من المشركين ونحوه وقيل المراد ولا تحسبنه

(٢١ فتح البيان خامس) وعمايته وحراسته وامتنانه كما قال تعالى انما لما طغى الماء حملناكم فى الجارية لنجعلها لكم تذكرة وتعيها اذن واعية وقال تعالى وجلناهم على ذات ألواح ودسر تجرى بأعيننا جزاء لمن كان كفر ولقد سترناها آية فهل من مدكر وقوله ونادى نوح ابنه الآية هذا هو الابن الرابع واسمه يام وكان كافرا دعاه أبوه عند ركوب السفينة أن يؤمن ويركب معهم ولا يغرق مثل ما يغرق الكافرون قال سآوى الى جبل يعصمى من الماء وقيل انه اتخذ له مكانا من الاسرارى ليات الله أعلم بحجته والذى نص عليه القرآن انه قال سآوى الى جبل يعصمى من الماء اعتقد بجهله ان الطوفان لا يبلغ الى رؤس الجبال

وانه لو تعلق في رأس جبل لنجاه ذلك من الغرق فقال له أبوه نوح عليه السلام لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم أي ليس شيء  
يعصم اليوم من أمر الله وقيل ان عاصم بمعنى معصوم كما يقال طاعم وكلمى بمعنى مطعوم ومكسو وحوال بينهم الموح فكان من  
المغرقين (وقيل يا أرض اباعى ماءك وباعى ماء أفعلى وغضب الماء وقضى الامر واستوت على الجودى وقيل بعد اللقوم الظالمين)  
يخبر تعالى انه لما غرق أهل الأرض كلهم الا أصحاب السفينة أمر الأرض أن تطلع ماءها الذي نبع منها واجتمع عليها وأمر السماء  
أن تقلع عن المطر وغضب الماء أي شرع (١٦٢) في النقص وقضى الامر أي فرغ من أهل الأرض قاطبة ممن كفر بالله لم يبق

يعاملهم معاملة الغافل عما يعملون ولكن معاملة الرقيب عليهم أو يكون المراد بالنهي  
عن الحسابان الايدان بأنه عالم بذلك لا تخفى عليه منه خافية قال ميمون بن مهران في الآية  
هي تعزية للمظلوم ووعيد للظالم وعن سفيان بن عيينة نحوه والعقبة بمعنى يمنع الانسان  
من الوقوف على حقائق الامور وقيل حقيقة العقبة فهو يعتري الانسان من قلة التحفظ  
والتيقظ وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واعلام للمشركين بان تأخير  
العذاب عنهم ليس للرضا بفعالهم بل سنة الله سبحانه في اهلاك العصاة (انما يؤخرهم) أي  
يؤخر جزاءهم وعذابهم ولا يؤاخذهم بظلمهم وهذه الجلة استئناف وقع تعليلا للنهي  
السابق (ليوم) أي لاجل يوم فاللام للعلة وقيل بمعنى الى التي الغاية (تخشخ فيه الابصار)  
أي أبصارهم فلا تنقر في أما كتبها قال القراء المعنى ترفع فيه أبصار أهل الموقف ولا تغمض  
من هول ما تراه في ذلك اليوم شخوص البصر حدة النظر وعدم استتقراره في مكانه يقال  
شخص سمعه وبصره وأشخصه ما صاحبه ما وشخص بصره أي لم يطفرف حفته ويقال  
شخص من بلده أي بعدد والشخص سواد الانسان المرئي من بعيد والمراد ان الابصار  
بقيت مفتوحة لا تتحرك من شدة الخيرة والذهشة قال قتادة شخضت فيه والله أبصارهم  
فلا ترتد اليهم قيل أل للعهد وقيل لوجل على العموم كان أبلغ في التوويل وأسلم من التكرير  
(مهطعين) أي مسرعين قاله قتادة وزاد في الجمل الى الداعي وهو اسرافيل وقيل هو جبريل  
والنافخ اسرافيل قال الشهاب وهو الاصح كادلت عليه الآثار وقيل المهطع الذي يديم  
النظر قاله مجاهد قال أبو عبيدة قد يكون الوجهان جميعا يعني الاسراع مع ادامة النظر  
وقيل المهطع الذي لا يرفع رأسه وقال ثعلب المهطع الذي يتطرق ذل وخضوع وقيل هو  
الساكت قال النحاس والمعروف في اللغة أهطع اذا أسرع وبه قال أبو عبيدة قال ابن  
عباس يعني بالاهطاع النظر من غير ان يطفرف (مقنني رؤسهم) اقتناع الرأس رفعه  
وأفنع صوته اذا رفعه قال ابن عباس الاقتناع رفع الرأس والمعنى أنهم يومئذ يرفعون  
رؤسهم الى السماء ينظرون اليها نظرفزع وذلل ولا ينظر بعضهم الى بعض وقيل ان اقتناع  
الرأس نكسه وقيل يقال أفنع اذا رفع رأسه وأفنع رأسه اذا طأ طأ ذله وخضوعا والآية  
محملة لالوجهين قال المبرد والاول اعرف في اللغة (لا يرتد اليهم طرفهم) أي لا ترجع  
اليهم أبصارهم من شدة الخوف وأصل الطرف تحريك الاجفان وسميت العين طرفا لانه

منهم ديار واستوت السفينة بين  
فيها على الجودى قال مجاهد وهو  
جبل بالجزيرة تشابحت الجبال  
يومئذ من الغرق وطاقات وتواضع  
هو لله عز وجل فلم يغرق وأرست  
عليه سفينة نوح عليه السلام  
وقال قتادة استوت عليه شهرا  
حتى زلوا عنها قال قتادة قد أبقى  
الله سفينة نوح عليه السلام على  
الجودى من أرض الجزيرة عبرة  
وآية حتى رآها أوائل هذه الامة  
وكم من سفينة قد كانت بعدها  
فهلكت وصارت رمادا وقال  
الختال الجودى جبل بالموصل  
قال بعضهم هو الطور وقال ابن أبي  
حاتم حدثنا أبي حدثنا عمرو بن رافع  
حدثنا محمد بن عبيد عن نوبة بن  
سالم قال رأيت زرين حبيش يصلى  
في الزاوية حين يدخل من أبواب  
كنيسة على عيينة فسأله انك لكثير  
الصلاة ههنا يوم الجمعة قال بلغني  
ان سفينة نوح أرست من ههنا  
وقال علي بن أحمد عن عكرمة عن  
ابن عباس قال كان مع نوح في  
السفينة ثمانون رجلا معهم  
أهلهم وولدهم وبناتهم كانوا فيها مائة  
وخمسين يوما وان الله وجه السفينة

الى مكة فطافت بالبيت أربعين يوما ثم وجهها الله الى الجودى فاستقرت عليه فبعث نوح الغراب ليأتيه بخبر  
يكون  
الارض فذهب فوقع على الجف فابطأ عليه فبعث الحمامة فاستقرت بورق الزيتون فطخت رجلها بالطين فعرف نوح عليه السلام أن  
الماء قد نضب فهبط الى أسفل الجودى فأتته قرية وسميها ثمانين فاصبحوا ذات يوم وقد تبللت أسنتهم على ثمانين لغة اخرها  
اللسان العربي فكان بعضهم لا يفقه كلام بعض فكان نوح عليه السلام يعبر عنهم وقال كعب الاحبار ان السفينة طافت ما بين  
المشرق والمغرب قبل ان تستقر على الجودى وقال قتادة وغيره من كباري في عاشر شهر رجب فصاروا مائة وخمسين يوما واستقرت بهم

على الجودي شهر راوكان خروجهم من السفينة في يوم عاشوراء من المحرم وقد ورد نحو هذا في حديث مرفوع رواه ابن جرير وانهم صاموا يومهم ذلك قاله أعلم وقال الامام أحمد حدثنا أبو جعفر حدثنا عبد الصمد بن حبيب الأزدي عن أبيه حبيب بن عبد الله عن شبل عن أبي هريرة قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بأناس من اليهود وقد صاموا يوم عاشوراء فقتلوا ما هذا الصوم قال هذا اليوم الذي بنى الله موسى وبني إسرائيل من الغرق وغرق فيه فرعون وهذا يوم استوت فيه السفينة على الجودي فصام نوح وموسى عليهما السلام شكر الله عز وجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم (١٦٣) أنا حق موسى وأحق بصوم هذا اليوم فصام

وقال لا يحابه من كان أصبح منكم صائما فلم يصومه ومن كان أصاب من غذاء أهله فليتم بقية يومه وهذا حديث غريب من هذا الوجه ولبعضه شاهد في الصحيح وقوله وقيل بعد اللقوم الظالمين أي هلاكاً وخساراً لهم وبعد من رحمة الله فانهم قد هلكوا عن آخرهم فلم يبق لهم بقية وقد روى الامام أبو جعفر ابن جرير والخبز أبو محمد بن أبي حاتم في تفسيرهما من حديث يعقوب ابن موسى الزمعي عن قائد مولى عبيد الله بن أبي رافع بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن أبي ربيعة أخبره ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لورحم الله من قوم نوح أحد الرحم أم الصبي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان نوح عليه السلام مكث في قومه ألف سنة الا خمسين عاماً يعني وعرس مائة سنة الشجر فعظمت وذهبت كل مهذب ثم قطعها ثم جعلها سفينة ويعرون عليه ويسخرون منه ويقولون تعمل سفينة في البر فكيف تجرى قال سوف تعلمون فلما فرغ وضع الماء وصار في السكك

يكون لها وقال ابن عباس يعني شاخصة أبصارهم قد شغلهم ما بين أيديهم (وأفقدتهم هواء) الهواء في اللغة الحروف الخالي الذي لم تشغله الاجرام والمعنى ان قلوبهم خالية عن العقل والفهم لما شاهدوا من الفزع والخيرة والدش وجعلها نفس الهواء مبالغته ومنه قيل للاحق والخبان قلبه هواء أي لا رأى فيه ولا قوة وقيل معنى الآية انها خرجت قلوبهم عن مواضعها فصارت في الخناجر لا تخرج من أفواههم ولا تعود الى أماكنها وقيل هواء بمعنى مترددة تهوى في أجوافهم ليس لها مكان تستقر فيه وقيل المعنى ان أفئدة الكفار في الدنيا خالية عن الخير قال ابن عباس ليس فيها شيء من الخير فهي كالخربة قال قتادة ليس فيها شيء خرجت من صدورهم فنسبت في خلقهم وعن مرة قال من خرجت لاتي شيئاً وقيل المعنى وأفقدتهم ذات هواء وبما يقارب معنى هذه الآية قوله تعالى وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً أي خاليما من كل شيء إلا من هم موسى عليه السلام والحاصل ان التلويح يومئذ ان الله عن أماكنها والابصار شاخصة والرؤس مرفوعة الى السماء من هول ذلك اليوم وشدة (وأندر الناس) هذا رجوع الى خطاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمره الله سبحانه بان ينذرهم والمراد الناس على العموم وقيل المراد كفار مكة وقيل الكفار على العموم والاول أولى لان الانذار كما يكون للكافر يكون أيضاً للمسلم ومنه قوله تعالى انما ننذر من اتبع الذكر (يوم يأتيهم العذاب) أي يوم القيامة قاله مجاهد أي خوفهم يوم اتيان العذاب وانما اقتصر على ذكر اتيان العذاب فيه مع كونه يوم اتيان الثواب أيضاً لان المقام مقام تهديد وقيل المراد به يوم موتهم فانه أول أوقات اتيان العذاب وقيل المراد يوم هلاكهم بالعذاب العاجل (فيقول الذين ظلموا) المراد بهم هنا هم الناس أي فيقولون والعدول الى الاظهار مكان الانحصار لان الظلم هو الظلم هو العلة فيما نزل بهم هذا اذا كان المراد بالناس هم الكفار وعلى تقدير كون المراد بهم من يعم المسلمين فالمعنى فيقول الذين ظلموا منهم وهم الكفار (ربنا أخرنا) أي أمهلنا (الى أجل قريب) أي أمدن الزمان معلوم غير بعيد (فجب دعوتك) لعبادك على أسن أنبيائك الى توحيدك (وتبمع الرسل) المرسلين منك الينا فنعمل بما بلغوه اليان من شرائعك وتدارك ما فرط من ان الهمال وانما جمع الرسل لان دعوتهم الى التوحيد متفقة فاتباع واحد منهم اتباع الجميع وهذا

خشيته أم الصبي عليه وكانت تحبه حباً شديداً فخرجت الى الجبل حتى بلغت ثلثه فلما بلغها الماء ارتفعت حتى بلغت ثلثيه فلما بلغها الماء خرجت به حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء رقبته ارفعته يديهما فغرقا فلورحم الله منهم أحد الرحم أم الصبي وهذا حديث غريب من هذا الوجه وقد روى عن كعب الاحبار ومجاهد بن جبر قصة هذا الصبي وأمه بنحو من هذا (ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من أهلي وان وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين قال يا نوح انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم اني أعظك أن تكون من الجاهلين قال رب اني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم والا تغفر لي وترحمني أكن من

الخامس من هذا سؤال استعلام وكشف من نوح عليه السلام عن حال ولده الذي غرق قال رب ان ابني من أهلي أي وقد وعدتني ووعدك الحق الذي لا يلف فكيف غرق قال يا نوح انه ليس من أهلك الذين وعدت انجاءهم لاني انما وعدت نجاتهم من آمن من أهلك ولهذا قال وأهلك الامن سبق عليه القول منهم فكان هذا من سبق عليه القول بالغرق لكفره وقد نص غير واحد على تحطئه من ذهب الى انه ليس بابنه وانما كان ابن زينة ويحكي القول انه ليس بابنه وانما هو ابن امرأته عن مجاهد والحسن وقال ابن عباس وغير واحد من السلف (١٦٤) ما زنت امرأة نبي قط قال وقوله ليس من أهلك أي الذين وعدت نجاتهم وقول

ابن عباس في هذا هو الحق الذي لا يحمد عنه فان الله سبحانه أعز من أن يتمكن امرأة نبي من الناحشة ولهذا غضب الله على الذين ردوا عائشة قال عكرمة في بعض الحروف انه عمل عملاً غير صالح ولهذا قال الامام أحمد حدثنا يزيد ابن هرون حدثنا جاد عن ثابت عن شهر عن أسماء بنت يزيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ انه عمل غير صالح وسمعه يقول يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية وقال عبد الرزاق أنبأنا الشوري عن ابن عيينة عن موسى بن أبي عائشة عن سليمان بن (١) سمعت ابن عباس سئل عن قوله نجاتهم ما قال اما انه ليس بالزنا ولكن كانت هذه تخبر الناس انه مجنون وكانت هذه تدل على الاضـماف ثم قرأ انه عمل غير صالح قال ابن عيينة وأخبرني عمار الذهبي انه سأل سعيد بن جبير عنه فقال كان ابن نوح ان الله لا يكذب قال ونادى نوح ابنه قال وقال بعض العلماء ما جرت امرأة نبي قط وكذا روى عن مجاهد أيضاً وهو اختيار

منهم سؤال للرجوع الى الدنيا لما طهر لهم الحق في الآخرة ولوردوا لعاد والمائنه واعنه ثم حكى الله سبحانه ما يجاب به عنهم عند ان يقولوا هذه المقالة فقال (اولم تكونوا آقسمتم من قبل ما لكم من زوال) أي فقال لهم هذا القول تو بخاوتقريب عادن قبل الله أو الملائكة والاستفهام تقريرى قال ابن عباس من زوال عما أنتم فيه الى مائة ولون وقال السدي بعث بعد الموت أي ألم تكونوا آقسمتم من قبل هذا اليوم ما لكم من زوال من دار الدنيا وقيل انه لا قسم منهم حقيقة وانما كان اسان حالهم ذلك لاستغراقهم في الشهوات واخلا دهم الى الحياة الدنيا وقيل قسمهم هذا هو ما حكاها الله عنهم في قوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت وجواب القسم ما لكم من زوال وانما جاء بالقول الخطاب في ما لكم مراعاة آقسمتم ولولا ذلك لقال ما لنا من زوال (وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم) أي استقررتهم يقال سكن الدار وسكن فيه اوهى بلاد غود وفخوهم من الكفار الذين ظلموا أنفسهم بالكفر بالله والعصيان له وقال الحسن علمت عمل أفعالهم (وتبين لكم) بمشاهدة الآثار وتواتر الاخبار (كيف فعلنا بهم) من العقوبة والعذاب الشديد بما فعلوا من الذنوب وكيف منصوب بما بعده من الفعل وليس الجملة فاعلا لتبين كما قاله بعض الكوفيين بل فاعله ما دللته عليه دلالة واضحة أي فعلنا العجيب بهم وقيل فاعله مضمر لدلالة الكلام عليه أي حالهم وخبرهم وهلاكهم (وضربناكم الامثال) في كتب الله وعلى ألسن رسله ايضا حالكم وتقرير او تكمى لا للجهة عليكم (وقدمكم) أي فعلنا بهم ما فعلنا والخال انهم قدمكم واثبات الباطل (مكرهم) العظيم الذي استفرغوا فيه وسعهم وقيل المراد كفار قريش الذين مكروا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين هموا بقتله ونفيه كاذ كفي سورة الانفال والاول أولى (وعند الله مكرهم) أي علمه أو جزاؤه أو مكتوب مكرهم فهو مجازيهم أو عند الله مكرهم الذي يكرهم به على ان يكون المكر مضافا الى المفعول وقيل المراد ما وقع من النمرود حيث حاول الصعود الى السماء فاتخذ لنفسه تابوتا ويط قوائمه باربعة نسور وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه باطل من هذا وروى نحوه هذه القصة ليجتصر والنمرود من طرق ذكرها في الدر المنثور واستبعدا بعض أهل العلم وقال ان الخطر فيه عظيم ولا يكاد عاقل ان يقدم على مثل هذا الامر العظيم الذي ذكره وليس فيه خبر صحيح يعتد عليه ولا مناسبة

لهذه ابن جبر وهو الصواب (قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم ثم يمسهم منها لهذه عذاب أليم) يخبر تعالى عما قيل لنوح عليه السلام حين أرسى السفينة على الجودي من السلام عليه وعلى من معه من المؤمنين وعلى كل مؤمن من ذريته الى يوم القيامة كما قال محمد بن كعب دخل في هذا السلام كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة وكذلك وعلى كل مؤمن من ذريته الى يوم القيامة كما قال ابن اسحق لما أراد الله أن يكف الطوفان أرسل ريحا على وجه الارض فسكن الماء وانتهت في العذاب والمتاع كل كافر وكافرة قال ابن اسحق لما أراد الله أن يكف الطوفان أرسل ريحا على وجه الارض فسكن الماء وانتهت ينابيع الارض (٢) قوله ينابيع الارض العمر الاكبر وابواب السماء يقول الله تعالى وقيل يا أرض اابعي ماءك الآية فجعل الماء ينقص ويغيض ويدير (٢) قوله ينابيع الارض العمر الاكبر الخ هكذا في الاصل وحرره اه

(١) يبايض بالاصل

وكان استواء الفلك على الجودي فيما رزعم أهل التوراة في الشهر السابع ل سبع عشرة ليلة مضت منه في أول يوم من الشهر العاشر رأى رؤس الجبال فلما مضى بعد ذلك أربعون يوماً فتح كوة الفلك التي ركب فيها ثم أرسل الغراب لينظر ما صنع الماء فلم يرجع إليه فأرسل الحمامة فرجعت إليه لم تجد لها موضعاً فسطط يده للحمامة فاخذها فادخلها ثم مضى سبعة أيام ثم أرسلها لتنظر له فرجعت حين أمسّت وفي فيها ورق زيتون فعلم نوح أن الماء قد قل عن وجه الأرض ثم مكث سبعة أيام فأرسلها فلم ترجع فعلم أن الأرض قد برزت فلما كملت السنة كشف نوح غطاء الفلك وقيل بأنوح (١٦٥) اهبط بسلام منا الآية (تلك من أنباء الغيب نوحيها

الذي ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين) يقول تعالى إنني صلي الله عليه وسلم هذه القصة وأشباهها من أنباء الغيب يعنى من أخبار الغيوب السالفة نوحيها اليك على وجهها كأنك شاهدتها نوحيها اليك أى نعملكم بها وحيانا منك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا أى لم يكن عندك ولا عند أحد من قومك علم بها حتى يقول من يكذب أنك تعلمها من قبل أخبرك الله بها كما تشهد به كتب الانبياء قبلك فاصبر على تكذيبهم وأذا هم فأناس تنصرك ونجعل العاقبة لك ولا تساعك في الدنيا والآخرة كما فعلنا بالمرسلين (والى عاد آحاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أنتم المفقرون يا قوم لا أسألكم عليه أجراً إن أجرى الأعلى الذى فطرني أفعلا تعقلون ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدراراً ويزدكم قوة إلى قوتكم ولا تتولوا الجحيم) يقول تعالى ولقد أرسلنا إلى عاد آحاهم هودا أمرهم بعبادة الله وحده لا شريك

لهذه القصة بتأويل الآية البتة (وإن كان مكرهم لتزول منه الجبال) وقرئ كاد موضع كان وقرئ لتزول بفتح اللام على أنه الام ابتداء وقرأ الجمهور بكسر هاء على أنه الام الجود قال ابن جرير والخمخارة هي الأخيرة وإن هي الخفيفة من الثقيلة واللام هي الفارقة وزوال الجبال مثل لعظم مكرهم وشدة أى وإن الشأن كان مكرهم معد لذلك قال الزجاج وإن كان مكرهم يبلغ في الكيد إلى إزالة الجبال فإن الله يصرفه عنه وعلى قراءة الجمهور يحتمل وجهين أحدهما أن تكون إن هي الخفيفة من الثقيلة والمعنى كما مر والثاني أن تكون نافية واللام المكسورة تاء كيد النفي كقوله وما كان الله ليضيع إيمانكم والمعنى وشأن أن تزول الجبال بكمهم على أن الجبال مثل آيات الله وشرائعها الثابتة على حالها مدى الدهور المشبهة بهم في القرار والبقاء وقال ابن عباس مكرهم شركهم والمراد بالجبال هنا قيل حقيقة ثم أوقيل المراد بالمكر كفرهم ويناسبه تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هذا (فلا تحسبن الله يخلف وعده رساله) المعنى يخلف رساله وعده قال القتيبي هو من المقدم الذي يوضحه التأخير والمؤخر الذي يوضحه التقديم وسواء في ذلك يخلف وعده رساله ويخلف رساله وعده وقال الزنجشیری قدم الوعد لي علم أنه لا يخلف الوعد أصلاً كقوله إن الله لا يخلف الميعاد ثم قال رساله ليؤذن أنه إذا لم يخلف وعده أحداً وليس من شأنه إخلاف المواعيد فكيف يخلفه رساله الذين هم خيرته وصفوته والمراد بالوعدها هو ما وعدهم سبحانه بقوله إننا لننصر رسالتنا وكتب الله لأغلبن أنا ورسلي (إن الله عزيز) غالب لا يغالبه أحد (ذوات مقام) يتقدم من أعدائه وأوليائه والجلالة تعليل للهي وقد مر تفسيره في أول آل عمران قال قتادة عزيز والله في أمره يعلو وكيدته متبين ثم إذا انتقم انتقم بقدره (يوم) أى إذا كروا رقب يوم (تبدل الأرض) المشاهدة (غير الأرض) والتبديل قديكون في الذات كما في بدلت الدراهم بالدنانير وقديكون في الصفات كما في بدلت الحلقة خاتماً والآية تحتتمل الأمرين وبالثاني قال الأكثر (والسموات) أى وتبدل السموات غير السموات دلالة ما قبله عليه على الاختلاف الذي مر وتقدم تبديل الأرض لقربانها ولو يكون تبديلها أعظم أثراً بالنسبة إلينا أخرج مسلم وغيره من حديث ثوبان قال جاء رجل من اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض فقال

له ناهيهم عن الأوثان التي افتروها واخلقوا لها اسماء وأخبرهم أنه لا يريد منهم اجرة على هذا التصريح انما يعنى ثوابه من الله الذي فطره أفلا تعقلون من يدعوكم إلى ما يصلحكم في الدنيا والآخرة من غير اجرة ثم أمرهم بالاستغفار الذي فيه تكفير الذنوب السالفة والتوبة عما يستقبلون ومن انصف بهم هذه الصفة يسر الله عليه رزقه وسهل عليه أمره وحفظ شأنه ولهذا قال يرسل السماء عليكم مدراراً وفي الحديث من لزم الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجاً ومن كل ضيق مخرجاً ورزقه من حيث لا يحتسب (قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وما نحن بباركي ألهمنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين إن نقول الاعتز بالدعوى الههنا بسوء قال انى أشهد الله



رأيتهم وأني بريء مما نشر كون من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون أني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة الا هو آخذ  
بناصيته ان ربي على صراط مستقيم) يخبر تعالى انهم قالوا انهم ما جئنا بنبية اى بحجة وبرهان على ما تدعيه وما نحن بشرك  
الهيته عن قولك اى بمجرد قولك انهم كرههم ثم كرههم وما نحن لانهم مؤمنين بمصدقين ان نقول الاعتزال بعض الكهنة بسوء يقولون  
ما نقلن الا ان بعض الكهنة أصابك بجهنم وخبل في عقلك بسبب نهيك عن عبادتها وعيبك لها قال اني أشهد الله وأشهدوا  
اني بريء مما نشر كون من دونه يقول اني بريء (١٦٦) من جميع الانداف فكيدوني جميعاً أنتم وآلهتكم ثم لا تنظرون وقوله

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الطائفة دون الجسر وأخرج مسلم أيضاً وغيره من  
حديث عائشة قالت أنا أول من سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن هذه الآية  
قلت آين الناس يومئذ قال على الصراط والصحيح على هذا ان الله عين هذه الارض وأخرج  
البراز وابن المنذر والطبراني في الاوسط والبيهقي وابن عساكر وابن مردويه عن ابن مسعود  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قول الله يوم تبدل الارض غير الارض قال  
أرض بيضاء كأنهم اقضة لم يسفل فيها دم حرام ولم يعمل بها خطيئة قال البيهقي والموقوف  
أصبح في الباب روايات وقد روى فيجوز ذلك عن جماعة من الصحابة وثبت في الصحيحين  
من حديث سهل بن سعد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يخسر  
الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفرها كفرصة نقي وفيها أيضاً عن حديث أبي سعيد  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تكون الارض يوم القيامة خبزة واحدة  
تكدوها الجحار بيده الحديث وقد أطلال القرطبي في بيان ذلك في تفسيره وفي تذكرة  
وحاصله ان هذه الاحاديث نص في ان الارض والسموات تبدل وتزال ويخلق الله أرضاً  
اخرى تكون عليها الناس بعد كونهم على الجسر وهو الصراط لا كما قال كثير من الناس  
ان تبدل الارض عبارة عن تغيير صفاتها وتوسيتها كما هي ونسف جبالها ومد أرضها ثم  
قال وذكريب بن ابراهيم في كتاب الافصاح انه لا تعارض بين هذه الآثار وانهم  
تملأان كرتين احدهما هذه الاولى قبل نفخة الصعق والثانية اذا وقعوا في المحشر وهي  
أرض عفرها من فضة لم يسفل فيها دم حرام ولا جرى عليها ظم ويقوم الناس على الصراط  
على متن جهنم ثم ذكر في موضع آخر من التذكرة ما يقتضي ان الخلائق وقت تبدل الارض  
تكون في أيدي الملائكة رافعين لهم عنها قال في الجمل فحصل من مجموع كلامه ان  
تبدل هذه الارض بارض اخرى من فضة يكون قبل الصراط وتكون الخلائق اذذاك  
مرفوعة في أيدي الملائكة وان تبدل الارض بارض من خبز يكون بعد الصراط  
وتكون الخلائق اذذاك على الصراط وهذه الارض خاصة بالمؤمنين عند دخولهم  
الجنة (وبرزوا) أي العباد والظالمون كما يفيد السياق أي ظهر وامن قبورهم  
ليستوفوا جزاء أعمالهم وهذه هي علة الخروج وأظهر من أعمالهم ما كانوا يكتونه والتعبير  
عن المستقبل بالماضى للتنبية على تحقق وقوعه كما في قوله ونفخ في الصور (الله الواحد

ما من دابة الا هو آخذ بناصيته أى  
تحت قهره وهو الذى لا يجوز فانه  
على صراط مستقيم قال الوليد  
ابن مسلم عن صفوان بن عمرو عن  
أبي يعقوب بن عبد الكلاعى في قوله  
تعالى ما من دابة الا هو آخذ  
بناصيته الآية قال يأخذ بناصيته  
عباده فيلقن المؤمن حتى يكون  
له أشقة من الوداد وله ويقول  
ما غرت بربك الكريم وهذه حجة  
بالغة على صدق ما جاءهم به  
وبطلان ما هم عليه من عبادة  
الاصنام فانما يستحق اخلاص  
العبادة لله وحده الذى بيده  
المال وله التصرف وما من شئ الا  
تحت قهره لا اله الا هو (فان تولوا  
فقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم  
ويستخلف ربي قوم ما غرتكم ولا  
تضررونه شئاً ان ربي على كل شئ  
حفيظ وما جاء آخرنا نجينا عودا  
والذين آمنوا معه برحمة منا  
ونجيناهم من عذاب غليظ وتب  
عادجيدوا بايات ربهم وعصوا  
رسله واتبعوا أمر كل جبار عنيد  
وآتبعوا في هذه الدنيا لعنه ويوم  
القيامة ألا ان عادا كفروا ربهم  
ألا بعد العاد قوم هود) يقول لهم

هود فان تولوا عما جئتكم به فقد قامت عليكم الحجة بالبلاغي اياكم ويستخلف الله قوم ما غرتكم بعبادته وحده (القيهار)  
ولا يالى بكم فانكم لا تضررونه بكفركم بل يعود وبال الله عليكم ان ربي على كل شئ حفيظ أى شاهد حافظ لا قال عبادته وأفعالهم ولما  
جاء أمرنا وهو الرمح العقيم فاهلكهم الله عن آخرهم ونجى هوداً وآتباعه من عذاب غليظ برحمة تعالى واطفئ ذلك عادجيدوا  
بايات ربهم كفروا به وعصوا رسل الله وذلك أن من كفر بنبي فقد كفر بالانبياء ولهذا آتبعوا في هذه الدنيا لعنة من الله ومن عباده  
المؤمنين كذا ذكرنا ونادى عليهم يوم القيامة على رؤس الاشهاد ألا ان عادا كفروا ربهم الآية قال السدي ما بعث نبي بعد عاد  
الا لغوا على لسانه (والى نوداً أخاهم صالحاً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره هو أنشأكم من الارض واستعمركم فيها

فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربي قريب مجيب) يقول تعالى ولقد ارسلنا الى عودا اخاهم صالحا فامرهم بعبادة الله وحده ولا شريك له قال هو انشاءكم من الارض أي ابتدأ خلقكم منها خلق منها ابائكم آدم واسمهم ركم فيها جعلكم فيها عمارا تعمرونها وتسكنونها فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربي قريب مجيب (قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا اننا ان نعبد ما يعبد آباؤنا واننا لنفي شراكما تدعونا اليه مريب قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي وانائي منه رجسة من ينصرني من الله ان عصيته فاني لنذوقن غير تحسир) يذكر تعالى ما كان من الكلام بينه (١٦٧) وبين قومه وقولهم قد كنت فينا مرجوا قبل هذا أي كنا مرجوا في عقابك

قبل ان تقول ما قلت اننا ان نعبد ما يعبد آباؤنا وما علمه أسلافنا واننا لنفي شراكما تدعونا اليه مريب أي شك كثير قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي فيما ارسلني به على بينة من ربي وانائي منه رجسة من ينصرني من الله ان عصيته وتركت دعوتكم الى الحق وعبادة الله وحده فلو تركتم الله فذروها زدتموني غير تحسير أي خسارة (ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تاكل في ارض الله ولا تمسوها بسوء فإخذكم عذاب قريب فعقروها فقالتم عوف في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب فلما جاء أمرنا فخمينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ ان ربك هو القوى العزيز وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين كأن لم ينموا فيها ألا ان عودا كفر واربعهم ألا بعدا انمود) تقدم الكلام عليهم في سورة الاعراف بما أغنى عن اعادته (ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا سلاما قال سلام فما لبث ان جاء بعجل حنيذ فلما رأى

القهار) المتفرد بالالهية الكثير القهر لمن عانده (وترى) التعبير بالمضارع لاستحضار الصورة (الجرمين) أي المشركين (يومئذ) أي يوم القيامة (مقرنين) أي مشدودين (في الاضداد) اما يجعل بعضهم مقرونا مع بعض قاله ابن قتبية أي بحسب مشاركتهم في العقائد والاعمال كقوله واذا النفوس زوجت أو قروا مع الشياطين كما في قوله نقيض له شيطاننا في قوله قرين أو مع ما كتبه بوا من العقائد الزائفة والممكنات الباطلة أو جعلت أيديهم مقرونة الى أرجلهم قاله ابن زيد والمقرن من جمع في القرن وهو الحبل الذي يربط به الوالصفاد الاغلال والقيود قاله قتادة يقال صفدته صفدا أي قيدته والاسم الصفد بفتح السين فاذا أردت التكثير قلت صفدته ويقال صفدته وأصفدته اذا أعطيت قال ابن عباس الكبول وعنه يقول في وثاق قال سعيد بن جبيرة السلاسل (سرايلهم) هي القمص قاله السدي وعن ابن زيد مثله واحد هاسر بال يقال سربلته أي ألبسته السربال (من قطران) هو قطران الابل الذي تنأبه قاله الحسن أي قصناهم من قطران يطلى به جلودهم حتى يعود ذلك الطلاء كالسرايل وخص القطران لسرعة اشتعال النار فيه ولذعه مع تنثر رائحته ووحشته لونه قال جماعة هو النحاس المذاب وبه قال عمر وابن عباس قال عكرمة هذا القطران يطلى به حتى يشتعل نار او قال سعيد بن جبيرة القطر الصفر والآن الحار وعن عكرمة نحوه والقطران فيه نغات يفتح القاف وكسر الطاء هي قراءة العامة ووزنة سكران وبرنة سرحان وهو ما يستخرج من شجر فيطبخ ويطلى به الابل ليذهب جربها لحدته وقيل هو دهن يخلب من شجر الابل والعرعر والتوت كالزفت تدهن به الابل اذا جربت وهو الهناء ولو اراد الله المبالغة في احراقهم بغير ذلك لقد رولكنه حذرهم بما يعرفون وأخرج مسلم وغيره عن أبي مالك الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم النائحة اذا لم تنب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من حرب (وتغشى) أي تعلق (وجوههم المار) وتضربها وتخللها وقلوبهم أيضا وخص الوجوه لانها أشرف ما في البدن وفيها الحواس المدركة (ايجزى) أي يفعل ذلك بهم ليجزي (الله) متعلق ببرزوا والحمل التي بينهم ما اعترض كافي السمين (كل نفس ما كسبت) من المعاصي أي جزاء موافقا لما كسبت من خير أو شر (ان الله سريع الحساب) لا يشغله عنه شيء ولا حساب عن

أيديهم لانصل اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تحف أنا ارسلنا الى قوم لوط وامرنا انه قاعة فضحك فبشرناهاباسحق ومن وراه اسحق يعقوب قالت يا ويلتي أألدوا يا عجزوه هذا يعلى شيخا ان هذا الشيء عجيب قالوا العجيبين من أمر الله رجاء الله وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد) يقول تعالى ولما جاءت الملائكة ابراهيم بالبشرى قيل تبشر باسحق وقيل بهلال قوم لوط قالوا سلاما قال سلام أي عليكم قال علماء البيان هذا أحسن مما حيوه به لان الرفع يدل على الثبوت والدوام فبالبث ان جاء بعجل حنيذ أي ذهب سرع ما فاتناهم بالضيافة وهو عجل فتي البقر حنينة مشوى على الرضف وهي الحجارة المحلاة هذا معني ما روى عن ابن عباس

وقد أتت في سورة رجال شبان حتى زلوا على إبراهيم فلما رأهم أجلبهم فراغ إلى أهلهم فجاء بجبل سمين فذبحه وسواه في القوم لوط أقبلت تشي في صورة رجل شبان حتى زلوا على إبراهيم فلما رأهم أجلبهم فراغ إلى أهلهم فجاء بجبل سمين فذبحه وسواه في الرضف وأتاهم به ففقدوا معهم وقامت سارة تخدعهم فذلك حين يقول وأمر آتة فأتته وهو جالس في دار الضيافة (١) فن وجوه استخيب وقوله فلما رأى أيديهم لاتصل إليه نكرهم وذلك أن الملائكة لا يأكلون الطعام فلما رأى حالهم وقراءه ابن مسعود فلما فر به إليهم قالوا يا إبراهيم انا (١٦٨) لا تأكل طعاما إلا بشئ قال فان له دأنا قالوا له أئمنه قال تذكرون اسم

حساب بل بحساب جميع الخلق في قدر نصفهم رامن أيام الدنيا الحديث بذلك وقد تقدم تفسيره (هـ ذابلاغ) أي هذا الذي أنزل إليك تبليغ وكفاية في الموعظة والتذكير ومبلغ وموصل للناس إلى مراتب السعادة قيل إن الإشارة إلى ما ذكره سبحانه هنامن قوله ولا تحسبن الله غافلا إلى سريع الحساب أي هذا فيه كفاية من غير ما انطوت عليه السورة وقيل الإشارة إلى جميع السورة وقيل إلى القرآن وبه قال ابن زيد وفيه من المحسنات رد العجز على الصدر فقد افتتحت هذه السورة بقوله كآب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور (لنناس) أي للكفار وأجميع الناس على ما قيل في قوله وانذر الناس أي أنزل تبليغهم إلى ما فيه رشدهم ونفعهم أي لا يبالهم إلى الخبر (وليس ذروا به) أي بالقرآن قاله ابن زيد وقرئ بفتح التحسية والذال المعجمة يقال نذرت بالشئ أنذرا إذا علمت به واستعددت له (وليعلوا) بالدالة التكوينية المذكورة سابقا وبالقرآن بما فيه من الحجج (أنها هو له واحد) لا شريك له (وليس ذروا بالباب) أي وليست أعز أصحاب العقول السليمة والأفهام الصحيحة وهذه اللامات متعلقة بمحذوف والتقدير وكذلك أنزلنا أو متعلقة بالبلاغ المذكور أي كفاية لهم في أن ينصحوا وينذروا ويعلموا بما أقام الله من الحجج والبراهين وحدانيته سبحانه وأنه لا شريك له وليست بذلك أبواب العقول التي تعقل وتذكر

\*(سورة الحجر)\*

مكية بالاتفاق والاجماع كما قال القرطبي وعن ابن عباس وابن الزبير مثله وهي تسع وتسعون آية والجرواد بين المدينة والشام

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(الر) قد تقدم الكلام عليه في محله مستوفى مرارا (تلك) أي ما تضمنته السورة من الآيات (آيات الكتاب) التعريف للتفخيم وقيل هو الجنس والمراد جنس الكتب المتبركة المقدمة قال مجاهد يعني التوراة والإنجيل وقيل المراد به هذه السورة والاضافة بمعنى من وقيل المراد القرآن ولا يتدح في هذا ذكر القرآن بعد الكتاب فقد قيل أنه جع له بين الاسمين عطفًا للتغاير اللفظي لأجل التعدد في الاسم بزيادة صفة (وقرآن مبین) أي

عليكم أهل البيت أنه جمد مجيد (فلما ذهب عن إبراهيم الروح وجاء به البشري يجادلنا في قوم لوط ان الكامل

إبراهيم لحليم أو أمة منيب يا إبراهيم أعرض عن هذا أنه قد جاء أمر ربك وانهم آتاهم عذاب غير مردود) يخبر تعالى عن إبراهيم أنه لما ذهب عنه الروح وهو ما أوجس من الملائكة حين لم يأكلوا وبشروه بعد ذلك بالودأ وخبروه به لاق قوم لوط أخذ يقول كما قال سعيد بن جبيرة في الآية قال لما جاءه جبريل ومن معه قالوا له انا هم له كواهل هذه القرية قال لهم أتهم لكون قرية فيها ثمانمائة مؤمن قالوا لا قال أتهم لكون قرية فيها أربعون مؤمنا بامرأة لوط قالوا لا قال ثلاثون قالوا لا حتى بلغ خمسة قالوا لا قال أرايتكم (١) قوله وهو جالس إلى قوله فلما رأى حالهم هكذا في الأصول التي بأيدينا وفيها بياض كما ترى فقرر اه محصيه

الله على أوله وتحمدون على آخره فمطر جبريل إلى ميكائيل فقال حق لهذا ان يتخذ ربه خيالا فلما رأهم لا يأكلون فزع منهم فلما نظرت سارة أنه قد أكرمهم وقامت تخدعهم فحكمت وقالت عجبنا لاضيفنا تخدعهم بأنفسنا كرامة لهم وهم لا يأكلون طعامنا وقوله قالوا لا تخف أي لا تخف منا انا ملائكة أرسلنا إلى قوم لوط لنهائكم فحكمت سارة استبشرا بهم لآلهم فلهم إذ جوزيت بالبشارة بالولد بعد الأياس وقال قتادة فحكمت وعجبت أن قوما بآتهم العذاب وهم في غفلة وقوله ومن وراءه الحق يعقوب أي يولد ولدوا واستدل بهذه الآية على أن الذبح اسم عمل لانه وقعت البشارة به وأنه سيولد يعقوب قالت يا ويلتي ألدوا نا عجوز وهذا بعلى شيخا الآية كما جرت به عادة النساء في أقوالهن وأفعالهن عند التعجب قالوا أنجبين من أمر الله فانه إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فلا تعجبين وإن كنت عجوزا عقيما وبعلك شيخا كبيرا فان الله قادر على ما يشاء راحة الله وبركانه

ان كان فيه رجل واحد مسلم لم يكونوا قالوا لا فقال ابراهيم عليه السلام عند ذلك ان فيها لوطا قالوا نحن اعداء من فيها النجسينه  
 وأهلها الاخر أنه الآية فسكت عنهم واطمأنت نفسه وقال قتادة وغيره قريبان هذا زاد ابن اسحق أفرايتم ان كان فيها مؤمن  
 واحد قالوا لا قال فان كان فيه لوط يدفع به عنهم العذاب قالوا نحن اعداء من فيها الآية وقوله ان ابراهيم خليل الله منيب مدح  
 لابراهيم بهذه الصفات الجميلة وتقدم تفسيرها وقوله يا ابراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك الآية أي انه قد نفذ فيهم  
 القضاء (ولما جاء رسالنا لوط اسيء بهم وضاق بهم ذريعا) (١٦٩) وقال هذا يوم عصيب وجاءه قومهم يعرعون اليه ومن قبل كانوا

يعملون السيئات قال يا قوم  
 هؤلاء بني من أطهرت لكم فأتقوا  
 الله ولا تخزون في ضيبي أليس  
 منكم رجل رشيد قالوا لقد علمت  
 ما لناني بنائك من حق وانك لتعلم  
 ما تريد يخبر تعالى عن قدم  
 الملائكة بعد ما علموا ابراهيم  
 بهلاكهم وفارقوه واخبروه  
 باهلاك الله قوم لوط هذه الليلة  
 فأنطلقوا من عندنا فوالوطا وهو  
 على ما قيل في أرض له وقيل في منزله  
 وهم في أجمل صرورة تكون على  
 هيئة شباب حسان الوجوه ابتلاء  
 من الله وله الحكمة البالغة فساء  
 شأنهم وضاق نفسه بسبيهم ورض  
 ان لم يضيغهم أن يضيغهم أحد من  
 قومه فمنا لهم بسوء وقال هذا يوم  
 عصيب قال ابن عباس وغير واحد  
 شديد بلاؤه وذلك انه علم أنه  
 سيدافع عنهم وشق عليه ذلك ودكر  
 قتادة انهم أتوه وهو في أرض له  
 فنضيقوه فاستحيامنهم فأنطلق  
 أماتهم وقال لهم في أثناء الطريق  
 كما عرض لهم بأن ينصرفوا عنه  
 انه والله يا هؤلاء ما علم على وجه  
 الأرض أهل بلد أخبث من هؤلاء

الكامل الظاهر رشده وهذا وخبره وتنكير القرآن للتخميم (ربما يود الذين كفروا)  
 قري ربما بالتخفيف والتشديد وهم الغتان قال أبو حاتم أهل الجحاز يخفون ويتمم ربيعة  
 يشقون وأصلها ان تستعمل في القليل وقد تستعمل في الكثير قال الكوفيون أي يود  
 الكفار في أوقات كثيرة وقيل هي هنا للتقليل لانهم ودوا ذلك في بعض المواضع لافي كلها  
 لشغلهم بالعذاب وقيل ان هذا التقليل أبلغ في التهديد فان الأهوال تدهشهم فلا يفقهون  
 حتى يتنموا ذلك الا في احيان قليلة وقيل معناه يكفيه قليل الندم في كونه زاجرا لك عن  
 هذا الفعل فكيف بكثيره قيل وما هنا لحقت رب التنبأ للدخول على الفعل وقيل نكرة بمعنى  
 شيء وانما دخلت رب هنا على المستقبل مع كونها لا تدخل الاعلى الماضي لان المتروك  
 في اخباره سبحانه كالواقع المتحقق فكأنه قيل ربما يود الذين كفروا بهذا الكتاب والقرآن  
 فهذا امر يتبط بما قبله (لو كانوا مسلمين) أي منقادين لحكمه مدعين له من جملته أهله  
 وكانت هذه الودادة منهم عند موتهم أو يوم القيامة والمراد أنه لما انكشف لهم الامر  
 واتضح بطلان ما كانوا عليه من الكفر وأن الدين عند الله سبحانه هو الاسلام لادين غيره  
 حصلت منهم هذه الودادة التي لا تسمى ولا تغنى من جوع بل هي مجرد النسي والتندم  
 ولوم النفس على ما عرط في جنب الله وقيل كانت هذه الودادة منهم عند معاناة حالهم  
 وحال المسلمين وقيل عند خروج عصاة الموحدين من النار وانظروا أن هذه الودادة كاشفة  
 منهم في كل وقت مستمرة في كل لحظة بعد انكشاف الامر لهم ولوه صدريه أو امتناعية  
 وجوابها المحذوف أي لسروا بذلك أو تخلصوا عما هم فيه والاول أولى والتعبير عن مقتناهم  
 بالغيبة نظرا للاخبار عنهم ولونظر صدورهم منهم لوقا عن ابن عباس وابن مسعود  
 فرأس من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم قالوا ما المشركون يوم يدرحين ضربت  
 أعناقهم فعرضوا على النار انهم كانوا مؤمنين بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وعن ابن  
 مسعود قال هذا في الجنة يمين اذا رأوهم يخرجون من النار وعن ابن عباس قال لا يزال  
 الله يتنعم ويدخل ويشفع ويرحم حتى يقول من كان مسلما فليدخل الجنة فذلك قوله  
 ربما يود الذين كفروا وعن ابن عباس وانسانهم ماتا كراهة الآية فقال لا حيث يجمع  
 الله من أهل الخطايا من المشركين والمسلمين في النار فيقول المشركون ما أغنى عنكم  
 ما كنتم تعبدون فيغضب الله لهم فيخرجهم منه ولعله ورحمته أخرجه البيهقي في البعث وابن

(٢٢ فتح البيان خامس) ثم مضى عليه لاثم أعاد ذلك حتى كرهه أربع مرات قال قتادة وقد كانوا أمروا أن  
 لا يملكونهم حتى يشهد عليهم بنبيهم بذلك وقال السدي خرجت الملائكة من عند ابراهيم فبلغوا نهم رسدوم نصف النهار ولقوا بنت  
 لوط تستقي فمنا لوطا جارية هل من منزل فقالت مكانكم حتى آتيكم وفرقت عليهم من قومها فأتت أباهما فقالت أدرك قسيما على  
 باب المدينة ما رأيت وجوه قوم أحسن منهم لا يأخذهم قومك وكان قومه منهودان يضيغ رجلان قالوا اخل عننا فلنضيغ الرجل  
 نجاهم فلم يعلم أحد الا أهل بيتهم فخرجت امرأته فآخبرت قومها فخافوا بهم يعرعون اليه وقوله يهرعون اليه يهرعون ويهرولون

من فرحهم بذلك وقوله ومن قبل كانوا يعبون السبائح أي لم يزل هذا من سجيتهم حتى أخذوا وهم على ذلك الحال وقوله هؤلاء  
بناقي هن أطير لكم يرشدكم إلى نساءهم فإن النبي لا أمة بمنزلة الوالد فإرشدهم إلى ما هو أنفع لهم في الدنيا والآخرة وقوله في الآية  
الآخرى أولم تنهك عن العالمين أي ألم تنهك عن ضيافة الرجال وقوله هن أطير لكم قال مجاهد لم يكن بناته ولكن كل نبي أبواته  
وكذا روى عن قتادة وغير واحد قال ابن جريج أمرهم أن يتزوجوا النساء لم يعرض عليهم سقا وقوله فأنقوا الله ولا تخشون في  
ضيق أي اقبلوا ما أمركم به من الاقتصار على نساءكم (١٧٠) أليس منكم رجل رشيد أي فيه خير يقبل قالوا لقد علمت ما لنا في

بناتك من حق أي إن نساءنا لأرب  
لنا فيهن ولا نشتهين وإنك لتعلم  
ما نريد أي ليس لنا عرض إلا في  
الذكور وأنت تعلم ذلك فأى حاجة  
في تكرار القول علينا في ذلك قال  
لأن لي بكم قوة أو أوى إلى ركن  
شديد قالوا لوط أنارسل ربك إن  
يصلوا إليك فأسر بأهلك بقطع من  
الليل ولا يلتفت منكم أحد إلا  
أمر أنك أنت صبيها ما أصابهم ان  
موعدهم الصبح أليس الصبح  
بقريب يقول تعالى إن لوطا  
توعدهم بقوله لو أن لي بكم قوة  
الآية أي أفعلت بكم إلا فاعيل  
بنفسى وعشيرة بنى لهذا وردني  
الحديث من حديث عمرو بن علقمة  
عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
رحمة الله على لوط لقد كان يأوى إلى  
ركن شديد يعني الله عز وجل فما  
بعث بعده نبي إلا في ثروة من قومه  
فعند ذلك أخبرته الملائكة أنهم  
رسل الله وأنهم لا وصول لهم إليه  
قالوا يا لوط أنارسل ربك إن يصلوا  
إليك وأمرهم أن يسرى بأهلهم من  
آخر الليل وأن يتبع أديارهم أي  
يكون ساقاة لأهلهم ولا يلتفت منكم

المبارك في الزهد وأخرج الطبراني في الأوسط بسند قال السبوطي صحيح عن جابر بن  
عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن ناسا من امتي يعدون بذنوبهم  
فيكونون في النار ما شاء الله أن يكونوا ثم يعيرهم أهل الشرك فيقولون ما نرى ما كنتم فيه  
من تصديقكم فتعكم فلا يني أحد إلا أخرجه الله من النار ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم هذه الآية وفي الباب أحاديث مرفوعة عن جمع من الصحابة في تعيين هذا السبب  
في نزول هذه الآية (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا) هذا تهديد لهم أي خذ هؤلاء الكفرة  
ودعهم عما أنت بصدد من الأمر لهم والنهي فيهم لا يرعون أبدا ولا يخرجون من  
باطل ولا يدخلون في حق بل مرهم بما هم فيه من الاشتغال بالأكل والتمتع بزهرة الحياة  
الدنيا ومن الهاء العمل لهم عن اتباعك فانهم كالانعام التي لا تهتم إلا بذلك ولا تستغل  
بغيره وهذا الأمر لا يستعمل له ماض الا قليلا استغناء عنه بترك بل يستعمل منه  
المصارع فهو يذرهم في طغيانهم ومن مجئ الماضي قوله صلى الله عليه وآله وسلم ذروا  
الحبشة ماؤذرتكم وترك ووذير يكونان بمعنى صير أي ذرهم مهملين أي اترك كفار مكة  
والعموم أولى (ويلهزم الامل) أي يشغلهم طول الامل والعمر وبلوغ الوطو واستقامة  
الحال عن الايمان والاخذ بطاعة الله تعالى يقال الهاه كذا أي شغله ولبى خوعن  
الشيء يلبى والمعنى يشغلهم الامل عن اتباع الحق وما زالوا في الآمال الفارغة والتمنيات  
الباطلة حتى اسفر الصبح لذي عينين وانكشف الأمر ورأوا العذاب يوم القيامة فعند  
ذلك يذوقون ما صنعوا أو أكثر ما يستعمل الامل فيما يستبعد حصوله والأفعال الثلاثة  
محزومة على انها جواب الأمر وهذه الآية منسوخة بآية السيف (فسوف يعلمون)  
عاقبة أمرهم وسوء صنيعهم وفيه من التهديد والزجر ما لا يدر قدره وفيه تنبيه على أن  
اينار التلذذ والتسليم وما يؤدي اليه طول الامل ليس من اخلاق المؤمنين قال بعض أهل  
العلم ذرهم تهديد وفسوف يعلمون تهديد آخر فقي هذا العيش بين تهديدين قال علي بن أبي  
طالب انما أخشى عليكم اثنتين طول الامل واتباع الهوى فان الاول ينسى الآخرة  
والثاني يصعد عن الحق (وما أهلكنا من قرية) من القرى بنوع من أنواع العذاب في  
حال من الاحوال (الاولها) أي ولدت القرية (ككاب معلوم) أي أجل وقت  
مقدر لها لا تتقدم عليه ولا تتأخر عنه معلوم غير مجهول ولا منسى فلا يتصور

التخلف

أحد أي اذا جمعت منازلهم ولا تهولنكم تلك الاصوات المزججة ولكن استمروا ذاهبين الا امرأتك  
قال الا كثرون هو استثناء من المثبت وهو قوله فأسر بأهلك الا امرأتك وكذا قرأها ابن مسعود ونصب هؤلاء امرأتك فجوزوا  
الرفع والنصب وذكروا انه اخرجت معهم وانما سمعت الوجبة التفتت وقالت واقوماه فجاءها جبر من السماء فقتلها ثم  
قربوا لهلا كهم تبشيرا له لانه قال اهلكوهم الساعة فقالوا ان موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب هذا وقوم لوط وقوف على  
الباب عكوف قد جاؤا يهرعون اليه من كل جانب ولوط واقف على الباب يدافعهم وهم يتوعدونه فعند ذلك خرج عليهم جبريل

فغضب وجودهم بجناحه فطمس أعينهم وقال معمر عن قتادة عن - حذيفة بن اليمان قال كان ابراهيم عليه السلام يأتي قوم لوط فيقول أنها كم الله ان تعرضوا العقوبة فلم يطيعوه حتى اذ بلغ الكتاب اجله انتهت الملائكة الى لوط وهو يعمل في أرض له فدعاهم الى الضيافة فقالوا اناضبونا الليل وكان الله قد عهد الى جبريل ألا يعذبهم حتى يشهد عليهم لوط ثلاث شهادات فلما توجه بهم ذكر ما يعمل قومهم من الشرفشي معهم ساعة ثم التفت اليهم فقال أمانتعلون ما يعمل أهل هذه القرية ما أعلم على وجه الأرض شرًا منهم أين اذهب بكم الى قومي وهم شر خلق الله فالتفت (١٧١) جبريل الى الملائكة فقال احفظوا هاتان اثنتان فلما انتهى الى باب الدار

بكى حياء منهم وشفقة عليهم فقال ان قومي شر خلق الله أمانتعلون ما يعمل أهل هذه القرية ما أعلم على وجه الأرض أهل قرية شرًا منهم فقال جبريل للملائكة احفظوا هذه ثلاث قد حق العذاب فلما دخلوا ذهبت عجوزة عجوز السوء فصعدت فلوحث بشوها فأتاها الفساق يهرعون سرعًا قالوا ما عندك قالت ضيف لوط قوم ما رأيت قط أحسن وجوها منهم ولا أطيب ريحاً منهم فهرعوا يسارعون الى الباب فدعوا لوط اداخلاً وهم خارج وناشدتهم الله ويقول هؤلاء بناتي هن أظهر لکم مقام الملك واردة بالبواب يقول فسده واستأذن جبريل في عتو بهم فاذن الله له في الصورة التي يكون فيها في السماء فنشر جناحه وجبريل جناحان وعليه وشاح من در منظم وهو براق الشيا ارجلى الجبين ودله حبيك حبك مثل المرجان وهو اللؤلؤ كأنه الشجر ورجلاه الى الخصرة فقال يالوط انارسل ربك

التخلف عنه بوجه من الوجوه والوافيها أوجه أحداهم هو الظاهر أنهم اواروا الحال والثاني انها من زيادة الثالث انها اداخلة على الجملة الواقعة صفة تأكيدها به قال الزمخشري (ما تسمى آية) من الامم (أجلها) المضروب لها المكتوب في اللوح المحفوظ والمعنى انه لا يأتي هـ لا كما قبل مجيئها قبل من زائدة وقيل على بابها انها تنيد التبعية في هذا الحكم فيكون ذلك في افادة عموم النفي أكد (وما يستأخرون) عنه والسين زائدة فيكون مجيئها كهم بعدد ضي الاجل المضروب له ويراد الفعل على صيغة جمع المذكر للمعنى مع التغليب ورعاية القواصل ولذلك حذف الجار والمجرور والجمله مبينة لما قبلها فكأنه قيل ان هذا الامهال لا ينبغي ان يغتربه العقلاء فان لكل امهات وقتاً معيناً في نزول العذاب لا يتقدم ولا يتأخر وقال الزهري نرى انه اذا حضره اجله فانه لا يؤخر ساعة ولا يقدم وأما ما لم يحضر اجله فان الله يؤخر ما يشاء ويقدم ما شاء قلت وكلام الزهري هذا الاحاصل له ولا مفاد فيه وقد تقدم تفسير الاجل في أول سورة الانعام ثم لما فرغ من تهديد الكفار شرع في بيان بعض عتوهم في الكفر وعتادهم في النفي مع تضمنه لبيان كفرهم عن أنزل عليه الكتاب بعد بيان كفرهم بالكتاب فقال (وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر) أي قال كفار مكة مخاطبين لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومتهمين به حيث أثبتوا له انزال الذكر عليه مع انكارهم لذلك في الواقع أشد انكار وتهيؤهم له أبلغ نفي (انك) بسبب هذه الدعوى التي تدعيها من كونك رسولاً لله مأموراً بتبليغ أحكامه (الجنون) فانه لا يدعي مثل هذه الدعوى العظيمة عندهم من كان عاقلاً فقولهم هذا المجد صلى الله عليه وآله وسلم هو كقول فرعون أن رسولكم الذي أرسل اليكم لجنون (لوما) حرف تحضيض مركب من لوم المقيدة للآتي ومن ما للزيادة فأفاد المجموع الحث على الفعل الداخلة هي عليه قال الفراء الميم في لوم بديل من اللام في لولا وقال الكسائي لولا ولوما سواء في الخبر والاستفهام قال النحاس لوما ولولا وهلا واحد والمعنى هلا (تأنيباً للملائكة) ليشهدوا على صدق وقيل المعنى لوما تأنيباً للملائكة فيما قبلوا على تكذيبنا لك (ان كنت من الصادقين) في قولك وادعائك الرسالة والحاصل انهم قالوا مقاتلين تعنتوا الاولى يا أيها الذي الخ والثانية لوما تأنيباً فقال الله سبحانه مجيباً على الكفار لما طلبوا التبان الملائكة اليهم وراذع عليهم المقاتلين على

ان يصلوا اليك امض يالوط عن الباب ودعني واياهم ففتح لوط عن الباب فخرج اليهم فنشر جناحه فغضب به وجودهم ضربة شدة أعينهم فصاروا عمالاً يعرفون الطريق ثم أمر لوط فاحتمل بأهله في ليلته قال فأسر بأهله بقطع من الليل وروى عن محمد بن كعب وقتادة والسدي نحوه هذا (فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل منضود مسومة عند ربك وما هي من الظالمين يبعيد) يقول تعالى فلما جاء أمرنا وكان ذلك عند طلوع الشمس جعلنا عاليها واهي سدوم سافلها كقوله فغشاها ما غشي أي أمطر عليها حجارة من سجيل وهي بالفارسية حجارة من طين أي مستحجرة قوية شديدة وقال بعضهم مشوبة وقال البخاري سجيل



الشديد الكبير سجيل وسجين الادم والنون أختان وقوله منضود أي يتبع بعضها بعضا في نزولها وقوله مسومة أي معلمة مخشومة عليها  
أسماء أصحابها كل حجر مكتوب عليه اسم الذي ينزل عليه وقال قتادة وعكرمة مسومة مطوقة بها انضج من حرة وذكروا انها انزلت  
على أهل البلد وعلى المتفرقين في القرى مما حوّلها فبينما أحدهم يكون عند الناس يتحدث اذا جاءه حجر من السماء فسطع عليه من  
بين الناس فدمر فلم يبق منهم أحد وقال مجاهد أخذ جبريل قوم لوط من سرحهم ودورهم جلهم عواشيمهم ورفعهم حتى سمع أهل  
السماء نباح كلابهم ثم كفأها وكان جلهم على (١٧٢) حوا في جناحه الاعمى قال ولما قلبها كان أول ما سقط منها شرفاتها وقال

قتادة بلغنا ان جبريل أخذ بعروة  
القرية الوسطى ثم ألقى بها الى جوف  
السماء حتى سمع أهل السماء ضواخي  
كلابهم ثم دمر بعضها على بعض  
ثم أتبع شيطان القوم صخرا قال  
وذ كرنا انهم كانوا أربع قرى في  
كل قرية مائة ألف وفي رواية ثلاث  
قرى الكبرى منها سدوم قال  
وبلغنا ان ابراهيم عليه السلام  
يشرف على سدوم ويقول يوم مالك  
وقوله وما هي من الظالمين يعمد قد  
ورد في الحديث المروى في السنن  
عن ابن عباس مر فوعا من وجدته  
يعمل عمل قوم لوط فائقوا الفاعل  
والمفعول به (والى مدين أخاهم  
شعبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم  
من الله غيره ولا تنقصوا المكيال  
والميزان اني أراكم بخير وانى أخاف  
عليكم عذاب يوم يحيط ) يقول  
تعالى ولقد أرسلنا الى مدين وهم  
قبيلة من العرب كانوا يسكنون  
بين الحجاز والشام قريبا من معان  
بلاد تعرف بهم يقال لها مدين  
فأرسل الله اليهم شعبا وكان من  
أشرفهم نسبيا ولهذا قال أخاهم  
يا مريهم بعبادة الله وحده لا شريك

سبيل اللف والنشر المشوش (ما تنزل) نحن (الملائكة الا) تنزى لا متلبسا (بالحق)  
الذى يحق عنده تنزى لنا لهم فيما تقتضيه الحكمة الالهية والمشيمة الربانية وليس هذا  
الذى اقترحوه مما يحق عنده تنزى للملائكة وهذا دلالة ثمانية وقرى من الانزال وقيل  
معنى بالحق بالرسل وقيل بالقرآن وقيل بالعذاب قاله مجاهد وقيل وقت الموت (وما كانوا  
أدما منظرين) قال السدى أى وما كانوا الوزرات للملائكة منظرين من ان يعذبوا فاجل له  
المد كورة جزاء للجهلة الشرطية المحذوفة قال صاحب النظم اذن مركبة من اذن وهى  
اسم بمنزلة حين ثم ضم اليها ان فصارا اذان ثم استقلوا الهمزة فحذفوها فصارا اذن ونحى  
لفظة ان دليل على اضماع فعل بعدها والتقدير وما كانوا اذ كان ما طلبوا ثم انكر  
سجانه على الكفار استزاهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقولهم المذكور فقال  
سجانه (انا نحن نزلنا الذكر) الذى أنكره ونسبوا بسببه الى الجنون وهو القرآن  
واعقدوا انه مخلوق من عندك (واناله لحافظون) عن كل ما لا يليق به من تخفيف  
وتخريف وزيادة ونقصان ونحو ذلك فالقرآن العظيم محفوظ من هذه الاشياء كلها لا يقدر  
واحد من جميع الخلق من الانس والجن ان يزيد فيه أو ينقص منه حرفا واحدا أو كلمة  
واحدة وهذا يختص بالكتاب العزيز بخلاف سائر الكتب المنزلة فانه قد دخل على بعضها  
تلك الاشياء ولما تولى الله حفظ ذلك الكتاب بقى مصونا على الابد محروسا من الزيادة  
والنقصان وغيرهما وفيه دليل على انه منزل من عنده آية اذ لو كان من قول البشر لتطرق  
اليه الزيادة والنقصان كما تطرق الى كل كلام سواه وقيل المعنى نزله محفوظا من الشياطين  
وقيل حفظه بان جعله معجزا باقية الى آخر الدهر وقيل حفظه من المعارضة فلم يقدر أحد  
من الخلق ان يعارضه ولو بأقصر آية وقيل أعجز الله الخلق عن ابطاله وافساده بوجهم  
الوجوه فقيض له العلماء الراشدين يحفظونه ويذوبون عنه الى آخر الدهر لان دواعى  
جماعة من الملاحدة واليهود متوفرة على ابطاله وافساده فلم يقدروا على ذلك بحمد الله  
ولا مانع من جعل الآية على جميع هذه المعانى ومن أسباب حفظه حدوث العلوم الكثيرة  
الآلية التى تذب عن الدخول فى أبواب افساده وابطاله وتخريفه وتصحيفه وزيادته  
ونقصانه كالصرف والنحو والمعانى والبيان وأصول الحديث والفقه والتفسير وغير ذلك  
مما له مدخل فى هذا الشأن وأخرج مسلم عن عياض عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن

له وينهاهم عن التطفيف فى المكيال والميزان انى أراكم بخير انى فى معيشتكم ورزقكم وانى أخاف

ان تسلبوا ما أنتم فيه بانها ككم محارم الله (ويا قوم اوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا فى  
الارض مفسدين بقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ ) ينهاهم أولا عن نقص المكيال والميزان اذا أعطوا  
الناس ثم أمرهم بوفاء المكيال والوزن بالقسط آخذين ومعطين ونهاهم عن العثو فى الارض بالفساد وقد كانوا يقطعون الطريق  
وقوله بقية الله خير لكم أى من يخسكم الناس وقال الربيع وصية الله خير لكم وقال ابن زيد الهلالي فى العذاب والبقية فى الرحمة

وقال ابن جرير بنية الله أي ما نفضل عليكم من الرجوع بعد وفاء الكيل والوزن خير لكم من أخذ أموال الناس قال وقد روي هذا عن ابن عباس قالت يشبهه قوله تعالى قل لا يستوي الخبيث والطيب الآية وقوله وما أنا عليكم بحفيظ أي رقيب لا حفظ أي افعلوا ذلك لله لا ليراكم الناس (قالوا يا شبيب أصلاتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا وأن نفعل في أموالنا ما نشاء أنك لانت الحليم الرشيد) يقولون على سبيل التكميل أصلاتك قال لا أعش أي قراءتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا أي الاوثان والاصنام وأن نفعل في أموالنا ما نشاء فتركنا التطفيف هي أموالنا نفعل فيها (١٧٣) ما نريد قال الحسن أي والله إن صلاته

ربه تعالى نزلت عليك قرآنا لا يغسله الماء وأيضا في الآية وعيد شديد للمكذبين به المستهزئين برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقيل الضمير في له لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والآله وسلم والاول أو في المقام قال الخطابي انما يجمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القرآن في المصنف لما كان يترقبه من ورودنا نسخ لبعض أحكامه وتلاوته فلما انقضى نزوله وفاته صلى الله عليه وآله وسلم ألهم الله تعالى الخلفاء الراشدين ذلك وفاء بوعده الصادق بضممان حفظه على هذه الامة فكان ابتداء ذلك على يد الصديق رضي الله عنه بمشورة عمر رضي الله عنه انتهى ذكره السيوطي في الاتقان وقد بسطنا الكلام على جمع القرآن في رسالتنا المسماة بالاكسير في أصول التفسير فليرجع اليه ثم ذكر سبحانه ان عادة أمثال هؤلاء الكفار مع أنبيائهم كذلك تسليط رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال (ولقد أرسلنا رسلا كاثرة (من قبلك) وحذف المفعول دلالة الارسال عليه (في شيع الاثرين) أي في أممهم واتباعهم وسائر فرقهم وطوائفهم قال القراء الشيع الامت للاتباع بعضهم بعضا فيما يجمعون عليه واصله من شاعها ذاتع وهو القوم المجتمعة المتفقة كلمتهم وشيعة الرجل اتباعه وقيل الشيعة من يتقوى بهم الانسان في الصباح الشيعة الاتباع والانصار وكل قوم اجتمعوا على امر فهم شيعة ثم صارت الشيعة اسمها لجماعة مخصوصة والجمع شيع والاشباع جمع الجمع واصله الى الاولين من اضافة الصفة الى الموصوف عند بعض النحاة أو من حذف المضاف اليه عند آخرين منهم أي في شيع الامم الاولين وفي البيضاوي من قبيل اضافة الموصوف لصفته كقوله حق اليقين (وما كان (ياقيم) أي الشيعة (من رسول) من الرسل (الا كانوا يستهزئون) كما يفعله هؤلاء الكفار مع محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (كذلك) أي مثل ذلك الذي سلكه في قلوب أولئك المستهزئين يرسلهم (تسليكة) أي الذكر (في قلوب الجرمين) فالاشارة الى ما دل عليه الكلام السابق من القاء الوحي مقروبا بالاستهزاء والسلك ادخال الشيء في الشيء كالخيط في الخيط قاله الزجاج والسلك النفاذ في الطريق قال والمعنى كما فعل بالجرمين الذين استهزؤا نسلك الضلال في قلوب الجرمين وقال ابن عباس الشرك نسلكه في قلوب المشركين وعن قتادة مثله وفيه رد على القدريّة والمعتزلة وهي أي في ثبوت القدر لمن أدع للعق ولم يعاند قال الواحدى أضاف الله سبحانه الى نفسه ادخال الكفر في قلوب

واليه أي أي أرجح قاله مجاهد قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة حدثنا أبو قرة عة سويد بن جبر عن حماد بن معاوية عن أبيه ان أخاه مالكا قال يا معاوية ان محمدا أخذ جبراني فانطلق اليه فانه قد بك وعرفك فانطلقت معه فقال دع لي جبراني فقد كانوا أسلموا فأعرض عنه فقام مغضبا فقال أما والله ان فعلت ان الناس يزعمون أنك لتأمرنا بالامر وتحالف الى غيره فقال أوقد قالوها فلن فعلت ذلك ما ذاك الا على وما عليهم من ذلك شيء أرسلوا له جيرانه وقال أيضا حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن يزيد بن حكيم عن أبيه عن جده قال أخذ النبي صلى الله عليه وسلم ناسا من قومي في تهمة فحبسهم فجاء

رجل من قومي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحطب فقال يا محمد علام تحبس جبراني وقال ان ناسا يقولون انك تنهى عن  
الشيء وتستخلى به فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما يقولون قال فجعلت أعرض بينهم كلاً ما أخافه ان يسمعها فيدعوني قومي دعوة  
لا يفعلون بعدها انما فلم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى فهمها فقال قد قالوها وقاتلها منهم والله لو فعلت لكان علي وما كان  
عليهم خلوا عن خيراته ومن هذا الحديث الذي رواه الامام أحمد عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سمعتم الحديث عني تعرفه  
قلوبكم وتبين له اشعاركم وأبشاركم وترون انه منكم (١٧٤) قريب فانا أولاً كما بهوا اذا سمعتم الحديث عني تنكروه فلو كنتم وتنفروا

منه أشعاركم وأبشاركم وترون انه منكم بعد فانا بعدكم منه استأذنه  
صحيح وعن مسروق قال جاءت امرأة  
الى ابن مسعود فقالت تنهى عن  
الوصلة قال نعم قالت ففعل بعض  
نساءك فقال ما حفظت وضية العبد  
الصالح اذا وما أريد أن أخالفكم  
الى ما أنتم اكم عنه وقال عثمان بن  
أبي شيبة خذ شاجرير عن أبي سليمان  
الضبي قال كانت نجبتنا كتب عمر  
ابن عبد العزيز فيها الاصر والنهي  
فيكتب في آخرها وما كنت من ذلك  
الاما قال العبد الصالح وما توفيقي  
الا بالله عليه توكلت واليه استأنيب  
(و) يا قوم لا يجرم منكم شقاقى ان  
يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح  
أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط  
منكم بعيد واستغفروا ربكم ثم  
توبوا اليه ان ربي رحيم ودود  
يقول لا يجرم منكم شقاقى أى  
لا تجعلكم عداوى وبغضى على  
الادمر ارفعلى ما أنتم عليه فيصيبكم  
العذاب وقوله وما قوم لوط منكم  
بعيد قيل المراد في الزمان قال  
تتأذى عني انما هلكوا بين أيديكم  
بالأمن وقيل في المكان ويحمل  
الامر ان واستغفروا ربكم من

الكفار وحسن ذلك منه فن آمن بالقرآن فليس تحسنه وقال الرازي احتجوا بهذه الآية  
على انه تعالى يخلق الباطل والضلال في قلوب الكفار (لا يؤمنون به) أى بالذكر الذى  
أنزلناه أو بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم حال من ضمير نسلكه أو مستأنفة لبيان ما قبلها  
وقيل ان الضمير في نسلكه للاستزاء وفيه به لاذ كرو هو بعيد والاولى ان الضميرين للذكر  
(وقد خلت سنة الاولين) أى مضت طريقهم الى سننها الله في اهلا كهـم حيث فعلوا  
ما فعلوا من التكذيب والاستزاء وقال قتادة مضت وقائع الله فين خـلا من الامم  
فاحذروا ان يصيبكم مثل ما أصابهم من العذاب وقال الزجاج قد مضت سنة الله فيهم بان  
سلك الكفر والضلال في قلوبهم ثم حكى الله سبحانه اصرارهم على الكفر وتصميمهم على  
التكذيب والاستزاء فقال (ولو فتحنا عليهم) أى على هؤلاء المعادين لمحمد صلى الله عليه  
وآله وسلم المكذبين له المستزئين به (بابا من السماء) من أبوابها المعهودة ومكاهم من  
الصعود اليه (فظلوا فيه) أى في ذلك الباب يقال ظل فلان يفعل كذا اذا فعل بالظنار  
(يعرجون) يصعدون بألة أو بغير آلة حتى يشاهدوا ما في السماء من عجائب الملكوت  
التي لا يجدها جاحد ولا يعاند عند مشاهدتها معاند وقيل الضمير في فظلوا للملائكة  
أى فظل الملائكة يعرجون في ذلك الباب والكفار يشاهدونها ويتظنون صعودهم من  
ذلك الباب قاله ابن عباس (لقلوا) أى الكفار افقرط عمادهم وزيادة عتوهم (انما سكرت  
أبصارنا) قرئ مشدداً ومخففاً وهما سبعيتان وهومن سكر الشراب أو من السكر وهو  
سدها عن الاحساس قاله مجاهد يقال سكر النهر اذا سده وجبسه عن الجرى وعن قتادة  
شخوه قال أبو عمرو بن العلاء سكرت غشيت وغطت وبه قال أبو عبيد وأبو عبيدة وروى  
عنه أيضاً انه من سكر الشراب أى غشيتهم ما غطى أبصارهم كما غشى السكران ما غطى عقله  
وعلى التخفيف بمعنى سكرت وقيل أصله من السكور يقال سكرت عينه اذا تحيرت وسكنت  
عن النظر قال النحاس وهذه الاقوال متقاربة والتشديد لاجل التكرير والمبالغة قال  
ابن عباس قريش تقول (بل نحن) أضر بوا عن قواهم سكرت أبصارنا ثم ادعوا اليهم  
(قوم مسحورون) أى سحرهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم وفي هذا بيان لعنادهم العظيم  
الذى لا يقطعهم عنه شيء من الاشياء كما تناما كان فانهم اذا رأوا آية توجب عليهم الايمان  
بالله وملائكته وكتبه ورسوله نسبوا الى أبصارهم ان ادراكها غير حقيقي لغارض السكر

سألف الذنوب ثم توبوا اليه فيما استقبلونه وقوله ان ربي رحيم ودود أى لمن تاب وعن أبي ليلى المكندى أو  
قال كنت مع مولاي أمسك دابته وقد أحاط الناس بعثمان اذا شرف عليهما من داره فقال يا قوم لا يجرم منكم شقاقى ان يصيبكم  
مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح يا قوم لا تقتلوا (٣) كنتم هكذا وشبك بين أصابعه (قالوا يا أبا عبيد  
ما نفقة كثير مما تقول وانما نراك فينا ضعيقا ولولا رططك لرجناك وما أنت علينا عزير قال يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله  
واتخذتموه راءكم ظهر بان ان ربي بما تعدلون محيط) يقولون يا شعيب ما نفقة ما نفقه كثير من قولك وانما نراك فينا ضعيقا قال  
(٣) هنا بيان في الاصل فخر اهـ صححه

سعيد بن جبيرة والنوري وكان ضريح البصر وقال النوري كان يقال له خطيب الانبياء قال السدي وانا لراى فيهنا ضعيفا قال أنت واحد وقال أبو روق يعنون ذليلا لان عشيرة ليسوا على دينك ولولا رهطك لرجنا لك أى قومك لولا معزتهم علينا لرجناك قيل بالجارية وقيل لسببنا لوما أنت علينا بعزير أى ليس عندنا لك معزة قال ياقوم أرهطى أعز عليكم من الله يقول تتركونى لاجل قوتى ولا تتركونى اعظاما لجناب الرب تبارك وتعالى ان تناولوا نبيه عساؤه وقد اتخذتم كتاب الله وراءكم ظهرى أى نبذتموه خلفكم لا تطيعونه ولا تظلمونه ان ربي عاتقه ملون محيط أى هو يعلم جميع أحوالكم (١٧٥) وسيجزيكم (ويا قوم اعلموا على مكاتكم

انى عامل فسوف تعلمون من ياتيه عذاب يحزنيه ومن هو كاذب وارقبوا انى معكم رقيب ولما جاء أمرنا نجينا شاعسا والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة فاصبحوا فى ديارهم جائعين كأن لم يغنوا فيها ألا بعدا للمدين كما بعدت ثمود) لما ناسى نبي الله من استجابتم قال ياقوم اعلموا على مكاتكم أى طريقه ياتكم وهذا تهديد شديد انى عامل على طريقى فسوف تعلمون من ياتيه عذاب يحزنيه ومن هو كاذب وارقبوا أى انتظروا وقوله جائعين أى هادمين لآخر الهبهم وقوله كأن لم يغنوا فيها فى دارهم قبل ذلك وقوله كما بعدت ثمود وكانوا جيرانهم قريبا منهم فى الدار وشبههم فى الكفر وقطع الطريق وكانوا عرابا مثلهم (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين الى فرعون وملئه فاستعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيد يقدم قومه يوم القيامة فأوردتهم النار وبئس الورد المورود وأتبعوا فى هذه لعنة يوم القيامة بئس الرد المرفود) يقول تعالى شبرا

أو أن عقولهم قد سحرت فصار ادراكهم غير صحيح ومن بلغ فى التعنت الى هذا الحد فلا تنفع فيه موعظة ولا يتهدى بآية وفى كفى الحصر والاضراب دلالة على البت بان ما يرويه لاحقيقة له بل هو باطل خيل اليهم بنوع من السحر ولما ذكر سبحانه كفر الكافرين وعجزهم وعجز أصنامهم ذكر قدرته الباهرة وخلق البديع ليستبدل بذلك على وحدانيته فقال (ولقد جعلنا) الجعل ان كان بمعنى الخلق فقوله (فى السماء وبروجا) متعلق به وان كان بمعنى التصيير فهو خبره والبروج فى اللغة القصور والجمال والطرق والمنازل والمراد بهم اخذنا منازل الشمس والقمر والنجوم السيارة السبعة وهى الاثنا عشر المشهورة كما يدل على ذلك التجربة والعرب تعد المعرفة بعواقع النجوم ومنازلها من أجل العلوم ويستدلون بها على الطرقات والاقوات والاصب والجذب وقالوا القلائد اثنا عشر برجاً واسماء هذه البروج الجمل الثور الجوزاء السرطان الاسد السنبلة الميزان العقرب القوس الجدى الدلو الخوت ككل ثلاثة منها على طبيعة عنصر من العناصر الاربعه عند المستغنيين بهذا العلم ويسمون الجمل والاسد والقوس مثلثة نارية والثور والسنبلة والجدى مثلثة أرضية والجوزاء والدلو والميزان هوائية والسرطان والعقرب والخوت مائية وهذه البروج مقسومة على ثمانية وعشرين منزلا لكل برج منزلان وثلاث منازل وتلك البروج منازل الكواكب السبعة السيارة المريح له الجمل والعقرب والزهرة ولها الثور والميزان وعطارد وله الجوزاء والسنبلة والقمر وله السرطان والشمس ولها الاسد والمشتري وله القوس والخوت وزحل وله الجدى والدلو ذكر السيوطى وهى مقسومة على ثمانية وستين درجة لكل برج منها ثلاثون درجة تقطعها الشمس فى كل سنة مرة وفيها اتم دورة الثلاث ويقطعها القمر فى ثمانية وعشرين يوما وأصل البروج الظهور ومنه تخرج المرأة باظهار زينتها وقال الحسن وقتادة البروج النجوم وسميت بذلك لظهورها وارتفاعها وقيل السبعة السيارة منها قاله أبو الخ وقيل هى قصور ويوت فى السماء فإحرس قاله عذمية وقال مجاهد البروج الكواكب (وزينها) أى السماء بالشمس والقمر والنجوم والبروج (للتاظرين) اليها أولامة تشكرين المعتبرين المستدلين بها على توحيد خالقها وصانعها اذا كان من النظر وهو الاستدلال أى بإبصارهم وأبصارهم وفى السمين النظر عيني وقيل قاي وحذف متعلقه ليم (وحفظها) أى السماء بالشرب (من) دخول (كل شيطان

عن ارسال موسى بآياته ودلالته الهرة الى فرعون ملك القبط وملئه فأتبعوا أمر فرعون طريقته فى الغي وما أمر فرعون برشد أى ليس فيه رشد ولا هدى كما أنهم اتبعوه فى الدنيا كذلك هو مقدمهم الى نار جهنم فأوردتهم اياها وفى ذلك الحظ الاوفر من العذاب وكذلك شأن المشرعين كقولهم بناتهم ضعيفين من العذاب الآية وقال الامام أحمد حدثنا هشيم حدثنا أبو الجهم عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احرسوا شعراء الجاهلية الى النار وقوله وأتبعوا فى هذه لعنة يوم القيامة الآية أى اتبعناهم زيادة على عذاب النار لعنة فى الدنيا ويوم القيامة بئس الرد المرفود ولما جاهد زيدوا

لعمري يوم القيامة ذلك نعمتان وقال ابن أبي طلحة عن ابن عباس بنسب الرقة المرفوعة قال لعنة الدنيا والآخرة وكذلك قال الخليل  
 رقتاد وهو كذوب وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار لا يتبين (ذلك من أنباء القري نقصه عليك منها قائم وحصيد وما ظنناهم ولكن  
 ظلموا أنفسهم فما أغنت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاء أمر ربك وما زادهم غير تنبيغ) لماذا كرتنا خبر  
 الانبياء مع أئمتهم قال ذلك من أنباء القري أي أخبارهم نقصه عليك منها قائم أي عامر وحصيد أي هالك وما ظنناهم إذا ضلناهم  
 ولكن ظلموا أنفسهم بتكذيبهم وكفرهم فما (١٧٦) أغنت عنهم آلهتهم أو ظنناهم التي يدعونهم من شيء مما نفعوهم ولا أنقذوهم

رجيم قال أبو عبيدة الرجيم المرحوم بالجنوم بكفي قوله رجوما للشياطين والرجيم في اللغة  
 هو الرمي بالجحارة ثم قيل للجن والطرد والابعد رجيم لان الرمي بالجحارة يوجب هذه المعاني  
 وقال قتادة الرجيم الملعون (ال) أي لكن (من استرق السمع) من غير دخول وهذا وجه  
 الانقطاع والسمع بمعنى المسموع وذلك ان الشياطين يركب بعضهم بعضا حتى يبلغوا إلى  
 السماء فيسترقوا السمع من الملائكة وقيل الاستثناء متصل أي الا من استرق فانها  
 لانه نظم منه قال أبو السعود محله النصب على المتصل ان فسر الحفظ بمنع الشياطين من  
 التعرض لها على الاطلاق والوقوف على ما فيها في الجلالة أو المنتطح ان فسر ذلك بالمنع من  
 دخولها والتصرف فيها انتهى قال ابن عباس أراد أن يخطف السمع كقوله الا من خطف  
 الخطفة (فأتبعه شهاب مبين) والمعنى حفظنا السماء من الشياطين ان تسمع شيئا من  
 الوحي وغيره الا من استرق السمع فانه تسمعه وتحققه الشهب فتقتله أو تحبسه أو تحرقه  
 أو تنقبه ومعنى فأتبعه تبعه وحقه أو أدركه والشهاب الكوكب نفسه أو النار المشتعلة  
 الساطعة منه كفي قوله شهاب قبس وصنيع البضاوي يقتضي ان الشهاب بمعنى  
 الشعلة هو الحقيقة والكثير ومعنى الكوكب هو القليل وسمى الكوكب شهابا لبريقه  
 شبه شهاب النار وانفصاله منها والمبين الواضح الطاهر المبصرين يرونه لا يلتبس عليهم  
 قال القرطبي واختلف في الشهاب هل يقتل أم لا فقال ابن عباس يجرح ويحرق ويخبل  
 ولا يقتل يقال خبلته خبلا من باب ضرب اذا أفست عضوا من أعضائه أو أذهبت عقله  
 والخبال بالفتح يطلق على الفساد والجنون وقال الحسن وطائفة يقتل فعلى هذا القول  
 في قتلهم بالشهب قبل انقاء السمع إلى الجن قولان أحدهما أنهم يقتلون قبل انقاء السمع  
 ما استرقوه من السمع إلى غيرهم فلا تصل أخبار السماء إلى غير الانبياء ولذلك انقطعت  
 الكهانة والثاني أنهم يقتلون بعد انقاء السمع ما استرقوه من السمع إلى غيرهم من الجن قال  
 ذكره الماوردي ثم قال والقول الاول أصح قال واختلف هل كان رعي بالشهب قبل  
 المبعث فقال الاكثرون نعم وقيل لا وإنما ذلك بعد المبعث قال الزجاج والري بالشهب من  
 آيات النبي صلى الله عليه وآله وسلم مما حدث بعد مولده لان الشعرا في القديم لم يذكروه  
 في اشعارهم والجمع بين هذين القولين ان الري بالنجوم كان موجودا قبل مبعث النبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم فلما بعث شدد ذلك وزيد في حفظ السماء وحراسها وصونا الاخبار

رمازادوهم غير تنبيغ قال مجاهد  
 وقناة وغيره ما أي غيبة تنسيب  
 وذلك ان سبب دمارهم باتباعهم  
 تلك الآلية فهذه خسروا الدنيا  
 والآخرة (وكذلك أخذ ربك اذا  
 أخذ القري وهي ظالمة ان أخذته  
 أليم شديد) يقول تعالى وكما أهلكنا  
 أولئك القرون الظالمة كذلك نفعل  
 بأشباههم ان أخذته أليم شديد وفي  
 الصحيحين عن أبي موسى رضى الله  
 عنه قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان الله ليلى للظالم حتى  
 اذا أخذهم ينزلته ثم قرأ رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وكذلك أخذ  
 ربك اذا أخذ القري وهي ظالمة  
 الآية (ان في ذلك لآية لمن خاف  
 عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له  
 الناس وذلك يوم مشهود وما تؤخره  
 الا لاجل معدود يوم يأتي لاتكلم  
 نفس الا بذنه فمنهم شقي وسعيد)  
 يقول تعالى ان في اهلاك الكافرين  
 وانجائنا المؤمنين لآية أي عظة  
 واعتبارا على صدق موعودنا في  
 الآخرة وقوله ذلك يوم مجموع له  
 الناس أي أولهم وآخرهم كقوله  
 فخيرناهم فلم نغادر منهم أحدا

وذلك يوم مشهود أي عظيم تحضره الملائكة ويجمع فيه الرسل وتحشر الخلائق بأسرهم ويحكم فيه العادل  
 الغيوب الذي لا ينظم وقوله وما تؤخره الا لاجل معدود أي ما تؤخر إقامة القيامة الا انه قد سبق كلمة الله في وجود الناس معدودين من ذرية  
 آدم وضرب مدمعة اذ انقطعت وتكامل وجود المقدر خروجهم قامت الساعة يرميات لاتكلم نفس الا بذنه أي يوم يأتي يوم  
 القيامة لا يتكلم أحد الا باذن الله كقوله لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا وقال وخشعت الاصوات للرحمن الآية وفي  
 الصحيحين في حديث الشفاعة ولا يتكلم يومئذ الا الرسل ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم وقوله فمنهم شقي وسعيد أي فن أهل الجمع

شقي ومنهم سعيد وعن عمر لما نزلت فنفهم شقي وسعيد قلت يا رسول الله علام نعمل على شيء قد فرغ منه أم على شيء مستأنف قال بل على شيء قد فرغ منه يا عمرو جرت به الاقلام وليكن كل ميسر لما خلق له رواه أبو يعلى في مسنده ثم بين تعالى حالهم فقال (فاما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها مادامت السموات والارض الاما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد) قال ابن عباس في الصدر رأى لنفسه زفير (١) وآخرهم النفس شهيق خالدين فيها مادامت السموات والارض قال ابن جرير عاده العرب اذا أراد ان تصف الشيء بالدوام أبدأ قالت هذا دائم دوام السموات والارض وكذلك (١٧٧) يقولون هو باق ما اختلف الليل والنهار فخطبهم

جل ثناؤه بما عارفون بينهم قلت يحتمل ان المراد مادامت السموات والارض الجنس لانه لا بد في الآخرة من سموات وأرض غير هذه فادامت تلك السموات وتلك الارض وقال ابن أبي حاتم عن سفیان بن حسين عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس في الآية قال لكل جنّة سماء وأرض وقوله الاما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد كقوله النار مشواكم خالدين فيها الاشياء والله وقد اختلف في هذا الاستثناء على أقوال حكاهما ابن الجوزي في زاد المسير وقال ابن جرير في كتابه واختار ما نقله عن خالد بن معدان والضحاك وقمادة وابن سنان ان الاستثناء عام على العصاة من الموحدين وقد ورد في تفسيرها عن بعض السلف أقوال غريبة وقال قتادة الله أعلم بشيائهم وأما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الاما شاء ربك عطاء غير محذوذ يقول تعالى وأما الذين سعدوا وهم اتباع الرسل في الجنة خالدين فيها أي ما كثر مادامت السموات

الغيوب وعن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله الامر في السماء ضربت الملائكة باجنحتها خضعانا لقوله كالسلسلة على صفوان فاذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير فيسبحهم ما سترقوا السمع ويسترقوا السمع هكذا بعضهم فوق بعض ووصف سفیان بكفه خرفها (٣) وبددين أصابعه فيسمع الكلمة فيلقها الى من تحته ثم يلقها الاخر الى من تحته حتى يلقها على لسان الساحر أو الكاهن فر بما أدركه الشهاب قبل أن يلقها ويربما ألقاها قبل ان يتركه فيكذب معها مائة كذبة فيقال له أليس قد قال لنا كذا وكذا فيصدق بتلك الكلمة التي سمعت من السماء أخرجه البخاري قال كثير من أهل العلم نحن نرى انقضاء الكواكب فيجوز أن يكون ذلك كما نرى ثم تصير نار اذا ادرك الشيطان ويجوز أن يقال يرمون بشعلة من نار الهواء فيخيل اليها انه نجم يسرى (والارض) نصب على الاشتغال ولم يقرأ بغيره لانه أخرج من حيث العطف على جملة فعلية قبلها (مددناها) أي بسطناها وفرشناها على وجه الماء كما في قوله والارض بعد ذلك دحاها وفي قوله والارض فرشناها فنعم الماهدون وفيه رد على من زعم انها كالسكرة (وألقينا) أي جعلناها ووضعناها (فيها رواسي) أي جبالا نابتة لا تتحرك باهلها جمع راسية كما في المختار وقد تقدم بيان ذلك في سورة الرعد (وأنتننا فيهم من) تبعيضية وهو الصحيح أو مزيدة عند الكوفيين والاختفص (كل شيء موزون) أي مقدر معلوم فعبر عن ذلك بالوزن لانه مقدار تعرف به الاشياء وقيل موزون مقسوم وقيل معدود والمقصود من الانبات الانشاء والايجاد قال ابن زيد الاشياء توزن وقيل الضمير راجع الى الجبال أي أنبتنا في الجبال من كل شيء موزون من الذهب والفضة والنحاس والسكك والرمصاص ونحو ذلك وقيل موزون بمنزلة الحكمة ومقدر بقدر الحاجة وقيل الموزون هو المحكوم بحسبه كما يقال كلام موزون أي حسن وخص ما يوزن لانتهاء السكيل الى الوزن (وجعلنا لكم فيها) أي في الارض (معاش) تعيشون به من المطاعم والمشارب جمع معيشة وهي ما يعيش به الانسان مدة حياته في الدنيا وقيل هي الملابس وقيل هي التصرف في أسباب الرزق مدة الحياة قال المازدي وهو الظاهر قلت والاول أظهر قال النسقي هي بياء صريحة بخلاف الجبائث ونحوها فان تصریح الياء فيها خطأ انتهى وقرئ بالهمز على التشبيه بشمائل وقد ذكر في الاعراف وهي شاذة وقرأة الجمهور بالياء

(٢٢ فتح البيان خامس)

والارض الاما شاء ربك يعني بالاستثناء هنا ان دوامهم ليس أمر او اجابذاته بل موكل الى مشيئة الله وقال الضحاك والحسن هو في حق عصاة الموحدين كانوا في النار ثم أخرجوا منها عاقب ذلك يقول عطاء غير محذوذ أي مقطوع قاله ابن عباس وغير واحد لا يتوهم بذلك المشيئة ان ثم انقطاع كما بين هناك ان عذاب أهل النار دائم امرود الى مشيئته وانه بعدله وحكمته عذبهم ولهذا قال ان ربك فعال لما يريد وفي الصحيحين يؤتى بالموت في صورة كبش أملح فيذبح ثم يقال (١) قوله في الصدر رأى لنفسه زفير وآخرهم النفس شهيق هكذا في الاصل الذي بالدينار وحرراه محكيه



بأجل الجنة خلود فلا موت وبأجل النار خلود فلا موت (فلانك في حرة بما يعبد هؤلاء ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبيل  
وانا لموفقهم نصيبهم غير منقوص ولقد أنبأ موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك انقضت بينهم وانهم لفي شك منه  
حريص وان كلالا ليوفينهم ربك أعمالهم انه بما يعملون خير) يقول تعالى فلانك في حرة بما يعبد المشركون انه باطل فانه ليس لهم  
مستند فيه الاتباع الا بآء وسيجزيهم الله على ذلك آثم الجزاء فيعذبهم وان كانت لهم حسنات فقد وقاهم اياها في الدنيا وقال الثوري  
عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس وانا لموفقهم (١٧٨) نصيبهم غير منقوص قال ما وعدوا فيه من خير وشر وقال ابن زيد نصيبهم

من العذاب ثم ذكر تعالى انه أتى  
موسى الكتاب فاختلف فيه فمن  
مؤمن به ومن كافر فلان سلف من  
الانبياء اسوة ولولا كلمة سبقت من  
ربك انقضت بينهم قال ابن جرير لولا  
ما تقدم من تأجيله العباد الى أجل  
معلوم ويحتمل ان لا يعذب أحدا  
الا بعد قيام الحجة عليه فانه قد قال  
ولولا كلمة سبقت من ربك لكان  
لزاما وأجل مسمى ثم أخبر ان  
الكافرين في شك مما جاء به الرسول  
ثم أخبر انه سيجمع الاولين  
والآخرين من الامم وسيجزئهم  
بأعمالهم فقال وان كلالا ليوفينهم  
ربك أعمالهم الآية (١) وهذه  
القراءة يرجع معناها الى الذي  
ذكرنا (فاستقم كما أمرت ومن  
تاب معك ولا تطغوا انه بما تعملون  
بصير ولا تركنوا الى الذين ظلموا  
فتمسكوا بالنار وما لكم من دون الله  
من أولياء ثم لا تنصرون) بأمر تعالى  
رسوله والمؤمنين بالثبات والدوام  
على الاستقامة وذلك من أكبر  
العون على النصر ونهي عن  
الطغيان وهو البغي فانه مصرعة  
ولو كان على مشرك وأعلم تعالى انه

لانها في المفرد أصلية لان مفردة معيشة من العيش فالإعاء أصلية والمد في المفرد لا يقبل  
همز في الجمع الا اذا كان زائدا في المفرد قاله في الجمل (ومن لستم له برازقين) عطف على  
معاش أو على محل لكم وهم الممالك والعبيد والخدم والدواب والاولاد الذين رازقهم  
في الحقيقة هو الله وان ظن بعض العباد انه الرزق لهم باعتبار استقلاله بالكسب وهذا  
في غاية الامتنان والمعنى على الثاني وجعلنا لمن لستم له برازقين فيما معاش وهم من تقدم  
ذكره ويدخل في ذلك الدواب على اختلاف أجناسها وقيل أراد الوحش قاله منصور وقال  
مجاهد الانعام وقيل الطيور ومنه قوله وما من دابة في الارض الا على الله رزقها (وان  
من شيء الا عندنا خزائنه) ان هي النافية ومن مزيدة للتأكيد وهذا التركيب عام لوقوع  
النكرة في خبر النفي مع زيادة من ومع لفظ شيء المتناول لكل الموجودات الصادق على كل  
فرد منها فاذا ذلك ان جميع الاشياء عند الله خزائنه الا يخرج منها شيء والخزائن جمع خزنة  
وهي المكان الذي يحفظ فيه نفائس الامور وذكر الخزائن تمثيل لا تقديره على كل  
مقدور والمعنى ان كل الممكنات مقدورة ومعلوم كماله لله تعالى يخرجها من العدم الى  
الوجود بمقدار كيف شاء وقال جمهور المفسرين ان المراد بما في الآية هو المطر لانه سبب  
الارزاق والمعاش وعن ابن مسعود وابن عباس ما نقص المطر منذ أنزل الله ولكن تنظر  
أرض أكثر مما تنظر أخرى ثم قرأ وما ننزله الا آية قال ابن الخطيب وتخصيص قوله هذا  
بالمطر تحكم محض لان قوله وان من شيء يتناول جميع الاشياء الاما خصه الدليل وقيل  
الخزائن المفاتيح أي ما من شيء الا عندنا في السماء مفاتيحه والاولى ما ذكرنا من العموم  
لكل موجود بل قد يصدق الشيء على المعدم على الخلاف المعروف في ذلك وقيل  
في العرش تنال جميع ما خلق الله في البر والبحر وهو تأويل هذه الآية وأخرج البزار  
وأبو الشيخ عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خزائن الله الكلام  
فاذا أراد شيئا قال له كن فكان (وما ننزله) من السماء الى الارض أو نوجده  
للعباد (الابقدر) أي بمقدار (معلوم) والمعنى ان الله سبحانه لا يوجب لآدم جلد العباد شيئا  
من تلك الاشياء المذكورة الا مبتلياً بذلك الايجاد بمقدار معين حسبما تقتضيه مشيئته  
على مقدار حاجة العباد اليه كما قال تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض  
ولكن ينزل بقدر ما يشاء وقد فسر الانزال بالاعطاء وبالانشاء وبالايجاد والمعنى متقارب

بصبر باعمال العباد وقوله ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكوا بالنار قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس لا تداهنوا (وأرسلنا  
وقال العوفى عنه هو الركون الى الشرك وقال أبو العالمة لا ترضون بأعمالهم وقال ابن جرير عن ابن عباس لا تميلوا الى الذين  
ظلموا فتمسكوا بالنار وهذا القول حسن أي لاتعينوا الظلمة فتكفونوا كما تمسكتم قدر ضيقت صنعهم وليس لكم من دوني ينقذكم  
ولا ناصر يخلصكم (واقم الصلاة طرفي النهار وظفان الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين واصل فان الله  
لا يضيع أجر المحسنين) قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس واقم الصلاة طرفي النهار يعني الصبح والمغرب وكذا قال الحسن وابن  
(١) قوله وهذه القراءة ترجع معناها الى الذي ذكرنا كذا بالاصل الذي يابى بنا ولم يتقدم ذكر القراءة ولا المعنى الذي أشار اليه خذرا

زيد وقال الحسن في رواية وقتادة والخلع وغيرهم هي الصبح في أول النهار والظهر والعصر من آخره وكذا قال محمد بن كعب وقوله وزلفا من الليل قال ابن عباس وغير واحد يعني صلاة العشاء وعن مبارك بن فضالة المغرب والعشاء وكذا قال مجاهد وغيره وقوله ان الحسنات يذهبن السيئات يقول ان فعل الخيرات يكفر الذنوب كما في الحديث الذي رواه أهل السنن عن علي رضي الله عنه عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم يذنب ذنبا في تروضا ويصلي ركعتين الا غفر له وفي الصحيحين عن عثمان رضي الله عنه انه تروضا لهم وضوء (١٧٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هكذا رايت

(وأرسلنا الرياح) جمع ريح وهو جسم لطيف منبت في الجوتسريح المور (لواقع) أي حوامل لأنها تحمل السحاب أي تقبله وتصرفه ثم عز به فتزله قال تعالى إذا أقلت سحابا ثقالا أي حملت وناقة لاقح إذا جلت الحنين في بطنها قاله الأزهرى وبه قال الفراء وابن قتيبة وقيل لواقع بمعنى ملقحة قال ابن الأنباري تقول العرب ابقل النبت فهو باقل أي مبقل والمعنى أنها تلقح الشجر أي تقويه و قيل معنى لواقع ذوات لقح قال الزجاج معناه ذوات لقحة لأنها تنصر السحاب وتدره كاتدر اللقحة يقال راح أي دورح ولا بن أي ذواب وتامر أي ذو تمر قال أبو عبيدة لواقع بمعنى ملاقح ذهب إلى أنه جامع ملقحة وفي هذه الآية تشبيه الرياح التي تحمل الماء الحامل ولقاح الشجر بلقاح الحمل قال ابن مسعود يرسل الله الريح فتحمل الماء فتلقح به السحاب فتدر كاتدر اللقحة ثم مطر وعن ابن عباس نحوه وعن عبيد بن عمير قال يبعث الله المبررة فتقم الأرض قائم يبعث الله المبررة فتنبث السحاب فتجعد له كسقا ثم يبعث الله المؤلفة فتؤلف بينه فتجعد له ركاما ثم يبعث الله اللواقح فتلقحه فتطروا وأخرج ابن جرير وابن أبي الدنيا وأبو الشيخ والديلمي بسند ضعيف عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ريح الجنوب من الجنة وهي الريح اللواقح التي ذكر الله في كتابه قال أبو بكر بن عباس لا تنقطر قطرة من السماء إلا بعد أن تعمل الرياح الأربع فيها فالصبا تهيج السحاب والشمال تجده معه والجنوب تدره والدبور تفرقه (فأرسلنا من السماء) أي من السحاب وكل ما علاك فأطاك فهو سماء وقيل من جهة السماء (ماء) المراد ههنا الماء المطر (فأسقيناكموه) أي جعلنا ذلك المطر أسقياكم واشربوا شربكم وأرضيكم قال أبو علي يقال أسقيته الماء إذا أعطيته قدر ما يروى وأسقيته بهرا أي جعلته شربا بالو على هذا فأسقيناكموه أبلغ من سقيناكموه وقيل سقى وأسقى بمعنى واحد (وما أنتم له بحازنين) بل نحن الحازنون له ففي عندهم سبحانه ما أثبتته لنفسه في قوله وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وقيل إن المعنى ما أنتم له بحازنين بعد أن نزلنا عليكم أي لا تتقدرون على حفظه في الآبار والغدران والعيون بل نحن الحافظون فيها ليكون ذخيرة لكم عند الحاجة إليه (وأنالحن نحى ونميت) أي نوجد الحياة والنحوقات ونسلمها عنهم متى شئنا وإن واللام تفيدان الحصر يعني لا يقدر على ذلك وإننا وبينا أحياء الخلق وأما نهم والغرض من ذلك الاستدلال بهذه الأمور على كمال

فردوه فقرأ عليهم أقم الصلاة طرفي النهار الآية فقال معاذ آلله وحده قال بل للناس كافة وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن عبيد حدثنا  
 أيان بن اسحق عن الصباح بن محمد عن مرة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم  
 بينكم أروافكم وان الله يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطي الدين الا لمن أحب فمن أعطاه الله الدين فقد أحبه والذي نفسي  
 بيده لا يعلم عبد حتى يعلم قلبه ولسانه ولا يؤمن حتى يأمن جار بجار بوائقه فلنا وبوائقه قال غشه وظلمه ولا يكسب عبدا ما لا حراما  
 فينفق منه فيبائر له فيه ولا يصدق فيه قبل منه (١٨٠) ولا يترك خلف ظهره الا كان زاده الى النار ان الله لا يعجزو السي بالنبي

ولكن يجوز السي بالحسن وقال  
 الامام أحمد حدثنا يونس وعفان  
 حدثنا جاد يعني ابن سلمة عن علي  
 ابن زيد عن يوسف بن مهزيان  
 عن ابن عباس ان رجلا أتى عمر  
 فقال ان امرأة جاءت تباعه  
 في سبيل الله فادخلتها الدوارج  
 فاصت منها ما دون الجماع قال ويحك  
 لعلها مغيبة قال أجل قال فأت  
 أبا بكر فاتاه فسأله فقال لعلها مغيبة  
 في سبيل الله (١)

ونزل القرآن وأقم الصلاة طرفي  
 النهار الآية فقال يا رسول الله الى  
 خاصة فضرب يعني عمر صدره  
 وقال لا ولا نعمة عين بل للناس عامة  
 فقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم صدق عمر ولا بن جرير بسنده  
 عن أبي اليسر قال أتتني امرأة  
 تباع مني بدرهم فراقلت ان في  
 هذا البيت تمرا اجد من هذا  
 فدخلت فدخلت فاهويت اليها  
 فقبلتها فأتيت عمر (٢) فسأله فقال  
 اتق الله واستر على نفسك فلم أصبر  
 حتى أتيت النبي صلى الله عليه وسلم  
 فاخبرته فقال أخذت رجلا غاريا  
 في سبيل الله في أهله بمثل هذا حتى

قدرته عز وجل وانه القادر على البعث والنشور والجزاء لعباده على حسب ما يستحقونه  
 وتقتضيه مشيئته ولهذا قال (ونحن الزاؤون) أي الارض ومن عليها الا انه سبحانه  
 هو الباقي بعد فناء خلقه الخ الذي لا يموت الدائم الذي لا يتقطع وجوده ومصدر الخلق اليه  
 ولله ميراث السموات والارض (واقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين)  
 المراد علمنا من تقدم ولادة وموتا ومن تأخر فيهما وقيل من تقدم طاعة ومن تأخر فيها  
 وقيل من تقدم في صف القتال ومن تأخر وقيل المستقدمون هم الامم المتقدمون على  
 امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم من ادن آدم والمستأخرون هم امة محمد صلى الله عليه وآله  
 وسلم الى يوم القيامة وقيل المستقدمون من قتل في الجهاد والمستأخرون من لم يقتل وقيل  
 من خلق ومن لم يخلق بعد وقيل من أسلم أولا ومن يسلم آخر أو اللفظ أوسع من ذلك واللام  
 في الموضعين هي الموطئة للقسم وأخر ج أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة  
 وابن حبان والحاكم وصححه عن ابن عباس قال كانت امرأة تصلي خلف رسول الله صلى  
 الله عليه وآله وسلم حسناء من أحسن النساء فكان بعض القوم يتقدم حتى يكون في  
 الصف الاول لا يراها ويستأخر بعضهم حتى يكون في الصف المؤخر فاذا ركع نظر من  
 تحت ابطينه فانزل الله هذه الآية وقد رواه عبد الرزاق وابن المنذر من قول أبي الجوزع عن  
 ابن عباس قال الترمذي وهذا أشبه أن يكون أصح وقال ابن كثير في هذا الحديث نكارة  
 شديدة وعن ابن عباس قال المستقدمين الصفوف المتقدمة والمستأخرين الصفوف  
 المؤخرة وقد وردت أحاديث كثيرة في ان خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها  
 وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها وعن مقاتل وعطاء ان الآية في صفوف القتال  
 وقال الحسن المستقدمين في طاعة الله والمستأخرين في معصية الله وعن ابن عباس  
 يعني بالمستقدمين من مات وبالمستأخرين من هو حي لم يمت وقال أيضا المستقدمين آدم  
 ومن مضى من ذريته والمستأخرين في أصلاب الرجال وعن قتادة شحوه (وان ربك هو  
 يحشرهم) أي هو المتولى لذلك القادر عليه دون غيره كما يقبده ضمير الفصل من الحصر  
 وفيه انه سبحانه يجازي المحسن باحسانه والمسيء باساءته لانه لا امر المقصود من الحشر  
 (انه حكيم) يجري الامور على ما تقتضيه حكمته البالغة (عليم) أحاط علمه بجميع  
 الاشياء لا يخفى عليه شيء منها ومن كان كذلك فله القدرة البالغة على كل شيء مما وسعه علمه

ظننت اني من أهل النار حتى تخبت اني أسلمت اذا فاطم ق رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة فنزل جبريل بهذه  
 الآية وروى ابن جرير من حديث أبي امامة ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اقم في حد الله مرة أو مرتين  
 فأعرض عنه ثم أقيمت الصلاة فلما فرغ قال أين الرجل قال ان اذا قال أقمم الوضوء وصليت معنا قال نعم قال فارك من خطيئتك  
 كما ولدته امك فلا تعد وأنزل الله اقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل الآية وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة  
 (١) بياض بالاصل (٢) قوله فأتيت عمر الخ كذا بالاصل الذي يابى بنا وساق الخطيب هذا الحديث عن الترمذي عن أبي اليسر بزيادة انه

أخبرنا علي بن زيد عن أبي عثمان قال كنت مع سلمان تحت شجرة فاخذ غصن من اياها بسافهزه حتى تحات ورقه ثم قال أبا عثمان لا تسأني لم أفعل هذا قلت ولم تفعله قال هكذا فعل بي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان المسلم اذا توضأ فاحسن الوضوء ثم صلى الصلوات الخمس تحات ذنوبه كما تحات هذا الورق وقال أقم الصلاة طرقي النهار الآية ولا جحد عن معاذ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلاق حسن وله عن أبي ذر مرفوعا اذا علمت سيئة فاتبعها حسنة تمحها قالت يا رسول الله آمن الحسنات لاله الا الله قال هي أفضل الحسنات (١٨١) وقال أبو يعلى حدثنا هذيل بن ابراهيم حدثنا

عثمان بن عبد الرحمن الزهري عن الزهري عن أنس مرفوعا ما قال عبد لاله الا الله في ساعة من ليل أو نهار الا طهت ما في الصديقة من السيئات حتى تسكن مثلها من الحسنات عثمان فيه ضعف وللبزار عن أنس ان رجلا قال يا رسول الله ما تركت من حاجة ولا دابة الا اقتطعتها فقال له أنت هذا أن لا الله الا الله وانى رسول الله قال بلى قال فان هذا يأتي على ذلك (ولولا كان من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد في الارض الا قليلا ممن أنجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما ترفوا فيه وكانوا مجرمين وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصحون) يقول تعالى فلو لا وجدنا من قرن من القرون الماضية بقايا من أهل الخير ينهون عما يقع بينهم من الشرور والمنكرات وقوله الا قليلا أي قد وجدنا منهم من هذا الضرب قليلا وهم الذي انجي الله عن حلول نقمه ولهذا أمر الله هذه الامة ان يكون فيها من يأمر بالمعروف وينهى

و جري فيسه حكمه سبحانه لا اله الا هو (ولقد خلقنا الانسان) أي آدم عليه السلام لانه أصل هذا النوع (من) لابتداء الغاية والتبعيض (صلصال) أي طين يابس اذا نصب عنه الماء تشقق فاذا حرك تقعقع واذا انقرته سمعت له صلصلة أي صوتا قال أبو عبيدة هو الطين المخلوط بالرمال الذي يتصلل اذا حرك فاذا طبع بالزفر فهو الفخار وهذا قول أكثر المفسرين وقال الكسائي هو الطين الممتن مأخوذ من قول العرب صل اللحم وأصل اذا أمتن مطبوخا كان أو نثيا وهذا الطور آخر أطوار آدم الطينية وأول ابتداءه انه كان ترابا متفرقا الاجزاء ثم بل فصار طينا ثم أمتن واسود فصار جأ مسنونا أي متغيرا ثم يابس فصار صلصا والوعلى هذه الاطوار والاحوال تتخرج الآيات الواردة في أطواره الطينية كآية خلقه من تراب وآية بشر من طين وهذه الآية التي نحن فيها (من) ابتدائية (جامسون) الجأ الطين الاسود المتغير أو الطين الاسود من غير تقييد بالمغير قال ابن السكيت تقول منه جأت البئر جأ بالثكن اذا نزلت جأها وجيت البئر جأ بالتحريك كثرت جئاتها وأجيتها اجاء ألقيت فيها الجأة قال أبو عبيدة الجأة بسكون الميم مثل الجأة يعني بالتحريك والجمع جأ مثل عمرة وتمر والجأ مصدر مثل الهلع والجزع ثم سمي به والمسنون قال الفراء هو المتغير وأصله من سننت الحجر على الحجر اذا حركته وما يخرج بين الحجرين يقال له السنانة والسنين ويقال أسن الماء اذا تغير ومنه قوله لم يتسنه وقوله من ماء غير آسن وكلا الاشتقاقين يدل على التغير لان ما يخرج بين الحجرين لا يكون الامتنا وقال أبو عبيدة المسنون المصبوب وهو من قول العرب سننت الماء على الوجه اذا صببته والسن الصب وقال سيديويه المسنون المصور مأخوذ من سنة الوجه وهي صورته وقال الاخفش المسنون المنسوب القائم من قولهم وجه مسنون اذا كان فيه طول والحاصل على هذه الاقوال ان التراب لما بل صار طينا فلما أمتن صار جأ مسنونا فلما يابس صار صلصا فاصل الصلصال هو الجأ المسنون ولهذا وصف بهما وعن ابن عباس قال خلق الانسان من ثلاث من طين لازب وصلصال وجامسون فالتين اللاتين اللاتين اللاتين والصلصال المدقق الذي يصنع منه الفخار والجأ المسنون الطين الذي فيه الجأة وقال أيضا الصلصال الماء يقع على الارض الطيبة ثم يحسر عنها فتشقق ثم تصير مثل الخزف الرقاق وعنه قال الصلصال هو التراب اليابس الذي يبل بعد يسهه وقال أيضا طين خلط برمل

عن المنكر كما قال ولتكن منكم امة يدعون الى الخير الآية وقوله واتبع الذين ظلموا ما ترفوا فيه الآية أي اسروا على ما هم فيه من المعاصي ولم يلتفتوا الى انكار أولئك حتى جأهم العذاب ثم أخبر تعالى انه لم يهلك قرية الا وهي ظالمة نفسها ولم يأت عذابه قرية مصلحة قط كقوله وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم الآية (ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم) وسميت كلمة ربك لاملان جهنم من الجنة والناس أجمعين) يخبر تعالى انه قادر على جعل الناس كلهم امة واحدة من ايمان أو كفر وانه لا يزال الخلقة بينهم في أديانهم ومذاهبهم وآرائهم قال عكرمة مختلفين في الأيدي وقال الحسن مختلفين

في الرزق يسخر بعضهم بعضا والصحيح الاول وقوله الامن رحم ربك أي الامرحومين من اتساع الرسل الذين عبدوا بما امر روبة  
من الذي أخبرتهم به رسل الله اليهم ولم يزل هذا أجمع حتى كان خاتم الرسل فاتبعوه وهم الفرقة الناجية كما جاء في الحديث المروي  
في المساند والسنة من طرق يشد بعضها البعض اليه وافتقرت على احدى وسبعين فرقة وان النصاري افتقرت على ثنتين وسبعين  
فرقة وستفتقر هذه الامة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا فرقة واحدة قالوا ومن هم يا رسول الله قال ما ناعلمه وأخبرني  
رواده الخ كما في مستدركه بهذه الزيادة (١٨٢) وقال عطاء ولا يزالون مختلفين يعني اليه وود النصاري والمجوس الامن رحم ربك يعني

الحنيفية وقال قتادة أهل  
رجسة الله الجماعة وان افتقرت  
ديارهم وأبداهم وأهل معصيته  
أهل فرقة وان اجتعت ديارهم  
وأبداهم وقوله ولذلك خلقهم  
قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس  
خلقهم فرقتين كقوله فيهم شقي  
وسعيد وقبل للرجة خلقهم  
قال ابن وهب أخبرني مسلم بن خالد  
ابن أبي نجيح عن طاوس ان رجلين  
اختصما اليه فاكثر افعال طاوس  
اختلفتا وأكثرهما فقال أحدهما  
لذلك خلقنا فقال طاوس كذبت  
فقال أليس الله يقول ولا يزالون  
مختلفين الا من رحم ربك  
ولذلك خلقهم قال لم يخلقهم  
ليختلفوا ولكن خلقهم للجماعة  
والرجة كما قال الحكم بن أبان عن  
عكرمة عن ابن عباس قال للرجة  
خلقهم ولم يخلقهم للعذاب وكذا  
قال مجاهد والضمك وقتادة  
كقوله وما خلقت الجن والانس  
الاية وقيل المراد للرجة  
والاختلاف خلقهم كما قال الحسن  
في رواية عطاء والاعمش وقال ابن  
وهب سألت مالكا عن قوله ولا  
يزالون مختلفين الا من رحم ربك

وقال أيضا الذي اذا ضر به صلصل وعنه قال الطين تعصر يبدل فيخرج الماء من بين  
أصابعك وقال جامسون من طين ربط وقال من طين ممتن (والجان) منصوب على  
الاشتغال وهو أبو الجح عند جمهور المفسرين وقال الحسن وعطاء وقتادة ومقاتل هو  
ابليس أبو الشياطين وسمى جانا لتواريه عن الاعين يقال جن الشيء اذا ستره فالجان  
يستتر نفسه عن أعين بني آدم وهما نوعان يجمعهما وصف الاستتار عنا وفي الجن مسلمون  
وكافرون وهم يأكلون ويشربون ويحيون ويموتون كبنى آدم وأما الشياطين فليس منهم  
مسلمون ولا يموتون الا ذمامات ابليس أبوهم ذكره الخازن قال ابن عباس الجان مسخ  
الجن كالقردة والخنازير مسخ الانس وقيل كان ابليس من جن الملائكة يسمعون  
الجان خلقوا من نار السهوم وخلق الجن الذين ذكروا في القرآن من نار  
وخلقت الملائكة من النور (خلقناه من قبل) أي من قبل خلق آدم (من نار السهوم)  
وهي الريح الحارة النافذة في المسام اشد لطفها وقوة حرارتها يكون بالنهار وقد يكون  
بالليل كذا قال أبو عبيدة وقال أبو صالح السهوم نار لدخانها والوصواعق تكون منها  
وهي نار تكون بين السماء وبين الجباب فاذا أحدث الله أمرا أخرقت الجباب فهوت  
الى ما أمرت به فالهدة التي تسمعون خرق ذلك الجباب قاله الخطيب وقيل السهوم نار جهنم  
وقيل هي جر من سبعين جزءا من السهوم التي خلق منها الجان قاله ابن مسعود وفي السمين  
السهوم ما يقتل من افراط الحر من شمس أو ريح أو نار لانها تدخل في المسام وقيل السهوم  
ما كان ليلا والحرور ما كان نهارا وقيل هو من باب اضافة الموصوف لصفته وذ كخلق  
الجان والانس في هذا الموضع للدلالة على كمال القدرة الالهية وبيان ان القادر على  
النشأة الاولى قادر على النشأة الاخرى قال ابن عباس من نار السهوم من أخس النار  
الحارة التي تقتل وعن ابن مسعود قال السهوم التي خلق منها الجان جزء من سبعين جزءا  
من نار جهنم وأخرجه ابن مردويه عنه مرفوعا (و) اذكر (ان قال ربك للملائكة)  
بين سبحانه بعدد كره لخلق الانسان ما وقع له عند خلقه وقد تقدم تفسير ذلك في البقرة  
(الى خالق بشرا) مأخوذ من البشرية وهي ظاهر الجلد (من صلصال) قد تقدم تفسيره  
قريبا مستوفي وكذا تفسير (من جامسون فاذا سويته) أي سويت خلقه وعدلت  
صورته الانسانية وخلقته البشرية وأكمل اجزاءه وأتممت خلقه أو سويت اجزاء

قال فريق في الجنة وفريق في السعير وعن مالك فيمار في بناء عنه من التفسير ولذلك خلقهم قال للرجة وللاختلاف  
وقوله وقت كلمة ربك الاية يخبر تعالى انه قد سبق في قضائه ان من خلقه من يستحق الجنة ومنهم من يستحق النار وانه لا بد ان يلا  
من هذين النقطتين وله الجنة الباقية والحكمة التامة وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال اختصمت الجنة والنار فقالت  
الجنة مالي لا يدخلني الاضعفاء والتاس وسقطهم وقالت النار وأثرت بالتكبرين والمجبرين فقال الله عز وجل الجنة انت رحتي  
ارحمهم من أشاء وقال للنار انت عذابي اتقيهم من أشاء ولكل واحدة منهما ملوها فاما الجنة فلا يزال فيها فضل حتى ينشئ الله

لها خلقاً وأما النار فلا تزال تقول هل من مزيد حتى يضع عليها رب العزة قدمه فتقول قط قط وعزتك (وكان نقص عليهم من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك وجاء في هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين). يقول تعالى وكان نقصها عليهم من أنباء الرسل مع أنهم وكيف جرى من المحاجات وما احتمله الأبياء وكيف نصر الله المؤمنين وخذل الكافرين كل هذا ما نثبت به فؤادك يا محمد أي قلبك ليكون لأتباعهم أسوة وقوله وجاء في هذه الحق أي هذه السورة قاله ابن عباس وجساعة وعن قتادة في هذه الدنيا وجاء فيهم إقصص حق وموعظة يرتدع بها الكافرون وذكرى يفتح بها المؤمنون (١٨٣) (وقل للذين لا يؤمنون أعمالوا على مكائسكم أنا عاملون

وانظروا أنا مستظرون) يقول تعالى وقل للذين لا يؤمنون على وجه التهديد أعمالوا على مكائسكم طرقتكم أنا عاملون على طريقتنا وانظروا أنا منتظرون فستعلمون من تكون له عاقبة الدان وقد أنجز الله وعده ونصر عبده فله الحمد وحده (ولله غيب السموات والأرض واليه يرجع الأمر كله فاعبدوه) وكل علمه وما ربك بغافل عما تعملون) يخبر تعالى أنه يعلم غيب السموات والأرض وأنه إليه المرجع وأمر بعبادته والتوكل عليه فإنه كاف من توكل عليه وروى ابن جرير بسنده عن كعب قال خاتمة التوراة خاتمة هوذا آخر تفسير سورة هو عليه السلام ولله الحمد والمنة (تفسير سورة يوسف عليه السلام وهي متكية) روى الثعلبي وغيره من طريق سـلام بن سليم ويقال سـلام المدائني وهو متروك عن هرون بن كثير وقد نص على جهالة أبي حاتم عن زيد بن أسلم عن أبيه عن أبي امامة عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علموا أرفاكم سورة يوسف فإنه أيام سـلام تلاها وعلماها أهله أو ما ملكت يمينه هو الله عليه

بدنه بتعديل طبائعه (ونفخت فيه من روحي) النفخ اجراء الريح في تجاويف جسم آخر صالح لامتساكها والامتلاء بها فن قال ان الروح جسم لطيف كالهاويع فعنه ظاهر ومن قال انه جوهر مجرد غير متخيز ولا حال في تحيزه فمعنى النفخ عنده تهيؤ البدن لتعلق النفس الناطقة به ومن زائدة أو تبعيضية قال النيسابوري ولا خلاف في ان الاضافة في روي للتشريف والتكريم مثل ناقة الله وبيت الله قال القرطبي والروح جسم لطيف اجري الله العادة بان يخلق الحياة في البدن مع ذلك الجسم وحقيقته اضافة خلق الى خالق فالروح خلق من خلقه اضافة الى نفسه تشريفاً وكريماً قال ومثل روح منه وقد تقدم في النساء قال أبو السعود وليس عند نفخ ولا منقوخ فيه وانما هو تمثيل لافاضة ما به الحياة بالفعل على المادة القابلة لها فاذا اكملت استعدادها وأفضت عليه ما يجي به من الروح التي هي من أمري (ففعوا له ساجدين) الفاعل تدل على ان سجودهم واجب عليهم عقب التسوية والنفخ من غير تراخ وهو أمر بالوقوع من وقع يقع أي اسقطوا وخرخوا وفيه دليل على ان الأمور به هو السجود الحقيقي أي وضع الجبهة على الأرض لا مجرد الانحناء كما قال السيوطي وهذا السجود هو سجود تحسية وتكريم لا سجود عبادة ولله ان يكرم من يشاء من مخلوقاته كيف يشاء بما يشاء وقيل كان السجود لله تعالى وكان آدم قبله لهم تشريفاته وهذا وان كان معني صحيحا لكن يخالفه ظاهر النظم القرآني والاولى ما دل عليه ظاهر اللفظ فالاول أولى والخطاب للملائكة الذين قال الله لهم اني خالق بشرى (فسجدوا للملائكة كلهم أجمعون) عند أمر الله سبحانه لهم بذلك من غير تراخ قال المبرد قوله كلهم أزال احتمال ان بعض الملائكة لم يسجد فظهر أنهم بأسرهم سجدوا ثم عند هذا بقي احتمال وهو أنهم هل سجدوا دفعة واحدة أو سجد كل واحد في وقت فلما قال أجمعون ظهر أن الكل سجدوا دفعة واحدة وهو انصاح لما سبق وقيل قوله أجمعون تو كيد بعد تو كيد ورجح هذا الزجاج قال النيسابوري وذلك لان أجمع معرفة فلا يقع حالاً ولو صح ان يكون حالاً لكان مستتباً قال الكرخي فيسبأ كيدان زيادة تمكين المعنى وتقريره في الدهن ولا يكون تحصيله للحاصل لان نسبة أجمعون الى كلهم كنسبة كلهم الى أصل الجمل أو أجمعون يفيد معنى الاجتماع وقيل هما تاً كيدان لله بالغلة وزيادة الاعتناء ثم استثنى ابليس من الملائكة فقال (الا ابليس) قيل هذا الاستثناء متصل لكونه كان

سكرات الموت واعطاه من القوة ان لا يحسد مسلماً وهذا من هذا الوجه لا يصح لضعف مسنده بالكاية وقد ساقه الحافظ ابن عساكر متابعاً عن طريق القاسم بن الحكم عن هرون بن كثير ومن طريق سبابة عن محمد بن عبد الواحد النضري عن علي بن زيد عن جده عن وعن عطاء بن أبي ميمونة عن زبني حبيب عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قد كثر نحوه وهو منه كبر من سائر طرقه وروى البيهقي في الدلائل ان طائفة من اليهود حين سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه السورة أسلموا الموافقة ما عندهم وهو من رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس (بسم الله الرحمن الرحيم) \* (التركيبات الكتاب المبين) أنا أنزلناه قرأتنا عرياً لكم لتعلمون نحن نقص عليكم أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وإن كنت من قبلنا لمن الغافلين) أما الكلام على الحروف



المقطوعة فقد تقدم في أول سورة البقرة وقوله تلك آيات الكتاب أي هذه آيات الكتاب وهو القرآن المبين أي الواضح الجلي الذي يوضح عن الأشياء المهمة ويفسر هاوييهم أنا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون وذلك لأن لغة العرب أفصح اللغات وأيدم وأوسعها وأكبرها نادية للمعاني التي تقوم بالنفوس فلهذا أنزل أشرف الكتب بأشرف اللغات على أشرف الرسل بسفارة أشرف الملائكة وكان ذلك في أشرف بقاع الأرض وابتداء انزاله في أشرف شهور السنة وهو رمضان فكم من كل الوجوه ولهذا قال تعالى نحن نقص عليك أحسن القصص الآية وقد ورد (١٨٤) في سبب نزول هذه الآيات ما رواه ابن جرير حدثني نصر بن عيسى الرجن

من جنس الملائكة ولكنه (أي أن يكون مع الساجدين) استكبارا واستعظاما لنفسه وحسدا لا دم خفت عليه كلمة الله وقيل أنه لم يكن من الملائكة ولكنه كان معهم وبينهم فغلب اسم الملائكة عليه وأمر بما أمر به فكأن الاستثناء بهذا الاعتبار متصلا زاد أبو السعود ما لا بد أن كان جنيا مفردا مغمورا بالوف من الملائكة فعدتهم منهم تغليبا واما لأن من الملائكة جنسيات والدون وهو منهم وقيل ان الاستثناء منقطع منفصل بناء على عدم كونه منهم وعدم تعليمهم عليه أي ولكن ابليس أي من السجدة وقد تقدم الكلام في هذا في سورة البقرة وهذه الحجة على الاول استثناء في مابين لكيفية عدم السجود المفهوم من الاستثناء لان مطلق عدم السجود قد يكون مع التردد في سبب سببانه انه كان على وجه الالباء والاستكبار (قال ابليس) مستأنفة أيضا وهذا الخطاب له ليس للتشريف والتكريم بل على سبيل الاحانة والاذلال والتقريع والتوبيخ وظاهره يقتضي ان الله تعالى تكلم مع ابليس بغير واسطة لانه قال في الجواب لم أكن لاسجد لبشر خلقته فقوله خلقته خطاب الحضور لا خطاب الغيبة فقوله بعض المتكلمين انه تعالى أوصل هذا الخطاب الى ابليس على لسان بعض رسله ضعيف قيل معنى (مالك) أي غرضك وأي سبب جعلك على (ان لا تكون مع الساجدين) لا دم مع الملائكة وهم في الشرف وعلاوا المنزلة والقرب من الله بالمنزلة التي قد علمتها وعلى هذا فليست لازمة واليه مال اليساوي وقيل زائدة بدليل ما في سورة ص ما منعك ان تسجد (قال لم أكن لاسجد لبشر خلقته) مستأنفة كالتي قبلها أي لا ينبغي لي ولا يصح مني ولا يليق بحالي فاللام لتأكيد النفي جعل العلة لتترك سجوده كون آدم بشرا مخلوقا (من صلصال من جام مسنون) زعمانه انه مخلوق من عنصر نار وهي أشرف من عنصر آدم عليه السلام وهو الطين المتغير المتين لانها نيرة والطين كيف مظلوم وفيه اشارة اجمالية الى كونه خيرا منه وقد مرح بذلك في موضع آخر فقال أنا خير منه خلقته من نار وخلقته من طين وقال في موضع آخر أسجدان خلقت طينا ولم يدرا الخبيث ان الفضل فيما فضله الله تعالى قال الكرخي وحاصل كلامه ان كونه بشرا يشعر بكونه جسميا فكيف هو كان روحانيا لطيفا فكأنه يقول البشر الجسماني الكفيف أدون حالا من الروحاني اللطيف فكيف يسجد الاعلى للادنى وأيضا آدم مخلوق من صلصال تولد من جوامع مسنون وهذا الاصل في غاية

الاولى حدثنا حكام الرازي عن أيوب عن عمرو وهو ابن قيس الملائي عن ابن عباس قال قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قصصت علينا فنزات نحن نقص عليك أحسن القصص ورواه من وجه آخر عن عمرو بن قيس مرسلًا وقال أيضا حدثنا محمد بن سعد القطان حدثنا عمرو بن محمد أخبرنا خالد الصقار عن عمرو بن قيس عن عمرو بن مرة عن مصعب بن سعد عن أبيه قال أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم القرآن قال قتلاه عليهم زمانا فقالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فأنزل الله عز وجل تلك آيات الكتاب المبين الى قوله لعلكم تعقلون ثم تلاه عليهم زمانا فقالوا يا رسول الله لو حدثتنا فأنزل الله عز وجل الآية نزل أحسن الحديث والآية وذكر الحديث ورواه الحاكم من حديث اسحق بن راويه عن عمرو بن محمد القرشي المقرئ وروى ابن جرير بسنده عن المسعودي عن عون بن عبد الله قال ملأ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ملة فقالوا يا رسول الله حدثنا فوق الحديث ودون القرآن يعنون القصص فأنزل الله تلك آيات

الكتاب المبين الى قوله لمن الغافلين فارادوا الحديث فدلهم على أحسن الحديث وأرادوا القصص فدلهم على أحسن القصص ومما يناسب ذكره عند هذه الآية الكريمة المشتملة على مدح القرآن وأنه كاف عن كل ما سواه من الكتب ما رواه الامام أحمد حدثنا شريح بن النعمان أخبرنا هشيم أخبرنا الجاهلي عن الشعبي عن جابر بن عبد الله ان عمر بن الخطاب أتى النبي صلى الله عليه وسلم بكتاب أصابه من بعض أهل الكتاب فقراءه على النبي صلى الله عليه وسلم فغضب وقال امتهوكون فيم ايا ابن الخطاب والذي نفسي بيده لقد جئتكم بها بيضاء نقية لا تسألوهم عن شيء فقصبروكم بحق فتكذبونه أو يباطل فتصدقوه والذي نفسي بيده لو ان موسى كان حيا لما سمعته الا ان يتبعني وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق

حدثنا سفيان عن جابر عن الشعبي عن عبد الله بن ثابت قال جاء عمر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني مررت  
 بناخ من منى فربطت في كتبلى جوامع من التوراة الا اعرضها عليك قال فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله بن  
 ثابت فقلت له الا ترى ما بوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر رضينا بالله ربنا وبالا سلام ديننا وبمحمد رسولا قال ففسرى  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال والذي نفس محمد بيده لو اصبحت فيكم موسى ثم اتبعتموه وتركتوني اضلتم انكم حظى من  
 الامم وانا حظكم من النبيين وقال الحافظ أبو يعلى الموصلى حدثنا (١٨٥) عبد الغفار بن عبد الله بن الزبير حدثنا علي بن مسهر

عن عبد الرحمن بن اسحق عن خليفه  
 ابن قيس عن خالد بن عرفطة قال  
 كنت جالسا عند عمر اذا نى برجل  
 من عبد القيس سكنه بالسوس  
 فقال له عمر أنت فلان بن فلان  
 العبدى قال نعم قال وأنت النازل  
 بالسوس قال نعم فضر به بقينات معه  
 قال فقال الرجل ما لي يا امير المؤمنين  
 فقال له عمر اجلس فجلس فجلس عليه  
 بسم الله الرحمن الرحيم الرثا آيات  
 الكتاب المبين الى قوله لمن الغافلين  
 فقرأها عليه ثلاثا وضر به ثلاثا فقال  
 له الرجل ما لي يا امير المؤمنين فقال  
 أنت الذى نسخت كتاب دانيال قال  
 مررتى بأمر لاءتبعه قال فانطلق  
 فاحمه بالحليم والهوف الايض ثم  
 لا تقرأه ولا تقرئه أحدا من الناس  
 فلتن بلغنى عنك أنك قرأته أو  
 أقرأته أحد من الناس لانهم كمنك  
 عقوبة ثم قال له اجلس فجلس بين  
 يديه فقال انطلقت أنا فالتسخت  
 كتابا من أهل الكتاب ثم جئت به فى  
 أديم فقال لى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ما هذا فى يدك يا عمر قال  
 قلت يا رسول الله كتاب نسخته لتزد  
 به علما الى علما فغضب رسول الله

الدناءة وأصل ابليس هى النار وهى أشرف العناصر فكان أصل ابليس أنشرف من أصل  
 آدم والاشرف يقبح ان يؤمر بالسجود لادون فهذا المجموع شبهه ابليس فاجاب الله  
 سبحانه عليه بقوله (قال فاخرج منها) أى حيث عصيت وتكبرت فاخرج منها (فانك  
 رجيم) والضمير فى منها قيل عائدا الى الجنة وقيل الى السماء وقيل الى زمرة الملائكة والرجيم  
 المرجوم بالشبه وقيل معناه ملعون أى مطرود لان من يطرد يرحم بالحجارة وفى القاموس  
 الرجم اللعن والشتم والطرد والهجران وفى المصباح الرجم بفتح الميم الحجارة والرحم القبر  
 هى بذلك لما يجتمع عليه من الاجار ورجمة رجاس باب قتل ضربته بالرحم (وان عليك  
 اللعنة) أى الطرد والابعاد من رحمة الله سبحانه مستمرا عليك لان مالك (الى يوم الدين)  
 وهو يوم القيامة والحزاء وقيل هو ملعون فى السموات والارض وجعل يوم الدين غاية لللعنة  
 لا يستلزم انقطاعها فى ذلك الوقت لان المراد دوامها من غير انقطاع وذكر يوم الدين  
 للمبالغة كما فى قوله تعالى مادامت السموات والارض أو ان المراد انه فى يوم الدين وما بعده  
 يعذب بما هو أشد من اللعن من أنواع العذاب بما ينسى اللعن معه فكانت له لا يجده ما كان  
 يجده قبل ان يمسه العذاب (قال رب فانظرنى) أى أخرنى وأمهلى ولا تمننى (الى يوم  
 يعثون) أى آدم وذريته طلب ان يبقى حيا الى هذا اليوم لانه لما سمع ذلك علم ان الله قد  
 أخر عذابه الى الدار الآخرة وكأنه طلب ان لا يموت أبدا لانه اذا أخر موته الى ذلك اليوم  
 وأمهل الى يوم البعث الذى هو وقت النسخة الثانية لا يموت بعد ذلك لانقطاع الموت من  
 حين النسخة الاولى فهو يوم لاموت فيه وفى البياض اى أراد به هذا السؤال ان يجد فسحة  
 فى الاعواء ونجاة عند الموت اذ لاموت بعد وقت البعث فاجابه الى الاول دون الثانى وقيل  
 انه لم يطلب ان لا يموت بل طلب ان يؤخر عذابه الى يوم القيامة ولا يعذب فى الدنيا (قال  
 فانك من المنظرين) لماسأل الانتظار اجابه الله سبحانه الى ما طلبه وأخبره بأنه من جملة  
 المنظرين من أخر آجالهم من مخلوقاته أو من جملة من أخر عقوبتهم عما اقترفوا ولم يكن  
 اجابة الله اياه فى الامهال اكرامه بل زيادة فى بلائه وشقائه وعذابه ثم بين سبحانه الغاية  
 التى أمهل اليها فقال (الى يوم الوقت المعلوم) الذى عينت وهو يوم القيامة فان يوم الدين  
 ويوم يعثون ويوم الوقت المعلوم كلها عبارات عن القيامة وتسمى معلوما لان ذلك لا يعلمه  
 الا الله سبحانه وتعالى فهو معلوم عنده وقيل ان جميع الخلائق توت فيه فهو معلوم بهذا

(٢٤ فتح البيان خامس) صلى الله عليه وسلم حتى اجترت وجنتاه ثم نودى بالصلاة جامعة فقات الانصار أغضب نبيكم  
 صلى الله عليه وسلم السلاح السلاح بأواحتى أحد قوا بمبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس انى قدأوتيت جوامع  
 الكلم وخواتيمه واختصر لى اختصارا ولقد آتيتكم بها بياض نقيمة فلا تمسوا ولا يغرنكم المتهوكون قال عمر فقممت فقلت  
 رضيت بالله ربنا وبالا سلام ديننا وبك رسولا ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رواه ابن أبى حاتم فى نفسه به مختصر من  
 حديث عبد الرحمن بن اسحق هو أبو شيبة الواسطى وعبد الرحمن بن اسحق ضعفوه وشيخه قال البخارى لا يصح حديثه قلت وقد

روى له شاهد من وجه آخر فقال الحافظ أبو بكر أحمد بن إبراهيم الاسماعيلي أخبرني الحسن بن سعيدان حدثنا يعقوب بن سفيان  
حدثنا اسحق بن إبراهيم بن العلاء الزبيدي حدثني عمرو بن الحرث حدثنا عبد الله بن سالم الأشعري عن الزبيدي حدثنا سليمان بن  
عامر أن جبير بن نسير حدثهم أن رجلا كانا بحمص في خلافة عمر رضي الله عنه فإرسل اليه ما فبين أرسل من أهل حصص وكانا  
قد اكتبنا من اليه ووصلنا صفة (٢) فأخذاهم هما يستفتيان فيها عمر يقولون ان رضىها لنا أمرا المؤمنين ازيدنا فيها رغبة وان نها  
عنها رفضنا لها فلما قدم عليه قال انابارئ (١٨٦) أهل كتاب وان سمع منهم كلاما تنقصه عن رضى جلودنا فأخذ منه أو ترك

فقال املكا كتبنا منه شيئا  
فقال لا قال سأحدثكما انطلقت  
في حياة النبي صلى الله عليه وسلم  
حتى أتيت خيبر فوجدت يهوديا  
يقول قولنا أعجبني فقلت هل أنت  
مكتبي مما تقول قال نعم فأنت  
بإديم فأخذ علي حتى كتبتي في  
الأكراع فلما رجعت قلت يا نبي الله  
وأخبرته قال أتيت به فانطلقت  
أرغب عن المشي رجاء أن أكون  
جئت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ببعض ما يحب فلما أتيت به قال  
اجلس اقرأ علي فقرأت ساعة ثم  
نظرت الى وجه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فاذا هو يتلون فتحريت  
من الفرق فما استطعت أن أجير  
منه حر فإلما رأى الذي بي رفعه  
ثم جعل يتبعه رسما رسما يحوه  
بريقه وهو يقول لا تتبعوا هؤلاء  
فأنهم قد تمسكوا وتمسكوا حتى محي  
آخره فاحرقا قال عمر رضي الله  
عنه فلو علمت انك كتبنا منه شيئا  
جعلتكم نكالاً لهذه الامة قال  
والله ما نكتب منه شيئا أبدا فخرجا  
بصلاصتهما فخرقا الهافم بالوأن  
يعمقاود فذاها فكان آخر العهد  
منها وهكذا روى الثوري عن جابر

الاعتبار وقيل المراد بالوقت المعلوم هو الوقت القريب من البعث فعند ذلك يموت وقال  
ابن عباس هو النفخة الاولى يموت فيها ابليس وبين النفختين أربعون سنة وشي مدة موته  
(قال رب بما أغويتني) الباء القسم ومما صدرية أي أقسم يا غوثنا أي وأختار  
البضار في الاعراف كونها البسية ونقل كونها القسم بصيغة التبريض لانه وقع في  
مكان آخر قال فيعززن والقصة واحدة الا ان أحدهما اقسام بصيغة ذاته والثاني اقسام  
بفعله والنفخة قالوا الاقسام بصفات الذات صحيح واختلفوا في القسم بصفات الافعال  
ومنهم من فرق بينهما وان جعل الاغواء مقسمة به غير متعارف قاله الكرخي قلت واقسامه  
دنيا باغواء الله لا ينافي اقسامه في موضع آخر بعزة الله التي هي سلطانه وقهره لان الاغواء  
له هو من جهله ما يصدق عليه العزة وقال أهل العراق الحلف بصفة الذات كالقدرة والعظمة  
والعزة تميز والحلف بصفة الفعل كالرجة والسخط ليس بيمين قبيل والاصح ان الايمان  
مبنية على العرف فاعرف الناس الحلف به يكون عينا وما لا فلا وجواب القسم (لا تزين  
لهم) أي لذرية آدم وان لم يجز لهم ذلك لعلمهم (في الارض) أي ماداموا في الدنيا والتزيين  
منه اما بتحسين المعادى لهم وإيقاعهم فيها أو بشغلهم بزينه الدنيا وجها عن فعل ما أمرهم  
الله به فلا ياتون الى غيرها (ولا تغوينهم أجمعين) أي لا تضلهم عن طريق الهدى  
وأوقعهم في طريق الغواية وأجلهم عليها بالقاء الوسوسة في قلوبهم وذلك ان ابليس لما علم  
ان يموت على الكفر غير مغفور له حرص على اضلال الخلق بالكفر واغواهم وفي الآية  
حجة على المعتزلة في خلق الافعال وحملهم على النسب عدول عن الظاهر (الاعباد منهم  
المخلصين) أي الذين استخلصتهم من العباد أو الذين أخلصوا للعبادة والطاعة فلم  
يقصدوا بغيره وانما استثناهم لانه علم ان كيدهم ووسوسته لا تعمل فيهم ولا يقبلون منه  
وحقيقة الاخلاص فعل الشيء خالصا لله عن شائبة الغير (قال) الله تعالى (هذا صراط  
على مستقيم) لا عوج فيه والمعنى حق على أن أراعيه وأحظ به وهو أن لا يكون لك على  
عبادى سلطان قال الكلام على التشبيه عند أهل السنة كما في قوله تعالى وكان حقا علينا نصر  
المؤمنين اذ لا تجر رعاية الاصل عندنا وقبل قال الكسائي هذا على الوعيد والتهديد كقولك  
من تهده طريقا على ومصيرك الى وكفوله ان ربك لبالمرصاد فكان معنى هذا الكلام  
هذا طريق مرجعه الى فاجازى كلابعه ولا قبل على هنا معنى الى وقيل المعنى على ان أدل

ابن زيد الجعني عن الشعبي عن عبد الله بن ثابت الانصاري عن عمر بن الخطاب بنحوه وروى أبو داود في المراسيل من علي  
حديث أبي قلابة عن عمر نحوه والله أعلم (اذ قال يوسف لا يسه يا أبت اني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين)  
يقول تعالى اذ كر لقومك يا محمد في قصصك عليهم من قصة يوسف اذ قال لا يسه وأبوه يعقوب بن اسحق بن إبراهيم عليهم السلام كما قال  
الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان  
الكريم بن الكريم بن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن إبراهيم انقربا خراج البخاري فرواه عن عبد الله بن محمد  
(٣) قوله صلاصفة هكذا في الاصل وحررها اه

عن عبد الصمد به وقال البخاري أيضا حدثنا محمد بن أبي سعيد عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال  
 سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أكرم قال أكرمهم عند الله أتقاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال فأكرم الناس يوسف  
 نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله بن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن معادن العرب تسألوني قالوا نعم قال خياركم في  
 الجاهلية خياركم في الإسلام إذا فقهوا ثم قال تابعه أسامة عن عبيد الله قال ابن عباس رؤيا الانبياء وحى وقد تكلم المفسرون  
 على تعبير هذا المنام ان الاحد عشر كوكبا عبارة عن اخوته وكانوا أحد عشر (١٨٧) رجلا والشمس والقمر عبارة عن أمه وأبيه

روى هذا عن ابن عباس والشيخان  
 وقتادة وسفيان الثوري وعبد  
 الرحمن بن زيد بن أسلم وقد وقع  
 تفسيرها بعد أربعين سنة وقيل  
 ثمانين سنة وذلك حين رفع أبويه  
 على العرش وهو سريره وأخوته  
 بين يديه وخزواله سبحانه وقال يابوت  
 هذا أقوي رأي من قبل قد  
 جعلها ربي حقا وقد جاء في حديث  
 تسمية الاحد عشر كوكبا وقال  
 الامام جعفر بن جابر حدثني علي بن  
 سعيد الكندي حدثنا الحكم بن  
 ظهير عن السدي عن عبد الرحمن  
 ابن سابط قال أتى النبي صلى الله  
 عليه وسلم رجل من يهود يقال له  
 بستانة اليهودي فقال يا محمد أخبرني  
 عن الكواكب التي رآها يوسف  
 انها ساجدة له ما سماها قال  
 فسكت النبي صلى الله عليه وسلم  
 ساعة فلم يجبه بشيء ونزل جبريل  
 عليه السلام فأخبره باسمائها قال  
 فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اليه فقال أنت تؤمن اذا خبرتك  
 باسمائها قال نعم قال جريان والطارق  
 والذبال وذوالكتفين وقابس  
 ووثاب وعمودان والفلقيق

على الصراط المستقيم بالبيان والنجاة وقيل بالتوفيق والهداية وقيل عائدا الى الاخلاص  
 أي ان الاخلاص طريق على والى يؤدى الى كرامتى ورضوانى قال أبو السعود والظاهر  
 ان ذلك رد لما وقع في عبارة ابليس حيث قال لا تعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تبينهم  
 من بين أيديهم ومن خلفهم الآية وقرئ على على انه صفة مشبهة ومعناه درفع (ان عبادى  
 ليس لك عليهم سلطان) المراد بالعباد هنا هم المخلصون والمراد انه لا تسلط أنت عليهم  
 باقاعهم في ذنب بل يكون به ولا يتوبون منه فلا ينافى هذا ما وقع من آدم وحواء ونحوهما  
 فإنه ذنب مغفور لوقوع التوبة عنه قال أهل المعاني معنى عليهم على قلوبهم وقال سفيان  
 ابن عيينة معناه ليس لك عليهم قوة وقدرة على ان تلقى في ذنب يضيق عند عقوى وهؤلاء  
 خاصته أي الذين هداهم واجتباهم من عباده (الامن اتبعك) استثنى سبحانه من  
 عباده هؤلاء وهم المتبعون لابليس (من الغاوين) عن طريق الحق الواقعين في الضلال  
 وهو موافق لما قاله ابليس اللعين من قوله لا تغوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين ويمكن  
 أن يقال بين الكلامين فرق فكلام الله سبحانه فيه نفى سلطان ابليس على جميع عباده  
 الامن اتبعه من الغاوين فيدخل في ذلك المخلصون وغيرهم ممن لم يتبع ابليس وكلام  
 ابليس اللعين يتضمن اغواء الجميع الا المخلصين فدخل فيهم ممن لم يكن مخلصا ولا تابعا  
 لابليس غاويا والحاصل ان بين المخلصين والغاوين التابعين لابليس طائفة لم تكن مخلصا  
 ولا غاوية تابعة لابليس وقد قيل ان الغاوين المتبعين لابليس هم المشركون ويدل على  
 ذلك قوله تعالى انما سلطاننا على الذين يتولونه والذين هم به مشركون قال أبو السعود وفيه  
 مع كونه تحقيقا لما قاله اللعين تفخيخ لشأن المخلصين وبيان لمزلة من لا ينقطع محال  
 الاغواء عنهم وان اغواء الغاوين ليس بطريق السلطان بل بطريق اتباعهم له بسوء  
 اختيارهم ثم قال الله تعالى متوعدا لاتباع ابليس (وان جهنم لموعدهم) أي موعدا للمتبعين  
 الغاوين (أجمعين) نأكيدهم للضمير أو حال (لها سبعة أبواب) يدخل أهل النار منها وانما  
 كانت سبعة لكثرة أهلها (الكل باب منهم) أي من اتباع الغواية (جزء مقسوم) أي نصيب  
 وقد مر معلوم تميز عن غيره والجزء بعض الشيء وجزأته جعلته أجزاء والمراد هنا بالجزء الحزب  
 والطائفة والفريق وقيل المراد بالابواب الاطباق طبق فوق طبق قال ابن جريج النار  
 سبع دركات وهى جهنم ثم اظنى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الحميم ثم الهاوية فأعلاها

والمصبج والضروح والفرغ فقال اليهودي أي والله انها السماؤها ورواه البيهقي في الدلائل من حديث سعيد بن منصور عن  
 الحكم بن ظهير وقد روى هذا الحديث الحافظان أبو يعلى الموصلي وأبو بكر البزار في مسنديهما وابن أبي حاتم في تفسيره أما  
 أبو يعلى فرواه عن أربعة من شيوخه عن الحكم بن ظهير به وزاد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رآها يوسف قصصها على أبيه  
 يعقوب فقال له أبوه هذا أمر متشبهت يحسد الله من بعد قال والشمس أبوه والقمر أمه تشرده الحكم بن ظهير الفزاري وقد ضعفه  
 الأئمة وتركه لا كثرون وقال الجرجاني ساقط وهو صاحب حديث حسن يوسف ثم ذكر الحديث المروى عن جابر ان يهوديا سأل

الذي صلى الله عليه وسلم عن الكواكب التي رآها يوسف ما أسمعها وأنه أجابه ثم قال تفرد به الحكم بن ظهير وقد وضعه الأربعة  
(قال ياقب لا نقصص رويته على أخوتك فيكيد والآن كيدان الشيطان للأنسان عدومين) يقول تعالى مخبراً عن قول يعقوب  
لأنه يوسف حين قص عليه ما رأى من هذه الرؤيا التي تعبيرا خاضع أخوته له وتعتيهم إياه تعظيماً لأنهم يحبون له ساجدين  
اذلاً لاواكراماً واحتراماً يخشى يعقوب عليه السلام أن يحدث بهذا المنام أحداً من أخوته فيفسدونه على ذلك فيبغون له الغوائل  
حسد منهم له ولهذا قال له لا نقصص (١٨٨) رويك على أخوتك فيكيد والآن كيد أي يحتملوا لك حيلة يردونك فيها وليذا

ثبتت السنة عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال إذا رأى  
أحدكم ما يحب فليحدث به وإذا  
رأى ما يكره فليخبر إلى جنبه  
الآخر وليتقل عن يساره ثلاثاً  
وليستعد بالله من شره ولا يحدث  
بها أحد أفانها لن تضره وفي الحديث  
الآخر الذي رواه الإمام أحمد  
وبعض أهل السنن من رواية  
معوية بن جندب القشيري أنه قال  
قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الرؤيا على رجل طائر ما لم تعب  
فاذا عبرت وقعت ومن هذا يؤخذ  
الأمر بكتمان النعمة حتى توجد  
وتظهر كما ورد في حديث استعينوا  
على قضاء الحاجات بكتمانها فإن كل  
ذي نعمة محسود (وكذلك يجتنبك  
ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث  
ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب  
كما أتمها على أبيك من قبل إبراهيم  
واسحق إن ربك عليم حكيم) يقول  
تعالى مخبراً عن قول يعقوب لولده  
يوسف أنه كما اختارك ربك وأراك  
هذه الكواكب مع الشمس  
والقمر ساجدة لك كذلك يجتنبك  
ربك أي يختارك ويصفق بك  
لنسبته ويعلمك من تأويل

لعصاة الموحدين والثانية للهمود والثالثة للنصارى والرابعة للصائين والخامسة للنجوس  
والسادسة للمشركين والسابعة للمنافقين فهم أعلى الطبقات ثم ما بعد ذلك ثم كذا  
كذا قيل والمعنى أن الله تعالى يجزي اتباع إبليس سبعة أجزاء فيدخل كل جزء وقسم دركة  
من النار والسبب فيه أن مراتب الكفر والمعاصي مختلفة فلذلك اختلفت مراتبهم  
في النار قال الخطيب تخصص هذا العدد لأن أهلها سبع فرق وقيل جعلت سبعة على  
وفق الأعضاء السبعة من العين والاذن واللسان والبطن والفرج واليد والرجل لأنها  
مصادر السيئات فكانت مواردها الأبواب السبعة ولما كانت هي بعينها مصادر الحسنات  
بشرط النية والنية من أعمال القلب زادت الأعضاء واحداً جعلت أبواب الجنان ثمانية  
انتهى أقول الحكمة في تخصيص هذا العدد لا تنحصر فيما ذكر بل الأولى تقربها إلى  
جاءها ودو الله سبحانه الآن يرد به خبر صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيجب  
المصير إليه وعن علي رضي الله عنه قال أطباق جهنم سبعة بعضها فوق بعض فيملا الأول  
ثم الثاني ثم الثالث حتى تملأ كلها وأخرج البخاري في تاريخه والترمذي واستغربه عن  
ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لجهنم سبعة أبواب باب منها من سل  
السيف على أمي وأخرج ابن مردويه والخطيب في تاريخه عن أنس قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم في الآية جزاء أشركوا بالله وجزء شكوا في الله وجزء غفلوا عن الله  
وقد وردت في صفة النار وأهلها أحاديث وأثر كثيرة ليس هذا موضع استقراءها (إن  
المتقين) أي الذين اتقوا الشرك بالله سبحانه كما قاله جمهور الصحابة والتابعين وهو الصحيح  
وقيل هم الذين اتقوا جميع المعاصي وبه قال الجبائي وجهور المعتزلة والأول أولى وأجمع  
الامة على أن التقوى عن الكفر شرط في حصول الحكم بدخول الجنة وليس من شرط  
صدق الوصف بكونه متقياً أن يكون آتياً بجميع أنواع التقوى لأن الآتي بفرد واحد  
من أفراد التقوى يكون آتياً بالتقوى كما أن الضارب هو الآتي بالضرب ولو مرة واحدة  
والقاتل هو الآتي بالقتل ولو مرة واحدة وكل فرد من أفراد الماهية يجب أن يكون مشتملاً  
على تلك الماهية وبهذا التحقيق استدلو على أن الأمر لا يقيد التكرار (في جنات) أي  
البساتين (وعيون) هي الأنهار الجارية أي مستغرقة فيهما والتر كيب يحتمل أن يكون  
لجميعهم جنات وعيون أو لكل واحد منهم جنات وعيون أي عدة منها كقوله تعالى ولن

الأحاديث قال مجاهد وغير واحد يعني تعبيرا رويته واسحق عليه أي بارسالها والإيعاء اليك ولهذا قال كما أتمها على  
أبيك من قبل إبراهيم وهو الخليل واسحق ولده وهو الذبيح في قوله وليس بالرجح أن ربك عليم حكيم أي هو أعلم حيث يجعل رسالته  
كما في الآية الأخرى (لقد كان في يوسف وأخوته آيات للسائلين) إذا قالوا يوسف وأخوه أحب إلى أينا منا ونحن عصبة إن أبانا لفي  
ضلال مبين اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضاً يخل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف  
وألقوه في غيابة الجب يلتقطه بعض السيارة إن كنتم فاعلين) يقول تعالى لقد كان في قصة يوسف وأخوته آيات للسائلين

أى عبدة ومواعظ السائلين عن ذلك المستخبرين عنه فانه خبر عجيب يستحق ان يستخبر عنه اذ قالوا اليوسف وأخوه أحب الى أبنائنا  
أى حلقوا فميا ينظنون والله ليوسف وأخوه يعنون بنينا من وكان شقيقه لاهم أحب الى أبنائنا ونحن عصبة أى جماعة فكيف  
أحب ذينك الاثنين أكثر من الجماعة ان أبانا فى ضلال سين يعنون فى تقديمهما علينا ومحبة اياهما أكثر منا واعلم انه لم يقيم دليل  
على نبوة أخوة يوسف وظاهر هذا السياق يدل على خلاف ذلك ومن الناس من يزعم انهم أوحى اليهم بعد ذلك وفى هذا نظر ويحتاج  
مدعى ذلك الى دليل ولم يذكر سوى قوله تعالى قولوا آمنا بالله (١٨٩) وما أنزل اليها وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق

ويعقوب والاسباط وهذا فيه  
احتمال لان بطون بنى اسرائيل  
يقال لهم الاسباط كما يقال للعرب  
قبائل وللجم شعوب يذكر تعالى انه  
أوحى الى الانبياء من أسباط بنى  
اسرائيل فذكرهم اجمالا لانهم  
كثيرون واسكن كل سبط من نسل  
رجل من أخوة يوسف ولم يقيم دليل  
على أعيان هؤلاء انهم أوحى اليهم  
والله أعلم اقولوا يوسف وأطرحوه  
أرضا يخيل لكم وجهه أياكم يقولون  
هذا الذى يزاحكم فى محبة أياكم لكم  
اعدوه من وجهه أياكم ليخيل لكم  
وحدكم اما بان تقتلوا أو تلقوه فى  
أرض من الاراضى تستريحوا منه  
وتحتلوا أنتم بياكم وتكونوا من  
بعد اعدائه قوماصالحين  
فاضهروا التوبة قبل الذنب قال  
قائل منهم قال قتادة ومحمد بن اسحق  
كأ أكبرهم واسمهم رويل وقال  
السدى الذى قال ذلك هو ذا وقال  
مجاهد هو شعون لا تقتلوا يوسف  
أى لا تضلوا فى عداوته وبغضته الى  
قتله ولم يكن لهم سبيل الى قتله لان  
الله تعالى كان يريد منه أهر الأبد من  
امضائه واقامه من الايمان اليه  
بالنبوة ومن التمكن له به لادمصر

خاف مقام ربه جنتان أولسكل واحد منهم الجنة وعين تجرى فى قصوره ودوره فينتفع بها هو  
ومن يختص به من حوره وولده انه قال الرازى يحتمل أن يكون منها ما ذكره الله تعالى فى  
قوله مثل الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن الآية ويحتمل أن يكون المراد  
من هذه العيون منابع مغيرة لتلك الانهار (ادخلوها) أى قبل لهم ادخلوها وقرئ على انه  
فعل مبني للمفعول أى أدخلهم الله اياها وقد قيل انهم اذا كانوا فى جنات وعيون فكيف  
يقال لهم بعد ذلك ادخلوها على قراءة الجمهور فان الامر لهم بالدخول يشعر بانهم لم يكونوا  
فيها وأجيب بان المعنى انهم لما عاينوا فى الجنات فاذا اتقوا من بعضها الى بعض يقال لهم  
عند الوصول الى التى أرادوا الانتقال اليها ادخلوها والقائل هو الله تعالى أو بعض  
ملائكته (بسلام آمنين) أى بسلامة من جميع الآفات وأمن من المخافات أو من  
زوال هذا النعيم أو مسلمين على بعضهم بعضا أو مسلما عليهم من الملائكة أو من الله عز وجل  
وقال الضحالك آمنوا الموت فلا يعوتون ولا يكبرون ولا يسقمون ولا يعرفون ولا يجوعون  
(وفرعنا ما فى صدورهم من غل) هو الحقد والعداوة والشحناء والبغضاء والحسد وكل  
ذلك مذموم داخل فى الغل لانها كائنة فى القلب وقد مر تفصيله فى الاعراف وعن الحسن  
البصرى عن على فىنا والله أهل الجنة نزلت وعنه قال نزلت فى ثلاثة أحياء من العرب  
فى بنى هاشم وبنى تميم وبنى عدى وفى أبى بكر وعمر وعنه قال انى لارجو أن أكون أنا  
وعثمان والزبير وطهمة فيمن قال الله وفرعنا ما فى صدورهم من غل وعن ابن عباس قال  
نزلت فى عشرة أبى بكر وعمر وعثمان وعلى وطهمة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن  
عوف وابن مسعود وفى الباب روايات (أخوانا) حال مقدرة قاله أبو البقاء يعنى من  
فاعل ادخلوها ولا حاجة اليه بل هى حال مقارنة من ضمير صدورهم والمعنى حال كونهم  
أخوة فى الدين بالتعاطف والمحبة والمودة والمحاطة وليس المراد منه أخوة النسب يروى  
ان المؤمنين يحبسون على باب الجنة فيقتص بعضهم من بعض ثم يؤمرهم الى الجنة وقد  
نقبت قلوبهم من الغل والنفس والحقد والحسد وصاروا اخوانا حال كونهم (على سرر)  
من ذهب مكدلة بالزبرجد والدر والياقوت قال أبو البقاء يجوز أن يتعلق بنفس اخوانا  
لانه بمعنى متصافين أى متصافين على سرر وفيه نظر من حيث تأويل جامد مشتق بعيد  
منه والسر رجوع سرير وهو مثل ما بين صنعاء الى الجابية وقيل هو المجلس العالى الرفيع

والحكمهم افسر فهم الله عنه بمقالة تروى فى فيه وأشارته عليهم بان يلقوه فى غيابة الحب وهو أسقله قال قتادة وهى بئر بيت المقدس  
يلتقطه بعض السياراة أى المارقة من المسافرين فى تستريحوا منه بهذا ولا حاجة الى قتله ان كنتم فاعلمن أى ان كنتم عازمين على ما تقولون  
قال محمد بن اسحق بن يسار اقد اجمعتوا على أمر عظيم من قطيعة الرحم وعقوق الوالد وقلد الرأفة بالصغير الضرع الذى لا ذنب له  
وبالكبير الفانى ذى الحق والحرمية والفضل وخطره عند الله مع حق الوالد على ولده ليقروا بينه على كبر سنه ورقة عظمه مع  
مكانه من الله فيمن أحبه طفلا صغيرا وبين ابنه على ضعف قوته وصغر سنه وحاجته الى لطف والده وسكونه اليه يغفر الله لهم وعفو



أرسلهم الرجاء فقد احتلوا آخر اعظم ارواد ابن أبي حاتم من طريق سلمة بن الفضل عنه (قالوا يا أبا مالك لا تأمناء على يوسف وأما  
لنا نحنون أرسلنا معنا غدا يرتع ويلعب وأما له الخافلون) لما ناطوا على أخذه وطرحه في البئر كما أشار به عليهم أخوهم الكبير ربيع  
جاءوا بأنهم يعقوب عليه السلام فقالوا يا أبا مالك لا تأمناء على يوسف الآية وهذه التوطئة وتوطئة وسلم ودعوى وهم يريدون  
خلاف ذلك لما في قلوبهم من الحسد لحب أبيه له أرسلنا معنا إياهم معنا غدا يرتع ويلعب قرأ بعضهم بالياء يرتع ويلعب قال ابن  
عباس يسمي وينشط وكذلك قال قتادة والسدي (١٩٠) وغيرهم وأما له الخافلون يقولون ونحن نحفظه ونحفظه من اجأث

الخيال للسرور ومنه قولهم سر الوادي لأفضل موضع منه (متقابلين) أي ينظر بعضهم إلى  
وجه بعض قال مجاهد لا يرى بعضهم قفا بعض وعن ابن عباس نحوه فإذا اجتمعوا وتلاقوا  
ثم أرادوا الانصراف يدور سريكل واحد منهم به بحيث يصيرا كبه مقابلا بوجهه لمن كان  
عنده وقفاه إلى الجنة التي يسيرها السرير وهذا أبلغ في الانس والأكرام وأخرج الطبراني  
والبخاري وابن أبي حاتم وغيرهم عن زيد بن أبي أوفى قال خرج علينا رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم فلما هذه الآية قال المتحابون في الله في الجنة ينظر بعضهم إلى بعض  
(لا يسمهم فيها) أي في الجنة مستأنفة أو حالية (نصب) أي تعب وإعياء لعدم وجود  
ما يتسبب عنه ذلك في الجنة لأنهم خالص ولذا تحصى تحصل لهم بسهولة ولما فهم  
مطالبهم بلا كسب ولا جهد بل بمجرد خطور شهوة الشيء بقلوبهم يحصل ذلك الشيء عندهم  
صفوا عفووا قال السدي النص المشقة والاذى (وما هم منها) أي من الجنة (بمخرجين)  
أبدا وهذا نص من الله الكريم في كتابه العزيز على خلود أهل الجنة في الجنة والمراد منه  
خلود بلا زوال وبقاء بلا فناء وكال بلا نقصان وفوز بلا حرمان وفي هذا الخلود الدائم  
وعلمهم به تمام اللذة وكمال النعيم فان علم من هو في نعمة ولذة بانقطاعها وعدمها بعد حين  
موجب لتغص نعيمه وتكدر لذته ثم قال سبحانه بعد أن قص علينا ما للمتقين عند من  
الجزء العظيم والاجر الجزيل (نبي عبادي أتى) بفتح الياء فيهم ما وسكونها فيهم ما سبعين  
أي أخبر يا محمد كل من كان معترفا بعبوديتي وهذا كما يدخل فيه المؤمن المطيع كذلك  
يدخل فيه المؤمن العاصي (أنا الغفور الرحيم) أي أنا الكثير المغفرة لذنوبهم الكبر  
الرجة لهم كما حكمت به على نفسي ان رجتي سبقت غضبي اللهم اجعلنا من عبادك الذين  
تنزلت عليهم بالغفرة وأدخلتهم تحت واسع الرحمة أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن  
مصعب بن ثابت قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم على ناس من أصحابه يضحكون فقال  
اذكروا الجنة واذكروا النار فترت هذه الآية وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن  
أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله خلق الرحمة يوم خلقه ما ثمرة  
فأمره عنده تسعة وتسعين رحمة وأرسل في خلقه كما هم رحمة واحدة فلو يعلم الكافر كل  
الذي عند الله من رحمة لم يأس من الرحمة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب  
لم يأس من النار ثم ان الله سبحانه لما أمر رسوله ان يخبر عباده بهذه البشارة العظيمة أمره

(قال اني ليعزني أن تذهبوا به وأخاف ان يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون قالوا لا نأكله الذئب ونحن عصبة أنا اذ الحاسرون)  
يقول تعالى مخبرا عن نبيه يعقوب انه قال ابنه في جواب ما سألوهم ان  
ارسل يوسف معهم إلى الرعي في  
الصحراء اني ليعزني ان تذهبوا به  
أي يشق عليّ مفارقتك مدة ذهابكم  
به إلى ان يرجع وذلك لفرط محبته له  
لما يتوسم فيه من الخير العظيم  
وشمائل النبوة والكمال في الخلق  
والخلق صلوات الله وسلامه عليه  
وقوله وأخاف أن يأكله الذئب  
وأنتم عنه غافلون يقول وأخشى  
ان تشغلوا عنه بزمكم وريكم  
فيا فيه ذئب فيا كما وأنتم لا تشعرون  
فأخذوا من فيه هذه الكلمة  
وجعلوها عذرهم فيما فعلوه وقالوا  
محبسين عنها في الساعة الراهنة لأن  
أكله الذئب ونحن عصبة أنا اذ  
الحاسرون يقولون لأن عداءه  
الذئب فأكله من بيننا ونحن جماعة  
أنا اذ الهالكون عاجزون (قلنا)  
ذهبوا به وأجمعوا أن يجعوه في  
غيابة الحب وأوحينا إليه لتبينهم

بأمرهم هداهم لا يشعرون) يقول تعالى فلما ذهبت به أخوته من عند أبيه بعد ما أجمعتم له في ذلك وأجمعوا  
ان يجعوه في غيابة الحب هدا فيه تعظيم لما فعلوه انهم اتفقوا كلهم على القائه في أسفل ذلك الحب وقد أخذوه من عند أبيه فيما  
بظهوره له اكرامه وبسطا وشرحا لصدوره وادخلا للسرور عليه فيقال ان يعقوب عليه السلام لما بعثه معهم ضمه اليه وقبله ودعاه  
قال غيره انه لم يكن بين اكرامهم له وبين اظهار الازى له الا ان غابوا عن عين أبيه ونواروا عنه ثم شرعوا برؤونه بالة ول من شتم وشتموه  
والفعل من ضرب ونحوه ثم جاءوا به إلى ذلك الحب الذي اتفقوا على رميه فيه فربطوه بحبل ودلوه فيه فكان اذا الجأ إلى واحد منهم

لطمة وشقه واذا ثبت بجافاة البئر ضربوا على يديه ثم قطعوا به الجبل من نصف المسافة فغمره فضعوا الى صخرة تكون في وسطه يقال لها الراغرة فقام فوقها وقولوا وحينا اليه انتبئهم بأمرهم هذا الآية يقول تعالى ذاكرا لطفه ورجته وعائده وازاله اليسر في حال العسر انه أوحى الى يوسف في تلك الحال اضيئ قلبه وتبيننا له انك لا تحزن مما أنت فيه فان لك من ذلك فرجا ومخرجا حسنا وانه سينصر لك الله عليهم ويعلمك ويرفع درجتك وستخبرهم بما فعلوا معك من هذا الصنيع وقوله وهم لا يشعرون قال قتادة وهم لا يشعرون بإيحاء الله اليه وقال ابن عباس ستنبئهم بصنيعهم هذا في حقل (١٩١) وهم لا يعرفونك ولا يستشعرون بك كما قال

بان يذكر لهم شيئا مما تضمن التخويف والتحذير حتى يجمع الرجاء والخوف ويتقابل التبشير والتحذير ليكونوا راجحين خائفين فقال (وان عذابى هو العذاب الاليم) اى الكثير الاليلام وعند ان جع الله لعباده بين هذين الامرين من التبشير والتحذير صاروا في حالة وسطاء بين اليأس والرجاء وخبر الامور اوسطها وهى القيام على قدى الرجاء والخوف وبين حالتى الانس والهيبه قيل لو يعلم العبد قدر عفو الله لما تورع عن حرام ولو يعلم قدر عذابه لما أقدم على ذنب وفى هذه الآية لطائف منها انه أضاف العباد الى نفسه بقوله نبي عمادى وهذا تشريف لهم وتعظيم كما أضاف فى قوله أسرى بعدده لى لا ولم يدع عليه ومنها انه أكد ذكر الرحمة والمغفرة بمؤكدات ثلاثة أولها قوله أنى وثانيها أنا وثالثها التعريف فى الغور الرحيم وهذا يدل على تغلب جانب الرحمة والمغفرة ولم يقل فى ذكرا العذاب انى أنا المعذب ولم يصف نفسه بذلك بل قال على سبيل الاخبار ان عذابى هو العذاب الاليم ومنها انه أمر رسوله ان يبلغ عباده هذا المعنى فكانته أشهد رسوله على نفسه فى التزام المغفرة والرحمة ثم أتبع ذلك بقصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام ليكون سماعها من غباى العبادة الموجبة للزود ب درجات السعداء ومخبر عن المعصية الموجبة لاستحقاق دركات الاشقياء وذكر هنا أربع قصص قصة ابراهيم ثم قصة لوط ثم قصة شعيب ثم قصة صالح وسيأتى تفصيلها واقترح من ذلك بقصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال (وبئسهم عن ضيف ابراهيم) أى أخبرهم بما جرى على ابراهيم من الامر الذى اجتمع فيه له الرجاء والخوف والتبشير الذى خالطه نوع من الوجع ليعتبروا بذلك ويعلموا انها سنة الله فى عباده وأيضا لما اشتملت القصة على انجاء المؤمنين واهلاك الظالمين كان فى ذلك تقرير لكونه الغفور الرحيم وان عذابه هو العذاب الاليم وأصل الضيف الميل يقال أضفت الى كذا اذا ملت اليه والضيف من مال اليك نزولك وصارت الضيفه متعارفة فى القرى وهو فى الاصل مصدر ولذلك وحدوا ان كانوا جماعة ملائكة اثني عشر أو عشرة أو ثلاثة منهم جبريل على صورة غلمان حسان أرسلهم الله اليه ليشرح له بالولد ويهلكوا قوم لوط عليه السلام وقدم تفسير القصة من صلا فى سورة هود عليه السلام وسعى الضيف ضيفا لضافته الى المضيف وقد يجمع فيها ضيفاء وضيفان (ادخلوا) اى اذ كرلهم وقت دخولهم (عليه فقلوا اسلاما) اى هذا اللظ قالوه تحية لاراهيم وفى الشهاب يجوز ان يكون سلاما منصوبا

ابن جرير حدثنا الحرث حدثنا عبد العزيز حدثنا صدقة بن عباد الاسدى عن أبيه سمعت ابن عباس يقول لما دخل اخوة يوسف عليه فعر ففهم وهم لا يشعرون قال جىء بالصواع فوضعه على يده ثم نقره فطن فقال انه يخبرنى هذا الجام انه كان لكم أخ من أبيكم يقال له يوسف يدنيه دونكم وانكم انظلمتم به فأنالقيتموه فى غيابة الجب ثم نقره فطن قال فأنتم أباءكم فقلتم ان الذئب أكاه وجئتم على قيصة بدم كذب قال فقال بعضهم لبعض ان هذا الجام ليخبرنا بخبركم قال ابن عباس رضى الله عنه ما فلا نرى هذه الآية ترات الا فيهم لتنبئهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون (وجاؤا آباهم عشاء ييكون قالوا يا اباانا ذهابنا سبق وتركا يوسف عند ما عانفا كاله الذئب وما أنت بهؤمن لنا ولو كنا صادقين وجاؤا على قيصة بدم كذب قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون) يقول تعالى مخبر عن الذى اعقده اخوة يوسف بعدما ألقيوه فى غيابة الجب انهم رجعوا الى أبيهم فى ظلمة الليل

يكون ويظهرون الاسف والجزع عليه ويتغممون لا بهم وقالوا معذرين عما وقع فيما زعموا انا ذهبنا سبق أى نترامى وتركا يوسف عند ما عانوا عندنا بنا وأمتعنا فأكاله الذئب وهو الذى كان جرح منه وحذر عليه وقوله وما أنت بهؤمن لنا ولو كنا صادقين تطفئ عظيم فى تقرير ما يحاولونه يقولون ونحن نعلم انك لاتصدقنا والحالة هذه لو كنا عندك صادقين فكيف وأنت تهتمنا فى ذلك لانك خشيت ان يأكله الذئب فأكاله الذئب وأنت معذورى فكذلك لنا الغربة ما وقع وعجيب ما اتفق لنا فى أمرنا هذا وجاؤا على قيصة بدم كذب اى مكذوب مقتري وهذا من الافعال التى يأكدون بها ما تملأوا عليه من المكيدة وهو انهم عمدوا الى سحله فيما ذكره مجاهد

والسدى وغير واحد قد يجوزوا لظنوا فيه بدمها ومحمدين ان هذا القصة الذي اكله فيه الذئب وقد اصابه من دمه ولكنهم ليسوا  
ان يخبروه فانه لم يرج هذا الصنيع على نبي الله يعقوب بل قال لهم معرضا عن كلامهم الى ما وقع في نفسه من لبسهم عليه  
بل سولت لكم انفسكم امر افسر جليل أى فاصبر صبرا جليلا على هذا الامر الذى اتفقتم عليه حتى يفرجه الله بعونه ولطفه  
المستعان على ما تصفون أى على ما تدعون من الكذب والحال وقال الثورى عن سماعة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وجابر بن عبد الله  
قصة بدم كذب قال لو اكله السبع لحرق القميص (١٩٢) وكذا قال الشعبي والحسن وقتادة وغير واحد وقال مجاهد

بفعل مقدر أى سلمنا ونسلم سلاما ويجوز نصبه بقالوا ولم تذكر هنا قصة ابراهيم لهم ولدا  
ذ كرت في سورة خود فالقصة هنا مختصرة (قال انما منكم وجلون) اى حاضرون فزعون ولدا  
قال هذا بعد ان قرب اليهم العجل فرأى اشم لا يأتى كونه منته كما تقدم في سورة هود فلما رأى  
أيدىهم لم لا تصل اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة وقيل أنكروا السلام منهم لانهم لم يكرروا  
بلادهم وقيل أنكروا دخولهم عليه بغير استئذان (قالوا) أى الملائكة (لا توجل) أى لا  
قاله عكرمة وقرئ لا تأجل وتوجل من أوجلده أى أخافه (انا نبشركم بغلام عليم) مسأله  
لتعديل التمسى عن الرجل لان البشر لا يخاف منه والعليم كثير العلم وقيل هو الحليم كرفيع  
في موضع آخر من القرآن وهذا الغلام هو اسحق كما تقدم في هود ولم يسمه هنا ولا ذكر الشبر  
يعقوب اكتفا بما سلف (قال أبشركم) قرئ بالفتح الاستفهام وبغيره (على) أى  
مسئ (الكبر) اى مع حالة الكبر والهرم (فبم تبشرون) استفهام انكارا وتعجبا  
عجب من حصول الولد له مع ما قد صار اليه من الهرم الذى جرت العادة بانه لا يولد له  
اليه والمعنى فبأى شئ تبشرون فان البشارة بما لا يكون عادة لا تصح (قالوا نبشركم بالغلام) أى  
اى بما يكون لاحالة أو باليقين الذى لا لبس ولا خلف فيه فان ذلك وعد الله وهو لا يخفى  
الميعاد ولا يستحيل عليه شئ فانه القادر على كل شئ (فلا تكن من القانطين) اى الذين  
من ذلك الذى بشرنا به فانه تعالى قادر على أن يخلق بشرا من غير أبوين فكيف من شئ  
فان ويجوز عاقروا وكان تعجب ابراهيم باعتبار العادة دون القدرة ولذلك (قال ومن يقنط من  
رجة ربه) قرئ بفتح النون من يقنط وبكسرهما وهما الغتان سمعتان وحكى فيه ضم النون  
شاذوا والقنوط اليأس وبابه جلس ودخل وطرب وسلم فهو قانط وقنوط (الصالون) اى  
المكذبون أو المخطئون الذاهبون عن طريق الصواب والمعرفة فلا يعرفون سعة رحمة الله  
تعالى وكما علمه وقدرته كما قال الله تعالى انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون اى  
انى انما استبعدت الولد لكبر سنى لا لقنوطى من رحمة ربى ثم سألهم عما لاجله أرسلهم الله  
سبحانه (قال فما خطبكم أيها المرسلون) الخطب الامر الخطير والسنان العظيم أى فما  
أمركم وشأنكم وما الذى جئتم به غير ما قد بشرتكم به وكان قد فهم ان مجيئهم ليس بخبر  
البشارة بل لهم شأن آخر لاجله أرسلوا لانهم كانوا عداوا البشارة لا محتاج الى عدد ولم  
اكتفى بالواحد في بشارته ذكر يا مريم عليهم السلام أولانهم بشروه في تضاعف الخلال

الجميل الذى لا جرح فيه وروى  
هشيم عن عبد الرحمن بن يحيى عن  
حبان بن أبى حبله قال سئل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن قوله  
فصبر جميل قال صبر لا شكوى فيه  
وهذا امر سل وقال عبد الرزاق قال  
الثورى عن بعض أصحابه انه قال  
ثلاث من الصبر ان لا تحدث  
بوجعك ولا بصيبك ولا تترك نفسك  
وذرا الخارى ههنا حديث عائشة  
رضى الله عنها فى الاثك حتى ذكر  
قولها والله لا اجدنى ولكم مثالا  
الا كما قال ابو يوسف فصبر جميل والله  
المستعان على ما تصفون (وجاءت  
سيارة فارسوا واردهم فأدلى دلوه  
قال يا بشرى هذا غلام واسروه  
بصاعه والله عليم بما يعملون وشروه  
بثن بجنس دراهم معدودة وكانوا  
فيه من الزاهدين) يقول تعالى  
نخبرنا عما جرى ايسوف عليه  
السلام فى الحب حين ألقاه اخوته  
وتركوه فى ذلك الحب فريدا وحيدا  
فحكى عليه السلام فى البئر ثلاثة  
ايام فيما قاله ابو بكر بن عباس وقال  
محمد بن اسحق لما ألقاه اخوته  
فى البئر جلسوا حول البئر يومهم  
ذلك ينظرون ماذا يصنع وما يصنع

به فساقت الله له سيارة فنزلوا قريبا من ذلك البئر وأرسلوا واردهم وهو الذى يتطلب لهم الماء فلما جاء ذلك البئر  
وأدلى دلوه فيها تشبث يوسف عليه السلام فيها فأخرجوه واستبشروه وقال يا بشرى هذا غلام وقرأ بعض القراء يا بشرى  
وزعم السدى انه اسم رجل نادى ذلك الرجل الذى أدلى دلوه علماله انه اصاب غلاما وهذا القول من السدى غريب لانه لم يبين  
الى تفسير هذه القراءة بهذا الا فى رواية عن ابن عباس والله أعلم وانما معنى القراءة على هذا التفسير يرجع الى القراءة الاخرى  
ويكون قد أضاف البشرى الى نفسه وحذف الاضافة وهو يؤيدها كما تقول العرب يا نفس اصبرى ويا غلام أقبل لحظ



وذلك انهم لم يعلموا نبوته ومنزلته عند الله عز وجل وقال مجاهد لما باعوه وجعلوا يتبعونهم ويقولون لهم استوثقوا منه لا يأتق حتى  
وقته بمصر فقال من يتبعني وليشر فاستتره الملك وكان مسلما (وقال الذي اشتراه من مصر لامرأته أكرمي مثواه عسى أن  
ينفعنا أو نتخذه ولدا وكذلك مكال يوسف في الأرض ولعلمه من تأويل الأحاديث والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس  
لا يعلمون ولما بلغ أشده آتاه حكاما وكذلك تجزي الحسين) بخبرته على بالطافه يوسف عليه السلام انه قبض له الذي  
اشتراه من مصر حتى اعتنى به وأكرم وأوصى (١٩٤) أهله وبقيتهم فيه الخير والصلاح فقال لامرأته أكرمي مثواه عسى أن

ينفعنا أو نتخذه ولدا وكان الذي  
اشتراه من مصر عزيزا وهو الوزير  
حدثنا العوفي عن ابن عباس وكان  
اسمه قطنير وقال محمد بن اسحق  
اسمه اظفير بن روحيب وهو العزيز  
كان على خزائن مصر وكان الملك  
يوسد الريان بن الوليد رجل من  
العلماء ليق قال واسم امرأته راعيل  
بن راعيل وقال غيره اسمها زليخا  
وقال محمد بن اسحق أيضا عن محمد  
ابن السائب عن أبي صالح عن ابن  
عباس كان الذي باعه بمصر مالا بن  
ذعر بن قريش بن علقاب مسديان  
ابن ابراهيم فآله أعلم وقال ابو اسحق  
عن أبي عبيدة عن عبد الله بن  
مسعود انه قال أقرس الناس ثلاثة  
عزيز مصر حين قال لامرأته  
أكرمي مثواه والمرأة التي قالت  
لايم يا أبت اسبأجره الآية وأبو  
بكر الصديق حين استخلف عمر بن  
الخطاب رضى الله عنهم ما يقول  
تعالى كما أنقذنا يوسف من  
أخوته كذلك مكنا يوسف  
في الأرض يعني بلاد مصر ولعلمه  
من تأويل الأحاديث قال مجاهد  
والسدي هو تعبیر الرؤيا والله غالب  
على أمره أي إذا أراد شيئا فلا رد

مخاطبة لهم (أنكم قوم منكرون) لا أعرفكم بل أنكرتم وأخاف ان تصيدوني بمكره  
ولا أعرف غرضكم ولان أي القبائل أنتم (قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون) أي  
بالعذاب الذي كانوا يشكون فيه فالأضراب هو عن جحيمهم بما ينكره كانوا  
ما جئناك بما خطر بك من المكروه بل جئناك بما فيه سرورك وهو عذابهم الذي كنت  
تخذرهم منه وهم يكذبونك فيه قبل مجيئه (وأنتناك) متلبسين (بالحق) أي باليقين الذي  
لا مرد فيه ولا تردد وأما آت به لا بصرك له وهو العذاب النازل بهم لا محالة (وأنا  
صادقون) في ذلك الخبر الذي أخبرناك وقد تقدم تفسير قوله (فأمر باهلك بقطع من الليل)  
في سورة هود أي سرق في جزء من الليل بهم وهم يبتاه فلم يخرج من قريته الا هو وبناته وفي  
القرطبي في سورة هود فخرج لوط وطوى الله له الأرض في وقته حتى نجا ووصل الى ابراهيم  
(واتبع أدبارهم) أي كن من وراءهم وامش خلفهم تدودهم لئلا يتخلف منهم أحد فينال  
العذاب أولا جل ان تطمئن عليهم وتعرف انهم ناجون (ولا يلتفت منكم أحد) أي أنت  
ولا أحد منهم فيرى ما نزل بهم من العذاب فيشتغل بالنظر في ذلك ويتباطأ عن سرعة السير  
والبعد عن ديار الظالمين وقيل معنى لا يلتفت لا يتخلف (وامضوا حيث تؤمرون) أي  
الى الجهة التي أمركم الله سبحانه بالمشي اليها وهي جهة الشام وقيل مصر وقيل قريته من  
قري لوط وقيل أرض الخليل عليه الصلاة والسلام وقيل الأردن وزعم بعضهم ان حيث  
هنا ظرف زمان مستدل بقوله بقطع من الليل ثم قال وامضوا حيث تؤمرون أي في ذلك  
الزمان وهو ضعيف ولو كان كما قال لكان التركيب وامضوا حيث أمرتم على انه لوجه  
التركيب هكذا لم يكن فيه دلالة (وقضينا اليه) أي أوحينا الى لوط عليه السلام (ذلك  
الأمر) هو اهلاك قومه ثم فسره بقوله (ان دابر هؤلاء مقطوع) الدابر هو الاخر أي ان  
آخر من يبقى منهم لك (مصبحين) أي حال كونهم داخلين في وقت الصبح ومثله فقطع دابر  
القوم الذين ظلموا وقدره الفراء وأبو عبيدة اذا كانوا مصبحين قال الكسري فان كان تفسير  
معنى فصيح وأما الاعراب فلا ضرورة تدعو اليه قال ابن عباس يعني اتصال هلاكهم  
ثم ذكر سبحانه ما كان من قوم لوط عند وصول الملائكة الى قريتهم فقال (وجاء أهل  
المدينة) أي أهل مدينة قوم لوط وهي سدوم بسين هـ هـ فذال معجزة على وزن فعول  
وأخطأ من قال بهملة مدينة من مدائن قوم لوط كما سبق وتقدم ان هذا المجيء قبل قول

ولا يمانع ولا يخالف بل هو الغالب لما سواه قال سعيد بن جبير في قوله والله غالب على أمره أي فعال لما  
يشاء وقوله ولكن أكثر الناس لا يعلمون يقول لا يدرون حكمته في خلقه وتلطفه وفعله لما يريد وقوله ولما بلغ أي يوسف عليه  
السلام أشده أي استكمل عقله وتم خلقه آتاه حكاما يعني النبوة انه حباهم اباين وأملك الاقوام وكذلك تجزي الحسين  
أي أنه كان محسنا في عمله عاملا بطاعة الله تعالى وقد اختلف في مقدار المدة التي بلغ فيها أشده فقال ابن عباس ومجاهد وقتادة ثلاث  
وثلاثون وعن ابن عباس بنضع وثلاثون وقال الضحاك عشرون وقال الحسن أربعون سنة وقال عكرمة خمس وعشرون سنة وقال

السدی ثلاثون سنة وقال سعيد بن جبیر ثمانية عشر سنة وقال الامام مالك وربعة بن زيد بن أسلم والشعبي الأشد الحلم وقيل غير ذلك والله أعلم (ورأوته التي هوى بيتها عن نفسه وعلمت الابواب وقالت هيت لك قال معاذ الله انه ربى أحسن مثواى انه لا يفلح الظالمون) يخبر تعالى عن امرأة العزيز التي كان يوسف في بيتها بمصر وقد أوصاها زوجها به وباكرامه فراودته عن نفسه اى حاولته على نفسه ودعته اليها وذلك انها أحبته حباً شديداً الجماله وحسنه وبها انه فحلها ذلك على ان تحمלת له وغاقت عليه الابواب ودعته الى نفسها وقالت هيت لك فامتنع من ذلك أشد الامتناع وقال معاذ الله (١٩٥) انه ربى أحسن مثواى وكانوا يطلقون الرب

الملائكة فاسر باهلك فما في سورة هود على الترتيب الواقعي وما هنا على خلافه والواو لا تفيد ترتيباً قال الكرخي ذكر القصة في هود بترتيب الوقوع وهنا أخذ كرجحهم عن قول الرسل بل جئناك مع تقدمه ليستقل الاول ببيان كيفية نصرة الصابرين والثاني بتساوي الامم (يستبشرون) اى مستبشرين بأضياف لوط طمعا في ارتكاب الفاحشة منهم والاستبشار اظهار الفرح والسرور (قال) لهم لوط (ان هؤلاء ضيفي) وحدث الضيف لانه مصدر كما تقدم والمراد أضيافاً وسميهم ضيفاً لانه رآهم على هيئة الاضياف وقومه رأوهم مراراً احسان الوجوه في غاية الحسن ونهاية الجمال فلذلك طمعوهم (فلا تفضحون) يقال فضح يفضحه يفضحه فضيحة وفضحها اذا أظهر من أمره ما يلزمه العار باظهاره وفي المختار فضح فافضح أى كشف مساو به وبابه قطع والاسم الفضيحة والنضوح أيضاً بضمين والمعنى لا تفضحوني عندهم تعرضكم لهم بالفاحشة فيعلمون اني عاجز عن جباية من نزل بي أو لا تفضحوني بنضيحة ضيف فان من فعل ما يفضح الضيف فقد فعل ما يفضح المضيف (وانقوا الله) في أمرهم من ركوب الفاحشة (ولا تخزون) يجوز أن يكون من الخزي وهو الذل والهوان أى لا تذلولوني ويجوز أن يكون من الخزية وهي الحياء والنجل وقد تقدم تفسير ذلك في سورة هود (قالوا) اى قوم لوط مجيبين له (أولم ننكح عن العالمين) الاستفهام للانكار والوال للعطف على مقدر أى ألم تقدم اليك وننكح عن ان تكلمنا في شأن أحد من الناس اذا قصدناه بالفاحشة وقبل نهوه عن ضيافة غيره الناس قال قتادة يقولون أولم ننكح ان نضيف أحداً أو تؤويه في قريتنا ويجوز حمل ما في الآية على ما هو أعم من ذلك (قال هؤلاء بناتي) فتزوجوهن حالا لا أن أسلمت ولا تزكوا الحرام وقيل أراد ببناته نساء قومه لكون النبي بمنزلة الاب لقومه أو انه كان في شريعته يجعل تزوج المكافر بالمسلمة والاول أولى وقد تقدم تفسير هذا في هود (ان كنتم فاعلين) ما عزمتم عليه من فعل الفاحشة بضيفي أو ما أمركم به (اعملك) العمر والعمر بالفتح والضم واحد لكنهم خصوا القسم بالفتوح لا يشار الاخف فانه كثير الدور على أسنهم ذلك الزجاج وهو اسم لمدة عمارة بدن الانسان بالحياة والروح وعيشه والبقاء مدة حياته في الدنيا والمعنى لعملك قسمي أو عيني فخذ الخبر لدلالة الكلام عليه قال القاضي عياض اتفق أهل التفسير في هذا انه قسم من الله جل جلاله بمدة حياة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وكذا حكى

على السيد والكبير أى ان بعلك ربي أحسن مثواى أى منزلى وأحسن الى فلا أقابله بالفاحشة في أهله انه لا يفلح الظالمون قال ذلك مجاهد والسدي ومحمد بن اسحق وغيرهم وقد اختلف القراء في قوله هيت لك فقرأه كثيرون بفتح الهاء وأسكان الباء وفتح التاء قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد مدغمه انها تدعوه الى نفسها وقال على ابن أبي طلحة والعمري عن ابن عباس هيت لك تقول هيت لك وكذا قال زربن حبش وعكرمة والحسن وقتادة قال عمرو بن عبسة عن الحسن وهي كلمة السريانية أى عليك وقال السدي هيت لك أى هلم لك وهي بالقبطية وقال مجاهد هي لغة غريبة تدعوه بها وقال البخاري وقال عكرمة هيت لك هلم لك بالخورانية هكذا ذكره معلقا وقد أسنده الامام أبو جعفر بن جرير حدثني أحمد بن سهل الواسطي حدثنا قرة بن عيسى حدثنا النضر بن عزي الخدرى عن عكرمة مولى ابن عباس في قوله هيت لك قال هلم لك قال هي بالخورانية وقال أبو عبيد القاسم بن سلام وكان الكسافي

يحب هذه القراءة يعنى هيت لك ويقول هي لغة لاهل حوران وقعت الى أهل الحجاز ومعناها تعال وقال أبو عبيد سألت شيخنا عما بلغ أمير المؤمنين \* من أذى العراق اذا أتينا ان العراق وأهله \* عنق اليك فهيت هيتا يقول فتعال واقترب وقرأ ذلك آخرون هيت لك بكسر الهاء والهمزة وضم التاء بمعنى نهيت لك من قول القائل هيت بالامرأه هيتة ومن روى عنه هذه القراءة ابن عباس وأبو عبد الرحمن السلمي وأبو وائل وعكرمة وقتادة وكلهم يفسرها بمعنى تهيت لك قال ابن جرير وكان أبو عمرو



والسكاني يشكران هذا القراء وقد قرأ عبد الله بن: بحق هيت بفتح الهاء وكسر الاء وهي غريبة وقرأ آخرون منهم عامة أهل المدينة هيت بفتح الهاء وضم الاء وأنشد قول الشاعر ليس قومي بالابعدين إذا ما \* قال داع من العشرة شيت قال عبد الرزاق أنبأنا الثوري عن الأعمش عن أبي وأبل قال قال ابن مسعود وقد سمع القراء متقاربين فاقروا كما علموا يا كهم والتسطع والاختلاف وأنا ما هو كقول أحدكم حلم وتعلم ثم قرأ عبد الله هيت لك فقال يا أبا عبد الرحمن ابن ناسا يقرؤونها هيت قال عبد الله أن أقرأها كما علمت أحب إلى وقال ابن جرير حدثني ابن وكيع (١٩٦) حدثنا ابن عيينة عن منصور عن أبي وأبل قال قال عبد الله هيت لك فقال

له مسروق ان ناسا يقرؤونها هيت لك فقال دعوني فاني أقرأ كما أقرت أحب إلى وقال أيضا حدثني المثنى حدثنا آدم بن أبي إياس حدثنا شعبة عن شقيق عن ابن مسعود قال هيت لك ينصب الهاء والياء ولا تمز وقال آخرون هيت لك بكسر الهاء واسكان الياء وضم الاء قال أبو عبيد معمر بن المثنى هيت لا تثنى ولا تجمع ولا تؤنث بل يخاطب الجميع بلفظ واحد فيقال هيت لك وهيت لكم وهيت لكذا وخيت لكن وهيت لئن (ولقد خدمت به وهمهم بالولا أن رأي برهان ربه كذلك لتصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين) اختلاف اقوال الناس وعباراتهم في هذا المقام وقد روى عن ابن عباس ومجاهد وسعيد ابن جبيرة وطائفة من السلف في ذلك ما رواه ابن جرير وغيره والله أعلم وقيل المراد بهما خطرات حديث النفس حكاها البغوى عن بعض أهل التحقيق ثم أورد البغوى ههنا حديث عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة

أجماع المفسرين على هذا المعنى أبو بكر بن العربي فقال قال المنصورون بأجمعهم أقسم الله تعالى ههنا بحياة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثم تشرى بقوله قال أبو الجوزاء ما أقسم الله سبحانه بحياة أحد غير محمد صلى الله عليه وآله وسلم لأنه أكرم البرية عنده وعن ابن عباس قال ما خاف الله وما ذرأ وما برأ نفساً أكرم عليه من محمد صلى الله عليه وآله وسلم وما سمعت الله أقسم بحياة أحد غير ه قال لعمر الأية يقول وحياتك يا محمد ودعوك وبقائك في الدنيا وعيشك بها وعن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما خلف الله بحياة أحد الا بحياة محمد صلى الله عليه وسلم قال لعمر الأية أخرجه ابن مردويه كذا في التور المنثور للسيوطي قال ابن العربي ما الذي يمنع ان يقسم الله سبحانه بحياة لوط ويلمغ به من التشرى ف ما شاء وكل ما يعطيه الله سبحانه لوط من فضل يورثي ضعفه من شرفي لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم لأنه أكرم على الله منه وأولاه سبحانه أعطى إبراهيم الخليل وموسى التكليم وأعطى ذلك لمحمد صلى الله عليه وسلم قال فاذا أقسم الله سبحانه بحياة لوط خيانة لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم أرفع قال القرطبي ما قاله حسن فإنه يكون قسمه سبحانه بحياة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كلاماً معتزلاً في قصة لوط عليه السلام فان قيل قد أقسم الله سبحانه بالتيين والزيون وطور سينين ونحو ذلك فما فيه من فضل وأجيب بأنه ما من شيء أقسم الله به الا وفي ذلك دلالة على فضله على جنسه وقيل الاقسام منه سبحانه بالتيين والزيون وطور سينين والنجم والضحى والشمس والليل ونحو ذلك هو على حذف مضاعف هو المقسم به أي وخالي التيين وكذلك ما بعده وفي قوله لعمر أي وخالي عمرك وذكر صاحب الكشاف وأتباعه ان هذا القسم هو من الملائكة على ارادة القول أي قالت الملائكة لوط لعمرك ثم قال وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه أقسم بحياة وما أقسم بحياة أحد قط كرامة له انتهى وقد ذكره كثير من العلماء القسم بغير الله سبحانه وجاءت بذلك الاحاديث الصحيحة في النهي عن القسم بغير الله فليس لعباده أن يقسموا بغيره وهو سبحانه يقسم بما شاء من مخلوقاته لا بسئل عما يفعل وهم يشكرون (انهم اني سكرتهم يعمهون) أي انهم اني غوايتهم وشدة غلظتهم التي أزال عقولهم وتميزهم بين خطيئهم والصواب الذي يشار به اليهم يتخيرون جعل الغواية لكونهم أتذهب بعقل صاحبها كما تذهب به الخرسكرة والضير لقرش على ان القسم بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والجلة

رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى اذا هم عبدي بحسنة فاكتبوها

له حسنة فان عملها فاكتبوها له به شر أم ألتها وان هم بسيدة فلم يعملها فاكتبوها حسنة فانما تتركها من جرائ فان عملوا فاكتبوها بمثلها وهذا الحديث مخرج في الصحيحين وله ألفاظ كثيرة تخذلها وقيل هم بضرهم او قيل تتناها زوجة وقيل همهم لولأن رأي برهان ربه أي فلم يتمهم وفي هذا القول نظرون حيث العربية حكاها ابن جرير وغيره وأما البرهان الذي رأه فقهه أقوال أيضاً فعن ابن عباس وسعيد ومجاهد وسعيد بن جبيرة ومحمد بن سيرين والحسن وقتادة وأبي صالح والخلال ومحمد بن أبي

وغيرهم رأى صورة أبيه يعقوب عاضا على اصبعه بقمه وقيل عنه في رواية فضرِب في صدر يوسف وقال العوفي عن ابن عباس رأى خيال الملك يعني سيده وكذا قال محمد بن اسحق فيما حكاه عن بعضهم انما هو خيال قطيفر سيده حين دنا من الباب وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن أبي مودود سمعت من محمد بن كعب القرظي قال رفع يوسف رأسه الى سقف البيت فاذا كتاب في حائط البيت لا تقر بوالزنا انه كان فاحشة ومقتنا وساء سيلا وكذا رواه أبو معشر المدني عن محمد بن كعب وقال عبد الله بن وهب أخبرني نافع بن سريد عن أبي مخنف قال سمعت القرظي (١٩٧) يقول في البرهان الذي رأى يوسف ثلاث آيات

من كتاب الله ان علمكم لحافظين الآية وقوله وماتكون في شأن الآية وقوله أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت قال نافع سمعت أبا هلال يقول مثل قول القرظي وزاد آية رابعة ولا تقر بوالزنا وقال الاوزاعي رأى آية من كتاب الله في الجدار تنهاه عن ذلك قال ابن جرير والصواب ان يقال انه رأى آية من آيات الله تزجره عما كان همته وجائز ان يكون صورة يعقوب وجائز أن يكون الملك وجائز أن يكون ما رآه مكتوبا من الزجر عن ذلك ولا حجة قاطعة على تعيين شيء من ذلك فالصواب ان يطلق كما قال الله تعالى وقوله كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء أي كما أرى ما بهر هانا صرفه عما كان فيه كذلك نقمه السوء والفحشاء في جميع اموره انه من عبادنا المخلصين أي من المجتبيين المطهرين المختارين المصطفين الاختيار صلات الله وسلامه عليه (واستبقا الباب وقدت قميصه من دبر) والفياسيد هالدي الباب قالت ماجراه من أراد اهلاك سوا إلا ان بسجن أو عذاب أليم قال هي

اعتراض أول قوم لوط على ان القسم بالوط قال قتادة أي في ضلالهم يلعبون وقال الاعشى اني غلامهم يترددون وعنه من باب تعب كما في المختار (فأخذتهم الصيحة) العظيمة أو صيحة جبريل والصيحة العذاب قال ابن جرير الصيحة مثل الساعة وكل شيء أهلك به قوم فهو صاعقة وصيحة (مشرقين) أي حال كونهم داخلين في وقت الشروق يقال أشرفت الشمس أي أضاءت وشرقت اذا طلعت وقيل هما الغتان بمعنى واحد وأشرق القوم اذا دخلوا في وقت شروق الشمس وقيل أراد شروق الفجر وقيل أول العذاب كان عند شروق الفجر حين أصبحوا وامتدتهما الى طلوع الشمس حين أشرقوا فلذلك قال ألاما قطع مصبحين وقال ههنا مشرقين (خفعا) مرتب على أخذ الصيحة (عالها) أي على المدينة أو على قري قوم لوط (سافها) وقال الزمخشري الضمير لقري ورجح الأول بانه تقدم ما يعود اليه انما بخلاف الثاني والمراد بعالها وجه الارض وما عليه رفعها جبريل الى السماء من الارض السفلى وأسقطها مقبولة الى الارض وكانت أربعة قري فيها أربعمائة ألف مقاتل (وأما ناعايم) أي على من كان خارجا عن قراهم بان كان غائبا في سفر أو غيره (سجلا) أي من طين متحجر طين النار وقد تقدم الكلام مستوفى على هذا في سورة هود (ان في ذلك) المذكور من قصتهم وبين ما أصابهم (آيات للمتوسمين) أي للمتوسمين الناظرين في الامر يستدلون بها وقال أبو عبيدة للمتبرسين وقال قتادة للمتبرسين وقيل للمتأملين كأنهم يعرفون باطن الشيء بسمة ظاهره وقال مجاهد للمتفرسين وأخرج البخاري في التاريخ والتريخ وابن جرير وابن أبي حاتم وابن السني وأبو نعيم وابن مردويه والخطيب عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله ثم قرأ ان في ذلك لآيات للمتوسمين والفراسة على نوعين أحدهما ما يوقعه الله في قلوب الصالحين فيعلمون بذلك أحوال الناس باصابة الحدس والنظر والظن والتثبت والثاني ما يحصل بدلائل التجارب والاختلاق والناس في هذا العلم تصانيف قديمة وحديثة وقال ثعلب الواسم الناظر اليك من فرقك الى قدمك والمعنى متناوب وأصل التوسم التثبت والتفكير تفعل مأخوذ من الوسم وهو التأثير بحديدة في جلد البعير أو البقر وقيل أصله استقصاء التعرف يقال توسمت أي تعرفت مستقصيا وجوه التعرف وقيل هو من الوسم بمعنى العلامة (وانها

راودني عن نفسي وشهد شاهد من أهلها ان كان قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين فلما رأى قميصه قد من دبر قال انه من كيدكن ان كيدكن عظيم يوسف أعرض عن هذا واستغفري لذنك انك كنت من الخاطئين) يخبر تعالى عن حالهما حين خرجا يستبقان الى الباب يوسف هارب والمرأة تطليه ليرجع الى البيت فلحقته في أثناء ذلك فامسكت بقميصه فقده قد اظلمعا يتال انه سقط عنه من ورائد فقد قد اظلمعا واستمر يوسف هاربا ذاهبا وهي في اثره فالفياسيد هارو وزوجها عمد الباب فعينه ذلك خرجت مما هي فيه بكرها وكيدها وقالت لزوجهات تسلة وقادفة يوسف بدائها

ماجزاء من أراد باهلك سواء أي فاحشة إلا أن يسجن أي يحبس أو عذاب اليم أي يضرب ضرباً شديداً موحها فغسل ذلك  
 أنصر يوسف عليه السلام بالحق وتبرأ مما رمته به من الخيانة وقال يارا صادقاً هي راودتني عن نفسي وذكر أنها  
 اتبعته تخذبه إليها حتى قدت قيصه وشهد شاهد من أهلها أن كان قيصه قد من قبل أي من قدماه فصدقت أي في قولها أنه  
 راودها على نفسها لأنه لا يكون للمداعها وأثبت عليه دفعة في صدره فقدت قيصه فيصع ما قالت وإن كان قيصه قد من دبر فكذبت  
 وهو من الصادقين وذلك يكون كما وقع لمأهر (١٩٨) منها وتطلبته أمسكت قيصه من ورائه لترده إليها فقدت قيصه من

للسبيل مقسيم) يعني قرى قوم لوط أو مدينتهم على طريق ثابت أو الباء بمعنى في وهي  
 الطريق من المدينة إلى الشام فإن السالك في هذه الطريق يمر بتلك القرى ويشاهدها  
 ويرى أثر عذاب الله وغضبه لأنه لم يدثر ولم يخف ولم يزل وعن ابن عباس معنى لبسبيل  
 لهم لالك وعن مجاهد لب طريق معلم ليس يخفى وعن قتادة لب طريق واضح (أن في ذلك)  
 المذكور من المدينة والقرى أو ما أنزل بهم من العذاب (لأية للذين آمنوا) يعتبرون بها فإن  
 المؤمنين بالله والانبيا والمرسلين من العباد هم الذين يعتبرون بما يشاهدونه من الآثار  
 ويعرفون أن ذلك إنما كان لا تقام الله من الجهال لأجل مخالفتهم وأما الذين لا يؤمنون  
 فيحملونه على حوادث العالم وحصول القرانات الكوكبية والاتصالات الفلسفية وجمع  
 الآيات أولاً باعتبار تعدد ما قص من حديث لوط وضيف إبراهيم وتعرض قوم لوط لهم  
 وما كان من أهلا كههم وقلب المدائن على من فيها وأمطاراً للجارة على من غاب عنها  
 ووحدها ثانياً باعتبار وحدة قرية قوم لوط المشار إليها بقوله وأنها لبسبيل مقسيم فلا يرد  
 كيف جمع الآية أولاً ووحدها ثانياً والقصة واحدة (وإن كان أصحاب الآية) شروع  
 في قصة شعيب وذ كرت ههنا مختصرة وسيأتي بسطها في سورة الشعراء والآية الغيبة  
 وهي جاع الشجر وجمع الشيء والجمع الآيات وفي الأصل اسم للشجر المختلف والمراد به هنا  
 البقعة التي فيها شجر مزدحم في الكلام مجاز من إطلاق الحال على المحل ويروى أن  
 شجرهم كان دوماً وهو المقل فالعنى وإن كان أصحاب الشجر مجتمعاً وأرباب بقعة الأشجار  
 باعتبار إقامتهم فيها وما لازمهم لها (الظالمين) بتكذيبهم شعيباً واقتصر الله سبحانه  
 هنا على وصفهم بالظلم وقد فصل ذلك الظلم فيما سبق واللام فيه للآية كيد وقيل الآية اسم  
 القرية التي كانوا فيها قال أبو عبيدة أيكة وليكة مدينتهم ككة وبكة وأصحابها هم قوم  
 شعيب وقد تقدم خبرهم وقد أخرج ابن مردويه وابن عساکر عن ابن عمر قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وآله وسلم إن مدين وأصحاب الآية أمتان بعث الله إليهما شعيباً  
 وعن ابن عباس قال أصحاب الآية هم قوم شعيب والآية ذات آجام وشجر كانوا فيها  
 (فاتقوا الله ما منكم) أي أهل ككاهم بالعذاب وذلك أن الله سلط عليهم شدة الحر سبعة أيام حتى  
 أخذوا نفاسهم وقربوا من الهلاك فبعث الله سبحانه لهم رجلاً كالظلال فاتجوا إليها  
 واجتمعوا تحتها للتلطل ليلتهم الروح فبعث نارا فأحرقتهم جميعاً (وأنهم) الضمير يرجع

ورائه وقد اختلفوا في هذا الشاهد  
 هل هو صغير أو كبير على قولين لعلماء  
 السلف فقال عبد الرزاق أخبرنا  
 إسرائيل عن سماعة عن عكرمة  
 عن ابن عباس وشهد شاهد من  
 أهلها قال ذو الحية وقال الثوري  
 عن جابر عن ابن أبي مليكة عن ابن  
 عباس كان من خاصة الملك وكذا  
 قال مجاهد وعكرمة والحسن  
 وقتادة والسدي ومحمد بن اسحق  
 وغيرهم أنه كان رجلاً وقال زيد  
 ابن أسلم والسدي كان ابن عمها  
 وقال ابن عباس كان من خاصة الملك  
 وقد ذكر ابن اسحق أن زليخا كانت  
 بنت أخت الملك الريان بن الوليد  
 وقال العوفي عن ابن عباس في  
 قوله وشهد شاهد من أهلها قال  
 كان صبياً في المهدي وكذا روى عن  
 أبي هريرة وهلال بن يساف  
 والحسن وسعيد بن جبيرة والعماء  
 ابن مراحم أنه كان صبياً في الدار  
 واختاره ابن جرير وقد ورد فيه  
 حديث مرفوع فقال ابن جرير  
 حدثنا الحسن بن محمد حدثنا

عقان حدثنا حماد هو ابن سلمة أخبرني عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال تكلم أربعة وهم صغار فذكر فيهم شاهد يوسف ورواه غيره عن حماد بن سلمة عن عطاء بن سعيد عن ابن عباس أنه  
 قال تكلم أربعة وهم صغار ابن ماشطة بنت فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن مريم وقال ليث بن أبي سليم عن  
 مجاهد كان من أمر الله تعالى ولم يكن أنسباً وهذا قول غريب وقوله فلما رأى قيصه قد من دبر أي لما تحقق زوجهما صدق  
 يوسف وكذبها فيما قدفته وورده به قال أنه من كيد كك أي أن هذا البهت والظلم الذي أظنحت عرض هذا الشاب به

من جلة كيد كن ان كيد كن عظيم ثم قال امر اليوسف عليه السلام بكتان فاقع يوسف أعرض عن هذا أي اضر ب عن هذا  
صفحا أي فلاتذ كره لاحد واستغفرى الذنبك يقول لامرأته وقد كان لين العريكة سهلا وأوانه عذرها لانها رأت ما لا صبر لها  
عنه فقال لها استغفرى الذنبك أي الذي وقع منك من ارادة سوء بهذا الشاب ثم قد فقه بما هو يرى منه انك كنت من  
الخطاطين (وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز تزود فتاها عن نفسها قد شغفها حبا انال تراها في ضلال مدين فلما سمعت بجرهن  
أرسلت اليهن واعتدت لهن متكئا وآتت كل واحدة منهن سكيناً (١٩٩) وقالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه وقطعن

أيدين وقلن حاش لله ما هذا بشرا  
ان هذا الاكاذك كريم قالت  
فذلكن الذي لمتني فيه ولقد  
راودته عن نفسه فاستعصم ولئن  
لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكونا  
من الصاغرين قال رب السجن  
أحب الي مما يدعونني اليه والا  
تصرف عني كيدهن أصب اليهن  
وأركن من الجاهلين فاستجاب له  
ربه فصرف عنه كيدهن أنه هو  
السميع العليم) يخبر تعالى ان خبر  
يوسف وامرأة العزيز شاع في  
المدينة وهي مصر حتى تحدث به  
الناس وقال نسوة في المدينة مثل  
نساء الكبراء والامراء يسكنن  
على امرأة العزيز وهو الوزير  
ويعين ذلك عليها انها تزود فتاها  
عن نفسه أي تحاول غلامها عن  
نفسه وتدعوه الى نفسها قد  
شغفها حبا أي قد وصل حبسه  
الى شغاف قلبها وهو غلافه قال  
الضحاك عن ابن عباس الشغف  
الحب القاتل والشغف دون ذلك  
والشغاف حجاب القلب انال تراها  
في ضلال مدين أي في صنعها هذا

الى مدينة قوم لوط ومكان أصحاب الايكة أي وان المكائين (ابامام ميين) أي لطريق  
واضح ظاهر قاله ابن عباس وقيل يعود على الخبرين خبرا هلاك قوم لوط وخبر هلاك قوم  
شعيب وقيل يعود على أصحاب الايكة وأصحاب مدين لانه مرسل اليهم فاذكر أحدهما  
مشعر بالآخر وأرجح الاقوال هو الاول والامام اسم لما يؤتم به ومن جلة ذلك الدار بن  
التي تسلك قال الفراء والزجاج سمى الطريق اماما لانه يؤتم به ويتبع وقال ابن قتيبة لان  
المسافر يأتي به حتى يصل الى الموضع الذي يريد وقيل الضمير للايكة ومدين لان شعيبا  
كان ينسب اليهم ما ثم ان الله سبحانه ختم القصة بقصة ثود فقال (ولقد كذب أصحاب  
البحر) قال قتادة هم أصحاب الوادي وكانوا ثود قوم صالح والجراسم ثديار ثود قاله  
الازهرى وهي ما بين مكة وتبوك وقال ابن جرير هي أرض بين الحجاز والشام وآثارها  
موجودة باقية يتر عليها ركب الشام الى الحجاز وبالعكس وانما قال الله سبحانه (المرسلين)  
ولم يرسل اليهم الا صالح لان من كذب واحدا من الرسل فقد كذب الباقين لكونهم  
متفقين في الدعوة الى الله وقيل كذبوا صالحا ومن تقدمه من الانبياء وقيل كذبوا صالحا  
ومن معه من المؤمنين (وآتيناهم آياتنا) المتزلة على نبيهم ومن جعلتها الناقية فان فيها  
آيات جنة كخروجها من الصخرة ودنو تاجها عند خروجهما وعظمها وكثرة لبنها وانما  
أضاف الآيات اليهم وان كانت اصالح لانه مرسل اليهم بهذه الآيات (فكانوا عنها)  
أي عن الآيات (معرضين) أي غير معتبرين بها ولا ملتفتين اليها بل تاركين لها ولهذا  
عقروا الناقية وخالفوا ما أمرهم به نبيهم قال الضحاك رضى وذلك يدل على ان النظر  
والاستدلال واجب وان التقليد مذموم (وكانوا ينجون) النجى فى كلام العرب  
البرى والنجى نجته بالكرس نجما أي براه وفي التنزيل أتعبدون ما تعبدون أي تعبدون  
وكانوا يتخذون لأنفسهم (من الجبال بيوتا) بضم الباء وكسر هاء سبعين أي يتخذونها  
في الجبال (آمنين) أي حال كونهم آمنين من الخراب ونقب اللصوص لها الشدة  
احكامها أو من ان يقع عليهم الجبل أو السقف قاله الفراء وقيل آمنين من الموت وقيل من  
العذاب ركونا منهم على قوتها ووثافتها وقال بعضهم المراد أنهم يتخذون بيوتا في الجبال  
بقرها وقطع الصخر منها بالمعاويل حتى تصير مساكن من غير بنيان (فأخذتهم الصيحة)  
أي العذاب وهو الرجفة أو الزلزلة الشديدة من الارض (مصحين) أي داخلين

من جها فتاها و امر اودتها اياه عن نفسه فلما سمعت بجرهن قال بعضهم يقولهن وقال محمد بن اسحق بل بلغهن حسن يوسف  
فأحببن ان يرينه فكان ذلك ليتوصلن الى رؤيته ومشاهدته فعند ذلك أرسلت اليهن أي دعتهن الى منزلها لتضيفهن واعتدت لهن  
متكئا قال ابن عباس وسعيد بن جبسير ومجاهد والحسن والسدى وغيرهم هو المجلس المعد فيه مفارش ومخاد وطعام فيه ما يقطع  
بالسكاكين من أترج ونحوه ولهذا قال تعالى وآتت كل واحدة منهن سكيناً وكان هذا مكيدة منها ومقابلة لهن في احتيالهن على  
رؤيته وقالت اخرج عليهن وذلك انها كانت قد خيأته في مكان آخر فلما خرج ورأينه أكبرنه أي أعظمته أي أعظم من شأنه وأجلان

قدومه وجعلن يقطعن أيديهن دهشاً برؤيته وهن يظن أنهن يقطعن الأترج بالسكاكين والمراد أنهن حزنن أيديهن بهما قاله غيره وأحد  
وعن مجاهد وقناة قطعن أيديهن حتى ألقيهن قاله أعلم وقد ذكر عن زيد بن أسلم أنها قالت لهن بعدما كان وطأت أنفسهن  
ثم وضعت بين أيديهن أترجاً وأتت كل واحدة منهن سكيناً هل لكن في النظر إلى يوسف فإن نعم فبعثت إليه تأمره أن يخرج إليهن  
فلما رأته جعلن يقطعن أيديهن ثم أمرته أن يرجع ليرينه مرة لا ومداً فارجع وهن يحزنن في أيديهن فلما أحسن بالأم ان ذهب  
جعلن يولولن فقالت آتيتن من نظارة واحدة (٣٠٠) فعأتين خذاً فكيف ألام نا فقلن حاش لله ما هذا بشر إن هذا الاملاك كريم ثم قلن

لها وما نرى عليك من لوم بعد هذا الذي رأين لأنهن لم يرين في البشر شبيهه ولا قريباً منه فانه عليه السلام كان قد أعطى شطر الحسن كما ثبت ذلك في الحديث الصحيح في حديث الاسراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر يوسف عليه السلام في السماء الثالثة قال فاذا هو قد أعطى شطر الحسن وقال حامد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى يوسف وأمه ثلث الحسن وعن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال أعطى يوسف وأمه ثلث الحسن وقال أبو اسحق أيضاً عن أبي الاحوص عن عبد الله قال كان وجه يوسف مثل البرق وكانت المرأة اذا آتته حاجة عطى وجهه مخافة ان تفتن به ورواه الحسن البصري مرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أعطى يوسف وأمه ثلث حسن أهل الدنيا وأعطى الناس الثلثين أو قال أعطى يوسف وأمه الثلثين والناس الثلث وقال شفيان عن منصور عن مجاهد عن

في وقت الصبح وقد تقدم ذكر الصيحة في الاعراف وفي هود وثقه أيضاً قرياً (فأعفى) أي لم يدفع (عنهم) شيئاً من عذاب الله (ما كانوا يكسبون) من الاموال والخصون في الجبال أو من الشرب والاعمال الخبيثة أخرج البخاري وغيره عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تدخلوا على هؤلاء القوم الا ان تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم ان يصيبكم مثل ما أصابهم وأخرج ابن مردويه عنه قال نزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام غزوة تبوك بالبحر عند يوت غود فاستقى الناس من مياه الابرار التي كانت تشرب منها غود وعجوا منها ونصبوا القدور وبالجم فامرهم بأوراق القدور وعلقوا العجين الابل ثم ارتحل على البئر التي كانت تشرب منها الماقة ونهاهم ان يدخلوا على القوم الذين عذبوا فقال اني أخشى ان يصيبكم مثل الذي أصابهم فلا تدخلوا عليهم (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا متلبسة بالحق) وهو ما فهم من القوائد والمصالح ولذلك اقتضت الحكمة اهلاك أمثال هؤلاء دفعاً لفسادهم وارشاداً لمن بقي الى الصلاح وقيل المراد بالحق مجازاة الحسن باحسانه والمسيء باساءته كما في قوله سبحانه والله ما في السموات وما في الارض ليجزي الذين أساءوا عما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى وقيل المراد بالحق الزوال لانهم مخلوقون وكل مخلوق زائل (وان الساعة لا تية) وعندنا تباينها ينتقم الله من يستحق العذاب ويحسن الى من يستحق الاحسان وفيه وعيد للعصاة وتهديد ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بان يصفح عن قومه فقال (فاصفح الصفيح الجليل) أي تجاوز عنهم وأعف عفوهم ما وقيل فأعرض عنهم أعراضاً جارية لا ولا تعجل عليهم بالانتقام وعاملهم بمعاملة الصفيح الجليل قال علي الصفيح الجليل الرضا بغير عتاب وعن ابن عباس مثله وعن مجاهد قال هذه الآية قبل القتال وعن عكرمة مثله يعني هذا منسوخ بآية السيف وفيه بعد لأن الله أمر نبيه ان يظهر الخلق الحسن وان يعاملهم بالعفو والصفح الخالي من الجزع والخوف والامر بالصفح الجليل لا ينافي قتالهم (ان ربك هو الخلاق) أي الخالق للخلق جميعاً (العليم) بأحوالهم وبالصالح والطالح منهم (ولقد آتيناك سبعمائة من المغانى) من التبعيض أو للبيان على اختلاف الاقوال في المراتد كمرعى ذلك الزجاج فقال هي للتبعيض اذا أردت بالسبع الفاتحة أو الطوال والبيان اذا أردت الاسباع واختلاف أهل

ربعة الجرشى قال قسم الحسن نصفين فاعطى يوسف وأمه سارة نصف الحسن والنصف الآخر بين سائر العلم الخلق وقال الامام أبو القاسم السهيلي معناه ان يوسف عليه السلام كان على النصف من حسن آدم عليه السلام فان الله خلق آدم بنده على أكمل صورة وأحسنها ولم يكن في ذريته من يوازيه في جماله وكان يوسف قد أعطى شطر حسنه فلهذا قال هؤلاء النسوة عند رؤيته حاش لله قال مجاهد وغير واحد معاذ الله ما هذا بشر او قرأ بعضهم ما هذا بشرى أي عشتري بشرى ان هذا الاملاك كريم قالت فذلك لكن الذي لمتني فيسه تقول هذا معذرة اليهن بان هذا حقيقي ان يحب الجمال وكاله ولقد راودته عن

نفسه فاستعصم أي فامتنع قال بعضهم لما رأين جماله الظاهر أخبرته بصفات الحسنه التي تحفى عنهن وهي العفة مع هذا الجمال ثم قالت تتوعدوه ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكونا من الصاعرين فعند ذلك استعذ يوسف عليه السلام من شرهن وكيدهن وقال رب السجن أحب الي مما يدعونني اليه أي من الفاحشة والاعتصاف عني كيدهن أصب اليهن أي ان وكلتني الى نفسي فلمس لي منها قدرة ولا أملك لها ضرا ولا نفعا لا يجوز لك وقولك أنت المستعان وعليك التكلان فلا تكلني الى نفسي أصب اليهن وأكن من الجاهلين فاستجاب له ربه الآية وذلك ان يوسف (٢٠١) عليه السلام عصمه الله عصمة عظيمة وجاه

العلم فيها ما ذاهي فقال جمهور المنسرين انها الفاتحة قال الواحدي وأكثر المفسرين على انها فاتحة الكتاب وهو قول عمرو بن وهب بن مسعود والحسن ومجاهد وقتادة والربيع والسكبي وزاد القرطبي أبا هريرة وأبا العالية وزاد النيسابوري الضحك وسعيد بن جبير وقد روى ذلك من قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما سيأتي بيانه فتعين المصير اليه وقيل هي السبع الطوال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف والسابعة الأنفال والتوبة لانها ما كسورة واحدة اذ ليس بينهما تسمية روى هذا عن ابن عباس وقيل السابعة هي سورة يونس وقيل المراد بها السبعة الاحزاب فانها سبع صحائف وقيل هي السور التي دون الطوال وفوق المفصل وهي المئين والمثاني جمع مثناة من التثنية وهي التكرير أو جمع مثنية وقال الزجاج ثني عما يقرأ بعد ما معها فعلى القول الاول يكون وجه تسمية الفاتحة مثاني انها تنفي أي تكرري في كل صلاة وعلى القول بانها السبع الطوال فوجه التسمية ان العبر والاحكام والحدود كررت فيها وعلى القول بانها السبعة الاحزاب يكون وجه التسمية هو تكرير ما في القرآن من القصص ونحوها وقد ذهب الى ان المراد بالسبع المثاني القرآن كله الضحك وطاوس وأبو مالك وهور وابنه عن ابن عباس واستدلوا بقوله تعالى كتابا متشابها مثاني وقيل المراد بالسبع المثاني أقسام القرآن وهي الامر والنهي والتبشير والانداز وضرب الامثال وتعريف النعم وأنباء القرون الماضية قاله زيد بن أبي حريم ولا يخفى عليك ان تسمية الفاتحة مثاني لا يستلزم في تسمية غيرها بهذا الاسم وقد قررنا المرادة بهذه الآية فلا يقدح في ذلك صدق وصف المثاني على غيرها (والقرآن العظيم) المراد به سائر القرآن قاله ابن مسعود فيكون من عطف العام على الخاص لان الفاتحة بعض من القرآن وكذلك ان اريد بالسبع المثاني السبع الطوال لانها بعض من القرآن ان اريد به القدر المشترك الصادق على الكل والبعض أو من عطف الكل على البعض ان اريد به المجموع الشخصي وأما اذا اريد بها السبعة الاحزاب أو جميع القرآن أو أقسامه فيكون من باب عطف أحد الوصفين على الآخر وما يقوى كون السبع المثاني هي الفاتحة ان هذه السورة مكية وأكثر السبع الطوال مدنية وكذلك أكثر القرآن وأكثر أقسامه وظاهر قوله ولقد آتيناك الخ انه قد تقدم آيتاء السبع على نزول هذه الآية وقد ثبت في صحيح البخاري من حديث أبي سعيد بن المعلى انه قال له

العلم فيها ما ذاهي فقال جمهور المنسرين انها الفاتحة قال الواحدي وأكثر المفسرين على انها فاتحة الكتاب وهو قول عمرو بن وهب بن مسعود والحسن ومجاهد وقتادة والربيع والسكبي وزاد القرطبي أبا هريرة وأبا العالية وزاد النيسابوري الضحك وسعيد بن جبير وقد روى ذلك من قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما سيأتي بيانه فتعين المصير اليه وقيل هي السبع الطوال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف والسابعة الأنفال والتوبة لانها ما كسورة واحدة اذ ليس بينهما تسمية روى هذا عن ابن عباس وقيل السابعة هي سورة يونس وقيل المراد بها السبعة الاحزاب فانها سبع صحائف وقيل هي السور التي دون الطوال وفوق المفصل وهي المئين والمثاني جمع مثناة من التثنية وهي التكرير أو جمع مثنية وقال الزجاج ثني عما يقرأ بعد ما معها فعلى القول الاول يكون وجه تسمية الفاتحة مثاني انها تنفي أي تكرري في كل صلاة وعلى القول بانها السبع الطوال فوجه التسمية ان العبر والاحكام والحدود كررت فيها وعلى القول بانها السبعة الاحزاب يكون وجه التسمية هو تكرير ما في القرآن من القصص ونحوها وقد ذهب الى ان المراد بالسبع المثاني القرآن كله الضحك وطاوس وأبو مالك وهور وابنه عن ابن عباس واستدلوا بقوله تعالى كتابا متشابها مثاني وقيل المراد بالسبع المثاني أقسام القرآن وهي الامر والنهي والتبشير والانداز وضرب الامثال وتعريف النعم وأنباء القرون الماضية قاله زيد بن أبي حريم ولا يخفى عليك ان تسمية الفاتحة مثاني لا يستلزم في تسمية غيرها بهذا الاسم وقد قررنا المرادة بهذه الآية فلا يقدح في ذلك صدق وصف المثاني على غيرها (والقرآن العظيم) المراد به سائر القرآن قاله ابن مسعود فيكون من عطف العام على الخاص لان الفاتحة بعض من القرآن وكذلك ان اريد بالسبع المثاني السبع الطوال لانها بعض من القرآن ان اريد به القدر المشترك الصادق على الكل والبعض أو من عطف الكل على البعض ان اريد به المجموع الشخصي وأما اذا اريد بها السبعة الاحزاب أو جميع القرآن أو أقسامه فيكون من باب عطف أحد الوصفين على الآخر وما يقوى كون السبع المثاني هي الفاتحة ان هذه السورة مكية وأكثر السبع الطوال مدنية وكذلك وكذلك أكثر القرآن وأكثر أقسامه وظاهر قوله ولقد آتيناك الخ انه قد تقدم آيتاء السبع على نزول هذه الآية وقد ثبت في صحيح البخاري من حديث أبي سعيد بن المعلى انه قال له

(٢٦ فتح البيان طمس) وزاهاه وكأثرهم والله أعلم انما سجنوه لما شاع الحديث ايها المانر اودها عن نفسها وانهم سجنوه على ذلك ولهذا الما طلبه الملك الكبير في آخر المدة امتنع من الخروج حتى تبيين براءته مما نسب اليه من الخيانة فلما تقر بذلك خرج وهو نقي العرض صلوات الله عليه وسلامه وذكر السيد انهم انما سجنوه لانه لا يشيع ما كان منه في حقه وتبرأ عرضه فيفضحها (ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما اني أراي أعصر خيرا وقال الآخر اني أراي أحمل فوق رأسي خيرا تأكل الطعم منه نبتما بتأويله اننا نحن المحبسين) قال قتادة كان أحدهما مساقا للملك والآخر خبازة قال مجاهد بن اسحق كان اسم الذي على الشراب



بدا والآخر بحيث قال السدي كان سبب حبس الملك اياه ما انه توهم انه ما عتلا على منه في طعامه وشربه وكان يوسف عليه السلام قد اشتهر في السجن بالجود والامانة وصدق الحديث وحسن السمعة وكثرة العبادة صلوات الله عليه وسلامه ومعرفته التامة والاحسان الى اهل السجن وعيادة مرضاهم والقيام بحقوقهم ولم يدخل هذا القيدان الى السجن تألفا به وأخيه جبا شديدا وقال له والله لقد أحببتك جبارا ثم قال بارك الله فيكما ما أحبني أحد الا أدخل على من محبته ضرر أحتني عني فدخل على الضرر بسبها وأحبنى أبي فاوديت بسببه وأحمتني امرأته (٢٠٢) العزيز فكذلك فقالوا والله ما نستطيع الا ذلك ثم انه ما رأينا ما نراى

النبي صلى الله عليه وآله وسلم الأعلن أفضل سورة قبل ان يخرج من المسجد فذهب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليخرج فذكرت فقال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم وأخرج البخاري أيضا من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ام القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم فوجب بهذا المصير الى القول بانها فاتحة الكتاب ولكن تسميتها بذلك لا ينافي في تسمية غيرها به كما قد مضى وعن الخليل قال المثاني القرآن يذكر الله القصص الواحدة من اربعة زياد بن أبي مرجم في الآية قال أعطيتك سبعة أجزاء من وانه وبشر وأنذر واضرب الامثال واعلن النعم واتل بالقرآن ثم لما بين الله لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم ما أنعم به عليه من هذه النعمة الدينية ففرقه الله عن الذات العاجلة الزائلة فقال (لا تمدن عينيكم الى ما تمنا به أزواجا منهم) أى لا تطمح بصرك الى زخارف الدنيا طموح رغبة فيها وتمن لها قال الواحدى انما يكون ماد اعينيه الى الشئ اذا دام النظر نحوه وادامه النظر اليه تدل على استحسانه وتبينه وقال بعضهم المعنى لا تحسدن أحد اعلى ما أوتي من الدنيا وربان الحسد منهى عنه مطلقا وانما قال في هذه السورة لا تمدن بغيره واولا انه لم يسبقه طلب بخلاف ما في سورة طه وعن ابن عباس قال في قوله لا تمدن عينيكم منى الرجل ان يتنى مال صاحبه والازواج الاصناف قاله ابن قتيبة وقال الجوهري الازواج القرناء وقيل يعنى اليهود والنصارى والمجوس وعن مجاهد في قوله ازواجا منهم قال الاغنياء الامثال والاشباه وعن سفيان بن عيينة قال من أعطى القرآن فمد عينيه الى شئ مما صغر القرآن فقد خالف القرآن ألم تسمع قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني الى قوله ورزق ربك خير وأبقى وقد فسر ابن عيينة أيضا الحديث الصحيح ليس منامن لم يتغن بالقرآن فقال ان المعنى لم يستغن به ثم لما نهى عن الالتفات الى أموالمهم وأمتعهم ثم نهى عن الالتفات اليهم فقال (ولا تحزن عليهم) حيث لم يؤمنوا وصمموا على الكفر والعناد وقيل المعنى لا تحزن على ما تعو به في الدنيا وفاتك من مشاركتهم فيها فان لك الآخرة والاول أولى روى البغوى بسنده عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تغبطن فاجر ابغمة فانك لا تدري ما هو لاق بعد موته انه عند الله قاتل لا يموت قيل وما هو قال النار وعنه عند مسلم مرفوعا انظروا الى من هو أسفل منكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فهو أجدر ان

الساقى انه يعصركم راء يعنى عينا وكذلك هي في قراءة عبد الله ابن مسعود انى أراى أعصر عينا ورواه ابن أبي حاتم عن أحمد بن سنان عن زيد بن عرو عن شريك عن الامش عن زيد بن وهب عن ابن مسعود انه قرأها بأعصر عينا وقال الضحاك في الآية في قوله انى أعصر خرايعى عينا قال وأهل عمان يسمون العنب خرا وقال عكرمة قال انى رأيت فيما يرى النائم انى غرست حبلة من عنب فسنت نخرج فيها عناقيد فعصرتم ثم سقيتم الملك فقال تمكث في السجن ثلاثة أيام ثم تخرج فتسقى خرا وقال الآخر وهو الخباز انى أراى أجعل فوق رأى خبرنا أكل الطير منه نبتنا تأويله الآية والمشهور عند الأكثرين ما ذكرناه انه ما رأيا مناما وطلبا تعبيرة وقال ابن جرير حدثنا وكيع وابن حميد قال حدثنا جرير عن عمار بن القعقاع عن ابراهيم عن عبد الله بن مسعود قال ما رأى صاحب يوسف شيئا انما كان تحالما ليجربا (قال لا يأتيكما

طعام ترزقانه الا نأتيكما وتأويله قبل ان يأتيكما ذلك كما علمنى ربى الى تركت له قوم لا يؤمنون بالله وهم بالاخرة هم لا ترزقوا كافرين واتبعته له اباى ابراهيم واسحق ويعقوب ما كان لنا ان نشرك بالله من شئ ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون) يخبرهم يوسف عليه السلام انه ما هم اراى في منامهما من حلم فانه عارف بتفسيره ويخبرهما بتأويله قبل وقوعه ولهذا قال لا يأتيكما طعام ترزقانه الا نأتيكما وتأويله قبل ان يأتيكما وكذا قال السدي وقال ابن أبي حاتم رحمه الله حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن العلاء حدثنا محمد بن يزيد شيخنا عن الحسن بن

ابن ثوبان عن عكرمة وعن ابن عباس قال ما أدري لعل يوسف عليه السلام كان يعتاف وهو كذلك لاني أجدني كذاب الله حين قال للرجلين لا تأتيا بكم طعام تزرعانه الا بآسكياتأويله قال اذا جاء الطعام حاولا أو مرا اعتاف عند ذلك قال ابن عباس انما علم فعل وهذا أثر غريب ثم قال وهذا انما هو من تعليم الله اباي لاني اجتنبت ملة الكافر بن بالله واليوم الآخر فلا يرجون ثوابا ولا عقابا في المعاد واتبعت ملة آباءي ابراهيم واسحق ويعقوب الآية يقول هجرت طريق الكفر والشرك وسلكت طريق هؤلاء المرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وهكذا يكون حال من سلك طريق (٢٠٣) الهدى واتبع طريق المرسلين وأعرض عن طريق الضالين فان الله يهدي

قلبه ويعلمه ما لم يكن يعلم ويجعله اماما يقيده في الخير وداعيا الى سبيل الرشاد ما كانت لنا ان نشرك بالله من شيء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس هذا التوحيد وهو الاقرار بان لا اله الا الله وحده لا شريك له بن فضل الله علينا أي أوحانا اليها وأمرنا به وعلى الناس ان يجعلوا دعاة لهم الى ذلك ولكن أكثر الناس لا يشكرون أي لا يعرفون نعمة الله عليهم بارسال الرسل اليهم بل بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو معاوية حدثنا ججاج عن عطاء عن ابن عباس انه كان يجعل الجدأ با ويقول والله لمن شاء لا نعنته عند الحجر ما ذكر الله جدا ولا جدة قال الله تعالى يعني اخبارا عن يوسف واتبعت ملة آباءي ابراهيم واسحق ويعقوب (يا صاحب السجين آراب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ما تعبدون من دونه الا أسماء سميت بها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان

لاتردوا نعمة الله عليكم قال عوف كنت أحبب الاغنياء فما كان أحدا أكثرهم امني كنت أرى دابة خيرا من دابتي وثوبا خيرا من ثوبي فلما سمعت هذا الحديث صحبت الفقراء فاسترحمت ثم لما نهى عن ان يدع عينيه الى أموال الكفار وان يحزن عليهم وكان ذلك يستلزم التهاون بهم وبما معهم أمره ان يتواضع للمؤمنين فقال (واخفض جناحك للمؤمنين) خفض الجناح كناية عن التواضع ولين الجانب ومنه قوله سبحانه واخفض لهما جناح الذل واصلد ان الطائر اذا ضم فرخه الى نفسه بسط جناحه ثم قبضه على الفرج فجعل ذلك وصفا لتواضع الانسان لاتباعه ويقال فلان خافض الجناح أي وقور ساكن والجناحان من ابن آدم جانبا ومنه واضم يدك الى جناحك (وقل اني انا النذير المبين) أي المذنب المظهر لقومه ما يصيبهم من عذاب الله (كما أنزلنا على المقتسمين) عذابا أي انا النذير لكم من عذاب مثل عذاب المقتسمين الذي أنزلنا عليهم كقوله تعالى أنذر تسكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود وقيل ان الكاف زائدة وقيل متعلق بحذوف والتقدير أنزلنا اليك انزالا مثل ما أنزلنا قاله الكرخي وقيل هو متعلق بقوله ولقد آتيناك أي أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا على أهل الكتاب وهم المقتسمون قاله الزمخشري والاولى ان يتعلق بقوله انا النذير المبين لانه في قوة الامر بالانذار وقد اختلف في المقتسمين من هم على أقوال سبعة فقال مقاتل والغراء هم ستة عشر رجلا بعثهم الوليد بن المغيرة أيام الموسم فاقسموا أعقاب مكة وأنقابها وجأجها يقولون ان دخل مكة لا نغتر واهذا الخراج فينا فانه يحجون وربما قالوا سحر وربما قالوا سحر وربما قالوا كاهن فقبل لهم المقتسمون لانهم اقساموا هذه الطريق وقيل انهم قوم من قريش اقساموا كتاب الله فجعلوا بعضه شعرا وبعضه سحرا وبعضه كهانة وبعضه أساطير الاولين قاله قتادة وقيل هم أهل الكتاب وهم اقسامهم لانهم كانوا يقسمون القرآن اسماء ثم جاء فيقول بعضهم هذه السورة في هذه لك روي هذا عن ابن عباس وقيل انهم اقساموا كتابهم وفرقوه وبتدوهم وحررقوه وقيل المراد قوم صالح تقاسموا على قتله فسموا مقتسمين كما قال تعالى تقاسموا بالله لنيبته وأهل ذلك وفي هذا الوجه قرب من حيث المقاسمة وبعد من حيث وصفهم بجعلهم القرآن عشرين وأما الوجه الآخر فهي مستقيمة وقيل تقاسموا ايماننا تحالفوا عليها قاله الاخفش وقيل انهم العاص بن وائل وعتبة وشيبة ابنا

ان الحكم الله أمر الاتعبدوا الاياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون ثم ان يوسف عليه السلام أقبل على القتين بالخطابة والدعاء لهما الى عبادة الله وحده لا شريك له وخلص مأساوه من الاوثان التي يعبدونها قومهم ما فقال آراب متفرقون خير أم الله الواحد القهار أي الذي ذل كل شيء لعز جلاله وعظم سلطانه ثم بين لهما ان التي يعبدونها ليس هوها آلهة انما هي جعل منهم وتسمية من تلقاها أنفسهم تلقاها خلفهم عن سلفهم وليس لذلك مستند من عند الله ولهذا قال ما أنزل الله به من سلطان أي حجة ولا برهان ثم أخبرهم ان الحكم والتصرف والمسئولة لله وقد أمر عباده قاطبة ان لا يعبدوا الاياه ثم قال تعالى ذلك الدين القيم

أى هذا الذى أدعوك اليه من توحيد الله وإخلاص العمل له هو الدين المستقيم الذى امر الله به وأمر به الخلق والبرهان الذى يحبه ويرضاه ولكن أكثر الناس لا يعلمون أى فهذا كان أكثرهم مشركين وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وقد قال ابن جرير إنما عدل بهم يوسف عن تعبير رؤيا إلى هذا لأنه عرف أنهم أضارة لأحدهما فأحب أن يشغلهم بأغير ذلك لئلا يعاودوه فيها فعادوه فأعاد عليهم الموعظة وفي هذا الذى قاله نظر لأنه قد وعدهم وألا تعبيرها ولكن جعل سؤاله ماله على وجه التعظيم والاحترام وصلته وسببها إلى دعائهم إلى التوحيد والاسلام (٢٠٤) لما رأى فى سجنه ما من قبول الخير والاقبال له والانصات اليه ولهذا الما فرغ

ربيعه وأبو جهل بن هشام وأبو الجحترى والنضر بن الحارث وأمينة بن خلف وشيبة بن الحجاج ذكره الماوردى (الذين جعلوا القرآن عضين) جمع عضه وأصلها عضوة فعلة من عضى الشاة إذا جعلها أعضاء وأجزاء فيكون المعنى على هذا الذين جعلوه أجزاء متفرقة بعضه شعور وبعضه سحر وبعضه كهانة ونحو ذلك وقيل مأخوذ من عضته إذا بهتته فالمحذوف منه الهاء لا الواو وجمعت العضة على المعنيين جمع العقلاء وقيل معنى عضين إيمانهم ببعض الكتاب وكفرهم ببعض وقيل العضة والعضين فى لغة قريش السحر وهم يقولون للساحر عاضه والساحرة عاضهة وفى الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعن العاضة والمستعضة وفسر بالساحرة والمستسحرة والمعنى أنهم أكثروا البهت على القرآن وسموه سحر أو كذباً وأساطير الأولين ونظير عضه فى النقصان شفة والأصل شفة وكذلك سنة أصلها سنة قال الكسائى العضة الكذب والبهتان وجمعها عضون وقال الفراء أنه مأخوذ من العضاد وهى شجرة تؤذى وتجرح كالشوك ويجوز أن يراد بالقرآن التوراة والإنجيل لكونهم بما يقرأ ويراد بالمتقين هم اليهود والنصارى أى جعلوهما أجزاء متفرقة وهو أحد الأقوال المتقدمة (قوربن) أقسم الله سبحانه بنفسه الكريمة وربوبية العظيمة (لنساءنهم) أى هؤلاء الكفرة (أجعين) يوم القيامة سؤال توبيخ (عما كانوا يعملون) فى الدين من الأعمال التى يحاسبون عليها ويستأنون عنها وقيل أن المراد سؤالهم عن كلمة التوحيد وقد أخرج الترمذى وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى الآية قال عن قول لا إله إلا الله وروى عن أنس موقوفاً عن ابن عمر أنه قال العوم يفيد ما هو أوسع من ذلك وقيل أن المسؤولين ههنا هم جميع المؤمنين والعصاة والكفار ويدل عليه قوله ثم لتسألن يومئذ عن النعيم وقوله ووقفوهم أنهم مسئولون وقوله إن الينا أياهم ثم إن علينا حسابهم ويمكن أن يقال أن قصر هذا السؤال على المذكورين فى السياق وصرف العموم إليهم لا يشافى سؤال غيرهم (فأصدع بما تؤمر) قال الزجاج يقول أظهر ما أثره من الثرائع أخذ من الصديع وهو الصبح انتهى وأصل الصدع الفرق والشق يقال صدعته فأصدع أى انشق وتصدع القوم أى تفرقوا ومنه يومئذ يصدعون أى يتفرقون قال الفراء أراد فأصدع بالمرأى أظهر دينك فاصم الفعل على هذا بمنزلة

من دعوتهم ما شرع فى تعبير رؤياهما من غير تكرار سؤال فقال (يا صاحبي السجن) أما أحدكما فيستقى ربه خيراً وأما الآخر فيصلب فتأكل الطير من رأسه قضى الأمر الذى فيه تستفتيان) يقول لهما يا صاحبي السجن أما أحدكما فيستقى ربه خيراً وهو الذى رأى أنه يعصر خيراً ولكنه لم يعينه لئلا يحزن ذلك ولهذا أبهمه فى قوله وأما الآخر فيصلب فتأكل الطير من رأسه وهو فى نفس الأمر الذى رأى أنه يحمل فوق رأسه خبزاً ثم أعلمهما أن هذا قد فرغ منه وهو واقع لا محالة لأن الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر فإذا عبرت وقعت وقال الثورى عن عمار بن القعقاع عن عبد الله قال لما قالوا ما قالوا وأخبرهما قال أما رأى يا شيا فقال قضى الأمر الذى فيه تستفتيان ورواه محمد بن فضيل عن عمار عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود به وكذا فسر مجاهد وعبد الرحمن بن زيد ابن أسلم وغيرهم وحاصله أن من تحلم بباطل وفسره فإنه يلزم بتأويله والله أعلم وقد ورد

فى الحديث الذى رواه الامام أحمد عن معاوية بن حيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر فإذا عبرت وقعت وفى مسند أبى يعلى من طريق يزيد الرقاشى عن أنس مرفوعاً الرؤيا لأول عابر (وقال للذي ظن أنه ناج منهن ما ذكرنى عند ربك فأنسأه الشيطان ذكره قلبت فى السجن بضع سنين) لما ظن يوسف عليه السلام أن الساقى ناج قال له يوسف خفية عن الآخر والله أعلم لئلا يشعره أنه المصلوب قال له أذكرنى عند ربك يقول أذكرنى عند ربك وهو الملاك فتسنى ذلك الموصى أن يذكر مولاه الملاك بذلك وكان من جملة مكاييد الشيطان لئلا يطعن نبي الله من السجن هذا هو الصواب

المصدر

ان الضمير في قوله فانساها الشيطان ذكره عائذ على الناجي كما قاله مجاهد ومحمد بن اسحق وغير واحد ويقال ان الضمير عائذ على يوسف عليه السلام رواه ابن جرير عن ابن عباس ومجاهد ايضا وعكرمة وغيرهم وأسند ابن جرير ههنا حديثا فقال حدثنا ابن وكيع حدثنا عمرو بن محمد عن ابراهيم بن يزيد عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لولم يقل يعني يوسف الكلمة التي قال مالئ في السجن طول مالئ حيث يتغى القرح من عند غير الله وهذا الحديث ضعيف جدا لان سفيان بن وكيع ضعيف وابراهيم بن يزيد هو الجوزي أضعف (٢٠٥) منه أيضا وقد روى عن الحسن وقتادة مرسلا

المصدر وقال ابن الاعرابي معناه اقصه وقيل فرق جمعهم وكلمهم بان تدعوهم الى التوحيد فانهم يتقرون والاولى ان الصدع الاظهار كما قاله الزجاج والقراء وغيرهما قال الواحدى قال المفسرون أى اجهر بالامر أى ابرك بعد اظهار الدعوة وما زال النبي صلى الله عليه وآله وسلم مستخفيا حتى نزلت هذه الآية فنخرج هو وأصحابه وقال ابن عباس هذا أمر من الله لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم بتبليغ رسالته فومه وجسم من أرسل الله اليه واصدع بمعنى أمضه وأعلن ثم أمره الله سبحانه بعد أمره بالصدع بالأعراض وعدم الاتفات الى المشركين فقال (وأعرض عن المشركين) أى لا تبال بهم ولا تلتفت اليهم اذا الامول على اظهار الدعوة قال ابن عباس نسخته قوله تعالى واقتلوا المشركين وليس للنسخ وجه لان معنى الأعراض ترك المبالاة بهم والاتفات اليهم فلا يكون منسوخا ثم كده هذا الامر وثبت قلب رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بقوله (انا كفييناك المستهزئين) مع انهم كانوا من أكبر الكفار وأهل الشوكه فيهم فاذا كفاه الله أمرهم بقمهم وتدمرهم كفاه أمرهم من هودونهم بالاولى وهؤلاء المستهزئون كانوا خمسة من رؤساء أهل مكة الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن المطلب والاسود بن عبد يغوث والحارث بن الطلائه كذا قال القرطبي ووافقه غيره من المفسرين وقد أهلكهم الله جميعا يوم بدر وكفاه أمرهم في يوم أحد وقد روى هذا عن جماعة من الصحابة مع زيادة في عددهم ونقص على طول في ذلك ثم وصف هؤلاء المستهزئين بالشرك فقال (الذين يجعلون مع الله الها آخر) فلم يكن ذنبهم مجرد الاستهزاء بل لهم ذنب آخر وهو الشرك بالله سبحانه ثم توعدهم فقال (فسوف يعلمون) كيف عاقبتهم في الآخرة وما يصيبهم من عقوبة الله سبحانه ثم ذكر تسليية أخرى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد التسليية الاولى بكفائته شرهم ودفعه مكرهم فقال (ولقد ندع لم انك يضيق صدرك بما يقولون) الاقوال الكفرية المتضمنة للطعن على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالسحر والجنون والكهانة والكذب وقد كان يحصل ذلك من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمقتضى الجبل البشرية والمزاج الانساني وان كان مقوضا بجميع أموره لربه ثم أمره سبحانه بان يفرغ لكشف ما نابيه من ضيق الصدر الى تسبيح الله سبحانه وحده فقال (فسيح بحمدي ربك) أى افزع الى الله فيما نابك وافعل التسبيح المتلبس بالحمد أو فزهه عما يقولون حامدا له على أن هذا لك الحق (وكن من

عن كل منها وهذه المرسلات ههنا لا تقبل لوقبل المرسل من حيث هو في غير هذا الموطن والله أعلم وأما البضع فقال مجاهد وقتادة هو ما بين الثلاث الى التسع وقال وهب بن منبه مكث أيوب في البلاء سبعين يوما في السجن سبعين يوما وعذب بجنه سبعين يوما وقال الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما ما ولبت في السجن بضع سنين قال ثناء عشرة سنة وقال الضحاك أربعة عشرة سنة (وقال الملائكة انى أرى سبعين بقرات سمان يا كاهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأحر يا بسات يا أيها الملائكة افتوني في رؤياي ان كنتم للرؤيا تعبرون قالوا أضغاث أحلام وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين وقال الذي فحماهم ما واد كر بعد أمة أنا نبئكم بتأويله فارسلون يوسف آيةا الصديق أفتنا في سبعين بقرات سمان يا كاهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأحر يا بسات لعلى أرجع الى الناس لعلهم يعلمون قال تزعمون سبع سنين دأبا فما حصدتم فذروه في سنبله الا قليلا مما تأكلون

ثم يأتي من بعد ذلك سبع شدا دأبا كان ما قدم لهم الا قليلا مما تحصنون ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون هذه الرؤيا من ملاء مصر مما قدر الله تعالى انها كانت سببا لخروج يوسف عليه السلام من السجن معززا مكرما وذلك أن الملائكة رأوا هذه الرؤيا فهاهنا وتجب من أمرها وما يكون تفسيرها مع الكهنة والخرافة وباركادولته وأمره فدفع عليهم ما رأى وسألهم عن تأويلها فلم يعرفوا ذلك واعتذروا اليه بانها أضغاث أحلام أى خلط أحلام اقتمته رؤياك هذا وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين أى لو كانت رؤيا صحيحة من خلط لما كان لنا معرفة بتأويلها وهو تعبيرها فافقه ذلك تذكر الذي ينجم من ذلك الغيبين الذين كانوا

في السجين مع يوسف وكان الشيطان قد أنسأ ما وصاه به يوسف من ذكر أمره لله ملك فعند ذلك تذكر بعد أمية أي مدة وقرأ بعضهم بعد أمية أي بعد نسيان فقال لهم أي لله ملك والذين جمعهم لذلك أنا أنبئكم بتأويل هذا المنام فأرسلوا في أي يوسف الصديق إلى السجن ومعنى الكلام فيعزوه فجاء فقال يوسف أنهم الصديق اقتناؤا كرا المنام الذي رآه الملك فعند ذلك ذكر له يوسف عليه السلام تعبيرا من غير تعريف للفتى في نسيانه ما وصاه به ومن غير استشراف للخروج بل قال ترعون سبع سنين وأبأى بآتيكم الخصب والمطر سبع سنين متواليات ففسر (٢٠٦) البقر بالسنين لانها تنير الارض التي تستقل منها الثمرات والزروع وش

(الساجدين) أي من المصلين فانك اذا فعلت ذلك كشف الله همك وأذهب غمك وشرح صدرك وفي الكلام مجاز ثم أمر بعبادة ربه فقال (واعبد ربك) من عطف العام على الخاص أي دم على عبادة إلى غاية هي قوله (حتى يأتيك اليقين) قال الواحدى قال جماعة المفسرين يعني الموت لانه موقن به متيقن الوقوع والتزول لا يشك فيه أحد وقال أبو حيان ان اليقين من أسماء الموت ويزوله نزول كل شئ ووقت العبادة بالموت اعلا ما بانهم ليس لها نهاية دون الموت فلا يريد ما قيل أي فائدة لهذا التوقيت مع ان كل أحد يعلم انه اذا مات سقطت عنه العبادات وايضا الجواب ان المراد واعبد ربك في جميع زمان حياتك ولا تتخل لحظة من لحظات الحياة من العبادة والله أعلم بمراده قال الزجاج المعنى اعبد ربك أبدا لانه لو قيل اعبد ربك بغير توقيت لجاز اذا عابد الانسان مرة أن يكون مطيعا فاذا قال حتى يأتيك اليقين فقد أمره بالاستقامة على العبادة أبدا مادام حيا ومثله قوله تعالى في سورة مريم وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا حزه أمر فزع إلى الصلاة أخرج سعيد بن منصور وابن المنذر والحاكم في التاريخ وابن مردويه والديلمي عن أبي مسلم الخولاني قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما أوحى إلى ان اجمع المال وكن من التجارين ولكن أوحى إلى أن سجد بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وروى بطرق كثيرة

\*(سورة النحل مائة وثمان وعشرون آية)\*

وهي مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر بن عبد الله وروى عن ابن عباس وأبي الزبير انها نزلت بمكة سوى ثلاث آيات من آخرها فانهم نزلوا بين مكة والمدينة في منصرف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أحد وهو قوله تعالى ولا تشتروا بهدي الله ثمنا قليلا إلى قوله تعلمون وقال قتادة هي مكية الاخر آيات وهي قوله والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا وقوله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما ظلموا وقوله وان عاقبتهم إلى آخر السورة وزاد مقاتل قوله من كفر بالله من بعد ايمانه الآية وضرب الله مثلا قريه وحكي الاسم عن بعضهم انها كلها مدينة والاول أولى وتسمى هذه سورة النعم بسبب ما عدا الله

قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وفيه يعصرون يحلبون (وقال الملك اسموي به فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك فيها فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربي بكيدهن عليم قال ما خطبك ان ذراود بن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الان خصص الحق آثارا وذه عن نفسه وانه لمن الصادقين ذلك لي علم اني لم أخنه بالغيب وان الله لايهدي كيد الخائنين وما أبرئ نفسي ان النفس لا تمارة بالسوء الا ما رحم ربي ان ربي غفور رحيم) يقول تعالى اخبارا عن الملك لما رجعوا اليه بتعبير رؤياه التي كان رآها بما أعجبه واني قد فغفر فضل يوسف عليه السلام وعلمه وحسن اطلاعه على رؤياه وحسن

السنبلات الخضر ثم أرشدتهم إلى ما يعتدونه في تلك السنين فقال لما حصدتم فذرزروه في سنبلة الا قليلا مما أنا كلون أي مما استغليتم في هذه السبع السنين الخصب فاذخروه في سنبلة لئلا يكون أبقي له وأبعد عن اسراع الفساد اليه الا المقدار الذي تأكلونه وليكن قليلا قليلا لا تسرفوا فيه لتنتفعوا في السبع الشداد وهن السبع السنين المحل التي تعقب هذه السبع المتواليات وهن البقرات العجاف اللاتي تأكل السمان لان سنى الجذب يؤكل فيها ما جعده في سنى الخصب وهن السنبلات اليابسات وأخبرهم انهن لا يمتتن شيئا وما ذروه فلا يرجعون منه إلى شيء ولهذا قال يا كلن ما قدمت لهم الا قليلا مما تتحصنون ثم بشرهم بعد الجذب العام المتوالي بان يعقبهم بعد ذلك عام فيه يغاث الناس أي يأتهم الغيث وهو المطر وتغسل البلاد ويعصر الناس ما كانوا يعصرون على عادتهم من زيت وشحوه وسكرو شحوه حتى قال بعضهم يدخل فيه حلب اللب أيضا

قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وفيه يعصرون يحلبون (وقال الملك اسموي به فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك فيها فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربي بكيدهن عليم قال ما خطبك ان ذراود بن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الان خصص الحق آثارا وذه عن نفسه وانه لمن الصادقين ذلك لي علم اني لم أخنه بالغيب وان الله لايهدي كيد الخائنين وما أبرئ نفسي ان النفس لا تمارة بالسوء الا ما رحم ربي ان ربي غفور رحيم) يقول تعالى اخبارا عن الملك لما رجعوا اليه بتعبير رؤياه التي كان رآها بما أعجبه واني قد فغفر فضل يوسف عليه السلام وعلمه وحسن اطلاعه على رؤياه وحسن

اخلاقه على من يبلده من رعاياه فقال اشعوني به اى أخرجه من السجن وأحضره فلما جاءه الرسول بذلك امتنع من الخروج حتى تحقق الملك ورعيته براءة ساحته وزاهاة عرضه مما نسب اليه من جهة امرأة العزيز وان السجن لم يكن على أمر بقضيه بل كان ظمأ وعدوا فقال ارجع الى ربك الآية وقد وردت السنة بمدحه على ذلك والتنبيه على فضله وشرفه وعلو قدره وصبره صلوات الله وسلامه عليه في المسند والعجيين من حديث الزهري عن سعيد وأبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من إبراهيم اذ قال رب أنرى كيف تحي الموتى الآية (٢٠٧) ورحم الله لوطا لقد كان يأوى الى ركن

شديد ولوليت في السجن ما لبث يوسف لانجبت الداعي وفي لفظ لاجد حدثا عفان حدثنا جادين

سلمة حدثنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربي بيدهن علم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت أنا لا تسرعن الاجابة وما ابتغيت العذر وقال عبد الرزاق أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عجبت من يوسف وصبره وكرمه والله يغفر له حين سئل عن البقرات العجاف والسمان ولو كنت مكانه ما أجبتهم حتى أشترط أن يخرجوني ولقد عجبت من يوسف وصبره وكرمه والله يغفر له حين أتاه الرسول ولو كنت مكانه لبادرتهم الباب ولكنه أراد أن يكون له العذر هذا حديث مرسل وقوله تعالى قال ما خطبك إذ راودتني يوسف عن نفسه اخبار عن الملك حسين جع النسوة اللاتي قطعن أيديهن عند امرأة العزيز فقال مخاطبا لهن كاذبن وهو يزيد امرأة

فيها من النعم

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(أتى أمر الله) اى جاء ودنا وقرب عتاقه للمشركين بالقتل بالسيف والتعذيب بالمأذى لتحقيق وقوعه وقال جماعة من المفسرين الامر القيامة قال الزجاج هو ما وعدهم به من الجزاء على كفرهم ولما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين وبشير باصبعيه يدهما أخرجا في العجيين من حديث سهل بن سعد وقيل ان المراد بالامر حكمه بذلك وقد وقع وأتى فاما المخدوم به فانه لم يقع لانه سبحانه حكمه بوقوعه في وقت معين تقبل مجي ذلك الوقت لا يخرج الى الوجود وقيل المراد بآتيانه اتيان مباديه ومقدماته وقال النخعي يعنى الاحكام والحدود والقوانين (فلا تستعجلوه) اى فلا تطلبوا حضوره قبل ذلك الوقت فانه واقع لا محالة ولا تخبركم فيه ولا خلاص لكم منه وقد كان المبشر كون يستعجلون العذاب كما قال النضر بن الحرث اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء الآية والمعنى قرب أمر الله فلا تستعجلوه وقوعا وقد كان استعجالهم على طريق الاستمراء من دون استعجال على الحقيقة وفيهم عن الاستعجال تم كتمهم (سبحانه وتعالى عما يشركون) اى تنزه الله وترفع عن اشراكهم أو عن أن يكون له شريك وشركهم ههنا هو ما وقع منهم من استعجال العذاب وقيام الساعة استمراء وتكذيبا فانه يتضمن وصفهم له سبحانه بأنه لا يقدر على ذلك وانه عاجز عنه والعجز وعدم القدرة من صفات الخلق لا من صفات الخالق فكان ذلك شركا وهذه الجملة تنازع فيها العاملين وفيه التفات من الخطاب الى الغيبة تحقيرا لشأنهم وحطال درجتهم عن رتبة الخطاب وفي قراءة سبعية باتاءه ومصدرية فلا عائد لها عند الجمهور وموصولة كما قاله السمين اى بما يشركونه به وما عبارة عن الاصنام (ينزل الملائكة) قرئ بالياء التخيصة والفاعل هو الله سبحانه وقرئ تنزل من التفعّل والاصل تنزل فالفعل مستند الى الملائكة وقرئ تنزل على البناء للمفعول وتنزل بالنون والمراد بالملائكة هنا جبريل وعبر عنه بالجمع تعظيما له (بالروح) هو الوحي قاله ابن عباس ومثله يلقى الروح من أمره وسمى الوحي روحا لانه يحيي قلوب المؤمنين فان من جملة الوحي القرآن وهو نازل من الدين منزلة

وزيد العزيز قال الملائكة للنسوة اللاتي قطعن أيديهن ما خطبك إذ راودتني يوسف عن نفسه يعني يوم الضيافة قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء أى قالت النسوة وجوابا للملك حاش لله أن يكون يوسف متهمها والله ما علمنا عليه من سوء فعند ذلك قالت امرأة العزيز الآن حصص الحق قال ابن عباس ومجاهد بن عمرو واحد تقول الآية تين الحق وظهور وبرز أنا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين في قوله هي راودتني عن نفسي ذلك ليخبرني اني لم أخشع بالغيب تقول انما اعترفت به هذا على نفسي ليعلم زوجي اني لم أخشع بالغيب في نفس الامر ولا وقع المخدور الا كبر واعمارا وحدث هذا الشاب مرأودة فاستمع فلماذا اعترفت ليعلم



اني برئ من ان الله لا يهدي كيد الخائنين وما أبرئ نفسي تقول المرأة ولست أبرئ نفسي فان النفس تمحدث وتبني ولهذا راودته لان النفس لا تمارق بالسر والامر بحمري اي الامن عصمة الله تعالى ان ربي غفور رحيم وهذا القول هو الاشهر والابق والانسب لسباق القصة ومعاني الكلام وقد حكاه الماوردي في تفسيره والتدب لنصره الامام ابو العباس بن تيمية رحمه الله فافرد به تصنيف على حدة وقد قبل ان ذلك من كلام يوسف عليه السلام يقول ذلك لعلم اني لم اخنه في زوجته بالغيب الايتين وهذا القول هو الذي لم يحك ابن جرير ولا ابن ابى حاتم سواء قال ابن (٢٠٨) جريحدثنا ابو كريب حدثنا وكيع عن اسرا ئيل عن سماعة عن عكرمة

عن ابن عباس قال لما جمع الملك النسوة فسألهن هل راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الان قد حصص الحق الية قال يوسف ذلك لم يعلم اني لم اخنه بالغيب فقال له جبريل عليه السلام ولا يؤرم هممت بما هممت به فقال وما أبرئ نفسي الية وهكذا قال مجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة وابن ابي الهذيل والفتح والحسن وقتادة والسدي والقول الاول أقوى وأظهر لان سياق الكلام كله من كلام امرأة العزيز بمحضرة الملك ولم يكن يوسف عليه السلام عندهم بل بعد ذلك أحضره الملك (وقال الملك انشوني به أستخلصه نفسي فلما كلمه قال انك اليوم لدي سامكين آمين قال اجعلني على خزائن الارض اني خفيظ عليم) يقول تعالى اخبارا عن الملك حين تحقق براءة يوسف عليه السلام ونزاهة عرضه مما نسب اليه قال انشوني به أستخلصه لنفسي أي اجعله من خاصتي وأهل مشورتي فلما كلمه أي خاطبه الملك وعرفه

الروح من الجسد وبه قال الحسن فالعبر بالروح عن الوحي على طريق الاستعارة التصريحية بجامع ان الروح به احياء البدن والوحي به احياء القلوب من الجهالات وقيل المراد ارواح الخلائق وقيل الرجة وقيل الهداية لانها تحياها القلوب كما تحيا الابدان بالارواح قال الزجاج الروح ما كان فيه من الله حياة بالارشاد الى أمره وقال أبو عبيدة الروح هنا جبريل ويكون الباء على هذا بمعنى مع وعن ابن عباس قال الروح أمر من أمر الله وخلق من خلق الله وصورهم على صورة بني آدم وما ينزل من السماء ملك الاربعة واحد من الروح ثم تلا يوم يقوم الروح والملائكة صفا ومن في (من أمره) بيانية أي ناشئا ومبتدئا من أمره أو صفة للروح أو متعلق ينزل (على من يشاء من عباده) يعني من يصطفيه للنسوة والرسالة وتبلغ الوحي الى الخلق وهم الانبياء ووجه اتصال هذه الجملات بما قبلها انه صلى الله عليه وآله وسلم لما أخبرهم عن الله انه قد قرب أمره ونهاهم عن الاستعجال ترددوا في الطريق التي علم بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بذلك فآخبراه علمهم بالوحي على آلسن رسل الله سبحانه من ملائكته (ان أنذروا) قال الزجاج أي ينزلهم بان أنذروا أو والمعنى بان الشأن أقول لكم أنذروا أي أعلموا الناس وعبرة البضاوي وان مفسرة لان الروح بمعنى الوحي الدال على القول أو مصدرية في موضع الجزية لان الروح أو النصب بنزع الخافض أو محفوفة من الثقيلة (أنه لا اله الا أنا) أي امر وهم بتوحيدي وأعلموهم ذلك مع تخويفهم لان في الانذار تخويفا وتمديدا والضمير في انه للسان (فاتقون) رجوع الى مخاطبتهم بما هو المقصود واخطاب للمستعجلين على طريق الالتفات وهو تحذير لهم من الشرك بالله والقاء فصحة وفي الشهاب اذا كان الانذار بمعنى التخييف فالظاهر دخول فاتقون في المنذرية لانه هو المنذرية في الحقيقة واذا كان بمعنى الاعلام فالمقصود بالاعلام هو الجلالة الارلى وهذا متفرع عليها انتهى وفيه تنبيه على الاحكام القرعية بعد التنبيه على الاحكام العلمية بقوله أنه لا اله الا أنا فقد جمعت هذه الية بين الاحكام الاصلية والقرعية ثم انه سبحانه لما أرشدهم الى توحيد ذ كر دلائل التوحيد فقال (خلق السموات والارض) أي أوجد هما على هذه الصفة التي هما عليها (بالحق) أي للدلالة على قدرته ووحدانيته وقيل المراد بالحق هنا القناء والزوال (تعالى) الله (عما يشركون) أي تقدس وترفع عن اشراكهم أو عن شركه الذي يجعلونه شركا له

ورأى فضله وبراعته وعلم ما هو عليه من خلق وخلق وقال له الملك انك اليوم لدي سامكين آمين أي انك عندنا قد بقيت ذامكناة وأمانة فقال يوسف عليه السلام اجعلني على خزائن الارض اني خفيظ عليم مدح نفسه ويمجوز للرجل ذلك اذا جهل أمره للحاجة وذكر انه خفيظ أي خازن آمين عليم ذو علم وبصيرة بما يتولاه وقال شيبه بن نعامه خفيظ لما استودعني عليم بسى الخلد زوا من ابى حاتم وسأل العمل لعلمه بقدرته عليه ولما فيه من المصالح للناس وانما سأل ان يجعله على خزائن الارض وهي الاهرام التي يجمع فيها الغلات لما ينسب لقبولونه من السنين التي أخبرهم بشأنها فيصرف لهم على الوجه

الاحوط والاصلح والارشاد فاجيب الى ذلك رغبة فيه وتكرمة له ولهذا قال تعالى (وكذلك مكأ يوسف في الارض يتبوأ منها  
سميت يشاء نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين ولا تجر الاخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون) يقول تعالى وكذلك  
مكأ يوسف في الارض اي ارض مصر يتبوأ منها حيث يشاء قال السدي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم يتصرف فيها كيف يشاء وقال  
ابن جرير يتخذ منها منزلا حيث يشاء بعد الضيق والحس والايثار نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين أي وما أضعنا  
صبر يوسف على أذى اخوته وصبره على الحبس بسبب امرأة العزيز فلهذا (٢٠٩) عقبه الله عز وجل السلام والنصر والتأييد

وقيل عما يشتركونه من الاصنام أو منهم آي السموات والارض ثم لما كان نوع الانسان  
أشرف أنواع المخلوقات السقلية قدمه وخصه بالذ كرفقال (خلق الانسان) وهو اسم  
لجنس هذا النوع (من نطفة) أي من جناد يخرج من حيوان وهو المني فقلبه أطوارا  
الى ان كملت صورته ونفع فيه الروح وأخرجه من بطن أمه الى هذه الدار فعاش فيها  
ومن لاسداء الغاية وانتهأوها محذوف كما قرره الكرخي والنطفة القطرة من الماء يقال  
نطف رأسه ماء أي قطر وقيل هي الماء الصافي ويعبر بها عن ماء الرجل والمرأة جعها نطف  
ونطف ولا يستعمل للنطفة فعل من لفظها (فأذا هو) بعد خلقه على هذه الصفة (خصيم)  
كثير الخصومة والمجادلة والمعنى انه كان خصم لله سبحانه في قدرته (مبين) ظاهر الخصومة  
وواضحها وقيل بين عن نفسه ما يخص به من الباطل والمبين هو المفصح عما في ضميره  
بنطقة ومثله قوله تعالى أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فأذا هو خصيم مبين قيل زلت  
في أبي بن خلف والاولى انها عامة في كل ما يقع من الخصومة في الدنيا ويوم القيامة فانه  
لا اعتبار بخصوص السبب اذا اقتضى المقام العموم كما تقرر قال الكرخي ان هذه ذكرت  
لتقرير الاستدلال على وجود الصانع الحكيم لانتقير وقاحة الناس وتماديهم في المعنى  
والكفر ثم عقب ذلك بخلق الانسان بخلق الانعام لما فيها من النفع لهذا النوع والامتنان  
بها أكمل من الامتنان بغيرها فقال (والانعام خلقها) وهي الابل والبقر والغنم ويدخل  
في الغنم المعز وأكثر ما يقال نعم وأنعام للابل ويقال للمجموع ولا يقال للغنم مفردة وقال  
الجوهري والنعم واحد الانعام وأكثر ما يقع هذا الاسم على الابل ثم لما أخبر سبحانه بانه  
خلقها لآدم بين المنفعة التي فيها لهم قال الواحدى تم الكلام عن هذا ثم ابتدأ

فقال (لكم فيها دف) ويجوز أن يكون تمامه عند قوله لكم والاولى وأحسن  
والدفء السخانة وهو ما استدفع به من أصوافها وأوبارها وأشعارها قال ابن عباس دفء  
الثياب أي من الأكسية والاردية قال بعض المفسرين ان في الآية التفاتان من الغيبة في  
الانسان الى الخطاب في لكم فيقتضى ان الخطاب مطلق بآدم المنسدرجين تحت  
الانسان (ومنافع) أي ما ينفعون به من الاطعمة والاشربة قاله ابن عباس وهي درها  
وركوبها وتاجها والحراثة ونحو ذلك وقد قيل ان الدفء التاج واللبن قال في الصحاح  
الدفء تاج الابل وألبانها وما ينفع به منها ثم قال والدفء أيضا السخونة وعلى هذا

(٢٧ فتح البيان خامس) حين دخلت عليه قال لها أليس هذا خيرا مما كنت تريد بن قال فيزعمون انها قالت أيها الصديق  
لا تلبني فاني كنت امرأة كما ترى حسناء جميلة ناعمة في ملك وديناو كان صاحبي لا يأتني النساء وكنت كما جعلك الله في حسنك وهيتك  
على ما رأيت فيزعمون انه وجدها عذراء فاصابها فولدت له رجلين أقرأهم بن يوسف وميشابن يوسف وولد لأقرأهم بن يوسف بن  
نون ورجة امرأة أيوب عليه السلام وقال الفضيل بن عياض وقفت امرأة العزيز على ظهر الطريق حتى مر يوسف فقالت الحمد لله  
الذي جعل العبيد ملوكا بطاعته والملوك عبيدا بمعصيته (وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون ولما بهزهم

بجهازهم قال استوفى بأخ لكم من أبيكم الأترون أئى أوفى الكيل وأخاخير المنزلين فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندى ولا تقر بول  
قالوا سترادعنه أبادوا نافعاعلون وقال لقيناه اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم لعلهم يعرفونهم اذا انقلبوا الى أهلهم لعلهم يرجعون  
ذكر السدى ومحمد بن اسحق وغيرهما من المفسرين ان السبب الذى أقدم اخوة يوسف بلادمصر ان يوسف عليه السلام لمباشر  
الوزارة بمصر ومضى السبع سنين الخصبه ثم تلتها السبع سنين المجده وععم القحط بلادمصر بكملها ووصل الى بلاد كنعان وهى فيها  
يعقوب عليه السلام وأولاده وحينئذ احتاط يوسف (٢١٠) عليه السلام للناس فى غلاتهم وجعلها أحسن جمع فصل من ذلك

فان أريد بالدفء المعنى الاول فلا بد من حمل المنافع على ما عداها مما ينفع به منها وان حمل  
على المعنى الثانى كان تفسير المنافع بما ذكرناه واضحا وقيل المراد بالمنافع التساج خاصة  
وقيل الركوب (ومنها) اى من طوعها وشحومها (مأ كاون) وخص هذه المنفعة بالذكر  
مع دخولها تحت المنافع لانها أعظمها وقيل خصها لان الاستفاح بلحمها وشحمها تعدم  
عنده عينها بخلاف غيره من المنافع التى فيها وتقدم الظرف المؤذن بالاختصاص للاشارة  
الى ان الاكل منها هو الاصل وغيره نادر فالاكل من غيرها كالدجاج والبط والاوز وصيد  
البر والبحر يجرى مجرى التمسك به وقيل تقدم الظرف للنفاذ لانه لا للحصر ولما كانت  
منفعة اللباس أكثر وأعظم من منفعة الاكل قدمه على الاكل (ولكم فيها) مع ما تقدم  
ذكره (جمال) هو ما يتجمل به ويتزين والحسن والمعنى هنا لكم فيها تتجمل وتزين عند  
الناظرين اليها (حين تريحون وحين تسرحون) اى فى هذين الوقتين وهما وقت ردها من  
مراعيها ووقت تسريحها اليها فالراح والاراحة رجوعها بالعشى ورجعها من المراحى  
والسراح مسيرها الى مراعيها بالغداة يقال سرحت الابل أسرحها سرحا وسروحا  
اذا غشوت بها الى المرى وقدم الاراحة على التسريح مع انه خلاف الواقع لان منظرها  
عند الاراحة أجمل وذواتها أحسن لكونها فى تلك الحالة قد نالت حاجتها من الاكل  
والشرب فغطت بطونها وانتفتحت ضرعها فيفرح أهلها بها بخلاف تسريحها الى  
المرى فانها تتخرج جائعة البطون ضامرة الضروع وخص هذين الوقتين لانهما وقت  
نظر الناظرين اليها لانهما عند استقرارها فى الحظائر لا يراها أحد وعند كونها فى مراعيها  
هى متفرقة غير مجمعة كل واحد منهم يارى فى جانب وأكثرت ما تكون هذه الراحة أيام  
الربيع اذا سقط الغيث ونبت العشب والكلاب خرجت العرب للنجعة وأحسن  
ما تكون النعم فى هذا الوقت فانه يسمع للابل رغاء وللبرخ روار وللشياه نغاء يجاب بعضها  
بعضا (وتحمل) اى الانعام والمراد بها هنا الابل خاصة (أنثالككم) جمع ثقل وهو متاع  
المسافر من طعام وغيره وسمى ثقلا لانه يثقل الانسان حمله وقيل المراد أبداهم (الى بلد)  
غير بلدكم (لم تكونوا بالغية) اى واصلين اليه لولم يكن معكم ابل تحمل أنثالككم (الابش)  
الانفس) لبعده عنكم وعدم وجود ما يحمل ما لا بد لكم منه فى السفر وظاهره يتناول كل  
بلد بعيد من غير تعيين وقيل المراد بالبلد مكة قاله ابن عباس وقيل اليمن ومصر والشام

مبلغ عظيم وهذا ما تعدده هائله  
وورد عليه الناس من سائر الاقاليم  
والمعاملات يتسارون لانفسهم  
وعيالهم فكان لا يعطى الرجل  
أكثر من حمل يعبر فى السنة وكان  
عليه السلام لا يشبع نفسه ولا  
ياكل هو والمالك وجنوده ما الا  
أكلة واحدة فى وسط النهار حتى  
يتسكفوا الناس بما فى أيديهم مدة  
السبع سنين وكان رجعة من  
الله على أهل مصر وما ذكره بعض  
المفسرين من انه باعه فى السنة  
الاولى بالاموال وفى الثانية بالمتاع  
وفى الثالثة بكذا وفى الرابعة بكذا  
حتى باعهم بانفسهم وأولادهم بعد  
ما عاك عليهم جميع ما يملكون ثم  
أعتقهم ورد عليهم أموالهم كلها الله  
أعلم بصحة ذلك وهو من الاسرائيليات  
التي لا تصدق ولا تكذب والغرض  
انه كان فى جيلة من ورد للميرة  
اخوة يوسف عن أمر أبيهم لم لهم  
فى ذلك فانه بلغه ان عزيز مصر  
يعطى الناس الطعام بثمنه فاخذوا  
معهم بضاعة يعناضون بها طعاما  
وركبوا عشرة نفر واحتبس  
يعقوب عليه السلام عنده انه  
بنيا مين شقيق يوسف عليه السلام

وكان أحب ولده اليه بعد يوسف فلما دخلوا على يوسف وهو جالس فى أبيته ورياسته وسيادته عرفهم حين نظر لانها  
اليهم وهم له منكرين اى لا يعرفونه لانهم فارقوه وهو صغير حدث وباعوه للسيارة ولم يدروا أين يذهبون به ولا كانوا يستشعرون  
فى أنفسهم ان يصير الى ماصار اليه فلما لم يعرفوه وأما هو فعرفهم فذكر السدى وغيره انه شرع يحاطبهم فقال لهم كل منكم عليهم  
ما أقدمكم بلادى فقالوا أيها العزيز اننا قد مننا للميرة قال لعلكم عيون قالوا وما عاذ الله قال فمن أين أنتم قالوا من بلاد كنعان وأبونا  
يعقوب نبي الله قال وله أولاد غيركم قالوا نعم كذا اثني عشر فذهب أصغرنا هلك فى البرية وكان أحبنا الى أبيه وبقي شقيقه فاحتبس

أبوهم ليتسلى به عنه فاحر بانزاهم واكرامهم ولما جهزهم بجهازهم اى أوفى لهم كيلاهم وحل اهلهم اجمالهم قال اثتوني يا خيكم هذا الذى ذكرتم لا علم صدقكم فيما ذكرتم الا ترون انى أوفى الكليل وأن اخيه المتزايين يرغبهم فى الرجوع اليه ثم رهبهم فقال فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندى الآية اى ان لم تقدموا به معكم فى المرة الثانية فليس لكم عندى ميرة ولا تقربون قالوا ستراد عنه أباه وانا لفاعلون أى سنحرص على جبيته اليك بكل ممكن ولا نبقى مجهود التعلم صدقنا فيما قلناه وذكر السدى انه أخذ منهم رهائن حتى يقدموا به معهم وفى هذا نظر لانه أحسن اليهم ورغبهم كثيرا وهذا (٢١١) لجرصه على رجوعهم وقال لفسانه اى غمائه

اجعلوا بضاعتهم أى التى قدموا بها ليمتاروا عوضا عنها فى رحالهم أى فى أمتعتهم من حيث لا يشعرون اعلمهم يرجعون بها قيل خشى يوسف عليه السلام أن لا يكون عندهم بضاعة أخرى يرجعون للميرة بها وقيل تذهمان يأخذ من أبيه واخوته عوضا عن الطعام وقيل أراد أن يردهم اذا وجدوها فى متاعهم يخرجوا وتورع لانه يعلم ذلك منهم والله أعلم (فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبا ناسع منا الكليل فاحمل معنا أخانا كليل وانا له لحافظون قال هل آمنكم عليه الا كما آمنتمكم على أخيه من قبل قاله خير حافظا وهو أرحم الراحمين) يقول تعالى عنهم انهم رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبا ناسع منا الكليل يعنون بعد هذه المرة ان لم ترسل معنا أخانا بنينا من فارس له معنا يكسل وانا له لحافظون وقرأ بعضهم بالياء ولهذا قال لهم هل آمنكم عليه الا كما آمنتمكم على أخيه من قبل

لانهم اتاجر العرب وشق الانفس مشقتها قرى بكسر الشين وفتحها قال الجوهري الشق المشقة ومنه قوله تعالى الابشق الانفس وحكى أبو عبيدة فتح الشين وهم ابعافى ويجوز أن يكون المفتوح مضدرا من شققت عليه أشق شقا والمكسور بمعنى النصف يقال أخذت شق الشاة وشقة الشاة ويكون المعنى على هذا لم تكونوا بالغية الا بنهاب نصف الانفس من التعب قد امتن الله سبحانه على عباده بخلق الانعام على العموم ثم خص الابل بالذكور لما فيها من نعمة تجل الاثقال دون البقر والغنم والاستثناء من أعم العام أى لم تكونوا بالغية بشىء من الاشياء الابشق الانفس قال ابن عباس لو تكففتوه لم تطيقوه الا بجهد شديد (ان ربكم لرؤف رحيم) حيث رحمكم بخلق هذه الحوامل وتيسير هذه المصالح (والخيل والبغال والحمير) اى وخلق لكم هذه الثلاثة الاصناف وسميت الخيل خيلا لاختيارها فى مشيها وواحد الخيل خائل كضائن واحد الضأن وقيل اسم جنس لا واحد له من لفظه بل من معناه وهو الفرس والبغال جمع بغل وهو المتولد من الخيل والحمير والحمير جمع حمير ثم عدل سبحانه خلق هذه الأنواع الثلاثة بقوله (لتركبوها) وهذه العلة هى باعتبار معظم منافعها لان الانتفاع بها فى غير الركوب معلوم كالتهصيل عليها (وزينة) عطف على محل لتركبوها لانها فى محل نصب على انه علة لخلقها ولم يقل لنتربنوا بها حتى يطابق لتركبوها لان الركوب فعل المخاطبين والزينة فعل الرائي وهو الخالق والتحقيق فيه ان الركوب هو المعترفى المقصود بخلاف الزينة فانه لا يلتفت اليه أهل العلم العالمية لانه لو ثبت العجب فكأنه سبحانه قال خلقتم لتركبوها فتدفعوا بواسطتها عن أنفسكم ضررا لا عيبا والمشقة وأما التزينة بها فهو حاصل فى نفس الامر ولا يمكنه غير مقصود بالذات وقد استدل بهذه الآية القائلون بتحريم لحوم الخيل قائلين بان التعليل بالركوب يدل على انها مخلوقة لهذه المصلحة دون غيرها قالوا ويؤيد ذلك افراد هذه الأنواع الثلاثة بالذكروا اخر اجها عن الانعام فيفيد ذلك اتحاد حكمها فى تحريم الاكل قالوا ولو كان كل الخيل جائز الكان ذكره والامتنان به أولى من ذكر الركوب لانه أعظم فائدة منه وقد ذهب الى هذا مالك وأبو حنيفة وأصحابهما والاوزاعى ومجاهد وأبو عبيد وغيرهم وذهب الجمهور من الفقهاء والمحدثين وغيرهم الى حل لحوم الخيل وهو قول الحسن وشريح وعطاء وسعيد بن جبيرة واليه ذهب الشافعى وأحمد واسحق ولا حجة لأهل القول

أى هل أنتم صانعون به الا كما صنعتم يا خيكم من قبل تغيبونه عى وتحولون بينى وبينه قاله خير حفظا وقرأ بعضهم حافظا وهو أرحم الراحمين أى هو أرحم الراحمين وسيرحم كبرى وضعفى ووجدى بولدى وأرجو من الله أن يرد على ويجمع شملى به انه أرحم الكليل بعير ذلك قيل يفسر قال ان أرسله معكم حتى تؤتوني موثقان الله لما ننى به الا ان يحاط بكم فلما أتوه موثقهم قال الله على ما نقول زكيل) يقول تعالى ولما فتح اخوة يوسف متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم وهى التى كان أم يوسف قتيانه يوضعها

في رحلتهم فلما وجدوها في متاعهم قالوا يا انا ما نبي اى ماذا نريد هذه بضاعتنا ردت اليها كما قال قتادة ما نبي ورام هذا ان  
بضاعتنا ردت اليها وقد اوفى لنا الكيل وغير اخلانا اى اذا ارسلت اخا ناعنا تأتى بالميرة الى اهلنا ونحفظ ائسا ونزداد كيل بعير وذلك  
ان يوسف عليه السلام كان يعطى كل رجل حمل بعير وقال مجاهد حمل جبار وقد يسمى في بعض اللغات بعيرا كذا قال ذلك كيل  
يسير هذا من تمام الكلام وتحتينه اى ان هذا يبر في مقابلة اخذ اخيهم ما يعبد هذا قال ابن ارسلا معكم حتى تؤثوني موثقان  
الله اى تحلفون باليهود والمواثيق لتأتني به (٢١٢) الا ان يحاط بكم الا ان تغلبوا كلكم ولا تقدر ان على تخليصه فلما اتوه

موثقهم كده عليهم فقال الله على  
ما تقول وكيل قال ابن اسحق وانما  
فعل ذلك لان لم يجد يد امان بعثهم  
لاجل الميرة التى لا غنى بهم عنها  
فبعثهم معهم (وقال يابى لا تدخلوا  
من باب واحد وادخلوا من ابواب  
متفرقة وما اعنى عنكم من الله من  
شيء ان الحكم الله عليه توكت  
وعليه فليست كل المتوكلون ولما دخلوا  
من حيث امرهم ابوهم ما كان  
يغنى عنهم من الله من شيء الاحاجة  
في نفس يعقوب قضاها وانها لذو علم  
لما علمناه ولكن اكثرت الناس  
لا يعلمون يقول تعالى اخبارا عن  
يعقوب عليه السلام انه امر بنبيه  
لما جاوزهم مع اخيهم بنيامين الى  
مصر أن لا يدخلوا كاهنهم من باب  
واحد وليدخلوا من ابواب متفرقة  
فانه كما قال ابن عباس ومحمد بن كعب  
ومجاهد والخمالي وقتادة والسدى  
 وغير واحد انه خشى عليهم العين  
 وذلك انهم كانوا ذوي جبال وهشة  
 حسنة ومنظروها نفشى عليهم  
 ان يصيبهم الناس بعينهم فان العين  
 حق تستزل الفارس عن فرسه

الاول في التعليل بقوله اتركوها لان ذكرا هو الاغلب من منافعيها لا ينال في غيره ولا نسلم  
ان الاكل أكثر فائدة من الر كوب حتى يذكروا يكون ذكرا أقدم من ذكرا كروا أيضا  
لو كانت هذه الآية تدل على تحريم الخيل لدلت على تحريم الجر الاهلية وحديث لا يكون  
ثم حاجة تجديد التحريم لها عام خبير وقد قدمنا ان هذه السورة مكية والحاصل ان الادلة  
الصحيحة قد دلت على حل كل لحوم الخيل فلو سلمنا ان في هذه الآية متمسكا للقاتلين  
بالتحريم لكانت السنة المطهرة النافذة رافعة لهذا الاحتمال ودافعة لهذا الاستدلال  
وقد اوضح الشوكاني هذه المسئلة في مؤلفاته بما لا يحتاج الناظر فيه الى غيره وقد ورد  
في حل كل لحوم الخيل أحاديث منها ما في الصحيحين وغيرهما من حديث أسماء قالت  
فخرجنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرساقا كئنا وأخرج أبو عبيد وابن  
أبي شيبة والترمذى وصححه والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم عن جابر قال أطلعنا  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لحوم الخيل ومنها عن لحوم الجر الاهلية وأخرج أبو  
داود ونحوه من حديثه أيضا وهما على شرط مسلم وثبت أيضا في الصحيحين من حديث جابر  
قال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن لحوم الجر الاهلية وأذن في الخيل وأما  
ما أخرجه أبو عبيد وابو داود والنسائي من حديث خالد بن الوليد قال نهى رسول الله صلى  
الله عليه وآله وسلم عن كل ذى ناب من السباع وعن لحوم الخيل والبغال والحمير ففي  
اسناده صالح بن يحيى بن ابي المقدام وفيه مقال ولو فرضنا ان الحديث صحيح لم يقو على  
معارضة أحاديث الحل على انه يمكن ان هذا الحديث المصرح بالتحريم متقدم على يوم  
خير فيكون منسوخا (ويخلق ما لا تعلمون) من الاشياء العجيبة والغريبة مما لا يحيط  
علمكم به من المخلوقات غير ما قدره ههنا وقيل المراد من أنواع الحشرات والهوام  
في أسافل الارض وفي البحر مما لم يره البشر ولم يسمعه وقيل هو ما أعده الله لعباده في الجنة  
وفي النار مما لم ترم عين ولم تسمع به أذن ولا خطر على قلب بشر وقيل هو خلق السوس في  
النسب والدود في الفواكه وقيل عين تحت العرش وقيل نهر من النور وقيل ارض بيضاء  
ولا وجه للاقتصار في تفسير هذه الآية على نوع من هذه الأنواع بل المراد انه سبحانه يخلق  
ما لا يعلم به العباد فيشمل كل شيء لا يحيط علمهم به والتعبير هنا بلفظ المستقبل لاستحضار  
الصورة لانه سبحانه قد خلق ما لم يعلم به العباد ولا يأتى عليه الحصر والعدد وأخرج

ابن  
النجعي في الآية في قوله وادخلوا من ابواب متفرقة قال علم انه سلبى اخوته في بعض تلك الابواب وقوله وما أغنى  
عنكم من الله من شيء اى هذا الاحترار لا يرد قدر الله وقضاءه فان الله اذا أراد شيئا لا يحتاج الى ما نافع ان الحكم الله عليه توكت  
وعليه فليست كل المتوكلون ولما دخلوا من حيث امرهم ابوهم ما كان يغنى عنهم من الله من شيء الاحاجة في نفس يعقوب قضاها  
قالوا هي دفع اصابة العين لهم وانه لذو علم لما علمناه قال قتادة والثوري اذو علم يعلمه وقال ابن جرير اذو علم لتعلمنا اياه ولكن أكثر  
لا يعلمون (ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه قال انى أنا أخوك فلا تبتسبب بما كانوا يعملون) يخبر تعالى عن اخوة يوسف

لما قدموا على يوسف ومعههم أخوه شقيقه بنيامين وأدخلهم دار كرامته ومنزل ضيافته وأفاض عليهم الصلة والالطاف والاحسان واختل باخيه فاطلعه على شأنه وما جرى له وعرفه أنه أخوه وقال له لا تبس أي لا تأسف على ما صنعوا بي وأمره بكتان ذلك عنهم وان لا يطلعهم على ما أطلعهم عليه من أنه أخوه ووطأ معه أنه سيحتال على ان يقيمه عنده معززا مكرما معظما (فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية في رحل أخيه ثم أذن مؤذن أيها العبرانيون لسايقون قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون قالوا تفقد صواع الملك ولن جاء به رجل بعير وأباه زعيم)

ولم جاء به رجل بعير وأباه زعيم (٢١٣) أمر بعض قضاة ان يضع السقاية وهي انامن فضة في قول الاكثرين وقيل من ذهب قال ابن زيد كان يشرب فيه ويكيل للناس به من عزة الطعام اذ ذلك قاله ابن عباس ومجاهد وقتاده والضحك وعبد الرحمن بن زيد وقال شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس صواع الملك قال كان من فضة يشربون فيه وكان مثل المكوك وكان للعباس مثله في الجاهلية فوضعها في متاع بنيامين من حيث لا يشعر أحد ثم نادى مناديتهم أيها العبرانيون لسايقون فالتفتوا الى المنادى وقالوا ماذا تفقدون قالوا تفقد صواع الملك أي صاعه الذي يكيل به ولن جاء به رجل بعير وهذا من باب الجعالة وأباه زعيم وهذا من باب الضمان والكفالة (قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين قالوا فما جزاؤه ان كنتم كاذبين قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه كذلك نجزي الظالمين فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ثم استخرجهم من وعاء أخيه كذلك كذبا يوسف ما كان ليأخذ

ابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان مما خلق الله أرضا من لؤلؤ بيضاء ثم ساق من أوصافها ما يدل على ان الحديث موضوع ثم قال في آخره فذلك قوله ويخلق ما لا تعلمون (وعلى الله قصد السبيل) القصد مصدر بمعنى الفاعل فالعنى وعلى الله هداية قاصد الطريق المستقيم بموجب وعده المحتوم وتفضله الواسع وقيل هو على حذف مضاف والتقدير وعلى الله بيان قصد السبيل والسبيل الاسلام وبيانه بارسال الرسل وانزال الكتب واقامة الحجج والبراهين والقصد في السبيل هو كونه موصلا الى المطلوب فالعنى وعلى الله بيان الطرق الموصلة الى المطلوب (ومنها) الضمير راجع الى السبيل بمعنى الطريق لانها تذكروثوثا ولا نافي معنى سبيل فانت على معنى الجمع وقيل راجع اليها بتقدير مضاف أي ومن جنس السبيل (جائر) مائل عن الحق والجور العدول عن الاستقامة وقيل ان الطريق كناية عن صاحبها والمعنى ومنهم جائر عن سبيل الحق أي عادل عنه فلا يمتدئ اليه قيل وهم أهل الاهواء المختلفة وقيل أهل الملل الكفرية فقصد السبيل هو دين الاسلام والباطل من هادي اليهودية والنصرانية وسائر ملل الكفر وقيل قصد السبيل السنة المطهرة والجائر البدع المحدث المفضلة قال ابن عباس على الله ان يبين الهدى والضلالة ومنها جائر قال السبيل المتفرقة وقال قتادة وعلى الله بيان حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته ومنها جائر قال من السبل ناكب عن الحق وعن على كان يقرأ ومنكم جائر (ولو شاء لهداكم أجمعين) أي ولو شاء ان يهديكم جميعا هداية موصلة الى الطريق الواضح الصحيح والمنهج الحق الصريح لافعل ذلك ولكنه لم يشأ بل اقتضت مشيئته سبحانه اقامة الطريق والدلالة عليه كما قال وهديناه النجدين وأما الايصال اليها بالافعل فذلك يستلزم ان لا يوجد في العباد كافر ولا من يستحق النار من المسلمين وقد اقتضت المشيئة الربانية بكون البعض مؤمنا والبعض كافرا كما نطق بذلك القرآن في غير موضع ولما استدلل سبحانه على وجوده وكمال قدرته وبديع صنعته ببجائب أحوال الحيوانات أراد ان يذكر الاستدلال على المطلوب بغرائب أحوال النبات فقال (هو الذي أنزل من جهة السماء) وهي السحاب (ماء) أي نوعا من أنواع الماء وهو المطر (لكم منه شراب) هو اسم لما يشرب كالطعام لما يطعم والمعنى ان الماء النازل من السماء قسمان قسم يشربه الناس ومن جعلته ماء الأبار والعيون فانه من المطر لتقوله

أخوة في دين الملك الا ان يشاء الله ترفع درجات من نسا وفوق كل ذي علم عليم) لما اتهمهم أولئك الفتيان بالسرقة قال لهم اخوة يوسف تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين أي لقد تحققتهم وعلمت منذ عرفتمونا لانهم شاهدوا منهم سيرة حسنة انما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين أي ليست سجايانا تفتنى هذه الصفة فقال لهم الفتيان فما جزاؤه أي السارق ان كان فيكم ان كنتم كاذبين أي شيء يكون عقوبته ان وجدنا فيكم من أخذناه قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه كذلك نجزي الظالمين وهكذا كانت شريعة ابراهيم عليه السلام ان السارق يدفع الى المبرورق منه وهذا هو الذي أراد يوسف عليه السلام



ولهذا بدأ بآبائهم قبل وعاء أخيه أي قسمه قبله بقرينة ثم استخرجهما من وعاء أخيه فأخذه منهم بحكم اعترافهم والتزامهم والزمامهم  
أهم بما يعقدونه ولهذا قال تعالى كذالك كذبا ليوسف وهذا من الكيد المحبوب المراد الذي يحبه ويرضاه لما فيه من الحكمة  
والمصلحة المطلوبة وقوله ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك أي لم يكن له أخذه في حكم ملك مصر قاله الضحاك وغيره وإنما قضى الله له ان  
التم له أخوته بما التزموه وهو كان يعلم ذلك من شريعتهم ولهذا مدحه الله تعالى فقال ترفع درجات من نشاء كما قال تعالى يرفع الله  
الذين آمنوا منكم الآية وفوق كل ذي علم عليم (٢١٤) قال الحسن البصري ليس عالم الأفوقه عالم حتى ينتهي الى الله عز وجل

وكذلك روى عبد الرزاق عن سفيان  
الثوري عن عبد الأعلى النعيلي  
عن سعيد بن جبير قال كان عند ابن  
عباس فحدث بحديث عجيب  
فتمجج رجل فقال الحمد لله فوق كل  
ذي علم عليم قال يكون هذا أعلم من  
هذا وهذا أعلم من هذا والله فوق  
كل عالم وهكذا قال عكرمة وقال  
قادة وفوق كل ذي علم عليم حتى  
ينتهي العلم الى الله منه بدى وتعلمت  
العلماء والله يعود وفي قراءة عبد  
الله وفوق كل عالم عليم (قالوا ان  
يسرق فقد سرق أخ له من قبل  
فاسر ها يوسف في نفسه ولم يبدها  
لهم قال أنتم شرمكانا والله أعلم  
بما تصفون) وقال اخوة يوسف  
لما راوا الصواع قد أخرج من متاع  
بنيامين ان يسرق فقد سرق  
أخ له من قبل يتصلون الى العزيز  
بالنسيب به ويدكرون ان هذا  
فعل كما فعل أخ له من قبل يعنون  
به يوسف عليه السلام قال سعيد  
ابن جبير عن قتادة كان يوسف  
عليه السلام قد سرق صنبا لجده  
أي أمه فكسره وقال محمد بن  
اسحق عن عبد الله بن أبي نجيع  
عن مجاهد قال كان أول ما دخل

فسلكه يابس في الأرض (و) قسم يحصل (منه شجر) ترعاه المواشي قال الزجاج  
كل ما نبت من الأرض فهو شجر لان التركيب يدل على الاختلاط ومنه تشاجر القوم اذا  
اختلط أصوات بعضهم بالبعض ونعني الاختلاط حاصل في العشب والكلاب وفيما له  
ساق وقال ابن قتيبة المراد من الشجر في الآية الكلا وقيل الشجر كل ماله ساق لقوله تعالى  
والنجم والشجر يسجدان والعطف يقتضي التغاير فلما كان النجم مالا ساق له وجبان  
يكون الشجر ماله ساق وأجيب بان عطف الجنس على النوع جائز (فيه تسميون) أي  
في الشجر ترعون مواشيتكم يقال سامت الساعة تسموم سومارعت فهي ساعة وأسمتها أي  
آخر جهتها الى الرعي فأنامسيم وهي مسامة وساعة وأصل السوم الابعاد في المرمى قال  
الزجاج أخذ من السومة وهي العلامة لانها تؤثر في الأرض علامات برعيها وهذه الآية  
مبنية على مكارم الاخلاق وهو ان يكون اهتمام الانسان بمن يكون تحت يده أكل من  
اهتمامه بنفسه وأما الآية الاخرى كلا وارعوا انعامكم فبنية على قوله صلى الله عليه  
 وآله وسلم ابدأ بنفسك ثم بمن تعول (ينبت) الله (لكم به) أي بذلك الماء الذي أنزله  
من السماء وهذا استئناف اخبار عن منافع الماء وقدم (الزرع) لانه أصل الاغذية  
التي يعيش بها الناس وهو الحب الذي يقتات به كالحنطة والشعير وما أشبههما  
(و) ذكر (الزيتون) بعد الزرع لكونه فاكهة من وجوه وادام من وجوه لكثرة  
ما فيه من الدهن والبركة وهو جمع زيتونة ويقال للشجرة نفسها زيتونة (و) ذكر  
(التخيل) لكونه غداء وفاكهة وهو مع العنب أشرف الفواكه (و) جمع  
(الاعناب) لاشتمالها على الاصناف المختلفة وهي شبه الخل في المنفعة من التثنية  
والتغذية ثم أشار الى سائر الثمرات اجمالا فقال (ومن كل الثمرات) كما أجمل الحيوانات  
التي لم يذكرها فيما سبق بقوله ويخلق ما لا تعلمون ومن تبعضية اذ كلها انما يوجدي  
الجنة وما نبت الأرض بعض من كلها للتمذكرة (ان في ذلك) الانزال والابنات (لاية)  
عظيمة الدلالة على كمال القدرة والتفرد بالربوبية (لقوم يتذكرون) في محاسن وفات الله ولا  
يملكون النظر في مصنوعاته فقد كلفنا الآية في هذه السورة سبع مرات خمس بالافراد  
وثلاث بالجمع قال الكرماني ما جاء بلفظ الافراد فلو حدة المدلول وهو الله تعالى وما جاء  
منها بلفظ الجمع فلما سببه مسخرات انتهى وختم هذه الفاصلة بالتفكير لان النظر في ذلك

يعني  
على يوسف من البلاء فيما بلغني ان عمه ابنة اسحق وكانت أكبر ولد اسحق وكانت عندها منطقة اسحق وكانوا  
يتوارثون بها الكبر وكان من اختبأها من ولها كان له سلبا لا ينزع فيه يصنع فيه ما يشاء وكان يعقوب حين ولده يوسف قد حصنه  
عنته وكان اياه به وله فلم يحب أحد احبها اياه حتى اذا ترعوع وبلغ سنوات تأقت اليه نفس يعقوب عليه السلام فأتاها فقال  
يا أخنوخة سلمى الى يوسف فوالله ما اقدر على ان يغيب عني ساعة قالت فوالله ما أتباركته ثم قالت قد عه عندى انما أنظر اليه  
وأستكن عنده لعل ذلك يسليني عنه أو كما قالت فلما خرج من عندها يعقوب عادت الى منطقة اسحق فخرمها على يوسف من تحت

ثبانه ثم قالت فقدت منطقة اسحق عليه السلام فانظروا من أخذها ومن أصابها فالتفتت ثم قالت اكشفوا أهل البيت فكشفوه ثم وجدوها مع يوسف فقالت والله ان الله لي سلم اصنع فيه ما شئت فأتاها يعقوب فأخبرته الخبر فقال لها أنت وذلك ان كان فعل ذلك فهو سلم لك ما استطيع غير ذلك فامسكته فما قدر عليه يعقوب حتى ماتت قال فهو الذي يقول اخوة يوسف حين صنع باخيه ما صنع حين أخذها ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل وقوله فاسرها يوسف في نفسه يعني الكلمة التي بعد ها وهي قوله أنتم شرمكانا والله أعلم بما تصفون أي تذكرون قال هذا في نفسه (٢١٥) ولم يبد لههم وهذا من باب الاضمحار قبل الذكر وهو

كثير كقول الشاعر

حزى بنوه أبا الغيلان عن كبر

وحسن ظن كما يجزى سمار

وله شواهد كثيرة في القرآن

والحديث واللغة في منشورها

وأخبارها وأشعارها قال العوفي

عن ابن عباس فاسرها يوسف في

نفسه قال أسرى في نفسه وأنتم

شرمكانا والله أعلم بما تصفون

(قالوا يا أبا العزير ان له أبا شيخا

كبير أخذنا أحدنا مكانه أنا

نزاله من الحسين قال معاذ الله

ان نأخذ الامن وجدنا متاعنا

عنده أنا اذا الظالمون) لما عني أخذ

بنيامين وتقرر تركه عند يوسف

بمقتضى اعترافهم شرعوا بترققون

لهو يعطونه عليه سم فقالوا يا أبا

العزير ان له أبا شيخا كبير يعنون

وهو يحبه حباً شديداً ويتسلى به

عن ولده الذي فقدناه نحن أحدنا

مكانه أي بدله يكون عندنا عوضاً

عنه انزاله من الحسين أي

العادلين المنصفين القابلين للخير

قال معاذ الله ان نأخذ الامن

وجدنا متاعنا عند أي كمالهم

واعترفتم انا اذا الظالمون أي ان

يعني انبثت النبات بالماء يحتاج الى مزيد تأمل واستعمال ففكر ألا ترى ان الحبة الواحدة اذا وضعت في الأرض ومهر عليها مقدار من الزمان مع رطوبة الأرض فانها تنبت تنضج وينشق اعلاها فصعد منه شجرة الى الهواء وأسفلها تنعوص منه عروق في الأرض ثم ينمو الاعلى ويقوى وتخرج منه الاوراق والازهار والاكام والثمار المشتملة على أجسام مختلفة الطباع والطعوم والالوان والروائح والاشكال والمنافع ومن تفكر في ذلك علم ان من هذه أفعاله وآثاره لا يمكن ان يشبهه شيء في شيء من صفات الكمال فضلا عن ان يشتركه أخس الاشياء في أخص صفاته التي هي الالهوية واستحقاق العبادة تعالى عن ذلك علواً كبيراً ذكره الخازن وأبو السعود (وسخر لكم الليل والنهار) معنى تسخيرهما للناس تصييرهما نافعين لهم بحسب ما تقتضيه مصالحهم وتستدعيه حاجاتهم بتعاقب انما كالعبد الطائع لسيده لا يخاف ما أمر به ولا يخرج عن ارادته ولا يهمل السعي في نفسه (و) كذا الكلام في تسخير (الشمس والقمر) قوله (التجوم) قرأ حفص عن عاصم برفع على انه مبتدأ وخبره (مسخرات) أي مذلات مقهورات (بأمره) تعالى بجري على غط متجدد يستدل بها العباد على مقادير الاوقات ويهتدون بها ويعرفون أجزاء الزمان ولا تصرف لها في نفسها فضلا عن غيرها وفيه رد على الفلاسفة والمتجهمين لانهم يعتقدون ان هذه التجوم هي الفعالة المتصرفة في العالم السفلي فأخبر سبحانه اتمامه لذات تحت قهره وارادته (ان في ذلك) التسخير وما بعده (لايات لقوم يعقلون) أي يعلمون عقولهم في هذه الايات الدالة على وجود الصانع وتفرده وعدم وجود شرك له وختم الناصلة الثانية بالعقل لان الآثار العلوية أظهر دلالة على القدرة الباهرة وأبين شهادة للكبرياء والعظمة وجع الايات لطابق قوله مسخرات وقيل ان وجه الجمع هو ان كلام تسخير الليل والنهار والشمس والقمر والتجوم آية في نفسها بخلاف ما تقدم من الانبات فانه آية واحدة ولا يخلو كل هذا عن تكلف والاولى ان يقال ان هذه المواضع التي أفرد الآيات في بعضها وجعها في بعضها كل واحد منها يصلح للجمع باعتبار ولا فراد باعتبار فلم يجزها على طريقة واحدة اقتضانا وتنبها على جوار الامرين وحسن كل واحد منهما (وما ذراً) أي خلق (لكم في الأرض) يقال ذراً الله الخلق يذروهم ذراً فهو ذارى ومنه الذرية وهي نسل الثقلين وقد تقدم تحقيق هذا أي وسخر لكم ما ذراً في

أخذنا بآبائهم (فلما استياسوا منه خلصوا نجيا) قال كبيرهم ألم تعلموا ان آباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله ومن قبل ما نطقت في يوسف فلن أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين ارجعوا الى آبيكم فقولوا يا آبا ان ابنك سرق وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين وسأل القرية التي كافيا والغير التي أقبلنا فيها وانا لصادقون) يخبر تعالى عن اخوة يوسف انهم لما يشؤوا من تخليص أخيه بنيامين الذي قد التزموا الايهم برده اليه وعاهدوه على ذلك فاستغ عليهم ذلك خلصوا أي انفردوا عن الناس نجيا يتنجون فيما بينهم قال كبيرهم وهو روبيل وقيل هو داود وهو الذي أشار عليهم بآلقاته في

السر عند ما هموا بقتله قال لهم ألم تعلموا ان اباكم قد اخذ عليكم موثقا من الله لتردنه اليه فقد رأيتم كيف تعذر عليكم ذلك مع ما تقدم لكم من اضافة يوسف عنه فلن أبرح الارض اى لن أفارق هذه البلدة حتى يأذن لى أى فى الرجوع اليه راضيا عنى ويحكم الله لى قيل بالسيف وقيل بان يمكننى من اخذ اخى وهو احكم الحاكمين ثم أمرهم ان يخبروا اباهم بصورة ما وقع حتى يكون عذرا عنده ويتصلوا اليه ويبرؤا ما وقع بقولهم وقوله وما كئلا للغيب حافظين قال قتادة وعكرمة ما علمنا ان ابنك سرق وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ما علمنا فى الغيب انه سرق له شيئا انما سألنا (٢١٦) ماجزاء السارق واسأل القرية التى كافيا قيل المراد مصر قاله

الارض من الدواب والانعام والاشجار والثمار فالمعنى انه سبحانه سخر لهم تلك المخلوقات السماوية والمخلوقات الارضية (مختلفا ألوانه) أى هيئاته ومناظره فان ذره هذه الاشياء على اختلاف الالوان والاشكال مع تساوى الشكل فى الطبيعة الجسمية آية عظيمة دالة على وجود الصانع سبحانه ونفردة قال قتادة مختلفا من الدواب والاشجار والثمار نعم من الله متظاهرة فاشكروها لله (ان فى ذلك) التسخير لهذه الامور مع اختلاف طبائعها واشكالها مع اتحاد موادها (لاية) واضحة (لقوم يذكرون) فان من تذكر اعتبر ومن اعتبر استدلى على المطلوب قيل وانما خاص المقام الاول بالتفكير لا مكان ايراد الشبهة وخص الثانى بالعقل لانه كره بعد اماطة الشبهة وازاحة العلة فمن لم يعترف بعد هذا بالوحدة انية فلا عقل له وخص الثالث بالتذكر لانه يزيد الدلالة فمن شك بعد ذلك فلا حش له وفى هذا من التكلف ما لا يخفى والاولى ان يقال هنا كما قلنا فيما تقدم فى افراد الآيات فى البعض وجعلها فى البعض الآخر ويانه ان كلاما من هذه المواضع الثلاثة يصلح لذكر التفكر ولذكر العقل ولذكر الاعتبار ظاهرة غير خفية فكان فى التعبير فى كل موضع بواحد منها اقتنان حسن لا يوجب فى التعبير بواحد منها فى جميع المواضع الثلاثة (وهو الذى سخر البحر) امتن الله سبحانه بتسخير البحر بامكان الركوب عليه واستخراج ما فيه من صيد وجواهر لكونه من جملة النعم التى أنعم الله بها على عباده مع ما فيه من الدلالة على وحدانية الرب سبحانه وكمال قدرته وقد جمع الله سبحانه لعباده فى هذا المقام بين التذكر لهم بآياته الارضية والسماوية والبحرية فأرشدهم الى النظر والاستدلال بالآيات المتسوعة المختلفة الامكنة انما ما للعبوة وتكميله لالانذار وتوضيحا لمنازع الاستدلال ومناطات البرهان ومواضع النظر والاعتبار ثم ذكر العلة فى تسخير البحر فقال (لتأكلوا منه لحطاطريا) المراد به السمك ووصفه بالطراوة للاشعار بلطافته والارشاد الى المسارعة باكله لكونه مما يفسد بسرعته قال قتادة يعنى حيتان البحر وقال السدى وما فيه من الدواب وبدأ بذكر الاكل لانه أعظم المقصود وبه قوام البدن وتسميته لحما هو مذهب المالكية بخلاف الشافعية والحنفية وعلى هذا فلو حلف لآكل لحما لا يحنف باكل السمك ولاظهار قدرته فى خلقه عذابا طريا فى ما ملج والطراوة ضد اليبوسة أى غضا جديدا ويقال طريت كذا أى جددته وأطريت فلانا مدحته باحسن

قتادة وقيل غير هاو العير التى ألقينا فيها أى التى وافقناها عن صدقنا وأمانتنا وحفظنا وحر استناوانا لصادقون فيما أخبرناك به من انه سرق وأخذوه بسرقته (قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل عسى الله ان يأتى بى بهم جميعا) انه هو العليم الحكيم وتولى عنهم وقال يا أسفى على يوسف وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم قالوا تالله نفقتك ذكر يوسف حتى تكون حرضا أو تكون من الهالكين قال انما أشكو باسى وحزنى الى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون قال لهم كما قال لهم حين جاؤا على قبض يوسف يدم كذب بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل قال محمد بن اسحق لما جاؤا بعبقوب وأخبروه بما جرى اثمهم فظن انها كفعلتهم يوسف قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل ثم ترحى من الله ان يرد عليه أولاده الثلاثة يوسف وأخاه بنيامين ورويه لى الذى أقام بديار مصر فينظر أمر الله فيه اما أن يرضى عنه فيأمره بالرجوع اليه واما

ان ياخذ أخاه خفية ولهذا قال عسى الله ان يأتى بى بهم جميعا انه هو العليم أى العليم بحالى الحكيم فى أفعاله ما فيه وقضائه وقدره وتولى عنهم وقال يا أسفا على يوسف أى أعرض عن نبيه وقال تمتد كرا حزن يوسف القديم الاول يا أسفا على يوسف جدد له حزن الابنين الحزن الدفين قال عبد الرزاق أنبأنا الثورى عن سفيان العصفري عن سعيد بن جبيرة انه قال لم يعط أحد غير هذه الامة الاسترجاع الى قول يعقوب عليه السلام يا أسفى على يوسف وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم أى ساكت لا ينسكو أمره الى مخلوق قاله قتادة وغيره وقال الخليل فهو كظيم كذب حزين وقال ابن أبى حاتم حدثنا

حدثنا جابر بن سلمة عن علي بن زيد عن الحسن عن الأحنف بن قيس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان داود عليه السلام قال يارب ان بني اسرائيل يسألونك يا ابراهيم واحق ويعقوب فاجعلني لهم رابعا فوحي الله تعالى اليه ان يادود ان ابراهيم التي في النار بسببي فصبر وتلك بليته لم تتلك وان يعقوب أخذت منه حبيبه فأيضت عيناه من الحزن فصبر وتلك بليته لم تتلك وهذا امر سهل فيه نكارة فان الصحيح ان اسمعيل هو الذبيح ولكن علي بن زيد بن جدعان له منا كبير وغرائب كثيرة والله أعلم وأقرب ما في هذا ان الأحنف بن قيس (٢١٧) رحمه الله حكاه عن بني اسرائيل كعب ووهب ونحوهما والله أعلم فان بني اسرائيل

يقولون ان يعقوب كتب الى يوسف لما احتبس أخاه بسبب السرقة يتلطف له في رد ابنه ويذكر له انهم أهل بيت مصابون بالسلاء فابراهيم ابني بالنار واحق بالذبح ويعقوب بفراق يوسف في حديث طويل لا يصح والله أعلم فعند ذلك رقب له بنوه وقالوا له على سبيل الرفق به والشفقة عليه ناله تقفوت ذكر يوسف أي لا تفارق تذكر يوسف حتى تكون حرضا أي ضعيف القوة وتكون من الهالكين يقولون ان اسمعيل هذا الخال خشنا عليه كالهالك والتأنيب قال انما أشكو بني وحرني الى الله أي أجابهم عما قالوا بقوله انما أشكو بني وحرني أي همي وما تأنيبه الى الله وحده وأعلم من الله ما لا تعلمون أي أرجو منه كل خبر عن ابن عباس واعلم من الله ما لا تعلمون يعني رؤيا يوسف ان الله لا بد ان يظهرها وقال العوفي عنه في الآية اعلم ان رؤيا يوسف صادقة واني سوف اسجد له وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا يحيى بن عبد الملك بن أبي يحيى عن

ما فيه ويقال بالغت في مدحه وجاوزت (وتستخرج جوامع) أي من البحر وهو الملح فقط (حلية) أي لؤلؤا ومرجانا كما في قوله سبحانه يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان والحلية اسم لما يتحلى به وأصلها الدلالة على الهيئة كالعمامة وفي المصباح حلى الشيء بعيني وبصدري من باب تعب خلا وحسن عندي وأعجبني وحليت المرأة حليسا كالحلي لا لبست الحلي وجمعه حلى والأصل على فعول مثل فلان وفلوس والحلية بالكسر الصفة والجمع حلى مقصور وتضم الحاء وتكسر وحلية السيف زينة قال ابن فارس ولا تجمع وتحلت المرأة لبست الحلي أو اتخذته وحليتها بالثبديد لبست الحلي أو اتخذته لها التلبسه وحليت السويق جعلت فيه شيئا حلوا حتى حلوا ظاهرا قوله (تلبسونها) انه يجوز للرجال ان يلبسوا اللؤلؤ والمرجان أي يجعلونهم حلية لهم كما يجوز للنساء ولا حاجة لما تكلفه جماعة من المفسرين في تأويل قوله تلبسونها بقولهم تلبسها نسائهم لان من جعلهم أولئك كونهن يلبسها لاجلهم وليس في الشرعية المطهرة ما يقتضي منع الرجال من التحلي باللؤلؤ والمرجان ما لم يستعمله على صفة لا يستعمله عليها الا النساء خاصة فان ذلك ممنوع قد ورد الشرع بمنعه من جهة كونه تشبهان لامن جهة كونه حلية لؤلؤا ومرجانا وعن أبي جعفر قال ليس في الحلي زكاة ثم قرأ هذه الآية أخرجه ابن أبي شيبة أقول وفي هذا الاستبدال نظر والذي ينبغي التعويل عليه ان الأصل البراءة من الزكاة حتى يرد الدليل بوجودها في شيء من أنواع المال فتلزم وقد ورد في الذهب والفضة ما هو معروف ولم يرد في الجواهر على اختلاف أصنافها ما يدل على وجوب الزكاة فيها (وترى الفلك مواخر فيه) أي ترى السفن شواق الماء تدفعه بصورها قاله عكرمة ومخر السفينة شقها الماء بصورها قال الجوهري مخر الساج اذا شق الماء بصدره ومخر الارض شقها للزراعة وقيل مواخر جوارى قاله ابن عباس وأصل المخر الجحرى في الخمار مخرت السفينة من باب قطع ودخل اذا جرت تشق الماء مع صوت وقيل معترضة وقيل تذهب وتجي قال الفخائل السفينتان تجريان بريح واحدة مقبلة ومدبرة وقيل مواخرى عمولة متاعا وقال أبو عبيدة صوامع وقيل لمجنبة (١) قال ابن جرير الخمر في اللغة صوت هبوب الريح عند شدتها ولم يقيده بكونه في الماء (ولتبغوا من فضله) أي لتتفعوا بذلك ولتبغوا أو فعل ذلك لتبغوا أي لتجروا فيه فيحصل لكم الريح من فضل الله سبحانه قال

(٢٨ فتح البيان خامس) حفص بن عمر بن أبي الزبير عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ليعقوب النبي عليه السلام أخ مؤاخ له فقال له ذات يوم ما الذي اذهب بصرك وقوس ظهره قال أما الذي اذهب بصري فالبكاء على يوسف وأما الذي قوس ظهرى فالحزن على بنيامين فانه جبريل عليه السلام فقال يا يعقوب ان الله يقرئ السلام ويقول لك أما تستحي ان تشكوني الى غيري فقال يعقوب انما أشكو بني وحرني الى الله فقال جبريل عليه السلام الله أعلم بما تشكروا وهذا حديث غريب فيه نكارة (يا بني اذهبوا فتحبسوا من يوسف وأخيه ولا تأتيا سوا من روح الله انه (١) يقال نجت السفينة أي خاضت البجة اه صحاح

لا أس من روح الله الا القوم الكافرون فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر وجئنا ببضاعة مزجاة فاوف لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزي المتصدقين) يقول تعالى مخبراً عن يعقوب عليه السلام انه ندب بنبيه على الذهاب في الارض يستعلمون اخبار يوسف وأخيه بنيامين والتحسس يكون في الخير والتحسس يكون في الشر ومنهم من بشرهم وأمرهم ان لا يأسوا من روح الله أي لا يقطعوا رجاءهم وأملهم من الله فيمأرومونه ويقصدونه له فانه لا يقطع الرجاء الا بياس من روح الله الا القوم الكافرون وقوله فلما دخلوا عليه (٢١٨) تقدير الكلام فذهبوا فدخلوا مصر ودخلوا على يوسف قالوا

يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر يعنون من الجدب والقحط وقلة الطعام وجئنا ببضاعة مزجاة أي ومعناها عن الطعام الذي نتارده وهو ثمن قليل قاله مجاهد والحسن وغير واحد وقال ابن عباس الردي لا ينفع مثل خلق الغرارة والخبيل والشيء وفي رواية عنه الدراهم الرديئة التي لا تجوز الا بقتان وكذا قال قتادة والسدي وقال سعيد بن جبير هي الدراهم الفسول وقال أبو صالح هو الصنوبر وحب الخضر وقال الضحاك كاسدة لا تنفق وقال أبو صالح جاؤا بحب البطم الاخضر والصنوبر وأصل الازياء الدفع لضعف الشيء كما قال حاتم طي

ليدل على ملأان ضيف مدافع وأرمله تزجي مع الليل أرملا وقال اعشى بني ثعلبة

الواهب المائاة الهجان وعبدها عوذات زجي خلقها اطفالها وقوله اخبارا عنهم فافوف لنا الكيل أي أعطنا به هذا الثمن القليل ما كنت نعطينا قبل ذلك وقرأ ابن مسعود فافو قرر كابنا

السدي هي التجارة (ولعلكم تشكرون) أي اذا وجدتم فضله عليكم واحسانه اليكم اعترفتم بنعمته عليكم فنشكرتم ذلك باللسان والاركان قيل ولعل وجه تخصيص هذه النعمة بالتعقيب بالشكر من حيث ان فيها اقطاع المسافة طويلا مع أجال ثقيلة من غير من اولة أسباب السقر بل من غير حرمة أصلا مع انها في تضاعف المهالك ويمكن ان يضم الى ما ذكر من قطع المسافة على الصفة المذكورة ما اشتمل عليه البحر من كونه فيه أطيأ مأكول وأنفس ملبوس وكثرة النعم مع نفاستها وحسن موقعها من أعظم الاسباب المستدعية للشكر الموجبة له ثم أردف هذه النعم الموجبة للتوحيد بالمقدمة للاستدلال على المطالب بنعمة أخرى وآية كبرى فقال (والتي في الارض رواسي) أي جبالا ثابتة يقال رسا رسوا اذا ثبت وأقام (ان تميد بكم) أي كراهة ان تميد بكم على ما قاله البصريون أوله لا تميد بكم على ما قاله الكوفيون والميد الاضطراب عينا وشمالا يقال ماد الشيء يمدد متحرك ومادت الاغصان تمايلت وماد الرجل تجتر قال قتادة حتى لا تميد بكم كانوا على الارض تمور بهم لانهم يتقرفا صبحوا صبحا وقد جعل الله سبحانه الجبال وهي الرواسي أو تاد في الارض (و) جعل فيها (أنهارا) لان الالتقاء هنا يجمع على الجبل والخلق كقوله وأقيمت عليك محبة مني وذكر الانهار عقب الجبال لان معظم عيون الانهار وأصولها تكون من الجبال قال السيبوطي كالنيل ولم يذكر في المثال غير هذا لانه من أهل مصر (و) جعل فيها (سبلا) وأظهرها وبينها لاجل ان تهتدوا بها في أسفاركم الى مقاصدكم من بلد الى بلد ومن مكان الى مكان وهي الطرق وقال السدي هي الطرق في الجبال (لعلكم تهتدون) بتلك السبل الى ما تريدون فلا تضلوا أو الى توحيد ربكم (و) جعل فيها (علامات) هي معالم الطرق جع علامة وفي المصباح أعلت على كذا بالالف من الكتاب وغيره جعلت عليه علامة وأعلت الثوب جعلت له علما من طراز وغيره وهو العلامة وجع العلم أعلام مثل سبب وأسباب وجع العلامة علامات وعلت له علامة بالتشديد وضعت له أماره يعرف بها والمعنى انه سبحانه جعل للطرق علامات يهتدون بها (وبالنجم) المراد به الجنس (هم يهتدون) به في سفرهم لدا وقرأ ابن وثاب وبالنجم بضم نين والمراد النجوم فقصره أو هو جمع نجم كسقف وسقف وقيل المراد بالنجم هنا الجدي والفرقدان قاله الفراء وقيل الثريا وبنات نعش وقيل العلامات الجبال

وتصدق علينا وقال ابن جريج وتصدق علينا بردأ خينا الينا وقال سعيد بن جبير والسدي وتصدق علينا يقولون تصدق علينا بقبض هذه البضاعة المزجاة وتجوز فيها وسئل سفيان بن عيينة هل حرمت الصدقة على أحسن انبياء قبل النبي صلى الله عليه وسلم فقال ألم تسمع قوله فافوف لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزي المتصدقين رواه ابن جرير عن الحرث عن القاسم عنه وقال ابن جرير حدثنا الحرث حدثنا القاسم حدثنا مروان بن معاوية عن عثمان بن الاسود سمعت مجاهد يدا وسئل هل يكره ان يقول الرجل في دعائه اللهم تصدق على قال نعم انما الصدقة لمن يتغنى الثواب (قال هل علمتم ما فعلتم

يوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون قالوا أئنك لانت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخى قد من الله علينا انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين قالوا انا الله لقد ترك الله علينا وان كنا خاطئين قال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين يقول تعالى مخبر عن يوسف انه لما ذكر له اخوته ما أصابهم من الجهد والضيق وقلة الطعام وعموم الجلب وتذكر أباه وما هو فيه من الحزن لفقد ولديه مع ما هو فيه من الملك والتصرف والسعة فعند ذلك أخذته رقة ورأفة ورجة وشفقة على أخيه وأخوته وبرد البكاء فتعرف اليهم فيقال انه رفع التاج عن جبهته (٢١٩) وكان فيها شامة وقال هل علمتم ما فعلتم بي يوسف

وقيل هي التجوم لان من النجوم ما يهتدى به ومنها علامة لا يهتدى بها وذهب الجهور الى ان المراد في الآية الاهتداء في الاسفار وقيل هو الاهتداء الى القبلة ولا مانع من حمل ما في الآية على ما هو أعم من ذلك قال الاخفش تم الكلام عند قوله وعلامات وقوله وبالنجيم الخ كلام منفصل عن الاول قال السدي علامات النهار الجبال وعلامات الليل النجوم وقال ابن عباس معالم الطرق بالنهار الجبال ويهتدون بالنجوم بالليل قال قتادة انما خلق الله النجوم لثلاثة اشياء تكون زينة للسماء ومعالم الطرق ويرجو مال الشياطين فن قال غير هذا فقد تكلف ما لا علم له به ثم لما عدل الآيات الدالة على الصانع ووجد انيته وكمال قدرته أراد ان يوضح أهل الشرك والعناد فقال (أئن يخلق) هذه المخلوقات العجيبة العظيمة والمصنوعات الغريبة الجليلة ويفعل هذه الافاعيل العجيبة المرئية بالعيان (كن لا يخلق) شيئا منها ولا يقدر على ايجاد واحد منها وهي هذه الاصنام التي يعبدونها ويجمعونهم اشركاء لله سبحانه وأطلق عليهم النظم من اجراءها مجرى أولى العلم جريا على زعمهم بانها آلهة ومشاكاة لقوله أفئن يخلق لوقوعها في صحبتة أو هو من عكس التشبيه وفي هذا الاستفهام من التقرير والتوبيخ للكفار ما لا يخفى وما أحقهم بذلك فانهم جعلوا بعض المخلوقات شريكة لخالقهم تعالى الله عما يشركون (أفلا تدرون) مخلوقات الله الدالة على وجوده وتفرده بالربوبية وبديع صنعه فتستدلون بها على ذلك فانهم الواضوحها يكفي في الاستدلال بها مجرد الدلائل التي لا يحتاج الى دقيق الفكر والنظر قال قتادة في الآية الله هو الخالق الرازق وهذه الاوثان التي تعبد من دون الله تخلق ولا تخلق شيئا ولا تلك لاهلها ضار ولا نفعا ثم لما فرغ من تعديد الآيات التي هي بالنسبة الى المكلفين نعم قال (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) ولو اجتهدت في ذلك وأنعمتم نفوسكم لا تقدرون عليه فضلا ان تطيقوا القيام بحجة هاهنا أداء الشكر وهذا تذكرا جاليا بنعمه تعالى وقد مر تفسير هذا في سورة ابراهيم قال العقلاء ان كل جزء من أجزاء الانسان لو ظهر فيه أدنى خلل وأيسر نقص انقص النعم على الانسان وتنفى ان يتق الدنيا لو كانت في ملكه حتى يزول عنه ذلك الخلل فهو سبحانه يدبر بدن هذا الانسان على الوجه الملائم له مع ان الانسان لا علم له بوجود ذلك فكيف يطيق حصر نعم الله عليه أو يقدر على احصائها أو يتمكن من شكر ادائها ياربنا هذه مواصينا بك خاضعة لعظم نعمك معترفة

الله علينا أي بجمعه بينها بعد التفرقة وبعد المدة انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين قالوا انا الله لقد ترك الله علينا الآية يقولون معترفين له بالفضل والازرة عليهم في الخلق والخلق والسعة والملك والتصرف والنبوة ايضا على قول من لم يجعلهم انبياء واقرباء اليهم اسأوا اليه واخطأوا في حقه قال لا تريب عليكم اليوم يقول اى لا تأنيب عليكم ولا تعيب عليكم اليوم ولا أعيد عليكم ذنبكم في حق بعد اليوم ثم زادهم الدعاء لهم بالمغفرة فقال يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين قال السدي اعتذروا الى يوسف فقال لا تريب عليكم اليوم يقول لا أذكر لكم ذنبكم وقال ابن اسحق والثوري لا تريب عليكم اى لا تأنيب عليكم اليوم



عندي فيما صنعتم بغفر الله لكم اي يستر الله عليكم فيما فعلتم وهو ارحم الراحمين (اذهبوا بقميصي هذا فالقود على وجهي يا  
بصر او اتوني باهلكم اجمعين ولما فصلت العير قال ابوهم اني لاجدر بريح يوسف لولا ان تفقدون قالوا تالله انك اني ضلالك القديم  
يقول اذهبوا بهذا القميص فالقود على وجهي يا بصر او كان قد عي من كثرة البكاء واتوني باهلكم اجمعين اي  
بجميع بني يعقوب ولما فصلت العير اي خرجت من مصر قال ابوهم يعني يعقوب عليه السلام ان بقي عنده من شبه اني لاجد  
ريح يوسف لولا ان تفقدون تنسـ جوني (٢٢٠) الى الفند والكبر قال عبد الرزاق ان ابا ناسر ائبل عن ابي سنان

بالجز عن قادية الشكر لشيء من الانحصى ثناء عليه انت كما اثنيت على نفسك ولا نطق  
التعير بالشكر لك فجاوز عنا وغفر لنا واسـ بل ذبول سترك على عورتنا فانك ان لا تفعل  
ذلك نملك بمجرد التقصير في شكر نعمك فكيف بما قد فرط منامن النساغل في الاثمار  
بأوامرك والانهاء عن مناهيك وما أحسن ما قال من قال

العفو ربحي من بني آدم \* فكيف لا يربحني من الرب

وما أحسن ما ختم به هذا الامتنان الذي لا يتبس على انسان مشير الى عظيم غفرانه  
وسعة رحمة فقال (ان الله لغفور رحيم) أي كثير المغفرة والرحمة لا يؤخذكم بالغفلة  
عن شكر نعمه والقصور عن احصائها والجزع عن القيام بادائها ومن رحمة اداها عليها عليكم  
وادرارها في كل لحظة وعند كل نفس تنفسونه وحركة تتحركون بها اللهم اني اشكرك  
عددا ما شكرك ويشكرك الشاكرون بكل لسان في كل زمان فلقد خضعتني بنعم لم أرها  
على كثير من خلقك من انسان وحيوان وان رأيت منها شيء ما على بعض خلقك لم أر عليه  
بقية فاني أطبق شكرك وكيف أستطيع قادية أدنى شكر أداها فكيف أستطيع  
أعلاها فكيف أستطيع شكرنوع من أنواعها ثم بين اعباده انه عالم بجميع ما يصدر منهم  
لا يخفى عليه خافية فقال (والله يعلم ما تنسرون) أي ما تضرعونه من العقائد والاعمال  
(وما تعلمون) أي وما تظهرونه منها وحذف العائد لمرعاة الفواصل أي يستوى بالنسبة  
الى علمه المحيط سرهم وعلنكم وفيه وعيد وتوعيد وتوبيخ وتنبية على ان الله يجب ان  
يكون عالما بالسر والعلانية لا كالاصنام التي تعبدونها فانها جادات لا شعور لها بشيء  
من الظواهر فضلا عن الضمائر والسرائر فكيف تعبدونها وقراءة النكتة شاذة فيها  
مكانه عليه السمين ثم شرع سبحانه في تحقيق كون الاصنام التي أشار اليها بقوله كمن  
لا يحق عاجزة عن ان يصدر منها خلق شيء فلا تسحق عبادة فقال (والذين يدعون  
بالياء والتاء سبعين أي الآلهة الذين يدعوهم الكفار (من دون الله) سبحانه  
صفتهم هذه الصفات الثلاثة المذكورة المنافية للالوهية وهي انهم (لا يخلقون شيئا) من  
الخلوقات أصلا لا كبير ولا صغير ولا جليل ولا حقيرا (وهم يخلقون) أي وصنعهم انهم  
يخلقون فكيف يتمكن الخلق من ان يخلق غيره ففي هذه الآية زيادة بيان لانه أثبت لهم  
صفة القصد بعد أن سلب عنهم صفة الكمال بخلاف قوله أفن يخلق كمن لا يخلق فانه

عن عبد الله بن ابي الهذيل قال  
سمعت ابن عباس يقول ولما فصلت  
العير قال لما خرجت العير حاجت  
ريح جفأت يعقوب بريح حقيص  
يوسف فقال اني لاجدر بريح يوسف  
لولا ان تفقدون قال فوجد ريمه  
من مسيرة ثمانية أيام وكذا رواه  
سفيان الثوري وشعبة وغيرهما  
عن ابن سنان به وقال الحسن  
وابن جريح كان بينهما ما عانوا  
فرسحا وكان بينهما وبينه منذ افترقا  
ثمانون سنة وقوله تفقدون قال  
ابن عباس ومجاهد وعطاء وقتادة  
وسعيد بن جبير تسفهون  
وقال مجاهد أيضا والحسن  
تهممون وقولهم انك اني ضلالك  
القديم قال ابن عباس اني خطيتك  
القديم وقال قتادة اي من حب  
يوسف لا تنساه ولا تنسلاه قالوا  
لو ادهم كلمة غليظة لم يكن ينبغي اهم  
ان يقولوا هو الله ولا اني الله صلى  
الله عليه وسلم وكذا قال السدي  
وغیره (فلما ان جاء البشر القاء  
على وجهه فاردي بصيرا قال الم اقل  
لكم اني اعلم من الله ما لا تعلمون  
قالوا يا ابا ناسر استغفر لنا ذنوبنا اننا كنا

خاطئين قال سوف استغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم قال ابن عباس والضحاك البشير البريد وقال مجاهد  
والسدي كانهم وذا بن يعقوب قال السدي انما جاء به لانه هو الذي جاء بالقميص وهو ملطخ بدم كذب فاحب ان يغسل ذلك بهذا  
جاء بالقميص فالقاء على وجهه أيه فرجع بصيرا وقال لبنه عند ذلك الم اقل لكم اني اعلم من الله ما لا تعلمون أي اعلم ان الله سيرده الى  
وقلت لكم اني لاجدر بريح يوسف لولا ان تفقدون فعند ذلك قالوا لا يهم مترفعين له يا ابا ناسر استغفر لنا ذنوبنا اننا كنا خاطئين قال سوف  
استغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم اي من تاب اليه تاب عليه قال ابن مسعود وابراهيم التيمي وعمر بن قيس وابن جريح وغيرهم

ارجأهم الى وقت السحر وقال ابن جرير حدثني أبو السائب حدثنا ابن ادریس سمعت عبد الرحمن بن اسحق يذکر عن محارب بن دثار قال كان عمر رضي الله عنه يأتي المسجد فيسمع انسانا يقول اللهم دعوني فأجبت وأمرني فأطعت وهذا السحر فأنجز لي قال فاستمع الصوت فإذا هو من دار عبد الله بن مسعود فسأل عبد الله عن ذلك فقال ان يعقوب أخو نبيه الى السحر بقوله سوف أستغفر لكم ربي وقد ورد في الحديث ان ذلك كان ليلة الجمعة كما قال ابن جرير أيضا حدثني المنفي حدثنا سليمان بن عبد الرحمن أبو أيوب الدمشقي حدثنا أبو الوليد أنبأنا ابن جريج عن عطاء وعكرمة عن ابن عباس (٢٢١) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سوف

أستغفر لكم ربي يقول حتى تأتي ليلة الجمعة وهو قول أخى يعقوب لنيه وهذا غريب من هذا الوجه وفي رفعه نظر والله أعلم (فما دخلوا على يوسف آوى اليه أبو يه وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين ورفع أبو يه على العرش وخزأه سجدوا وقال يا أبت هذنا ويل روي من قبل قد جعلها ربي حقا وقد أحسن بي اذا خرجني من

السجن وجاء بكم من البدون بعد ان نزع الشيطان بيني وبين اخوتي ان ربي لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم يخبر تعالى عن ورود يعقوب عليه السلام وقدمه ببلاد مصر لما كان يوسف قد تقدم لاختوته أن يأوته بأهلهم أجمعين فدخلوا عن آخرهم وترحلوا من بلاد كنعان قاصدين ببلاد مصر فلما أخبر يوسف عليه السلام باقتراحهم خرج لتلقيهم وأمر الملك أمره وأكبر الناس بالخروج مع يوسف لتلقي نبي الله يعقوب عليه السلام ويقال ان الملك خرج أيضا لتلقه وهو الاشبه وقد أشكل قوله آوى اليه أبو يه

اقتصر على مجرد سلب صفة الكمال ثم ذكر صفة أخرى من صفاتهم فقال (أموات) يعني ان هذه الاصنام أجسادها جادات ميتة لا حياة فيها أصلا فزيادة قوله (غير أحياء) ليبين انها ليست كعض الاجساد التي تعوت بعد ثبوت الحياة لها بل لا حياة لهذه أصلا فكيف يعبدونها وهم أفضل منها لانهم أحياء (وما يشعرون) أي الالهة (أيان يعثون) أي الكفار الذين يعبدون الاصنام والمعنى ما تشعر هذه الجادات من الاصنام أيان يعث عبدتهم من الكفار ويكون هذا على طريقة التكميل لهم لان شعور الجادات مستحيل بما هو من الأمور الظاهرة فضلا عن الأمور التي لا يعلمها الا الله سبحانه وقيل معناه ما يشعر هذه الاصنام أيان تعثون متى يعثها الله وبه بدأ القاضي بعمل الكشاف ويؤيد ذلك ما روي ان الله يبعث الاصنام ويخلق لها أرواحا معها شيئا طمينا فيؤمر بكها الى النار ويدل على هذا قوله انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقيل قد تم الكلام عند قوله وهم يخلقون ثم ابتدأ فوصف المشركين بانهم أموات غير أحياء وما يشعرون أيان يعثون فيكون الضمير ان على هذا الكفار وعلى القول بان الضمير أن أو أحدهما للاصنام يكون التعبير عنهم كونهما لا تعقل بما هو للعقلاء جري على اعتقاد من يعبد هاهنا تعقل وأي ان بفتح الهمزة وكسر الغنة وفي الآية قول آخر وهو ان أيان ظرف لقوله (الهم اله واحد) يعني ان الاله يوم القيامة واحد ولم يدع أحد تعدد الالهة في ذلك اليوم بخلاف أيام الدنيا فانه قد وجد فيها من ادعى ذلك وعلى هذا فقد تم الكلام على قوله يشعرون الا ان هذا القول مخرج لأن عن موضوعها وهو اما الشرط واما الاستفهام الى محض الظرفية بمعنى وقت مضاف للجهة بعده والظاهر تفسيره متى يعثون كما في الكشاف وغيره ولما يف سبحانه طريقة عبادة الاصنام صرح بما هو الحق في نفس الامر وهو وحده نبيه سبحانه وهو نتيجة ما قبله ثم ذكر ما لاجله أصر الكفار على شركهم فقال (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة) جاحدة للوحدة لانه لا يؤثر فيها وعظ ولا ينفع فيها نذير (وهم مستكبرون) عن قبول الحق متعظمون عن الاذعان للصواب مستمرون على الجحد (لاجرم) قال الخليل هي كلمة تحقيق ولا يكون الاجواب أي حقا قلت لانا في وجه جرم بمعنى بد وهذا بحسب الأصل وأما الآن فقد ركبت لامع جرم تركيب خمسة عشر وجعا لبعني كلمة واحدة وتلك الكلمة مصدر أو فعل معناه حق وثبت وقوله (ان الله) فاعل لاجرم وقد مر تحقيق الكلام

وقال ادخلوا مصر على كثير من المفسرين فقال بعضهم هذا من المقدم والمؤخر ومعنى الكلام وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين وآوى اليه أبو يه ورفعهما على العرش ورد ابن جرير هذا وأجاد في ذلك ثم اختار ما حكاه عن السدي ان يوسف آوى اليه أبو يه لما تلقاهما ثم ما صلا باب البلد قال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين وفي هذا نظر أيضا لان الايواء انما يكون في المنزل كقوله آوى اليه أخاه وفي الحديث من آوى محذرا وما المانع ان يكون قال لهم بعد ما دخلوا عليه وآواهم اليه ادخلوا مصر وضمنه اسكنوا مصر ان شاء الله آمنين أي عما كنتم فيه من الجهد والقطط ويقال والله أعلم ان الله تعالى رفع عن أهل مصر بقية السنين المجدية ببركة قدوم

يعقوب عليهم كآرفع بقية النبي التي دعاها رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل مكة حين قال اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف ثم انصرفوا اليه واستشفعوا لديه وأرسلوا أناسا في ذلك فدعاهم فرفع عنهم بقية ذلك بركة دعائه عليه السلام وقوله آوى اليه أبويه قال السدي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم أباه وخالته وكانت أمه قد ماتت قديما وقال مجاهد بن إسحق وابن جرير كان أبوه وأمه يعيشان قال ابن جرير ولم يبق دليل على موت أمه وظاهر القرآن يدل على حياتها وهذا الذي نصرده هو المتصور الذي يدل عليه السياق وقوله ورفع أبويه على (٢٢٢) العرش قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد يعني السرير أجلسه ما

في لاجرم باسب من هذا قال أبو مالك لا يجرم يعني الحق وقال الضحاك لا كذب (يعلم ما يسرون) من أقوالهم وأفعالهم (وما يعلنون) من ذلك (انه لا يجب المستكبرين) أي لا يجب هؤلاء الذين يستكبرون عن توحيد الله والاستجابة لآيائه والجله لتعليل ما تضمنه الكلام المتقدم أخرج مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان فقال رجل يا رسول الله الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا فقال ان الله جميل يحب الجمال الكبر من بطر الحق وغمض الناس وفي ذم الكبر ومدح التواضع أحاديث كثيرة وكذلك في إخراج محبة حسن الثوب وحسن النعل ونحو ذلك من الكبر أحاديث كثيرة فقد روى عن الحسين بن علي أنه مر بمسكين قد قدموا كسر اليهم وهم يأكلون فقالوا الغدا يا أبا عبد الله فنزل وجلس معهم وقال انه لا يجب المستكبرين ثم أكل فلما فرغوا قال قد أجبتكم فاجيبوني فقاموا معه الى منزله فاطعمهم وسقاهم وأعطاهم فأنصرفوا قال العلماء كل ذنب يمكن ستره واخفاؤه الا التكبر فإنه فسق يلزمه الاعلان وهو أصل العصيان كنه وفي الحديث الصحيح ان التكبر من أسئال الذريوم القيامة تطوهم الناس باقدامهم لتكبرهم أو كما قال صلى الله عليه وآله وسلم تصغر ليهم أجسامهم في المحشر حين يضرهم تصغيرها وتغظم لهم في النار حين يضرهم عظمها ذكره القرطبي والحاصل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد بين ماهية الكبرانه بطر الحق وغمض الناس فهذا هو الكبر المذموم وقد ساق صاحب الدر المنثور عند تفسيره لهذه الآية أحاديث كثيرة ليس هذا مقام إيرادها بل المقام مقام ذكر ما له علاقة بتفسير الكتاب العزيز ثم شرع في ذكر شي من قبائح المشركين فقال (واذا قيل لهم) أي واذا قال هؤلاء الكفار المنكرين المستكبرين قائل (ماذا) أي أي شيء أو ما الذي (أنزل ربكم) قيل القائل النضر بن الحرث وكانت عنده كتب التواريخ ويرغم ان حديثه أجل وأنتم مما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم والآية ترات فيه فيكون هذا القول منه على طريق التهمك وقيل القائل هو من يقد عليهم أو بعضهم لبعض وقيل القائل المسلمون فاجاب المشركون المنكرين المستكبرين (قالوا أساطير الأولين) بالرفع أي ما تدعون أيها المسلمون أساطير الأولين وأحاديثهم وأباطيلهم أو ان المشركين

معه عليه وخرواله سجدا أي سجد له أبوه وأخوته السابقون وكانوا احد عشر رجلا وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل أي التي كان قصها على أبيهم قبل اني رأيت أحد عشر كوكبا الآية وقد كان هذا سائغا في شرائعهم اذا سلوا على الكبر يسجدون له ولم يزل هذا جائزا من لدن آدم الى شريعة عيسى عليه السلام فخرم هذا في هذه الملة وجعل السجود مختصا لجناب الرب سبحانه وتعالى وهذا مضمون قول قتادة وغيره وفي الحديث ان معاذ اقدم الشام فوجدهم يسجدون لا ساقفهم فلما رجع سجد لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا يا معاذ فقال اني رأيتهم يسجدون لا ساقفهم وأنت أحق ان يسجد لك يا رسول الله فقال لو كنت أمرا أحدا ان يسجد لاحد لا هرت المرأة ان تسجد لزوجها العظم حقه عليها وفي حديث آخر ان سلمان لقي النبي صلى الله عليه وسلم في بعض طرق المدينة وكان سلمان حديث السن بالاسلام فسجد للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تسجد لي يا سلمان واجد لي الذي لا يموت والغرض ان هذا كان جائزا في شريعةهم ولهذا أخره وأرادوا

سجدا فعند هذا قال يوسف يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا أي هذا ما آل اليه الامر فان التأويل يطلق على ما يصير اليه الامر كما قال تعالى هل يتظنون الا تأويله يوم يأتي تأويله أي يوم القيامة يأتيهم ما وعدوا به من خير وشر وقوله قد جعلها ربي حقا أي صحيحة صدقا فاذكر نعم الله عليه وقد أحسن بي اذا أخرجني من السجن وجاء بكم من البدو أي البادية قال ابن جرير وغيره كانوا من أهل بادية وماشية وقال كانوا يسكنون بالعربات من أرض فلسطين من غور الشام قال وبعض

يقول كانوا بالاولاج من ناحية شعب أسفل من خمسي وكانوا أصحاب بادية وشاءوا بل من بعد ان نزع الشيطان بيتي وبين  
اخوتي ان ربي لطيف لما يشاء اى اذا اراد امر اقبض له اسبابا وقدره ويسر ما نه هو العليم بمصالح عباد الله الحكيم في اقواله  
وافعاله وقضائه وقدره وما يختاره ويريد به قال ابو عثمان النهدي عن سليمان كان بين رؤيا يوسف وتاولها أربعون سنة قال  
عبد الله بن شداد واليه ينتهي أقصى الرؤيا رواه ابن جرير وقال أيضا حدثنا عمر بن علي حدثنا عبد الوهاب الثقفي حدثنا هشام  
عن الحسن قال كان منذ فارق يوسف يعقوب الى أن التقياعا نون سنة (٢٢٣) لم يفارق الحزن قلبه ودموعه تجري على خديه  
وما على وجه الارض عبد أحب

أرادوا السخرية بالمسلمين فقالوا المنزل عليكم أساطيرهم وعلى هذا فلا يرد ما قيل من أن هذا لا يصلح أن يكون جواباً من المشركين والالكان المعنى الذي أنزل به ربنا أساطير الأولين والكفار لا يقرون بالانزال ووجه عدم وروده هو ما ذكرناه وقيل هو كلام مستأنف أي ليس ما تدعون أنزاله أيها المسلمون منزلاً بل هو أساطير الأولين والأساطير الأباطيل والترهات التي يتحدث الناس بها عن القرون الأولى وليس من كلام الله في شيء ولا بما أنزله أصلاً في زعمهم وهي جمع أسطورة كالحديث وأصاحيبك وأعاجيب جمع أحاديث وأخذكوه وأعجبوه (ليحملوا) أي قالوا هذه المقالة لكي يحملوا (أوزارهم) كاملة يوم القيامة لم يكفر منها شيء لعدم إسلامهم الذي هو سبب لتكفير الذنوب وقيل إن اللام هي لام العقاب لأنهم لم يصفوا القرآن بكونه أساطير لأجل أن يحملوا الأوزار ولكن لما كان عاقبتهم ذلك حسن التعلل به كقوله ليكون لهم عدواً وحزناً وقيل هي لام الآخر قال الرازي في الآية وهذا يدل على أنه تعالى قد يستط بعض العقاب عن المؤمنين إذ لو كان هذا المعنى حاصلًا في حق الكل لم يكن لتخصيص هؤلاء الكفار بهذا التكميل فائدة (ومن أوزار الذين يضلونهم) أي ويحملون بعض أوزار الذين أضلواهم لأن من سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها كجاء ورد في الحديث وقيل من الجنس لا للتمييز أي يحملون كل أوزار الذين يضلونهم قاله الواحدى (بغير علم) حال من الفاعل والمعنى أن الرؤساء يضلون الناس جاهلين غير عاين بما يدعونهم إليه ولا عارفين بما يلزمهم من الآثام وقيل أنه حال من المفعول أي يضلون من لا يعلم أنهم ضلال قاله المرحشورى وعليه جرى القاضى وفائدتها الدلالة على أن جهلهم لا يعتذرهم إذ كان عليهم أن يحذروا عيوزاً بين الحق والباطل ولا يقتنعوا بالتقليد البحت العمى ورجح الأول بأنه من المحدث عنه والمسند إليه الاضلال على جهة الفاعلية والمعنى أنهم يقدمون على الاضلال جهلاً منهم بما يستحقونه من العذاب الشديد في مقابلته ومنزل هذه الآية قوله ولحملن أثقالهم وأثقالهم مع أثقالهم وقوله ولتحمل خطاياكم وقد تقدم في الانعام الكلام على قوله ولا تزروا زرة وزراً أخرى فنعناه وزراً لا مدخل له فيه ولا تعلق له به ابتسبب ولا غيره قال ابن عباس يحملون مع ذنوبهم ذنوب الذين يضلونهم بغير علم وعن مجاهد نحوه وزاد ولا يمتنع ذلك عن أطاعتهم من العذاب شيئاً (ألا ساميزون) أي بس شيئاً يزونه ويحكمونه وفي ذلك وعيد وتهديد

كعب القرظي عن عبد الله بن شداد اذ اجتمع آل يعقوب الى يوسف بمصر وهم ستة وعشرون انسانا صغيرهم وكبيرهم وذو كرمهم  
وأشاههم وخرجوا بهم ستانئة ألف ونيّف (رب قد آتيتني من الملأ وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت  
ولي في الدنيا والاخرة توفي في مسما وألحقني بالصالحين) هذا دعاء من يوسف الصديق دعا به ربه عز وجل لما تمت نعمة الله  
عليه باجتماعه بأبويه واخوته وما من الله به عليه من النبوة والملأ سأل ربه عز وجل كما أتم نعمة عليه في الدنيا ان يستقر بها  
عليه في الاخرة وان يتوفاه مسلما حين يتوفاه قاله الخليل وان يلحقه بالصالحين وهم اخوته من النبيين والمرسلين صلوات الله

وسلامه عليهم أجمعين وهذا الدرس يثبت ان يوسف عليه السلام قاله عند احتضاره كما ثبت في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل يرفع أصبعه عند الموت ويقول اللهم في الرقيب الأعلى ثلاثاً ويحتمل انه سأل الوفاة  
على الاسلام والحق بالصالحين اذ اجماع أجده واقضى عمره لانه سأل ذلك منجزاً كما يقول الداعي لغيره ما تمك الله على الاسلام  
ويقول الداعي اليهم وأمتنا مسلمين وديننا صالحين ويحتمل انه سأل ذلك منجزاً او كان ذلك سائغاً في ملتهم كما  
قال بتأدية قوله توفي مسلماً وأحقني بالصالحين (٢٢٤) لما جمع الله شمله وأقر عينه وهو يومئذ مغفوراً الدنيا ومليها

لهم ثم حكى سبحانه حال أضرابهم من المتقدمين فقال (قد مكر الذين من قبلهم) ذهب  
أكثر المفسرين الى ان المراد به ثروذين كنعان حيث بنى عظيمائهم بابل وطول في السماء  
خمساً آلاف ذراع وقيل فرسخان ورام الصعود الى السماء ليقا تل أهلها فذهب الله  
الريح فخر ذلك البناء عليه وعلى قومه فهلكوا وكان أعظم أهل الارض تحجباً في زمن  
ابراهيم عليه السلام وغرود بضم النون والذال المجبة وهو ممنوع من الصرف للعلمية  
والجبة والاولى ان الالية عامة في جميع المبطلين الماكرين الذين يحاولون لحاق الضرر  
بالحقين المؤمنين ومعنى المكر هنا الكيد والتدبير الذي لا يطاق الحق وفي هذا وعيد  
الكفار المعاصرين لا صلى الله عليه وآله وسلم ان مكرهم سيؤدو عليهم كما عاد مكرهم من قبلهم  
على أنفسهم (فأتى الله) أي أتى أمر الله وهو الريح التي أخرجت (عيلانهم) قال المفسرون  
أرسل الله ريحاً فالتفت رأس الصرح في البحر وخر عليهم الباقي الذين من أسفله فاهلكهم  
وهم تحتهم (من القواعد) قال الزجاج أي من الاساطين وقيل من أصوله واساسه بكسر  
الهمزة جمع أس وأما ما افترج فجمعه أسس بضمين قيل لما سقط تبلت أسس الناس  
بالترج فتكلموا ويشذ بثلاث وسبعين اساً لذلك سميت بابل وكان لسان الناس قيل  
ذلك السريانية هكذا ذكره البغوي وفي هذا نظر لان صالحاً كان قبلهم وكان يتكلم  
بالعربية وكان أهل اليمن عرباً منهم جرهم الذي نسا اسمعيل منهم وتعلم منهم العربية وكان  
قبائل من العرب قديمة قبل ابراهيم كل هؤلاء عرب والمعنى انه أهاها أمر الله من جهة  
قواعدهما فزعزعا (ختر عليهم السقف) بنح السقف وخيماء مع سكون القاف وبضمها  
وضم القاف أي انه سقط عليهم السقف لانه بعد سقوط قواعد البناء يسقط جميع ما هو  
معتد عليه قال ابن الاعرابي وأما قال (من فوقهم) ليعلم انهم كانوا الذين تحتهم والعرب  
تقول خر علينا سقف ووقع علينا حائط اذا كان يملكه وان لم يكن وقع عليه جاء بقوله من  
فوقهم ليخرج هذا الشك الذي في كلام العرب فقال من فوقهم أي عليهم وقع وكانوا تحتهم  
فهلكوا ما أفلتوا وقيل هو التاكيد لان السقف لا يضر الا من فوق وقيل ان المراد  
بالسقف السماء أي أذهبهم العذاب من السماء التي فوقهم وقد اختلف في هؤلاء الذين  
خر عليهم السقف فقيل هو غرود بن كنعان حين بنى الصرح قاله ابن عباس وعن مجاهد  
نحوه وقيل انه مختصر وأصحابه وقيل هم المقسمون الذين تقدم ذكرهم في سورة الحجر

ونصارها اشتاق الى الصالحين  
قبله وكان ابن عباس يقول  
مائة في نبط المارت قبل يوسف  
عليه السلام وكذلك ذكر ابن  
جرير والسدي عن ابن عباس انه  
أول نبي دعا بذلك وهذا يحتمل انه  
أول من سأل الوفاة على الاسلام كما  
ان نوحاً قال من قال رب اغفر لي  
ولو ادى ولم يدخل بي مؤمناً  
ويحتمل انه أول من سأل ان يحاز  
ذلك وهو ظاهر سياق قتادة ولكن  
هذا لا يجوز في شريعتنا قال الامام  
أحمد بن حنبل رحمه الله حدثنا  
اسماعيل بن ابراهيم حدثنا عبد  
العزير بن صهيب عن أنس بن مالك  
قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا يتبين أحدكم الموت لضر نزل  
به فان كان ولا يستقبل الموت فليقل  
اللهم أحيني ما كانت الحياة خيراً الى  
وتوفي اذا كانت الوفاة خيراً الى  
واخرجاه وعندهما لا يتبين  
أحدكم الموت لضر نزل به ان كان  
محسناً فزاد وان كان مسيئاً فقلعه  
بمتعب ولكن ليقول اللهم أحيني  
ما كانت الحياة خيراً الى وقال الامام  
أحمد حدثنا أبو المغيرة حدثنا معاذ

ابن رفاعه حدثني علي بن يزيد عن ابيهم عن ابي أسامة قال جلسنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ورفقنا فبكي وقيل  
سعد بن أبي وقاص فأكثر البكاء وقال النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد اعندى تتبى الموت فرد ذلك ثلاث مرات  
ثم قال يا سعد ان كنت خلقت الجنة فها طال من عمرك وحسن من عملك فيم خير لك وقال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لبيبة  
حدثنا ابو يونس شومسلم بن جبيرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يتبين أحدكم الموت ولا يدع به من قبل ان  
يأتيه الا ان يكون قد وثق بعمله فإنه اذا مات أحدكم انقطع عنه عمله وانه لا يربد المؤمن عمله الا خيراً تقر به اجد وهذا فيما اذا كان

الضرر خاصه وأما إذا كان قسنة في الدين فيجوز سؤال الموت كما قال الله تعالى أخبارا عن السحرة لما أرادهم فرعون عن دينهم وتمددهم بالقتل قالوا ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين وقالت مريم لما جاءها الغياض وهو الطلق إلى جذع النخلة يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا الماعلم من أن الناس يقدفونهم بالفاحشة لأنهم لم تكن ذات زوج وقد حلت ووضعت وقد قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا يا أخت هرون ما كان أبوك امرء سوء وما كانت أمك بغيا فجعل الله لهما من ذلك الحال فرجا ومخرجا وأنطقه في المهدي بانه عبد الله ورسوله فكان آية عظيمة ومعجزة باهرة صلوات الله (٢٢٥) وسلامه عليه وفي حديث معاذ الذي رواه

الامام أحمد والترمذي في قصة المنام والدعاء الذي فيه وإذا أردت بقوم قسنة فاقضني اليك غير مفتون وقال الامام أحمد حدثنا أبو سامة أن أبا ناعبة بن العزيز بن محمد عن عمرو ابن عاصم عن كثير بن قتادة عن محمود بن أبي دهر فوعان النبي صلى الله عليه وسلم قال اثنان يكرههما ابن آدم يكره الموت والموت خير للمؤمن من الفتن ويكرهه المال وقوله المال أقل للحساب فبعد حلول

وقيل المعنى على العموم يعني أنهم لما رتبوا منصوبات ليكرهوا بها على أنبياء الله وأهل الحق من عباده أهل كلهم الله وجعل هلاكهم مثل هلاك قوم بنو إسرائيل فاشددا ودعموه بالأساطين فانهم ذلك البنين وسقط عليهم فهاكلهم فهو مثل ذنبه لمن مكر بأخر فاهلكه الله بكمرة وضنه المثل السائر على السنة الناس من حفر بئر الأخيمه أوقعه الله فيه وهذا ما اختاره القاضي كاشف والاول أولى ومع ذلك العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قال قتادة آتاه الله من أصلها أخر عليهم السقف من فوقهم والسقف أعلى البيوت فانتفخت بهم بيوتهم فاهلكهم الله ودمرهم (وأتاهم العذاب) أي الهلاك (من حيث لا يشعرون) به بل من حيث أنهم في أمان لا يخطر العذاب ببالهم ثم بين سبحانه أن عذابهم غير مقصور على عذاب الدنيا فقال (ثم يوم القيامة يخزيهم) أي الكفار بادخالهم النار ويفضحهم بذلك ويذلهم ويهينهم عطف على مقدر رأى هذا عذابهم في الدنيا ثم يوم القيامة يخزيهم (ويقول) الله لهم مع ذلك تو بخاوتقريعا (أين شركائكم) كما تزعمون وتدعون ثم وصف هؤلاء الشر كما بقوله (الذين كنتم تشاقون) قرأنا فاع بكسر النون على الاضافة والباقون بقبحها أي تخاصمون الانبياء والمؤمنين (فيهم) والمعنى على قراءة الكسر تخاصمون وتعادونني وتحتالفون وقد ضعف أبو حاتم هذه القراءة والمشاقة عبارة عن كون كل واحد من الخصمين في شق غير شق صاحبه والمعنى ما لهم لا يحضرون معكم ادعوههم فليدفعوا عنكم هذا العذاب النازل بكم (قال الذين أوتوا العلم) وهم في الموقف قيل هم العلماء قالوا اللهم الذين كانوا يعظونهم ولا يلتفتون إلى وعظهم وكان هذا القول منهم على طريقة السماتة وقيل هم الانبياء وقيل الملائكة والظاهر الأول لأن ذكرهم بوصف العلم يفيد ذلك لأن كان الانبياء والملائكة هم من أهل العلم بل هم أعرق فيه لكن لهم وصف يذكرون به هو أشرف من هذا الوصف وهو كونهم أنبياء أو كونهم ملائكة ولا يقدح في هذا جواز الاطلاق لأن المراد الاستدلال على الظهور فقط (ان الخزي اليوم) أي الذل والهوان والفضيحة يوم القيامة (والسوء) أي العذاب (على الكافرين) مختص بهم يقولونه سماتة بهم (الذين تتوفاهم) بالنساء والبياء وهما سبعينان لكنه مع البياء يقرأ بالماله في الموضوعين والتذكير على أن الملائكة ذكور والتأنيث لأن لفظ الجمع مؤنث (الملائكة) وهم ملائكة الموت عزرائيل وأعوانه (ظالمى أنفسهم) بالكفر

الفتن في الدين يجوز سؤال الموت ولهذا قال علي بن أبي طالب رضى الله عنه في آخر خلافة لما رأى أن الأمور لا تجتمع له ولا يزداد الأمر الأشدة فقال اللهم خذني اليك فقد سئمتهم وسأمتوني وقال البخاري رحمه الله لما وقعت له تلك الفسنة وحري له مع أمير خراسان ماجري قال اللهم توفني اليك وفي الحديث أن الرجل ليمر بالقبر أي في زمان الدجال فيقول يا ليتني مكانك لما يرى من الفتن والزلازل والبلابل مقتون قال أبو جعفر بن جرير وذكر أن بني يعقوب الذين فعلوا بيوسف

(٢٩ فتح البيان خامس) ما فعلوا استغفروا لهم أبوهم قتاب الله عليهم وعفاه عنهم وغفر لهم ذنوبهم (ذكر من قال ذلك) حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثني حجاج عن صالح المري عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال إن الله تعالى لما جمع لمعقوب شمله بعينيه خذلا ولده نجيا فقال بعضهم لبعض ألسنتهم قد علمت ما صنعتم وما لقي منكم الشيخ وما لقي منكم يوسف قالوا بلى قال فيعتر كم عنوهما عنكم فكيف لكم بربكم فاستقام أمرهم على أن أوتوا الشيخ فجلسوا بين يديه ويوسف إلى جنب أبيه فاعده قالوا يا أبا نانا أتنا لك الأمر لم نأكل لا مني مثله قط ونزل بنا أمر لم ينزل بنا مثله قط حتى حركوه والانبياء عليهم السلام أرحم البرية فقال



مالكم يا بني قالوا الست قد علمت ما كان منا السك وما كان منا الى اخينا يوسف قال بلى قالوا ولستما قد غفرتا لنا قال بلى قالوا فان غفروا ولا يغنى عنا شيان كان الله لم يعف عنا قال فأتريدون يا بني قالوا تريد ان تدعوا الله انما فاذ جاءك الوحي من الله بانه قد غفرتا عنا فأتريد ان نعينا واطمأنت قلوبنا والافلاقرة عين في الدين لنا ابدا قال فقام فاستقبل القبلة وقام يوسف خلف ابيه وقاموا خلفهما اذ ذلح خاشعين قال فدعاوا من يوسف فلم يجب فيهم عشر من سنة قال صالح المزري يخيفهم قال حتى اذا كان على رأس العشرين نزل جبريل عليه السلام على يعقوب عليه (٢٢٦) السلام فقال ان الله تعالى قد بعثني اليك بأشرك بان الله قد أجاب

دعوتك في ولدك وان الله قد غفرتا عما صنعوا وان الله قد اعتقدوا ما هم من بعدك على النبوة هذا الاثر موقوف عن أنس ويزيد الرقاشي وصالح المري ضعيفان جدا وذكر السدي ان يعقوب عليه السلام لما حضره الموت أوصى الى يوسف بان يدفن عند ابراهيم واسحق فلما مات صبره وأرسله الى الشام فدفن عندهما عليهم السلام (ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ اجعوا أمرهم وهم يكرون وما أكره الناس ولو حرصت بمؤمنين وما أنسأ لهم عليه من اجر ان هو الاذ كر للعالمين) يقول تعالى الحمد صلى الله عليه وسلم لما قص عليه نبأ اخوة يوسف وكيف رفعه الله عليهم وجعل له العاقبة والنصر والملك والحكم مع ما أرادوا به من السوء والهالك والاعداء هذا وأمثاله يا محمد من اخبار الغيوب السابقة نوحيه اليك وتعلمت به يا محمد لما فيه من العبرة لك والاعتاظ لمن خلفك وما كنت حاضرا عندهم ولا مشاهدا لهم اذ اجعوا أمرهم اى على القائه

وقد تقدم نفسه به (فألقوا السلم) اى أقروا بالبوذية وانقادوا عند الموت ومعناه الاستسلام قاله قطرب وقيل معناه المسألة أى سألوا وتركو المشاقة قاله الاخفش وقيل معناه الاسلام اى أقروا بالاسلام وتركو ما كانوا فيه من الكفر (ما كنا نعمل من سوء) تفسير السلم على أن يكون المراد بالسلم الكلام الدال عليه ويجوز أن يكون المراد بالسوء هنا الشرك ويكون هذا القول منهم على وجه الجحود والكذب أو من شدة الخوف ومن لم يجوز الكذب على أهل القيامة جله على أنهم أرادوا أنهم لم يعملوا سوءا فى اعتقادهم وعلى حسب ظنونهم ومثله قوله والله ربنا ما كنا مشركين فلما قالوا هذا أجاب عليهم أهل العلم بقولهم (بلى) كنتم تعملون السوء (ان الله علم بما) اى بالذى (كنتم تعملون) فيجازيكم عليه ولا ينفعكم هذا الكذب شيئا وقال عكرمة عنى بذلك ما حصل من الكفار يوم بدر (فادخلوا أبواب جهنم) يقال لهم ذلك عند الموت وقد تقدم ذكر الابواب وان جهنم درجات بعضها فوق بعض اى ليدخل كل صنف الى الطبقة التى هو موعد بها وانما قيل لهم ذلك لانه أعظم فى الخزي والغم وفيه دليل على ان الكفار بعضهم أشد عذابا من بعض (خالد فيها) حال مقدرة لان خلودهم مستقبلي (فللبئس مثوى المتكبرين) هى فالخصوص بالذم محذوف والمراد بتكبرهم هنا هو تكبرهم عن الايمان والعبادة كما فى قوله انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون ثم اتبع أوصاف الاشقياء بأوصاف السعداء فقال (وقيل للذين اتقوا) وهم المؤمنون (ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا) اى أنزل خيرا ورفع الاول ونصب هذا فرقا بين جواب المقر وجواب الجاحد (ل الذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة) قيل هذا من كلام الله عز وجل وقيل هو حكاية لكلام الذين اتقوا فيكون هذا بدلا من خير قاله الرنخشري وعلى الاول يكون كلاما مستأنفا مسوقا للمدح المتقين والمعنى للذين أحسنوا أعمالهم بالايمان فى الدنيا مثوبة حسنة مضاعفة من الواحد الى العشرة الى السبع مائة الى اضعاف كثيرة وقال قتادة أحسنوا اى آمنوا بالله وكتبه ورسله وأمره واطاعة الله وحقوا عباد الله على الخير ودعوههم اليه قال الضحاك هى النصر والفتح وقال جاهد فى الرزق الحسن وقيل الحياة الطيبة وهى استحقاق المدح والثناء أو فتح أبواب المشاهدات والمكاشفات قاله الكرخي (ولدا لاخرة) اى مثوبتها وهى الجنة (خير) مما أوتوا فى الدنيا (ولنم دار المتقين) دار الآخرة فحذف الخصوص بالمدح

فى الحب وهم يكرون به ولكأأعلمناك به وحيا اليك وانزلنا عليك كقوله وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم لادلالة الآية وقال تعالى وما كنت بجانب الغربى اذ قضينا الى موسى الامر الآية الى قوله وما كنت بجانب الطور اذ نادينا الآية وقال وما كنت ثابوا فى أهل مدين تتلو عليهم آياتنا الآية وقال ما كان لى من علم بالمال الا على اذ يتحصمون ان يوحى الى الانما أنا نذير مبين يقول تعالى انه رسوله وانه قد أطلععه على انباء ما قد سبق محافيه عبرة للناس ونجاة لهم فى دينهم ودنياهم ومع هذا ما آمن أكثر الناس ولهذا قال وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وقال وان تطع أكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله

كقوله ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين الى غير ذلك من الآيات وقوله وماتسألهم عليه من أجر اي ماتسألهم  
يا محمد على هذا النصح والدعاء الى الخير والرد من أجر أي من جعله ولا أجر بل تفعله ابتغاء وجه الله ونصحا لخلق الله ان هو  
الأذ كر العالمين اي يتذكرون به ويهتمدون وينجون به في الدنيا والآخرة (وكأن من آية في السموات والارض يذكرون عليها وهم عنها  
معرضون وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أو تأتيهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون)  
يخبر تعالى عن غفلة أكثر الناس عن التفكر في آيات الله ودلائل (٢٢٧) توحيد الله بخلق الله في السموات والارض

من كواكب زاهرات ثوابت  
وسيارات وافلاك دائرات والجميع  
مسخرات وكم في الارض من قطع  
متجاورات وحداثق وجنات  
وجبال راسيات وبحار زاخرات  
وأوج متلاطحات وقفار شاسعات  
وكم من أحياء وأموات وحيوان  
ونبات وثمرات متشابهة ومختلفات  
في الطعم - وم والرائح والالوان  
والصفات فسبحان الواحد الاحد  
خالق أنواع المخلوقات المنفردة بالادام  
والبقاء والصدية للاسماء والصفات  
وغير ذلك وقوله وما يؤمن أكثرهم  
بالله الا وهم مشركون قال ابن  
عباس من ايمانهم اذا قيل لهم من  
خلق السموات ومن خلق الارض  
ومن خلق الجبال قالوا الله وهم  
مشركون به وكذا قال مجاهد  
وعطاء وعكرمة والشعبي  
وقادة والضحالك وعبد الرحمن  
ابن زيد بن أسلم وفي الصحيحين ان  
المشركين كانوا يقولون في تليذتهم  
ليسك لا شريك لك الا شريك هولك  
عملك ومالك وفي صحيح مسلم انهم  
كانوا اذا قالوا ليسك لا شريك لك  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لدلالة ما قبله عليه (جنات عدن) اي بساكنة اقامة من عدن بالمكان اذا أقام به قيل يجوز  
أن يكون هو المخصوص بالمدح فيجوز فيها ثلاثة أوجه رفعها بالابتداء والجملة المتقدمة  
خيرها أو رفعها خبر المبتدأ مضمراً أو رفعها بالابتداء والخبر محذوف وهو أضعفها ويجوز  
أن يكون جنات عدن خبر مبتدأ مضمراً لا على ما تقدم بل يكون المخصوص محذوفاً  
تقديره وانعم دارهم هي جنات وقدره الرخصى ولنعلم دار المتقين دار الآخرة ويجوز أن  
يكون مبتدأ والخبر الجملة من قوله يدخلونها ويجوز أن يكون الخبر مضمراً تقديره لهم جنات  
دل عليه قوله للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة قاله السمين (يدخلونها) اي تلك الجنات  
ولا يدخلونها ولا يخرجون منها (تجزي من تحتها) اي من تحت دور أهلها وقصورهم  
ومساكنهم (الانهار لهم فيها) اي في الجنات (ما يشاؤون) اي ما يقع عليه مشيئتهم صفوا  
عفواً يحصل لهم بمجرد ذلك وهذه الحالة لا تحصل الا في الجنة وذلك يدل على ان الانسان  
لا يجد كل ما يريد في الدنيا (كذلك) اي الامر كذلك او مثل ذلك الجزء (يجزي الله المتقين)  
المراد بهم كل من يتقى الشرك وما يوجب النار من المعاصي (الذين تتوفاهم) اي تقبض  
أرواحهم (الملائكة طيبين) حال من المفعول او الناعل مقارنة أو مقدرة فبه أقوال  
اي طاهرين من شوائب الشرك والكفر والنفاق أو صالحين أو زاكية أفعالهم وأقوالهم  
او من ظلم أنفسهم بالمعاصي قاله البضاوي او طيبين لانفس تقية بما يقون من ثواب  
الله أو طيبة نفوسهم بالرجوع الى الله أو طيبين الوفاة اي هي عليهم سهلة لا صعوبة فيها  
وقال مجاهد طيبين أحياء وأمواتا قدر الله لهم ذلك أو فرحين بشارة الملائكة اياهم  
بالجنة أو طيبين بقبض أرواحهم لتوجه نفوسهم بالكلية الى حضرة القدس وقيل طيبين  
كلمة جامعة لكل معنى حسن جلالها على العموم قد دخل فيه جميع ما ذكر (يقولون) اي  
قائلين لهم يعني الملائكة حال مقارنة ان كان القول واقعاً منهم في الدنيا أو مقدرة ان كان  
واقعاً في الآخرة (سلام عليكم) معناه يحتمل وجهين أحدهما أن يكون السلام انداء  
لهم بالوفاة الثاني ان يكون تبشيراً لهم بالجنة لان السلام أمان وفي الكرخي يقولون لهم  
عند الموت سلام عليكم اي لا يلحقكم بعدد مكرهه فهي حال مقارنة واستشهاد في الدرر  
المنشور بما أخرجهم ماله وان جريروا اليه وغيرهم عن محمد بن كعب القرظي قال اذا  
أشرف العبد المؤمن على الموت جاء ملك فقال السلام عليك يا ولي الله الله يقرأ عليك

قد قد أي حسب حسب لا تزيدوا على هذا وقال الله تعالى ان الشرك اظلم عظيم وهذا هو الشرك الاعظم بعدد مع الله غيره  
كافي الصحيحين عن ابن مسعود قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك وقال الحسن البصري في قوله  
وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال ذلك المنافق يعمل اذا عمل رياء الناس وهو مشرك بعمله ذلك يعني قوله تعالى ان  
المنافقين يتخذون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس ولا يذكرون الله الا قليلاً وثم شرك آخر  
خفي لا يشعر به غالباً كإروى جاد بن سلمة عن عاصم بن ابي النجود عن عروة قال دخل حذيفة على مريض فرأى في عضده سيرا

فقطعه أو انتزعه ثم قال وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون وفي الحديث من حلف بغير الله فقد أشرك رواه الترمذي وحسنه من رواية ابن عمر وفي الحديث الذي رواه أحمد وأبو داود وغيره عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الرقي والقائم والتولة شرك وفي لفظ لهما وما من الأوليكن الله يذهب بالتوكل ورواه الامام أحمد بإسقاط من هذا فقال حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن يحيى بن الجزار عن ابن أخي زينب امرأة عبد الله بن مسعود قالت كان عبد الله إذا جاء من حاجة فأنتهى إلى الباب فتحني وبرق (٢٢٨) كراهة أن يجمع منا على أمر يكرهه قالت وأنه جاء ذات يوم ففتح

وعندي عجوز ترقيني من الحجرة فادخلتها ففتح السري فقلت قد دخل فجلس إلى جاني فرأى في عنقي خيطا فقال ما هذا الخيط قالت قلت خيط رقي لي فيه فأخذه فقطعه ثم قال إن آل عبد الله لا غنياء عن الشرك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الرقي والقائم والتولة شرك قالت قلت لم تقول هذا وقد كانت عيني تفرق فكنت أختلف إلى فلان اليهودي يرقىها فكان إذا رقاها سكنت فقال إنما ذلك من الشيطان كان يخنسها بيده فإذا رقاها كف عنها إنما كان يكفيل أن تقول كما قال النبي صلى الله عليه وسلم أذهب البأس رب الناس اشف وأنت الشافي لاشفاء الاشفاؤك شفاء لا يغادر سقما وفي حديث آخر رواه الامام أحمد عن وكيع عن ابن أبي ليلى عن عيسى بن عبد الرحمن قال دخلت على عبد الله بن عكيم وهو مريض فعلمته فقلت شيئا فقال أتعلم شيئا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلق شيئا وكل إليه ورواه النسائي عن أبي هريرة

السلام وبشره بالجنة ونحوه في الكشف وقال أبو حيان النظار أن السلام اشاع في الآخرة ولذلك جاء بعده ادخلوا الجنة فهو من قول نثرته الجنة وعليه فهي حال مقدرة (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) أي بسبب عملكم قبل يحتمل هذا وجهين الأول يكون تبشيرا بدخول الجنة عند الموت الثاني أن يكون ذلك لهم في الآخرة ولا ينافي هذا دخول الجنة بالفعل كما في الحديث الصحيح سدوا وقاربوا واعلموا أن الذين يدخلون الجنة بعد الموت ولا آت يارسل الله قال ولا آت إلا أن يغمدني الله برحمته وقد قدمنا البحث عن هذا (هل ينظرون) هذا جواب شبهة أخرى لمنكري النبوة فإنهم طلبوا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن ينزل عليهم ملكا من السماء يشهد على صدقهم في ادعاء النبوة فقال هل ينظرون في تصديق نبوتك (الآن تأتيهم) بالثناء والياسبعين (الملائكة) شاهدين بذلك ويحتمل أن يقال إنهم لما طعنوا في القرآن بأنه أساطير الأولين أو عهدهم الله بقوله هل ينظرون الآن تأتيهم الملائكة لقبض أرواحهم (أو يأتي أمر ربك) أي عذابه في الدنيا المستأصل لهم والمراد بأمر الله القيامة والمراد بكونهم ينظرون أنهم ينظرون اتيان الملائكة أو اتيان أمر الله على التفصيل الآخر أنهم أقدموا فعل من وجب عليه العذاب وصار منسظر إليه وليس المراد أنهم ينظرون ذلك حقيقة فإنهم لا يؤمنون بذلك ولا يصدقونه قيل أو مانعه خلو فان كلام من الموت والعذاب يأتيهم وان اختلاف الوقت وانما عبر بأودون الواو إشارة إلى كفاية كل واحد من الآخرين في تعذيبهم كما أفاده أبو السعود (كذلك) أي مثل فعل هؤلاء من الأصرار على الكفر والتكذيب والاستهزاء (فعل الذين من قبلهم) من طوائف الكفار فأتاهم أمر الله فهلكوا (وما ظلمهم الله) بتدبيرهم بالعذاب فإنه أنزل بهم ما استحقوه بكفرهم (ولكن كانوا أنفسم يظلمون) بما ارتكبوه من القبائح وفيه أن ظلمهم مقصور عليهم باعتبار ما يؤل إليه (فأصابهم سيئات ما عملوا) أي أجزية أعمالهم السيئة أو جزاء سيئات أعمالهم معطوف على فعل الذين من قبلهم وما ينهم ما عراض (وحاق) أي نزل (بهم) على وجه الاحاطة والحيق لا يستعمل إلا في الشر والله البضاوي فلا يقال حاق به النعمة بل النعمة قاله الشهاب (ما) أي العذاب الذي (كانوا يستمرون) أو عقاب استمروا بهم (وقال الذين أشركوا) هذا نوع آخر من كفرهم الذي حكاه الله تعالى عنهم والمراد بالذين أشركوا هنا أهل مكة (لوشاء الله)

وفي مسند الامام أحمد من عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من علق نجمة فقد أشرك وفي رواية عدم من تعلق نجمة فلا أتم الله له ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له وعن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملا أشرك فيه معي غيري تركته وشركه رواه مسلم وعن أبي سعيد بن أبي فضالة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا جاع الله الأولين والآخرين ليوم لا ريب فيه ينادي مناد من كان أشرك في عمل عمله فليطلب ثوبه من عند غير الله فإن الله أغنى الشركاء عن الشرك رواه الامام أحمد وقال أحمد حدثنا يونس

حدثنا ثلث عن يزيد يعني ابن الهادي عن عمرو بن محمود بن أبيدان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا وما الشرك الأصغر يا رسول الله قال الرياء يقول الله تعالى يوم القيامة اذا جازى الناس باعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء وقد رواه اسمعيل بن جعفر عن عمرو بن أبي عمرو ومولى المطلب عن عاصم بن عمرو عن قتادة عن محمود بن لبيدة وقال الامام أحمد حدثنا حسن أنبأنا ابن لهيعة أنبأنا ابن هبيرة عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٢٩) من رذته الطيرة عن حاجته فقد أشرك قالوا

يا رسول الله ما كفارة ذلك قال ان يقول أحدكم اللهم لا خير الاخير لك ولا طير الاطير لك ولا اله غيرك وقال الامام أحمد حدثنا عبد الله ابن غير حدثنا عبد الملك بن أبي سليمان العري عن أبي علي رجل من بني كاهل قال خطبنا أبو موسى الاشعري فقال يا أيها الناس اتقوا هذا الشرك فانه أخفى من ديب النمل فقام عبد الله بن حرب وقيس بن المضارب فقالا والله لنخرجن مما قلت أولنا تين عمر ما دوننا وأو غير ما دون قال بل أخرج مما قلت خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال يا أيها الناس اتقوا هذا الشرك فانه أخفى من ديب النمل فقال له من شاء الله ان يقول فكيف تتقونه وهو أخفى من ديب النمل يا رسول الله قال قولوا اللهم اننا نعوذ بك ان نشرك بك شيئا نعلمه ونستغفر لك لما لا نعلم وقد روى من وجه آخر وفيه ان السائل في ذلك هو الصديق كما رواه الحافظ أبو يعلى الموصلي من حديث عبد العزيز بن مسلم عن ابيث بن أبي

عدم عبادتنا لشيء غيره (ما عبدنا من دونه من شيء) أي لحصل ذلك جئت أو لم تجيء ولو شاء منا الكفر لحصل جئت أو لم تجيء وإذا كان كذلك فالكل من عبد الله فلا فائدة في بعثة الرسل الى الأمم من الاولى بيانية والثانية زائدة لتأكيد الاستغراق (نحن) تأ كيد لضمير عبدنا لا تصحح العطف لوجود الفواصل وان كان محسنه (ولا آياتنا) الذين كانوا على ما نحن عليه الا نحن من الكفر والشرك بالله قال الزجاج انهم قالوا هذا على وجه الاستهزاء ولو قالوه عن اعتقاد كانوا مؤمنين انتهى وقدمضى الكلام على مثل هذا في سورة الانعام (ولا حرمانا من دونه من شيء) من السوائب والوصائل والنجاة ونحوها ومقصودهم به هذا القول المعلق بالمشيئة الطعن في الرسالة أي لو كان ما قاله الرسول حقنا من المنع من عبادة غير الله والمنع من تحريم ما لم يحرمه الله كما كان ذلك عن الله لم يقع منا ما يحالف ما أراد منافاته قد شاء الله ذلك وما شاء كان وما لم يشأ لم يكن فلما وقع منا العبادة لغيره وتحريم ما لم يحرمه كان ذلك دليلا على ان ذلك هو المطابق لما راده والموافق لمشيئته مع انهم في الحقيقة لا يعترفون بذلك ولا يقولون به لكنهم قصدوا ما ذكرنا من الطعن على الرسل والظاهر ان من الاولى والثانية ههنا زائدتان أي ولا حرمانا شيئا حال كوننا دونه أي دون الله أي مستقلين بتحريمه قاله الحنفياوى (كذلك فعل الذين من قبلهم) من طوائف الكفر فانهم أشركوا بالله وحرموا ما لم يحرمه وجادلوا رسلهم بالباطل واستنزواهم ثم قال (فهل على الرسل) الذين يرسلهم الله الى عباده بما شرعه لهم من الشرائع التي رأسها توحيد وترك الشرك به (الا البلاغ المبين) الى من أرسلوا اليهم بما أمروا به وباتبعه بلاغا وخفا يفهمه المرسل اليهم ولا يلتبس عليهم والبلاغ مصدر بمعنى الابلاغ ثم انه سبحانه أكد هذا وزاده ايضا حافقا قال (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا) كما بعثنا في هؤلاء لاقامة الحجية عليهم وما كأمعذين حتى نبعث رسولا وأن في قوله (أن اعبدوا الله) امامه مصدرية أي بعثنا بان اعبدوا الله وحده أو مفسرة لأن في البعث معنى القول والوجهان حكاهما السمين وغيره (واجتنبوا الطاغوت) أي اتركوا كل معبود دون الله كالشيطان والكاهن والصنم وكل من دعا الى الضلال وهو من الطغيان يذكرون وث ويقع على الواحد كقوله يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا ان يكفروا به وعلى الجمع كقوله تعالى أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم والجمع

سليم عن محمد بن معقل بن يسار قال شهدت النبي صلى الله عليه وسلم أوفال حدثني أبو بكر الصديق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الشرك أخفى فيكم من ديب النمل فقال أبو بكر وهل الشرك الا من دعا مع الله الها آخر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك فيكم أخفى من ديب النمل ثم قال ألا أدلك على ما يذهب عنك صغير ذلك وكبيره قل اللهم اني أعوذ بك ان أشرك بك وأنما أعلم وأستغفر لك مما لا أعلم وقد رواه الحافظ أبو القاسم البغوي عن شيان بن فرج عن يحيى بن كثير عن الثوري عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن أبي بكر الصديق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك أخفى في أمتي من ديب النمل على الصفا

قال فقال أبو بكر يا رسول الله فكيف النجاة واخرج من ذلك فقال ألا أخبرك بشي إذا قلت له برئت من قليله وكثيره وصغيره وكبيره قال بلى يا رسول الله قال قل اللهم اني أعوذ بك أن أشرك بك وأنأعظم وأستغفر لك لما أعلم قال النار قطي يحيى بن كثير هذا يقال له أبو النضر متروك الحديث وقد روى الامام أحمد وأبو داود والترمذي وصححه والنسائي من حديث يعلى بن عطاء سمعت عمرو بن عاصم سمعت أبا هريرة قال قال أبو بكر الصديق يا رسول الله عنى شيأ قوله إذا أصبحت وإذا أمست وإذا أخذت مضجعي قال قل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب (٢٣٠) والشهادت رب كل شيء ومليكه أشهد أن لا إله الا أنت أعوذ بك من شر نفسي

ومن شر الشيطان وشركه رواه ابو داود والنسائي وصححه وزاد الامام أحمد في رواية له من حديث ليث بن أبي سليم عن أبي بكر الصديق قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقول فذكر الدعاء وزاد في آخره وأن اقترف على نفسي سوءاً أو أجره الى مسلم وقوله أفأمنون أن يأتيهم عاشيئة من عذاب الله الآية أي أفأمن هؤلاء المشركون أن يأتيهم أمر يغشاهم من حيث لا يشعرون كقوله تعالى أفأمن الذين مكروا السبائت ان يخسف الله بهم الأرض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون أو يأخذهم في تقلبهم فاهم يعجزون أو يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤف رحيم وقوله أفأمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون أو آمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون أفأمنوا مكر الله فلا يأت من مكر الله الا القوم الخاسرون (قل هذه سبيلي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) يقول تعالى لرسوله

طواغيت والتقدير واجتنبوا عبادتها قاله كلام على حذف المضاف (فهم) أي فتن هذه الامم التي بعث الله اليها رسله (من هدى الله) أي أرشده الى دينه وتوحيده وعبادته واجتناب الطاغوت فآمن (ومنهم من حقت عليه الضلالة) أي وجبت وثبت بالقضاء السابق في الأزل لاصراره على الكفر والعناد فلم يؤمن قال الزجاج اعلم الله انه بعث الرسل بالامر بالعبادة وهو من وراء الضلال والهداية ومثل هذه الآية قوله تعالى فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة وفي هذه الآية التصريح بان الله أمر جميع عباد بعبادته واجتناب الشيطان وكل ما يدعو الى الضلال وانهم بعد ذلك فريقان فمنهم من هدى ومنهم من حقت عليه الضلالة فكان في ذلك دليل على ان أمر الله سبحانه لا يستلزم موافقة ارادته فانه يأمر الكل بالايمن ولا يريد الهداية الا لبعض اذ لو أرادها للكل لم يكفر أحد وهذا معنى ما حكيناه عن الزجاج هنا (فسيروا في الأرض) سيروا معتبرين المتفكرين لتعرفوا ما كذب الرسل وهو خراب منازلهم بالعذاب والهلاك وفي الفاء اشعار بوجوب المبادرة الى النظر والاستدلال (فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) رسلهم من الامم السابقة عند مشاهدتكم لآثارهم كعادو وعوذ أي كيف ما آخر امرهم الى خراب الديار بعد هلاك الآية بان العذاب ثم خصص الخطاب برسوله صلى الله عليه وآله وسلم مؤكدا لما تقدم فقال (ان تحرص) يا محمد (على هدايتهم) أي تطلب بجهدك ذلك وقد أضلهم الله لاتقدر على ذلك وفي المصباح حرص عليه حرصا من باب ضرب اذا اجتهدوا لاسم الحرص بالكسر وحرص على الدنيا وحرص حرصا من باب تعب لغة اذا رغب رغبة مذمومة وفي السمين قراءة العامة ان تحرص بكسر الراء مضارع حرص بفتحها وهي اللغة العالية لغة الجاز وقرئ بكسر الراء مضارع حرص بكسر ها وهي لغة لبعضهم (فان الله) نعلي للجراب (لا يهدي من يشاء) قرئ يهدي بفتح حرف المضارعة على انه فعل مستقبل مستند الى الله سبحانه أي فان الله لا يرشد من أضله وقرئ يضم حرف المضارعة على انه مبني للجهول على انه لا يهديه هاد كائنات من كان وهما سبعينان فهذه الآية كقوله في الآية الاخرى من يضلل الله فلا هادي له وقال الثراء على القراءة الاولى معنى لا يهدي لا يهدي كقوله تعالى أم من لا يهدي الا ان يهدي بمعنى يهدي قال النحاس حكى عن المبرد معنى لا يهدي من يضل من علم ذلك منه وسبق له عنده

صلى الله عليه وسلم الى الثقلين الانس والجن أمره ان يخبر الناس ان هذه سبيله أي طريقته ومسلكه وسنته (وما لهم) وهي الدعوة الى شهادة أن لا إله الا الله وحده لا شريك له يدعو الى الله بها على بصيرة من ذلك ويقين وبرهان هو وكل من اتبعه يدعو الى ما دعا اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم على بصيرة ويقين وبرهان عقلي وشرعي وقوله وسبحان الله أي وأتره الله وأجله وأعظمه وأقدسسه عن ان يكون له شريك أو نظير أو عدل أو نبيد أو ولد أو والد أو صاحبة أو مشير تبارك وتقدس وتزهو وتعالى عن ذلك كله علوا كبيرا تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه

كان حليماً غفوراً (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم من اهل القرى أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة  
الذين من قبلهم ولدا الاخرة خبير للذين اتقوا أفلا تعقلون) يخبر تعالى انه انما أرسل رسله من الرجال لا من النساء وهذا قول  
جمهور العلماء كما دل عليه سياق هذه الآية الكريمة ان الله تعالى لم يوح الى امرأة من بنات بنى آدم وحى تشريع وزعم بعضهم ان  
سارة امرأة الخليل وأم موسى ومريم أم عيسى نبيات واحتجوا بأن الملائكة بشرت سارة بإسحق ومن وراء إسحق يعقوب وبقوله  
وأوحينا إلى أم موسى ان أرضعيه الآية وبأن الملك جاء الى مريم وبشرها (٢٣١) بعيسى عليه السلام وبقوله تعالى اذ قالت

الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك  
وطهرتك واصطفاك على نساء  
العالمين يا مريم اقنتي لربك واسجدي  
واركعي مع الراكعين وهذا القدر  
حاصل لهن ولكن لا يلزم من هذا  
ان يكن نبيات بذلك فان اراد القائل  
بنبوتهن هذا القدر من التشريف  
فهذا الاشك فيه ويبقى الكلام معه في  
ان هذا هل يكفي في الانتظام في سائر  
النسوة بمجرده أم لا الذي عليه أهل  
السنة والجماعة وهو الذي نقله  
الشيخ أبو الحسن علي بن اسمعيل  
الاشعري عنهم انه ليس في النساء  
نبية وانما فيهن صديقات كما قال  
تعالى مخبرا عن أشرفهن مريم بنت  
 عمران حيث قال تعالى ما المسيح  
ابن مريم الا رسول قد خلت من  
 قبله الرسل وامه صديقة كانا  
 يا كلان الطعام فوصفها في  
 اشرف مقاماتها بالصديقة فلو  
 كانت نبية لذكر ذلك في مقام  
 التشريف والا عظام فهي صديقة  
 بنص القرآن وقال الخليل عن ابن  
 عباس في قوله وما أرسلنا من قبلك  
 الا رجالا الآية اي ليسوا من اهل  
 السماء كما قلتم وهذا القول من

(وما لهم من ناصر ين) ينصرونهم على الهداية لمن أضله الله أو ينصرونهم بدفع العذاب  
 عنهم ومن زائدة ثم ذكر عند قريش وانكارهم للبعث فقال (وأقسموا بالله) أي حلفوا  
 وسمى الحلف قسما لانه يكون عند انقسام الناس الى مصدق ومكذب (جهداًيمانهم)  
 أي جاهددين غاية اجتهادهم فيها وذلك انهم كانوا يقسمون بآبائهم وآلهتهم بما كانوا  
 الا امر عظيم اقساموا بالله والاجهد بفتح الجيم المشقة وبضمها الطاقة واتصاه على المصدرية  
 وظاهره انه استئناف اخبار وجعله الزخشي نسقا على وقال الذين أشركوا (لا يبعث  
 الله من يموت) من عباده زعموا ان الله سبحانه عاجز عن بعث الاموات عن أي العالوية  
 قال كان لرجل من المسلمين على رجل من المشركين دين فأتاه يتقاضاه فكان مما يتكلم به  
 والذي أرجوه بعد الموت انه لكذا وكذا فقال له المشرك انك لتزعم انك تبعث من بعد  
 الموت فأقسم بالله جهدي عيني لا يبعث الله من يموت فانزل الله سبحانه هذه الآية وعن علي  
 قال نزلت في (بلى وعدا عليه حقا) هذا اثبات لما بعد النفي أي بلى يعثهم ووعدا  
 مصدر مؤ كد لما دل عليه بلى وهو يعثهم لان البعث وعدم من الله والتقدير وعدا للبعث  
 وعدا عليه وحقه حقا لا خلف فيه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ان ذلك يسير عليه  
 سبحانه غير عسير اما لعدم علمهم بانه من مواجب الحكمة التي حرت عادته بمراجعاتها واما  
 لقصور نظرهم بالمألوف فيتوهمون امتناع البعث (ليسين) أي ليظهر (لهم) وهو  
 غاية لما دل عليه بلى من البعث والضمير في لهم راجع الى من يموت (الذي يحتفلون  
 فيه) أي الامر الذي وقع الخلاف بينهم فيه وبيانه اذ ذلك يكون بما جاءتهم به الرسل  
 ونزلت عليهم فيه كتب الله و قيل ليسان متعلق بقوله واقدبعثنا (وليعلم الذين كفروا)  
 بالله سبحانه وأنكروا البعث (انهم كانوا كاذبين) في جسد الهن وانكارهم البعث  
 بقولهم لا يبعث الله من يموت (انما قولنا الشيء اذا أردناه ان نقول له كن فيكون) جملة  
 مستأنفة لبيان كيفية الابداء والاعادة مسوقة لهذا المقصد بعد بيان سهولة البعث عليه  
 سبحانه قال الزجاج أعلمهم بسمه وله خلق الاشياء عليه فاخبر أنه متى أراد الشيء كان وهذا  
 كتوله فاذا قضى أمر افانما يقول له كن فيكون قال ابن الأنباري أوقع لفظ الشيء على  
 المعلوم عند الله تعالى قبل الخلق لانه بمنزلة ما قد وجد وشوهد قال الزجاج ان معنى شيء  
 لاجل شيء فجعل اللام سببية وليس بواضح وقيل هي لام التبليغ قاله أبو السعود أي شيء

ابن عباس يعتضد بقوله تعالى وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق الآية وقوله وما جعلناهم  
 جسدا لا يأكول الطعام وما كانوا خالدين ثم صدقناهم الوعد فانجيناهم ومن نساء وأهل كما المسرفين وقوله تعالى قل ما كنت بدعا  
 من الرسل الآية وقوله من اهل القرى المراد بالقرى المدن لأنهم من اهل البوادي الذين هم من أجنى الناس طباعا واخلاقا  
 وهذا هو المعهود المعروف ان اهل المدن ابرق طباعا وأطف من اهل بواديهم واهل الريف والسواد اقرب حالا من الذين  
 يسكنون في البوادي ولهذا قال تعالى الاعراب أشد كفرًا ونفاقا الآية وقال قتادة في الآية قوله من اهل القرى لانهم



اعلموا ان من اهل العمرة وفي الحديث الاخر ان رجلا من الاعراب اهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل يعطيه ويربده حتى رضى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد خدمت ان لا تمس حبة الا من قريش او انصاري رثنتي اودوسي وقال الامام احمد حدثنا جراح حدثنا شعبه عن الاعمش عن يحيى بن وثاب عن شيخ من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاعمش هو عر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لماؤمن الذي يحاط الناس ويصبر على اذا هم خبر من الذي لا يخجلهم ولا يصبر على اذا هم وقوله آدم يسيرا في الارض اى المكذوبين (٢٣٢) فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم اى من الامم المكذبة كقوله

آدم يسيرا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها الآية فاذا استمعوا خبر ذلك راوا ان الله اهلك الكافر من نبي المؤمنين وهذه كانت سنته تعالى في خلقه ولهذا قال تعالى ولدار الاخرة خير للذين اتقوا اى وكما نجينا المؤمنين في الدنيا كذلك كتبنا لهم النجاة في الدار الاخرة وهى خير لهم من الدنيا بكثير كقوله ان النصر رسلنا والذين امنوا في الحياة الدنيا يوم يقوم الاشهاد يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار واصل الدار الى الاخرة فقال ولدار الاخرة كما يقال صلاة الاولى ومسجد الجامع وعام اول وبارحة الاولى ويوم الخميس قال الشاعر

أتدح فقعسا وتذم عيسا  
ألا الله املك من هجين  
ولو أفتز عليك ديار عيس  
عرفت الذل عرفان المقين  
(حتى اذا استبأس الرسل وظنوا  
أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجي  
من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم  
النجسين) يذكرك تعالى ان نصره

شئ كان مما عزو خان كفى قولك قلت له قم فقام وهذا الكلام من باب التمثيل على معنى انه لا يتنوع عليه شئ وان وجوده عند اذنه كوجود المأمور به عند امر الأمير المطاع اذا ورد على المأمور المطيع وليس خالف قول ولا مقول له ولا أمر ولا مأمور ولا كاف ولا نون حتى يقال انه يلزم منه أحد محالين اما خطاب المعلوم أو تحصيل الحاصل قلت هكذا قال أكثر المفسرين وهو يخالف ظاهر النظم القرآنى والحق ما دلت عليه الآية من القول وهو على حقيقة وان جرت به العادة الالهية وقدمضى تفسير ذلك في سورة البقرة مستوفى وفي الآية الكريمة من الفخامة والجزالة ما يحار فيه العقول والألباب (والذين هاجروا) وقد تقدم معنى الهجرة في سورة النساء وهى ترك الاهل والوطن اى انتقالهم من مكة الى المدينة لا فامة دين الله سبحانه ومعنى (فى الله) فى شأن الله سبحانه وفى رضاه وقيل فى دين الله وقيل فى معنى لام التعليل أى الله (من بعد ما ظنوا) أى عند ذنوبهم وأهينوا وقد اختلف فى سبب نزول الآية فقيل نزلت فى صهيب وبلال وخباب وعمار واعترض بأن السورة مكسرة وذلك يخالف قوله والذين هاجروا واجيب بان يمكن ان تكون هذه الآية من جملة الآيات المدنية فى هذه السورة كما قدمنا فى عنوانها وقيل نزلت فى أبى جندل بن سهيل وقيل نزلت فى اصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم لما ظلمهم المشركون بمكة وأخرجهم حتى لحق طائفة منهم بالحبيشة ثم بواهم الله المدينة بعد ذلك فجعلها لهم دار هجرة وجعل لهم أنصارا من المؤمنين (لتبوءنهم فى الدنيا حسنة) قبل المراتب ونزلهم المدينة قاله ابن عباس والحسن والشعبي وقتادة وقيل المراد الرزق الحسن قاله مجاهد وقيل النصر على عدوهم قاله الضحاک وقيل ما استولوا عليه من فتوح البلاد وصار لهم فيها من الولايات وقيل ما بقى لهم فيها من الثناء وصار لا ولا دهم من الشرف ولا مانع من حمل الآية على جميع هذه الامور والمعنى لتبوءنهم مباءة حسنة أو تبوءة حسنة فحسنه صفة مصدر محذوف (ولا تجر الاخرة) أى جزاء أعمالهم الكائن فى الاخرة وهو النعيم الكائن فى الجنة التى هى المراد بالآخرة (أكبر) وأعظم من ان يعلمه أحد من خلق الله قبل ان يشاهده ومنه قوله تعالى واذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا (لو كانوا) أى هؤلاء الظلمة (يعلمون) ذلك وقيل ان الضمير راجع الى المؤمنين المهاجرين أى لورا وأتواب الاخرة وعائنيوه لعلوا الله اكبر من حسنة الدنيا وهو اسكانهم المدينة (الذين

ينزل على رسله صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين عند ضيق الحال وانتظار الفرج من الله فى احوج صبروا)  
الافوات اليه كقوله تعالى وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الآية وفى قوله كذبوا قراءتان احدهما بالتشديد قد كذبوا وكذلك كانت عائشة رضى الله عنها تقرأها قال البخارى حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير عن عائشة انها قالت له وهو يسألها عن قوله حتى اذا استبأس الرسل قال قلت ا كذبوا أم كذبوا قالت عائشة كذبوا قلت فقد استيقوا أن قومهم كذبوهم فاهو بالظن قالت اجل لعمري لقد استيقوا بذلك فقلت

لها وظنوا أنهم قد كذبوا قالت معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك برها قلت فما هذه الآية قالت هم أتباع الرسل الذين آمنوا برهم وصدقوهم فطال عليهم البلاء واستأخروهم النصر حتى إذا استبأس الرسل من كذبهم من قومهم وظنت الرسل أن أتباعهم قد كذبوهم جاءهم نصر الله عند ذلك حدثنا أبو اليمان أن أبا ناسعة عن الزهري قال أخبرنا عروة فقالت لعلها قد كذبوا خففه قالت معاذ الله انتهى ما ذكره وقال ابن جرير ينج أخبرني ابن أبي مليكة أن ابن عباس قرأها وظنوا أنهم قد كذبوا خفيفة قال عبد الله هو ابن أبي مليكة ثم قال لي ابن عباس كانوا يبشروا ثم فلا (٢٣٣) حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه

متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب قال ابن جرير وقال لي ابن أبي مليكة وأخبرني عروة عن عائشة أنها خالفت ذلك وأبته وقالت ما وعد الله محمدا صلى الله عليه وسلم من شيء الا قد علم انه سيكون حتى مات ولكنه لم يزل البلاء بالرسول حتى تمنوا أن من معهم من المؤمنين قد كذبوهم قال ابن أبي مليكة في حديث عروة كانت عائشة تقرؤها وظنوا أنهم قد كذبوا ثم قلته من التكذيب وقال ابن أبي حاتم أنبأنا يونس بن عبد الأعلى عن قراءة أنبأنا ابن وهب أخبرني سليمان بن بلال عن عمر بن سعيد قال جاء انسان الى القاسم بن محمد فقال ان محمدا بن كعب القرظي قرأ هذه الآية حتى اذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا فقال القاسم أخبرني عن أبي سعيد عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقوله حتى اذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا تقول كذبوهم أتباعهم اسناد صحيح أيضا والقراءة الثانية بالتخفيف واختلفوا في تفسيرها فقال ابن عباس ما تقدم وعن ابن مسعود

صبروا على أذى المشركين أو على مفارقة الوطن والهجرة أو على الجهاد وبذل الانفس والاموال في سبيل الله واللفظ أعم من ذلك (وعلى ربههم) وحده خاصة (يتوكلون) في جميع أمورهم معرضين عما سواه والصبر مبدأ السلوك الى الله تعالى والتوكل هو آخر الطريق ومنتهاه والظاهر والله أعلم ان المعنى على الماضي والتعبير بصيغة المضارع لاستحضار صورة توكلهم بالسديعة وفيه ترغيب غيرهم في طاعة الله عز وجل وجواب الموصول بخذوف أي فيرزقهم من حيث لا يحتسبون (وما أرسلنا من قبلك) رد على قريش حيث زعموا ان الله سبحانه أجل من أن يرسل رسولا من البشر فرد الله عليهم بان هذه عادته وسنته ان لا يرسل (الارجالا) من البشر (نوحى اليهم) وزعم أبو علي الجبائي ان معنى الآية ان الله سبحانه لم يرسل الى الانبياء بوجيه الامن هو على صورة الرجال من الملائكة ويرد عليه ان جبريل كان يأتي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على صور مختلفة ولما كان كفار مكة مقرين بان اليهود والنصارى هم أهل العلم بما أنزل الله في التوراة والانجيل صرف الخطاب اليهم وأمرهم ان يرجعوا الى أهل الكتاب فقال (فاسألوا أهل الذکر ان كنتم لاتعلمون) أي فاسألوا أيها المشركون ان شككتم فيما ذكر مؤمنى أهل الكتاب فانهم سيخبرونكم بان جميع الانبياء كانوا يبشروا أو أسألوا أهل الكتاب من غير تقييد بمؤمنينهم كما يفهمه الظاهر فانهم كانوا يعترفون بذلك ولا يكتفونه وقيل المعنى فاسألوا أهل القرآن عن سعيد بن جبیر قال نزلت في عبد الله بن سلام ونفر من أهل التوراة وقد استدل مجوزا والتقليد بهذه الآية وقالوا أمر سبحانه من لا علم له ان يسأل من له علم والجواب ان هذه الآية الشريفة واردة في سؤال خاص خارج عن محل النزاع كما يفهمه السياق المذکور قبل هذا اللفظ الذي استدلوا به بعده وبه قال ابن جرير والبغوي وأكثر المفسرين واستوفاه السيوطي في الدر المنثور وهذا هو المعنى الذي يفهمه السياق والسباق وعلى فرض ان المراد السؤال العام فالمأمور بسؤالهم هم أهل الذکر والذکر هو كتاب الله وسنة رسوله لا غيرهما ولا أظن مخالفا يخالف في هذا لان هذه الشريعة المطهرة هي امان الله عز وجل وذلك هو القرآن الكريم أو من رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وذلك هو السنة المطهرة ولا ثالث لذلك واذا كان المأمور بسؤالهم أهل القرآن والحديث فالآية الكريمة حجة على المقلدة لاهلهم لان المراد انهم يسألون أهل الذکر

(٣٠ فتح البيان خامس) الضحى عن مسروق عن عبد الله انه قرأ حتى اذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا مخففة قال عبد الله هو الذي تكره وهذا عن ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهما مخالفا لما رواه آخرون عنهما ما ابن عباس فروى عنه حدثنا الاعمش عن مسلم عن ابن عباس في قوله حتى اذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال لما أيسر الرسل أن يستجيب لهم قومهم وظن قومهم ان الرسل قد كذبوهم جاءهم النصر على ذلك فبني من نشأه وكذا روى عن سعيد بن جبیر وعمران بن الحرث السلمي وعبد الرحمن بن معاوية وعلي بن أبي طلحة والعمري عن ابن عباس بمثله وقال ابن جرير حدثني المشي حدثنا عمارم أبو النعمان

(۳۳۴)

عن ذلك فاجابه بهذا الجواب فقام الى سعيد

وجهه عن سعيد بن جبيرة أنه فسر لها  
 كذلك وكذا فسر لها مجاهد بن جبر  
 وغير واحد من السلف حتى أن  
 مجاهد أقرأها وظنوا أنهم قد كذبوا  
 بفتح الذال رواه ابن جرير إلا أن  
 بعض من فسر لها كذلك يعبد الضمير  
 في قوله وظنوا أنهم قد كذبوا إلى  
 اتباع الرسل من المؤمنين ومنهم من  
 يعبد الله إلى الكافرين منهم أي وطن  
 الكفار أن الرسل قد كذبوا مختلفة  
 فيما وعدوا به من النصر وأما ابن  
 مسعود فقال ابن جرير حدثنا  
 القاسم حدثنا الحسين حدثنا محمد  
 ابن وصيل عن محش بن زياد الضبي  
 عن عليم بن حزم قال سمعت عبد  
 الله بن مسعود يقول في هذه الآية  
 حتى إذا استأسس الرسل من إيمان  
 قومهم أن يؤمنوا لهم وطن قومهم  
 حين أبطأ الأمر أنهم كذبوا بالتحقير  
 فهذا نادر روايتان عن كل من ابن  
 مسعود وابن عباس وقد أنكرت  
 ذلك عائشة على من فسر لها بذلك  
 وانتصر لها ابن جرير ووجه المشهور  
 عن الجمهور وزيف القول الآخر  
 بالكلمة ورده وأباه ولم يقبله ولا إرضاه  
 والله أعلم (لقد كان في قصصهم عبرة

والله أعلم (لقد كان في قصصهم عبرة  
لأولي الألباب ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) صلى  
يقول تعالى لقد كان في خبر المرسلين مع قومهم وكيف نجينا المؤمنين وأهلسنا الكافرين عبرة لأولي الألباب وهي العقول ما كان  
حديثاً يفترى أى وما كان لهذا القرآن ان يفترى من دون الله أى يكذب ويختلق ولكن تصديق الذي بين يديه أى من الكتب المنزلة  
من السماء هو يصدق ما فيها من الصحيح وينفي ما وقع فيها من تحريف وتبديل وتغيير ويحكم عليها بالنسخ أو التقرير وتفصيل كل شيء  
(١) قوله تقديره الخ كذا بالاصل الذي بأيدينا وعبارة الزمخشري اما ان يتعلق بما أرسلنا من اخلاص تحت حكم الاستثناء مع رجالا أى  
وما أرسلنا الا رجالا بالبينات الخ فتأمل اهـ محمده

من تحليل وتحرير ومحجوب ومكروه وغير ذلك من الامر بالطاعات والواجبات والمستحبات والنهي عن المحرمات وماشا كلها من المكروهات والاخبار عن الامور الجلية وعن الغيوب المستقبلة المجلة والتفصيلية والاخبار عن الرب تبارك وتعالى بالاسماء والصفات وتزهره عن مماثلة الخلوقات فلهذا كان هدى ورجة لقوم يؤمنون تهتدى به قلوبهم من الغي الى الرشاد ومن الضلالة الى السداد ويتغون به الرحمة من رب العباد في الدنيا ويوم العاد فنسأل الله العظيم ان يجعلنا منهم في الدنيا والاخرة يوم يفوز بالرجح الميضة وجوههم ويرجع المسودة وجوههم بالصفة الخاسرة (٢٣٥) \* آخر تفسير سورة يوسف عليه السلام والله

الحمد والمنة وبه المستعان

\* (تفسير سورة الرعد وهي مكية)

\* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(المرتل آيات الكتاب والذي أنزل

اليك من ربك الحق ولكن أكثر

الناس لا يؤمنون) اما الكلام

على الحروف المقطعة في أوائل

السور فقد تقدم في أول سورة

البقرة وقد هنا ان كل سورة ابتدئت

بهذه الحروف ففيها الاتصاف للقرآن

وتبين أن نزوله من عند الله حق

لا شك فيه ولا شبهة ولا ريب ولهذا

قال تلك آيات الكتاب أي هذه

آيات الكتاب وهو القرآن وقيل

التوراة والانجيل قاله مجاهد وقتادة

وفيه نظار بل هو بعد ثم عطف على ذلك

عطف صفات فقال والذي أنزل

اليك أي يا محمد من ربك الحق خبر

تقدم مبتدؤه وهو قوله والذي أنزل

اليك من ربك الحق هذا هو الصحيح

المطابق لتفسير مجاهد وقتادة

واختار ابن جرير ان تكون الواو

زائدة أو عاطفة صفة على صفة

كما قدمنا واستشهد بقول الشاعر

الى الملك القرم وابن الهمام

وليت الكتابة في المزدحم

وقوله ولكن أكثر الناس لا يؤمنون كقولهم وما

كثير الناس ولو حست بعومنين أي مع هذا البيان والجلال والوضوح لا يؤمن أكثرهم

لما فهم من الشقاق والعناد والتناق (الله الذي رفع السموات بغير عمد ترؤنهم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل بحري

لاجل مسمى يدبر الامر يفصل الآيات لعلكم بالمقامر بكم وتوقنون) يخبر تعالى عن كمال قدرته وعظيم سلطانه أنه الذي بآذنه وأمره رفع

السموات بغير عمد بل بآذنه وأمره وتسخيره رفعها عن الارض بعد الاتمال ولا يدرك مداها فاسماء الدنيا محيطة بجميع الارض وما

صلى الله عليه وآله وسلم ولهذا قيل متى وقع تعارض بين القرآن والحديث وجب تقديم الحديث لان القرآن مجمل والحديث مبين بدلالة هذه الآية والمبين مقدم على المجمل وقيل المحكم مبين والمتشابه مجمل يطلب بيانه من السنة فهذه الآية محمولة على ما أجمل فيه دون المحكم المبين المفسر (ولعلمهم يتفكرون) أي ارادة ان يتأملوا ويعملوا افكارهم فيعظوا ويعملوا به (أفأمن الذين ذكروا) الاستفهام للتوبيخ والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه النظم الكريم (السيات) أي المكرات السيئات ولم يذكر الزخشي غير أو المعنى عملوا أو فعلوا السيئات أو آمن الماكرون العقوبات السيئات أو مكروا بالسيئات قال مجاهد يعني غروذن كنعان وقومه وعن قتادة قال مكروهم الشرك وقال الفخالة تكذيبهم الرسل وعملهم بالمعاصي أو هو سعيهم في أذى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأذى أصحابه على وجه الخفية واحتياهم في ابطال الاسلام وكيداً له في دار الندوة من تقييده أو قتله وأخبره كما ذكر في الانفال (أن) أي أفأمنوا من أن (يخسف الله بهم الارض) كما خسف بقارون وقرون من قبلهم يقال خسف المكان يخسف خسوفاً ذهب في الارض وخسف الله به الارض خسوفاً أي غاب به فيها ومنه قوله نخسفنا به وبداره الارض وخسف هو في الارض وخسف به (أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون) به أي في حال غفلتهم عنه ومن جهة لا تخفري بهم كالفعل يقوم لوط وغيرهم وقيل يريد يوم يدرقناهم أهلكوا في ذلك اليوم ولم يكن في حسابهم (أو يأخذهم في ثقلبهم) ذكر المفسرون فيه وجوه اقليل المراد في أسفارهم ومناجرهم فانه سبحانه قادر على ان يهلكهم في السفر كما يهلكهم في الحضر وهم لا يفوقونه بسبب ضربهم في الارض وبعدهم عن الاوطان والقلب الحركة اقبالا وادبارا وقيل المراد في حال ثقلبهم في قضاء أوطارهم بوجوه الحيل فيحول الله بينهم وبين مقاصدهم وحيلهم وقيل في حال ثقلبهم في الليل على فرشهم وقيل في اختلافهم وقيل في حال اقبالهم وادبارهم ودحايهم ومجيئهم بالليل والنهار والقلب بالمعنى الاول مأخوذ من قوله لا يغرنك ثقلب الذين كفروا في البلاد وبالمعنى الثاني مأخوذ من قوله وقلوبك الامور (فما عمن عجزين) أي بفنائين ولا يمتنعين ولا سابقين (أو يأخذهم على) حال (تخوف) وتوقع للبلابيان يكونوا متوقعين للعذاب حذرين منه غير غافلين عنه فهو خلاف ما تقدم من قوله أو يأتيهم العذاب من

وقوله ولكن أكثر الناس لا يؤمنون كقولهم وما

كثير الناس ولو حست بعومنين أي مع هذا البيان والجلال والوضوح لا يؤمن أكثرهم

لما فهم من الشقاق والعناد والتناق (الله الذي رفع السموات بغير عمد ترؤنهم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل بحري

لاجل مسمى يدبر الامر يفصل الآيات لعلكم بالمقامر بكم وتوقنون) يخبر تعالى عن كمال قدرته وعظيم سلطانه أنه الذي بآذنه وأمره رفع

السموات بغير عمد بل بآذنه وأمره وتسخيره رفعها عن الارض بعد الاتمال ولا يدرك مداها فاسماء الدنيا محيطة بجميع الارض وما

حولها من الماء والذو من جميع نواحيها ووجهاتها وأرجائها امر نفعه عليهم امن كل جانب على السماو وبعد ما بينا وبين الارض من كل ناحية مسيرة خمسمائة عام وسبعمائة في نفس امسيرة خمسمائة عام ثم السماء الثانية تحيط بالسماء الدنيا وما حوت وبينهما من بعد المسيرة خمسمائة عام وسبعمائة خمسمائة عام وهكذا الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة كما قال تعالى الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن الآية وفي الحديث ما السموات السبع وما بينهن وما بينهن في الكرسي الا نكلسة ملقاة بارض فلاة والكرسي في العرش كذلك الحلقة (٢٢٦) في تلك القلاة وفي رواية والعرش لا يقدر قدره الا الله عز وجل وجاء

حيث لا يشعرون وقال ابن الاعرابي على تنقص من الاموال والانفس والثمرات حتى يهلكهم كاهم قال الواحدى قال عامة المفسرين معنى على تخوف على تنقص اما يقتل أو يموت يعنى ينقص من أطرافهم ونواحيهم يأخذهم الاول فالاول حتى يأتى الاخذ على جميعهم قال والتخوف التنقص يقال هو يتخوف المال أى يتنقصه ويأخذ من أطرافه انتهى يقال تخوفه الدهر وتخونه بالفناء والنون تنقصه قال الهيثم بن عدى التخوف بالفناء التنقص لغة لازدشومة وقال ابن قتيبة هذه لغة هذيل وقيل على تخوف على يعمل قاله الليث بن سعد وقيل على تفرغ عما قدموه من ذنوبهم روى ذلك عن ابن عباس وقيل على تخوف أن يعاقب ويتجاوز قال قتادة وعن ابن عباس على أن يموت صاحبه وعنه أيضا وتنقص من اعمالهم وعن عمرانه سأله عن هذه الآية فقالوا ما ترى الا انه عند تنقص ما يردوه من الآيات فقال عمر ما أرى الا انه على ما يتنقصون من معاصي الله يخرج رجل من كان عند عمر فلقى أعرابيا فقال يا فلان ما فعل ربك قال قد تخيفته يعنى تنقصته فرجع الى عمر فاخبره فقال قد رأيته ذلك وعبارة البضاوى روى ان عمر قال على المنبر ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص فقال هل تعرف العرب ذلك فى أشعارها فقال نعم قال شاعرنا أبو بكر (١) يصف ناقته

تخوف الرجل منها تاكفردا \* كما تخوف عود النبعة السفن

فقال عمر عليكم يدوانكم لاتصلاوا قالوا وما ديو اتنا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم ومعانى كلامكم انتهى قال الشهاب الرحل رحل الناقة والتامك السنام المشرف والقرده هو المرتفع أو المترام والنبع شجر يتخذ منه القسي والسفن هنا المبردوا القدوم يصف ناقته بانها أثر الرحل فى سنامها فاكله واتنقصه كما ينقص المبرد العود انتهى وعن مجاهد قال على تخوف يأخذهم ينقص بعضهم بعضا وقال الضحاك والكبي هو من الخوف يعنى يهلك طائفة فيتخوف الآخرون ان يصيبهم ما أصابهم والحاصل انه سبحانه خوفهم بخسف يحصل فى الارض أو بعد اذاب ينزل من السماء أو يأتى فأتى تحدث دفعة أو يأتى فأتى تحدث قليلا قليلا الى أن يأتى الهلاك على آخرهم ثم انه سبحانه ختم الآية بقوله (فان ربكم لرؤف رحيم) لا يعاجل بالعذاب بل يعمل رافة بكم ورحمة لكم مع استحقاقكم للعقوبة ثم لما خوف سبحانه الماكرين بما خوف أتبعه ذكر ما يدل على كمال

عن بعض السلف ان بعد ما بين العرش الى الارض مسيرة خمسين ألف سنة وبعد ما بين قطره مسيرة خمسين ألف سنة وهو من ياقوته جراء وقوله بغير عمد ترونها روى عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وغير واحد انهم قالوا لها عمد ولكن لا ترى وقال اياس بن معاوية السماء على الارض مثل القبة يعنى بلا عمد وكذا روى عن قتادة وهذا هو اللائق بالسياق والظاهر من قوله تعالى ويسسك السماء ان تقع على الارض الا بذنه فعلى هذا يكون قوله ترونها تأكيذا لنفى ذلك أى هي مرفوعة بغير عمد ترونها وهذا هو الاكل فى القدرة وفى شعر ابيته بن أى الصلت الذى آمن شعره وكفر قلبه كما ورد فى الحديث ويروى لزيد بن عمرو بن نفيل رضى الله عنه

وأنت الذى من فضل من ورحمة

بعثت الى موسى رسولا مناديا

فقلت له يا اذهب وهرون فادعوا

الى الله فرعون الذى كان طاغيا

وقولا له هل أنت ستؤت هذه

بلا عمداً وفوق ذلك بانينا

وقولا له هل أنت ستؤت وسطها \* منيرا اذا ماجت الليل هاديا

وقولا له من أنت الحب فى الثرى \* فيه صبح منه العشب يقتر رايا

ويخرج منه حبه فى رؤسه \* فى ذلك آيات لمن كان واعيا

(١) هكذا فى الجبل وفى نسخة من البضاوى أبو كبير وحكى الشهاب عن الكشاف نسبة البيت لزهير وقال مع انه ليس له اء وفى نسخة من البضاوى انه كتبه والله اعلم اه من هاشم الاصل

قدرته

وقوله تعالى ثم استوى على العرش تقدم نفسه في سورة الاعراف وانه يمر كما جاء من غير تكيف ولا تشبيه ولا تعطيل ولا تمثيل  
تعالى الله علوا كبيرا وقوله وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى قيل المراد انهما يجريان الى انقطاعهما بقيام الساعة  
كقوله تعالى والشمس تجري مسقرها وقيل المراد الى مستقرهما وهو تحت العرش مما يلي بطن الارض من الجانب الآخر فانهما  
وسائر الكواكب اذا وصلوا هناك يكونون أبعد ما يكون عن العرش لانه على الصحيح الذي تقوم عليه الأدلة قبة مما يلي العالم من  
هذا الوجه وليس يحيط كسائر الافلاك لان له قوائم وحلج يحملونه ولا يتصور (٢٣٧) هذا في الفلك المستدير وهذا واضح

لمن تدبر ماوردت به الآيات  
والاحاديث الصحيحة والله الحمد  
والمنةوذ كرا الشمس والقمر لانهما  
أظهر الكواكب السائرة السبعة  
التي هي أشرف وأعظم من الثوابت  
فاذا كان قد سخر هذه فلا بد ان يدخل  
في السخر سائر الكواكب بطريق  
الاولى والآخرى كما به بقوله تعالى  
لا تسجدوا للشمس ولا للقمر  
واسجدوا لله الذي خلقهن ان كنتم  
ايه تعبدون مع انه قد صرح بذلك  
بقوله والشمس والقمر والنجوم  
مسخرات بامره آلاله الخلق والامر  
تبارك الله رب العالمين وقوله يفصل  
الآيات لعلمكم ببقاء ربكم وتوقنون  
أي يوضح الآيات والدلالات الدالة  
على انه آلاه اله وانه يعيد الخلق  
اذا شاء كما بدأه (وهو الذي مد  
الارض وجعل فيها رواسي وأنهارا  
ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين  
اثني يغشى الليل النهار ان في ذلك  
لايات لقوم يتفكرون وفي الارض  
قطع مجاورات وجنات من أعقاب  
وررع ونحيل صنوان وغير  
صنوان يسقي بماء واحد ونفضل  
بعضها على بعض في الاكل ان في

قدرته في تدبير العالم العلوي والسفلي ومكانه ما صدر بالاستقهام الانكارى فقال  
(أولم يروا) بالتحسية بارجاع الضمير الى ما كرى السموات وقرى بالفوقية على انه خطاب  
لجميع الناس وهذه الرؤية لما كانت بمعنى النظر وصلت بالان المراد منها الاعتبار  
والاعتبار لا يكون الانفس الرؤية التي يكون معها النظر الى الشيء استأمل أحواله  
ويتفكر فيه ويعتبر به (الى ما خلق الله) ما بهمة مفسرة بقوله (من شيء) له ظل وهي  
الاجسام فهو عام أريد به الخاص وخرج به الملك والجن (يتقيا ظلاله) اي تميل وتدور  
وتنتقل من جانب الى جانب وتكون أول النهار على حال وتقلص ثم تعود في آخر النهار  
على حالة أخرى قال الازهرى تقيا الظلال رجوعها بعد ان تصاف النهار فالتقيا ولا يكون  
الابلغشى وما انصرف عنه الشمس والقمر والذي يكون بالغداة هو الظل وهو ما لم تنله  
وقال ثعلب أخبر عن أبي عبيدة ان رؤيته قال كل ما كانت عليه الشمس فزالت عنه  
فهو في يوم لم تكن عليه الشمس فهو ظل وفي السنين التقيا تفعل من فاء نبي اذا رجع  
وفاء قاصر فاذا أريد تعديته عدى بالهمزة كقوله ما أفاء الله على رسوله أو بالضعيف نحو  
فيا الله الظل ففقا وتنفيا مطاوع ففقا فهو لازم واختلاف في الفاء ففقا هو مطلق الظل  
سواء كان قبل الزوال أو بعده وهو الموافق لمعنى الآية ههنا وقيل ما كان قبل الزوال  
فهو ظل فقط وما كان بعده فهو ظل وفي فافظل أعم وقيل بل يختص الظل بما قبل  
الزوال والى بما بعده والظلال جمع ظل وهو مضاف الى مفرد لانه واحد راد به الكثرة  
(عن اليمين والشمائل) أي عن جهة أي يمانها وعن شمائلها أي عن جانبي كل واحد منها  
استعارة أو مجاز من اطلاق المقيد على المطلق قال أبو السعود استعير لهما ذلك من عين  
الانسان وشماله وقيل المراد باليمين والشمائل الفلك وهو جهة المشرق لان الكواكب منه  
تظهر آخذة في الارتفاع والسطوع ومن الشمائل شماله وهي جهات المغرب المقابل  
له فان الظلال في أول النهار تبتدئ من الشرق واقعة على الربع الغربي من الارض وعند  
الزوال تبتدئ من الغرب واقعة على الربع الشرقي منها قال الفراء وحده اليمين لانه أراد  
واحدا من ذوات الأظلال وجمع الشمال لانه أراد كلها لان ما خلق الله لفظ مفرد ومعناه  
جمع وقال الواحدى وحده اليمين والمراد به الجمع إيجازا في اللفظ كقوله ويولون الدبر وبه  
قال الزمخشري ودلت الشمائل على ان المراد به الجمع وقيل ان العرب اذا ذكرت

ذلك لايات لقوم يعقلون) لماذا كرتعالى العالم العلوى شرع في ذكر قدرته وحكمته واحكامه للعالم السفلى فقال وهو الذى مد  
الارض أى جعلها متمتعة متمتدة في الطول والعرض وأرساها بجبال راسيات شامخات وأجرى فيها الانهار والجداول والعيون  
ليسقى ما جعل فيها من الثمرات المختلفة الالوان والاشكال والطعوم والروائح من كل زوجين اثنين أى من كل شكل صننان يغشى  
الليل النهار أى جعل كلاهما يطلب الآخر طلبا حثيثا فاذا ذهب هذا غشيه هذا واذا انقضى هذا جاء الآخر فيتصرف أيضا في  
الزمان كما تصرف في المكان والسكان ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون أى في آلاء الله وحكمته ودلائله وقوله وفي الارض



قطع متجاورات أي أراضٍ يجاور بعضها بعضاً من هذه طيبة تنبت ما يقع الناس وهذه سجة مائة لا تنبت شيئاً كذا روي عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير والضحاك وغير واحد ويدخل في هذه الآية اختلاف ألوان بقاع الأرض فهذه ترية حمراء وهذه بيضاء وهذه صفراء وهذه سوداء وهذه حجارة وهذه سهول وهذه مرملة وهذه سميكة وهذه رقيقة. والكل متجاورات فهذه نصفها وهذه نصفها الآخر فهذا كله مما يدل على الفاعل المختار لا اله الا هو ولا رب سواه. وقوله وجات من أعناب وزرع ونخل يحتمل ان تكون عاطفة على جنان فيكون (٢٣٨) وزرع ونخل مرفوعين ويحتمل أن يكون معطوفاً على أعناب فيكون

صيعتي جمع عبرت عن أجدها بل ط الرأخذ كقوله ويجعل الطلمات والنور وختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وقيل المراد بالبين التغطية التي هي مشرق الشمس وانها واحدة والشمائل عبارة عن الانحراف في تلك الاطلال بعد وقوعها على الارض وهي كثيرة قيل اذا طلعت الشمس من المشرق رأيت متوجهة الى القبلة كان ظلك عن يمينك فاذا استوت الشمس في وسط السماء كان ظلك في خلفك فاذا مالت الى المغرب كان ظلك عن يسارك وقال قتادة والضحاك أما اليمين فأول النهار وأما الشمال فأخر النهار وأما عن انما عبر عن المشرق باليمين لان أقوى جاني الانسان يمينه ومنه تظهر الحركة القوية والشمائل جمع شمائل على غير قياس والقياس أشمل كذراع وأذرع (سجداً) جمع ساجد كشاهد وشهد وراكع وركع أي حال كون الظلال ساجدة (لله) قال الزجاج يعني ان هذه الاشياء مجبولة على الطاعة وقال أيضاً بجود الجسم اتقياده وما يرى فيه من أثر الصنعة قال مجاهد اذا زالت الشمس سجد كل شيء لله وقيل ان الظلال ملتصقة بالارض كالساجد عليها فلما كانت يشبه شكلاً أشكل الساجدين أطلق الله عليها هذا اللفظ (وهم) أي والحال ان الظلال (داخرون) أي خاضعون صاغرون والداخلون الصغار والذليل يقال دخر الرجل فهو داخر وادخره الله ولما وصفها بالطاعة والانقياد لامرهم وذلك صفة من يعقل عبر عنها بلفظ من يعقل (ولله) وحده لا غيره (بسجدة) أي يخضع وينقاد والسجود على نوعين سجود طاعة وعبادة وسجود انقياد وخضوع كسجود الانسان وسجود الظلال والآية تحتمل النوعين (ما في السموات) جميعاً (وما في الارض من دابة) أي حيوان جسماني ونسمة تدب وتحرك على الارض والمراد به كل دابة قال الاخفش هو كقولك ما أتاني من رجل مثله وما أتاني من الرجال مثله وقد دخل في عموم ما فهم جميع الاشياء الموجودة فيها ما قال قتادة لم يدع شيئاً من خلقه الا عبده طائعاً أو كارهاً وعن الحسن قال يسجد من في السموات طوعاً ومن في الارض طوعاً وكرهاً وانما خسر الدابة بالذلة لانه قد علم من قوله أولم يروا الى ما خلق الله من شيء انقياد الجادات ومن بيانية بيان ما في الشقيين أو بيان ما في الثانية فقط (و) عطف (الملائكة) على ما قبلهم عطف خاص على عام تشرى فقالهم وتعظيم الدخولهم في المعطوف عليه وقيل أفرد الملائكة لانهم أولوا الجنة بطيرون بها أو تكون في السماء خلق يدبون (وهم) أي والحال انهم (لا يستكبرون) عن عبادة ربهم

مجروراً ولهذا قرأ بكل منه ما طائفة من الآية وقوله صنوان وغير صنوان الصنوان هو الاصول المجتمعة في منبت واحد كالرمان والتين وبعض النخيل ونحو ذلك وغير الصنوان ما كان على أصل واحد كثمار الاشجار ومنه سمي عم الرجل صنوايه كما جاء في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمر أما شعرت ان عم الرجل صنوايه وقال الثوري وشعبة عن أبي اسحق عن البراء رضي الله عنه الصنوان هي الخلات في أصل واحد وغير الصنوان المتفرقات وقال ابن عباس ومجاهد والضحاك وقاتة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغير واحد وقوله تسقي بماء واحد وتنضل بعضها على بعض في الاكل قال الامش عن ابي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وتنضل بعضها على بعض في الاكل قال الدقل والفارسي والخلو والخاص رواه الترمذي وقال حسن غريب أي هذا الاختلاف في أجناس الثمرات والزرع في أشكالها وألوانها وطعمها وورائها وأوراقها

وأزهارها فهذا في غاية الخلوة وذاتي غاية الحرارة وذاتي غافق وهذا عذب وهذا حار والمراد بهذا وهذا ثم يستحيل الى طعم آخر باذن الله تعالى وهذا أصفر وهذا أخضر وهذا أبيض وهذا أسود وهذا أزرق وكذلك الزهورات مع ان كلها تستمد من طبيعة واحدة وهو الماء مع هذا الاختلاف الكثير الذي لا ينحصر ولا ينضب في ذلك آيات لمن كان أعيا وهذا من أعظم الدلائل على الفاعل المختار الذي بقدرته قوت بين الاشياء وخلقها اعلى ما يريد. ولهذا حال تعالى ان في ذلك لايات لقوم يعقلون (وان تعجب فاعجب قولهم أنذا كاتراً بأنثالي خلق جديد أولئك الذين كفروا ببرهم وأولئك الاعلال في أعناقهم

ب النار هم فيها خالدون) يقول تعالى لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم وان تعجب من تكذيب هؤلاء المشركين بالمعاد مع  
سندونه من آيات الله سبحانه ودلائله في خلقه على انه القادر على ما يشاء ومنع ما يعترفون به من انه ابتدأ خلق الاشياء فكونها  
سلم تكن شيئا مذكورا ثم هم بعد هذا يكذبون خبره في انه سيعيد العالم خلقا جديدا وقد اعترفوا وشاهدوا ما هو أعجب مما  
ايه فالعجب من قولهم ان هذا كثر اياتنا في خلق جديد وقد علم كل عالم وعقل ان خلق السموات والارض اكبر من خلق الناس  
ان من بدأ الخلق فالاعادة عليه أسهل كما قال تعالى أولم يروا ان الله (٢٣٩) الذي خلق السموات والارض ولم يعي بخلقهن

بقادر على أن يحيي الموتى بلى انه على كل شيء قدير ثم نعت المكذبين بهذا فقال أولئك الذين كفروا بهم وأولئك الاغلال في أعناقهم وأولئك اصحاب النار هم فيها خالدون أي ما كنون فيها أبدا لا يحولون عنها ولا يزولون (ويستجملونك بالسنة قبل الحسنة وقد خلت من قبلهم المثلثات وان ربك لدومغفرة للناس على ظلمهم وان ربك لشديد العقاب) يقول تعالى ويستجملونك أي هؤلاء المكذبون بالسنة قبل الحسنة أي بالعقوبة كما أخبر عنهم في قوله وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون لوما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين ما ننزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين وقال تعالى ويستجملونك بالعذاب الآتين وقال سأل سائل بعذاب واقع وقال يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنهم الحق وقالوا ربنا جعل لنا قننا الآية أي عقابنا وحسابنا كما قال مخبر عنهم واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية فكانوا من شدة تكذيبهم وعنادهم

والمراد الملائكة ويحتمل أن تكون الجملة مستأنفة وفي هذا رد على قريش حيث زعموا أن الملائكة نبات الله والمعنى يسجد لله ما في السموات وما في الارض والملائكة وهم جميعا لا يستكبرون عن السجود (يخافون) أي حال كونهم خائفين (ربهم من فوقهم) أو جملة مستأنفة لبيان نفي استكبارهم ومن آثار الخوف عدم الاستكبار أي يخافون عذاب ربهم كأنهم من فوقهم أي يخافون ربهم حال كونه من فوقهم عاليا عليهم علو الرتبة والمكانة والقدرة بأنواعهم بالاستواء على العرش وقيل معناه يخافون الملائكة فيكون على حذف المضاف أي يخافون الملائكة ربهم كائنين من فوقهم وهو تكلف لا حاجة اليه وانما اقتضى مثل هذه التأويلات البعيدة الحماة على مذاهب قدر سحت في الازهان وتقرر في القلوب قبل وهذه المخافة هي مخافة الاجلال واختاره الزجاج فقال يخافون ربهم خوف مجلين ويدل على صحة هذا المعنى قوله وهو القاهر فوق عباده وقوله اخبارا عن فرعون وانا فوهم قاهرون (ويفعلون ما يؤمرون) ب من طاعة الله يعني الملائكة أو جميع من تقدم ذكره وحمل هذه الجمل على الملائكة أولى لان في مخلوقات الله من يستكبر عن عبادته ولا يخافه ولا يفعل ما يؤمر به كال كفار والعصاة الذين لا يتصفون بهذه الصفات والبليس وجنوده وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن فيسن للقارئ والمسجع أن يسجد عند قرائتهم أو سماعها وما بين سبحانه ان مخلوقاته السماوية والارضية متقادة له خاضعة لجلاله أتبع ذلك بالنهي عن الشرك بقوله (وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين انما هو الله واحد) فنهى سبحانه عن اتخاذ الهين ثم أثبت ان الالهية منحصرة في ال واحد وهو الله سبحانه وقد قيل ان التثنية في الالهين قد دلت على الاتينية والافراد في الله قد دل على الوحدة فاجوب وصف الهين ب اثنين وصف ال واحد فقيل في الجواب ان في الكلام تقديم وتأخير والتقدير لا تتخذوا اثنين الهين وفيه بعد وقال أبو البقاء هو مفعول ثان وهذا كالغلط اذ لا معنى لذلك البتة وقيل ان التكرير لاجل المبالغة في التفسير عن اتخاذ الشريك وقبل انه تأكيدي لالهين وعليه أكثر الناس وكلام الزمخشري هنا يفهم منه انه ليس بتأكيدي وقيل ان الفائدة زيادة اثنين هي ان يعلم أن النهي راجع الى التعدد لا الى الجنسية وفائدة زيادة واحد دفع توهم ان المراد اثبات الالهية دون الواحدية مع ان الالهية له سبحانه مسلمة في نفسها وانما خلاف المشركين في الواحدية ثم نقل الكلام

وكفرهم بظلمهم ان يأتهم بعذاب الله قال الله تعالى وقد خلت من قبلهم المثلثات أي قد وقعنا بقضائنا الامم الخالية وجعلناهم عبرة وعظة لمن انعظ بهم ثم أخبر تعالى أنه لو لاحمه وعنوه لعاجلهم بالعقوبة كما قال ولولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة وقال تعالى في هذه الآية الكريمة وان ربك لدومغفرة للناس على ظلمهم أي انه تعالى ذو صفح وسر للناس مع انهم يظلمون ويخطئون بالليل والنهار ثم قرن هذا الحكم بانه شديد العقاب ليعتدل الرجاء والخوف كما قال تعالى فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين وقال ان ربك لاسر بع العقاب وانه لغفور رحيم وقال نبي عبادي أني أنا الغفور الرحيم

وان عذابي هو العذاب الاليم الى ائصال ذلك من الآيات التي تجتمع الرجاء والخوف . وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جعفر بن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال لما نزلت هذه الآية وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا عفو الله وتجاوز ما هنا أحد العيش ولولا وعيده وعقابه لا تسلك كل واحد وروى الحافظ ابن عساکر في ترجمة الحسن بن عثمان أبي حسان الرمادي أنه رأى رب العزة في النوم ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف بين يديه يشفع في رجل من أمته فقال له ألم يكفك أبي (٢٤٠) أنزلت عليك في سورة الرعد وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم

سبحانه من الغيبة الى التسكيم على طريقتين الالتفات لزيادة الترهيب فقال (فاياي فارهبون) أي ان كنتم راهبين شيأفاياي فارهبون لاغيري فالتركيب أفاد الحصر وقيل التقدير اياي ارهبوا فارهبون وقدره ابن عطية ارهبوا اياي فارهبون قال الشيخ وهو ذهل عن القاعدة الخوية وقد يجاب عنه والرهب مخافة مع حزن واضطراب وقد مر هذا في أول البقرة ثم لما قرر سبحانه وحدانيته وأنه الذي يجب ان ينحصر بالرهبة منه والرغبة اليه ذكر أن الكل في ملكه وتحت تصرفه فقال (وله ما في السموات والارض) ملكا وخلقاً وعبيداً والجملة مقرر لما تقدم في قوله والله يسجد ما في السموات وما في الارض الخ وتقديم الخبر لافادة الاختصاص والتفت فيه من التسكيم الى الغيبة والجملة معطوفة على قوله انما هو اله واحد وعلى الخبر أو مستأنف (وله الدين واصباً) أي ثابتاً واجباتاً دائماً لا يزول والدين هو الطاعة والاخلاص قال القراء واصباً بمعناه دائماً وروى عنه أيضاً الواصب الخالص والأول أولى ومنه قوله سبحانه ولهم عذاب واصب أي دائم وقال الزجاج أي طاعته واجبة أبداً ففسر الواصب بالواجب وقال ابن قتيبة في تفسير الواصب أي ليس أحد يطاع الا انقطع ذلك بزوال أو بهلكة غير الله تعالى فان الطاعة تدوم له ففسر الواصب بالدائم واذا دام الشيء دواماً لا ينقطع فقد وجب وثبت يقال وصب الشيء يصب وصبوا فهو واصب اذا دام ووصب الرجل على الامر اذا واطب عليه وقيل الوصب التعب والاعياء أي يجب طاعة الله سبحانه وان تعب العبد فيها وهو غير مناسب لما في الآية قال مجاهد الدين الاخلاص وواصباً دائماً وقال أبو صالح يعني لا اله الا الله وعن ابن عباس دائماً واجباً وفي البيضاوي واصباً لازماً وقال الشهاب الوصب ورفى كلامهم بمعنى الزوم والدوام وفي القاموس وصب يصب دام وثبت كواصب وعلى الامر واطب وأحسن القيام عليه وفي المصباح وصب الشيء وضو بادام ووصب الدين وجب والاستفهام في قوله (أفغير الله تتقون) للتقريع والتوبيخ أو للتعجب والانكار والفاء للتعقيب والمعنى اذا كان الدين أي الطاعة واجباً دائماً لا ينقطع كان المناسب لذلك تخصيص التقوى به وعدم ايقاعها غيره فكيف يعقل ان يكون للانسان رغبة او رهبة في غير الله ثم امتن سبحانه عليهم بان جميع ما هم متقبلون فيه من النعم هو منه لا من غيره فقال (وما بكم من نعمة من الله) أي ما يلا بسكنهم من النعم على اختلاف أنواعها فهي

قال ثم انتبهت (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه انما أنت منذر ولكل قوم هاد) يقول تعالى اخباراً عن المشر كين انهم يقولون كفروا وعناداً لولاياتنا بآية من ربه كما أرسل الاولون كما نعمتوا عليه أن يجعل لهم الصفاذها وأن يزيح عنهم الجبال ويجعل مكانها مروجاً وأنهاراً قال تعالى وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الاولون الآية انما أنت منذرأى انما عليك ان تبلغ رسالة الله التي أمرك الله وليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وقوله ولكل قوم هاد قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أي لكل قوم داع وقال العوفي عن ابن عباس في الآية يقول الله تعالى أنت يا محمد منذرأنا هادي كل قوم وكذا قال محمد وسعيد ابن جبير والضحاك ومجاهد وغير واحد وعن مجاهد ولكل قوم هاد أي نبي كقوله وان من امة الا خلا فيها نذير وفيه قال قتادة وعبد الرحمن ابن زيد وقال أبو صالح ويحيى بن رافع ولكل قوم هاد أي قائم وقال أبو العالية الهادي القائد والقائد الامام والامام العمل وعن عكرمة

وأبي الضحى ولكل قوم هاد قال هو محمد صلى الله عليه وسلم وقال مالك ولكل قوم هاد من يدعوهم الى الله عز وجل وقال أبو جعفر بن جرير حدثني أحمد بن يحيى الصوفي حدثنا الحسن بن الحسين الانصاري حدثنا معاذ بن مسلم حدثنا الهروي عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال لما نزلت انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على صدره وقال أنا المنذر ولكل قوم هاد وأما يده على منكب علي فقال أنت الهادي يا علي بك سنة الله في رسوله وهذا الحديث فيه ذكارة شديدة وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا عثمان بن أبي شيبة

( ٣١ فتح البيان خامس )  
 حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا معن حدثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن الا الله لا يعلم مافي غد الا الله ولا يعلم ما تغيض الارحام  
 الا الله ولا يعلم متى يأتي المطر الا الله ولا تدري نفس بأى أرض تموت ولا يعلم متى تقوم الساعة الا الله وقال العوفي عن ابن  
 عباس وما تغيض الارحام يعنى السقط وما ترادى يقول ما زادت الرحم في الحمل على ما غاضت حتى ولادته تماماً وذلك ان من النساء  
 من تحمل عشرة أشهر ومن تحمل تسعة أشهر ومنهن من تردي في الحمل ومنهن من تنقص فذلك الغيض والزيادة التي ذكر الله تعالى

وكل ذلك بعلمه تعالى وقال الفخاك عن ابن عباس في قوله وما تغيض الارحام وما تزداد قال مائة من تسعة وما زاد عليها وقال  
الفخاك وضعتني أمي وقد حملتني في بطنها ستين وولدتني وقد نمت ثنتي وقال ابن جريج عن جيلة بنت سعد عن عائشة قالت  
لا يكون الحمل أكثر من ستين قد رمايتكرا ظل مغزل وقال مجاهد أيضا اذا رأت المرأة الدم دون التسعة  
تزداد على التسعة أشهر وبه قال عفاة العوفي والحسن البصري وقادة والفخاك وقال مجاهد أيضا وما تغيض الارحام اراقة  
زاد على التسعة مثل أيام الحيض وقال عكرمة (٢٤٢) وسعيد بن جبيرة وابن زيد وقال مجاهد أيضا وما تغيض الارحام اراقة

غاية ثم قال سبحانه على سبيل التهديد والترهيب ملقة من الغيبة الى الخطاب (فتتبعوا)  
بما أنتم فيه من ذلك (فسوف تعلمون) عاقبة أمركم وما يحل بكم في هذه الدار  
وما تصيرون البسة في الدار الآخرة قال الحسن هذا وعيد ثم حكى سبحانه نوعا آخر من قبائح  
أعمالهم فقال (ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم) أي يقع منهم هذا الجمل بعد  
ما وقع منهم من الجوار الى الله سبحانه في كشف الضر عنهم وما تعقب كشفه عنهم من الكفر  
منهم بالله والاشراك به ومع ذلك يجعلون لما لا يعلمون حقيقة من الجادات والشياطين  
نصيبا من أموالهم يتقربون به اليه وقيل المعنى انهم أي الكفار يجعلون للاصنام وهم  
لا يعلمون شيئا لكونهم من جادات وأجراها تجري العقلا عجزا على اعتقاد الكفار فيها  
وحاصل المعنى ويجعل هؤلاء الكفار للاصنام التي لا تعقل شيئا نصيبا من أموالهم التي  
رزقهم الله اياها قال مجاهد يعلمون ان الله خلقهم ويضرهم وينفعهم ثم يجعلون لما  
لا يعلمون انه يضرهم وينفعهم نصيبا مما رزقناهم وقال قتادة هم مشركو العرب جعلوا  
لأوثانهم وشياطينهم مما رزقهم الله حروا ومن أموالهم جزأ فجعلوه لهم وعن السدي قال  
هو قولهم هذا الله يزعمهم وهذا شركائنا (نالله لتسئلن) أقسم بنفسه على نفسه انه  
يسألهم يوم القيامة وهذا رجوع من الغيبة الى الخطاب وهو من بديع الكلام وبلغه  
وهذا السؤال سؤال تقرير وتوبيخ (عما كنتم تفترون) أي تحتلقونه من الكذب على الله  
سبحانه في الدنيا (ويجعلون لله البنات) هذا نوع آخر من فضائحهم وقبائحهم وقد  
كانت خرافة وكانه يقول الملائكة بنات الله فتره (سبحانه) نفسه عما نسبته اليه هؤلاء  
الجاهلة الذين لا عقول لهم صحيحة ولأفهام مستقيمة قال ابن عباس يقول يجعلون لى  
البنات ترثن ومنهن لى ولا ترثونهن لانفسكم وذلك انهم كانوا في الجاهلية اذا ولد للرجل  
منهم جارية أمسكها على هوان أو دسها في التراب وهي حية انهم الا كالأبقاع بل هم  
أضل وفي هذا التنزيه تعجيب من حالهم (ولهم ما يشتهون) أي ويجعلون لانفسهم  
ما يشتهونه من البنين والجملة مسماة أوفى محل النصب على الحال من الواو في يجعلون  
هذا ثم ذكر سبحانه كراهتهم للاناث التي جعلوها لله سبحانه فقال (واذا بشر أحدكم  
بالأنثى) أي اذا أخبر أحدكم بولادة بنت له (ظل) صار (وجهه مسودا) أي متغيرا وليس  
المراد السواد الذي هو ضد البياض بل المراد به الكناية عن الانكسار والتغير بما يحصل

الدم حتى يحسن الولد وما تزداد  
ان لم تهرق الدم ثم الولد وظهره  
مكحول البنين في بطن أمه لا يطلب  
ولا يحزن ولا يغم وتمايا بنية رزقه  
في بطن أمه من دم حيف ثم ان ثم  
لا تحيض الحامل فاذا رقع الى  
الارض استهل واستهلا له  
استنكاره لمكانه فاذا قطعت سرته  
حول الله رزقه الى ثدى أمه حتى  
لا يحزن ولا يطلب ولا يغم ثم يصير  
طفلا يتناول الشيء بكفه فيأكله فاذا  
هو بلغ قال هو الموت أو القتل أي لى  
بالرزق فيقول مكحول يا ويحك عذاك  
وأنت في بطن أمك وأنت طفل  
صغير حتى اذا الشئ تددت وعقلت  
قلت هو الموت أو القتل أي لى بالرزق  
ثم قرأ مكحول الله يعلم ما تحمل كل  
أنثى الآية وقال قتادة وكل شئ  
عنده بمقدار أي بأجل حفظ ارزاق  
خلقه وآجالهم وجعل لذلك أجلا  
معلوما وفي الحديث الصحيح ان  
احدى بنات النبي صلى الله عليه  
وسلم بعثت اليه أن ابنا لها في الموت  
وانها يحب ان تحضره فبعث اليها  
يقول ان الله ما أخذ نذله ما أعطى  
وكل شئ عنده بأجل مسمى فروها

فله صبر ولتحتسب الحديث بقامه وقوله عالم الغيب والشهادة أي يعلم كل شئ بما يشاءه العباد وما يغيب عنهم من  
لا يخفى عليه منه شئ الكبير الذي هو أكبر من كل شئ المتعال أي على كل شئ قد أحاط بكل شئ علما وقهر كل شئ فنضعت له الرقاب  
ودان له العباد طوعا وكرها (سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهاري له معقبات من بين  
يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم واذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من  
دونه من وال) يخبر تعالى عن احاطة علمه بجميع خلقه وسواء منهم من أسر قوله أو جهر به فانه يسمع له لا يخفى عليه شئ كقوله وان

تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى وقال ويعلم ما تخفون وما تعلمون وقالت عائشة رضي الله عنها سبحان الذي وسع سمعه الأصوات والله لقد جاءت الجحادلة تشكي زوجها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا في جنب البيت وأنه ليخفي على بعض كلامها فأنزل الله قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله والله يسمع تحاوركما الله سميع بصير وقوله ومن حوسختف بالليل أي مخنتف في قعر بيته في ظلام الليل وسارب بالنهار أي ظاهر ماث في رياض النهار وضياؤه فان كلامها في علم الله على السواء كقوله تعالى ألاحين يستغشون ثيابهم الآية وقوله تعالى وما تكون في شأن (٢٤٣) وما تاملونه من قرآن ولا تعملون من عمل الأكما

عليكم شهودا ذنبيون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين وقوله لمعقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله أي للعبد ملائكة يتعاقبون عليه حرس بالليل وحرس بالنهار يحفظونه من الأسواء والحادثات كما يتعاقب ملائكة آخر ون الحفظ الاعمال من خير أو شر ملائكة بالليل وملائكة بالنهار فائتان عن اليمين والشمال يكتبان الاعمال صاحب اليمين يكتب الحسنات وصاحب الشمال يكتب السيئات وملكان آخران يحفظانه ويحرسانه واحد من ورائه وآخر من قدماه فهو بين أربعة أملاك بالنهار وأربعة آخرين بالليل بدلا حافظان وكاتبان كما جاء في الصحيح يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الصبح وصلاة العصر فيصعدونهم إلى الذين باؤا فيكم فيسألهم وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فيقولون أتيانهم وهم يصلون وتركناهم وهم يصلون وفي الحديث الآخر ان معكم من لا يفارقكم الا عند الخلاء وعند الجماع فاستحيوهم وأكرمهم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله لمعقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله هي الملائكة وقال عكرمة عن ابن عباس يحفظونه من أمر الله قال ملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه فاذا جاء قدر الله خلوا عنه وقال مجاهد ما من عبد الا له ملك موكل يحفظه في نومه ويقظته من الجن والانس والهوام فما منها شيء يأتيه يريده الا قال له الملك وراءك الاشئ اذن الله فيه فيصيه وقال الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله لمعقبات من بين يديه

من الغم والحزن والغيظ والكراخ والعرب تقول لكل من اتي مكروها قد اسود وجهه غما وحزنا قاله الزجاج وقال الماوردي بل المراد اسود اللون حقيقة قال وهو قول الجمهور والاول أولى فان المعلوم بالوجدان أن من غضب وحزن واغتم لا يحصل في لونه الا مجرد التغيير وظهور السكابة والانكسار لا السواد الحقيقي (وهو كظيم) أي مثلي من الغم غظا وخنقا يقال كظمت الغيظ كظما وكظوما أمسكت على ما في نفسك منه على صفيح أو غيظ وربما قيل كظمت على الغيظ وكظمتي الغيظ فانا كظيم وكظوم وكظم البعير كظوم ما لم يجتر قال الاخفش هو الذي يكظم غيظه ولا يظهره وقيل انه المغموم الذي يطبق فاه من الغم مأخوذ من الكظامة وهو سد فم البئر قاله علي بن عيسى وقد تقدم في سورة يوسف (يتوارى) أي يتغيب ويختفي (من القوم من سوء ما بشره) أي من سوء الحزن والعار والحياء الذي يلحقه بسبب حدوث المبتلة تعلق هذا جار أن بالفظ واحد لاختلاف معناه ما فان الاولى للإبتداء والثانية للعلل أي من أجل سوء وسوءها من حيث كونها يخاف عليها الزنا ومن حيث كونها لا تكتسب ومن حيث غير ذلك (أي مسكه على هون) قال البيهقي الهون الهوان بلغة قريش وكذا حكى عن الكسائي وحكى عنه أيضا انه البلاء والمشقة وقال الفراء الهون التليل بلغة تميم وعن الاعمش انه قرأ أي مسكه على سوء (أم يدسه في التراب) أي يحفيه فيه بالوأد كما كانت تفعل العرب والدس اخفاء الشئ في الشئ فلا يزال الذي بشر بحدوث الاشئ مترددا بين هذين الامرين والتذكير في مسكه ويدسه مع كونه عبارة عن الاشئ رعاية اللفظ وقرأ الجدي أم يدسه او يلزمه ان يقرأ أي مسكه وقيل دسها اخفوها عن الناس حتى لا تعرف كالمدسوس لاختفائه عن الابصار (الاسماء ما يحكمون) حيث أضافوا البناء التي يكرهونها الى الله سبحانه وأضافوا البنين المحبوبين عندهم الى أنفسهم ومثله قوله تعالى ألكم الذ كروه الاثنى تلك اذا قسمة ضيزى قال السدي بفسح حكمه وبقول شئ لا يرضونه لانفسهم فكيف يرضونه لي (الذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء) أي لهؤلاء الذين وصفهم الله سبحانه بهذه القبائح الفظيعة صفة السوء من الجهل والفساد وقيل هو وصفهم لله سبحانه بالصاحبة والولد وقيل هو حاجتهم الى الولد ليقوم مقامهم ووأد البنات لدفع العار وخشية الاملاق وقيل العذاب والنار (ولله المثل الاعلى) هي أضداد صفة الخلقين من الغنى

يصلون وفي الحديث الآخر ان معكم من لا يفارقكم الا عند الخلاء وعند الجماع فاستحيوهم وأكرمهم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله لمعقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله هي الملائكة وقال عكرمة عن ابن عباس يحفظونه من أمر الله قال ملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه فاذا جاء قدر الله خلوا عنه وقال مجاهد ما من عبد الا له ملك موكل يحفظه في نومه ويقظته من الجن والانس والهوام فما منها شيء يأتيه يريده الا قال له الملك وراءك الاشئ اذن الله فيه فيصيه وقال الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله لمعقبات من بين يديه



ومن خلفه قال ذلك ملك من مملوك الدنيا له حرس من دونه حرس وقال العوفي عن ابن عباس له معقبات من بين يديه ومن خلفه يعني  
ولي السلطان يكون عليه الحرس وقال عكرمة في نفسه يرها هؤلاء الامراء الموال كمن بين يديه ومن خلفه وقال الخليل في  
الآية هو السلطان المحروس من أمر الله وهم أهل الشرك والظاهر والله أعلم أن مراد ابن عباس وعكرمة والخليل بهذا أن حرس  
الملائكة للعبد يشبه حرس هؤلاء الملوكهم وأمرهم وقد روى الامام أبو جعفر بن جرير عن حنيفة بن عمار عن جابر بن عبد الله عن  
المنخني حدثنا ابراهيم بن عبد السلام بن صالح (١٤٤) القشيري بن عبد الرحمن حدثنا علي بن جرير عن حماد بن سلمة عن

عبد الحميد بن جعفر عن كنانة  
العدوي قال دخل عثمان بن عفان  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال يا رسول الله أخبرني عن  
العبد كم ملك معه فقال ملك عن  
يمينك الحسنات وهو أمير على  
الذي على الشمال فإذا عملت حسنة  
كتبت عشرها وإذا عملت سيئة قال  
الذي على الشمال للذي على اليمين  
اكتبها قال لا لعبد يوتب أو يستغفر  
فيه ثأنه ثلاث مرات فإذا قال ثلاثا  
قال اكتب أراحنا الله منه فبئس  
القرين ما اقل مر اقبته الله واستحيما  
منا يقول الله ما يلائم من قول  
الآية رقيب عتيد وملك من  
بين يديك ومن خلفك يقول الله  
تعالى له معقبات من بين يديه ومن  
خلفه الآية وملك قابض على  
ناصيتك فإذا تواضعت لله رفعك  
وإذا تجبرت على الله قصصك  
وملك كان على شئتك ليس  
يحفظان عليك إلا الصلاة على  
محمد صلى الله عليه وسلم وملك قائم  
على فيك لا يدع أن تدخل الحية في  
فيك وملك كان على عينيك فهو هؤلاء  
عشرة أملاك على كل بني آدم

الكمال والجلود انشامل والعلم الواسع أو التوحيد وإخلاص العبادة أو أنه خالق رازق  
قادر مجازمته عن الولد وقيل شهادة أن لا إله إلا الله قاله قتادة وقيل الله نور السموات  
والارض مثل نوره الآية وقيل ليس كشله شيء قاله ابن عباس (وهو العزيز) الذي لا يغالب  
فلا يضره نسبتهم إليه ما يليق به (الحكيم) في أقواله وأفعاله ثم لما حكى سبحانه عن  
القوم عظم كفرهم بين سعة كرمه وحلمه حيث لم يعاجلهم بالعقوبة فقال (ولو يؤاخذ الله  
الناس بظلمهم) المراد بالناس هنا الكفار وأوجيع العصاة والبلاء للسمية (ما ترك عليهما)  
أي على الارض وان لم تذكر فقد دل عليهما ذكر الناس أو الدابة (من دابة) قط بل أهلكتها  
بالمردو ثم ظلم الظالمين فان الجميع مستقرون على الارض والمراد بالدابة الكافر وقيل  
كل مادب وقد قيل على هذا كيف يعذب بالهلاك وفيهم من لا ذنب له وأجيب بأن أهللك  
الظالم اتقأ ما مندوا هلاك غيره ان كان من أهل التكليف فلا جمل توفير أجره وان كان  
من غيرهم فبشؤم ظلم الظالمين والله الحكمة البالغة لا يستل عما يفعل وهم يستلون ومثل  
هذا قوله واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا ومنكم خاصة وفي معنى هذه الآية أحاديث  
منها ما عند مسلم وغيره من حديث ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
يقول اذا أراد الله بقوم عذابا أصاب العذاب من كان فيهم ثم بعثوا على نياتهم وكذلك  
حديث الجيش الذي يخسف بهم في البداء وفي آخره انهم يعثون على نياتهم وقد قدمنا  
عند تفسير قوله سبحانه واتقوا فتنة الآية تحقيقا حقيقة بالمراجعة له قال سعيد بن جبیر  
ما ترك عليهما من دابة ما سقاهاهم المطر وعن السدي نحوه أي عسك المطر بسبب ظلمهم  
وانقطاعه يوجب انقطاع النسل وقيل لو أهلكت الآباء بكفرهم لم تكن الأبناء وذلك  
يستلزم أن لا يبقى في العالم أحد من الناس وقال قتادة قد فعل ذلك في زمن نوح أهلكت الله  
ما على الارض من دابة إلا ما جمل في سفينة وهذا ايذان بأن ما يؤمنه القبايح فقد تناسخ  
إلى أمه لا غاية وراءه وعن ابن مسعود قال ذنوب ابن آدم قتلت الجمل في حجره ثم قال أي  
والله زمن غرق قوم نوح وعنه قال كذا الجمل ان يعذب في حجره بذنوب ابن آدم ثم قرأ هذه  
الآية وعن أنس نحوه وعن أبي هريرة أنه سمع رجلا يقول ان الظالم لا يضره ان نفسه قال  
أبو هريرة بلى والله ان الحباري لتموت هزلا في وكرها من ظلم الظالم (ولكن يؤخرهم إلى  
أجل مسمى) معلوم معين عنده تعالى وهو منتهى حياتهم وانقضاء أعمارهم أو أجل

ينزلون ملائكة الليل على ملائكة النهار لان ملائكة الليل سوى ملائكة النهار فهو هؤلاء عشرون ملكا على كل بني  
آدم وابلس بالنهار وولده بالليل وقال الامام أحمد رحمه الله حدثنا اسود بن عامر حدثنا سفيان حدثني منصور عن سالم بن أبي الجعد  
عن أبيه عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة  
قالوا وابلس رسول الله قال وابلس ولكن الله أعانت عليه فلا يأمرني الا بخير انفرادا بخرجه مسلم وقوله يحفظونه من أمر الله  
قيل المراد حفظهم له من أمر الله رواه علي بن أبي طلحة وغيره عن ابن عباس واليه ذهب مجاهد وسعيد بن جبیر وابراهيم التيمي وغيرهم

وقال قتادة يحفظونه من أمر الله قال وفي بعض القرآن يحفظونه بأمر الله وقال كعب الاحبار لو تجلبى لابن آدم كل سهل وكل حزن (٣) لراى كل شىء من ذلك شىءا نفسه لولا ان الله وكل بكم ملائكة يذوبون عنكم في مطعمكم ومشر بكم وعوراتكم اذا التخطفتهم وقال أبو امامة ما من آدمى الا ومعه ملك يذود عنه حتى يسلمه للذى قدر له وقال أبو جاز جاز رجل من مراد الى على رضى الله عنه وهو يصلى فقال احترس فان ناسا من مراد يريدون قتلك فقال ان مع كل رجل ملائكة يحفظونه مما لم يقدروا فاجاء القدر خليا بينه وبينه ان الاجل جنة حصينة وقال بعضهم يحفظونه من أمر الله بأمر (٢٤٥) الله كما جاء في الحديث انهم قالوا يا رسول الله

أرايت ربنا ستترقى به سهل ترد من قدر الله شىءا فقال هي من قدر الله وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا حفص بن غياث عن أشعث عن جهم عن ابراهيم أوى الله الى نبي من أنبياء بنى اسرائيل أن قل لقومك انك ليس من أهل قرية ولا أهل بيت يكونون على طاعة الله فيحتولون منها الى معصية الله الاحول الله عنهم ما يحبون الى ما يكرهون ثم قال ان تصديق ذلك في كتاب الله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وقد ورد هذا في حديث مرفوع فقال الحافظ محمد بن عثمان بن أبى شيبة في كتابه صفة العرش حدثنا الحسن ابن على حدثنا الهيثم بن الاشعث السلمي حدثنا أبو حنيفة البجلي الانصارى عن عمير بن عبد الملك قال خطبنا على بن أبى طالب على منبر الكوفة قال كنت اذا أمسكت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم استأنى واذا سألته عن الخبر استأنى وانه حدثني عن ربه عز وجل قال قال الرب وعزتي وجلالي وارتفعاى فوق عرشى ما من قرية ولا أهل

عذابهم وفي هذا التأخير حكمة بالغتها الاعذار اليهم وارخاء العنان معهم ومنها حصول من سبق في علمه من أولادهم (فأذا جاء أجلهم) الذى سماه لهم (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) اى حقت عليهم كلمة الله سبحانه في ذلك الوقت من دون تقديم عليه ولا تأخر عنه والساعة المدة القليلة وقد تقدم تفسير هذا وتحقيقه ثم ذكر نوعا آخر من جهلهم وجهه فقال (ويجعلون لله ما يكرهون) اى يسبون اليه سبحانه ما يكرهون نسبته الى أنفسهم من البسات والشريك فى الرياسة واهانة الرسل وهو تكرير لما تقدم لتصد التاكيد والتقرير أولا زيادة التوبيخ والتقريع قال الضحاك أى يجعلون لى البسات ويكرهون ذلك لأنفسهم ثم ذكر الله سبحانه نوعا آخر من قبائحهم فقال (وتصف أسنتهم بالكذب) والذى تصفه أسنتهم من الكذب هو قولهم (أن لهم) الخصلة أو العاقبة (الحسنى) قال الزجاج يصفون ان لهم مع قبح قولهم من الله الجزاء الحسن أى الجنة كقوله ولئن رجعت الى ربى انى عنده للعسنى وقرئ الكذب بضم تين على انه صفة للآسن وهو جمع كذب فيكون المفعول على هذا ان لهم الحسنى قال مجاهد قول كفار قريش لنا البنون وله البنات وعن قتادة نحوه ثم رد الله سبحانه عليهم بقوله (لا حرم) تركيب من جى من لفظ لا ولفظ حرم ومعناه النعل أى ثبت أو الممد رأى حقا (أن لهم) مكان ما جعلوه لأنفسهم من الحسنى (النار) الموقدة والعذاب الدائم (وأنهم مفرطون) بفتح الراء تخفيفا أى مقدمون الى النار قال ابن الاعرابى وأبو عبيدة أى متروكون منسيون فى النار وبه قال مجاهد وعن سعيد بن جبيرة نحوه وبه قال الكسائى والقراء فيكون مستقامن أفرطت فلا ناخلى اذا خلقت ونسبته وقال قتادة والحسن مجالون اليها مقدمون فى دخولها من أفرطته اى قدمته فى طلب الماء والنارط هو الذى يتقدم الى الماء والقراء المتقدمون فى طلبه والوراد المتأخرون ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم أنا فرطكم على الخوض اى متقدمكم وقرئ مفرطون بكسر الراء وتخفيفها وهى قراءة ابن مسعود وابن عباس ومعناه مسرفون فى الذنوب والمعاصى يقال أفرط فلان على فلان اذا أربى عليه وقال له أكثر مما قال من الشر وقرئ مفرطون بكسر الراء وتشديد هاى مضيعون أمر الله فهو من التفریط فى الواجب ثم بين سبحانه ان مثل صنيع قريش قد وقع من سائر الامم فقال مسليا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما كان ياله من الغم بسبب

بيت كانوا على ما كرهت من معصيتي ثم تحولوا عنها الى ما أحببت من طاعتي الاتخوات لهم عما يكرهون من عذابى الى ما يحبون من رجلي وهذا غريب وفي اسناده من لا أعرفه (هو الذى يريكم البرق خوفا وطمعا وينشئ السحاب الثقال ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون فى الله وهو شديد المحال) يخبر تعالى انه هو الذى يسخر البرق وهو ما يرى من النور اللامع ساطعا من خلال السحاب وروى ابن جرير أن ابن عباس كتب الى أبى الجلد يسأله عن البرق فقال البرق الماء وقوله خوفا وطمعا قال قتادة خوفا لالمسافر يخاف اذا هو ومشقته وطمعا لالمقيم يرجو ركنه ومنفعته ويطمع فى رزق قوله لراى كل شىء من ذلك الخ هكذا فيما يابى من النسخ وفيه تحريف وسقط وحرر الرواية اه معجمه (٣)

انتهى بشئ السحاب فقال أى ويخففها من شدة ريحها لئلا تفسد قريّة الى الارض قال مجاهد والسحاب الثقل  
الذى فيه الماء قال ويبسج الرعد بجمعه كقولهم وان من شئ الا يسبح بجمعه وقال الامام أحمد حدثنا ابن حنبل حدثنا ابن ابي  
أخبرني أبى قال كنت ببالسا الى جنب جريد بن عبد الرحمن في المسجد فترشع من بنى غنار فارسل اليه حميد فاما أقبل قال يا ابن  
أختى رجع الله فيما بيني وبينك فإنه قد صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فإني حتى جالس فيما بيني وبينه ففعل حميد بالحديث لئلا  
يحدثني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٤٦) فقال له الشيخ سمعت عن شيخ من بنى غنار انه سمع النبي صلى الله عليه

وسلم يقول ان الله ينشئ السحاب  
فيطلق أحسن النطق وينفذ  
أحسن الخلق والمراد والله أعلم  
ان نشأته الرعد وضحكها البرق  
وقال موسى بن عبيدة عن سعد بن  
ابراهيم قال يبعث الله الغيث  
فلا أحسن منه مضحك ولا أنس  
منه منطلقا فضحك البرق ومنطقه  
الرعد وقال ابن أبي حاتم حدثنا  
أبى حدثنا هشام بن عبيد الله  
الرازى عن محمد بن مسلم قال  
ياغنى ان البرق ملأه أربعة  
وجوه وجه انسان ووجه نور  
ووجه نسر ووجه أسد فاذا  
مصع بنه فذالك البرق وقال الامام  
أحمد حدثنا عفان حدثنا عبد  
الواحد بن زياد حدثنا الحجاج حدثنا  
أبو مطر عن سالم عن أبيه قال كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
سمع الرعد والصواعق قال اللهم  
لا تقهنا بضربك ولا تهلكنا بعددك  
وعافنا قبل ذلك ورواه الترمذى  
والبخارى في كتاب الادب والناسخ  
في اليوم والليل والخاص  
في مستدركه من حديث الحجاج بن  
أرطاة عن أبى مطر ولم يسره وقال

جهالات القوم (تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك) رسلا (فزين لهم الشيطان أنهم لهم)  
الخيبة من الكفر فكان شأنهم مع رسلهم التكذيب والمزير حر الله سبحانه والشيطان  
انما له الوسوسة فقط فن أراد الله شقاوته سلطه عليه حتى يقبل وسوسته (فهو وليهم  
اليوم) لنظ اليوم المعرف بأل انما يسهل عمل حقيقة في الزمان الحاضر المقارن لشكهم  
كلان وحينئذ فقط اليوم في الآية يحتمل أن يكون عبارة عن زمان الدنيا فيكون المعنى  
هو قريتهم في الدنيا ويحتمل أن يكون عبارة عن يوم القيامة وما بعده فيكون الحال الآتية  
ويكون الذى بمعنى الناصر والمراد بنى الناصر عنهم على أبلغ الوجوه لان الشيطان  
لا يصوره المنصرة أصلا في الدار الآخرة واذا كان الناصر منحصرا فيه لزم أن لا نصرة  
من غيره ويحتمل ان يراد باليوم بعض زمان الدنيا وهو على وجهين الاول ان يراد البعض  
الذى قد مضى وهو الذى وقع فيه التزيين من الشيطان للامم الماضية فيكون على طريق  
الحكاية الحال الماضية الثانى ان يراد البعض الحاضر وهو وقت نزول الآية والمراد تزيين  
الشيطان لكفار قريش فيكون الضمير في وليهم لكفار قريش اى فهو ولي هؤلاء اليوم  
او على حذف مضاف اى فهو ولي أمثال أولئك الاثم اليوم ومن كان الشيطان وليه  
وناصره فهو مخذول مغلوب مغرور وانما سماه وليا لهم لطاعتهم اياه (ولهم عذاب أليم) في  
الآخرة وهو عذاب النار ثم ذكر سبحانه انه ما ذلك من هلك الابد اقامة الحجج عليهم وازاحة  
العلة منهم فقال (وما أنزلنا عليك الكتاب) هذا خطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
والمراد بالكتاب القرآن والاستحسان في الامر غ من أعم الاحوال اى ما أنزلنا عليك لحال  
من الاحوال ولا علة من العلة (الائمين لهم) اى للناس وانما جرح هذا باللام لاختلاف  
فاعل مع فاعل الفعل فان المنزل هو الله والابدين هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم وانما نصب  
الذان بعده لاختلاف فاعلهما مع فاعل الفعل لان الهادى والراحم هو الله كما انه المنزل (الذى  
اختلفوا فيه) من التوحيد والشرك والجهل والقدروا حوالا البعث واثبات المعاد وسائر  
الاحكام الشرعية (وهدى) عطف على تبين (ورجعة اقوم يؤمنون) بالله سبحانه  
ويصدقون ما جاءت به الرسل ونزلت به الكتب لانهم هم المستمعون به ثم عاد سبحانه الى  
تقرير وجوده وتقدمه بالالهية بذكرياته العظام وبيناته الفخام فقال (والله أنزل من  
السماء اى من السحاب أو من جهة العلوكا مر (ماء) اى نوعا من أنواع الماء (فأحيى به

أبو جعفر بن جرير حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا أبو أحمد حدثنا اسراييل عن أبيه عن رجل عن  
ابى حنيفة رفعه انه كان اذا سمع الرعد قال سبحان من يسبح الرعد بجمعه وروى عن علي بن رضى الله عنه انه كان اذا سمع  
صوت الرعد يقول سبحان من سبحته وكذا روى عن ابن عباس وطاوس والاسود بن يزيد انهم كانوا يقولون كذلك وقال  
الوزائى كان ابن ابي زكريا يقول من قال حين يسمع الرعد سبحان الله ويحمده لم يصبه صاعقة وعن عبد الله بن الزبير انه كان  
اذا سمع الرعد ترك الحديث وقال سبحان الذى يسبح الرعد بجمعه والملائكة من خفيته ويقول ان هذا الرعد شديد لاهل

الارض رواد مالك في موطئه والجاري في كتاب الادب وقال الامام أحمد حدثنا سليمان بن داود الطيالسي حدثنا صدقة بن موسى  
حدثنا محمد بن واسع عن معمر بن نمر عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال ربكم عز وجل لو أن عبيدي  
أطاعوني لأسقيتهم المطر بالليل وأطلعت عليهم الشمس بالنهار ولما أجمعتم صوت الردو قال الطبراني حدثنا زكريا بن يحيى  
الساجي حدثنا أبو كامل المخدري حدثنا يحيى بن كثير أبو النضر حدثنا عبد الكريم حدثنا عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إذا سمعتم الرعد فاذا كروا الله فانه لا يصيب ذا كرا (٢٤٧) وقوله تعالى ويرسل الصواعق فيصيب بها من

يشاء أي يرسلها انقمة ينتقم بها من  
يشاء ولهذا تكررت في آخر الزمان  
كما قال الامام أحمد حدثنا محمد  
ابن مصعب حدثنا عمارة عن  
أبي نصر عن أبي سعيد الخدري  
رضي الله عنه أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال تكثر الصواعق  
عند اقتراب الساعة حتى يأتي  
الرجل القوم فيقول من صعد  
قبلكم الغداة فيقولون صدق فلان  
وفلان وفلان وقد روي في سبب  
نزولها ما رواه الحافظ أبو يعلى  
الموصلي حدثنا اسحق حدثنا علي  
ابن أبي يسار الشيباني حدثنا ثابت  
عن أنس أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بعث رجلا مرة الى  
رجل من فراعنة العرب فقال  
اذهب فادعهم الى قال فذهب اليه  
فقال يدعوك رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال له من رسول الله  
وما الله أم من ذهب هو أم من فضة  
هو أم من نحاس هو قال فرجع الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فأخبره فقال يا رسول الله قد أخذت  
انه أغنى من ذلك قال لي كذا  
وكذا فقال لي ارجع اليه الثانية

الارض بعد موتها) أي أحياها بالنبات والزرع بعد أن كانت يابسة لا حياة بها (ان  
في ذلك) الانزال والاحياء (لاية) أي علامة الدلالة واضحة على وحدانيته وعلى بعبثه  
للخلق وبجوازاتهم (لقوم يسمعون) كلام الله سماع تدبر وانصاف ويفهمون ما يتضمنه من  
العبر ويذكرون في خلق السموات والارض فالمراد سمع القلوب لا سمع الاذان لان من لم  
يسمع بقلبه فكأنه لم يسمع وكأنه أصم (وان لكم في الانعام لعبرة) الانعام هي الابل  
والبقرة والغنم ويدخل في الغنم المعز والعبرة أصلها تشبيل الشيء بالشيء ليعرف حقيقة  
بطريق المشاكسة فاعتبروا بأولى الابصار والظاهر أن في سببية أي بسبب الانعام  
وقال أبو بكر الوراق العبرة في الانعام تسخيرها لأربابها واطاعتها لهم والظاهر أن العبرة  
هي قوله (تسبيكم مما في بطونه) فتكون الجملة متضمنة لبيان العبرة قرئ من سقى يستقى  
ومن أسقى يني في قيل هما الغتان وقرئ بالتاء على ان الضمير راجع الى الانعام وبالتحسية  
على ارجاع الضمير الى الله سبحانه وهما ضعيان وجميع القراء على القراءتين الأولى  
والفتح لغزة قريش والضم لغزة حير وقيل أب بين سقى وأسقى فرق فاذا كان الشراب من  
يد الساقى الى فم المسقى فيقال سقىته وان كان يجرد عرضه عليه وتسميته له قيل أسقاه  
ومن تبع ضيئة أو ابتدائية والضمير في بطونه راجع الى الانعام قال سيديويه العرب بخبر عن  
الانعام بخبر الواحد وقال الزجاج لما كان لفظ الجمع يذكروا فيقال هو الانعام وهي  
الانعام جازع الضمير بالتذكير وقال الكسائي معناه مما في بطون ما ذكرناه فهو على هذا  
عائد الى المذكور قال القراء وهو صواب وقال المبرد عذافا في القرآن كثير مثل قوله  
لشمس هذا ربي يعني هذا الشيء الطالع وكذلك انى مرسله اليهم بهدية ثم قال فلما جاء  
سليمان ولم يقل جاءت لان المعنى جاء الشيء الذي ذكرناه انتهى ومن ذلك قوله ان هذه تذكرة  
فمن شاء ذكره وحكى الكسائي ان المعنى مما في بطون بعضه وهي الاناث لان الذكور  
لا لبان لها وبه قال أبو عبيدة وحكى عن الفراء انه قال النعم والانعام واحد يذكروا فيقال  
ولهذا تقول العرب هذه نعمة وورد في جمع الضمير الى لفظ النعم الذي هو بمعنى الانعام وهو  
كقول الزجاج ورجعه ابن العربي فقال انما يرجع التذكير الى معنى الجمع والتأنيث الى  
معنى الجماعة فذكره هنا باعتبار لفظ الجمع وأشبه في سورة المؤمنين باعتبار لفظ الجماعة  
(من بين فرث ودم) الثمر الزل الذي ينزل الى السكرش فاذا خرج منه لم يسم فرثا بل يسمى

أراه فذهب فقال له مثلها فارجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قد أخذت  
اليه فادعهم فارجع اليه الثالثة قال فادع عليه ذلك الكلام فيبينها هو يكلمه اذ بعث الله عز وجل صحابة خيال رأسه فرعدت  
فوقعت منها صاعقة فذهبت بقحف رأسه فانزل الله عز وجل ويرسل الصواعق الآية ورواه ابن جرير من حديث علي بن أبي  
يسار به ورواه الحافظ أبو بكر البراء عن عبيدة بن عبد الله بن يزيد بن هرون عن ديلم بن غزوان عن ثابت عن أنس فذكر نحوه وقال  
حدثنا الحسن بن محمد حدثنا عفان حدثنا أبان بن يزيد حدثنا عمران الجوني عن أبي عبد الرحمن بن صبحار العبدى انه بلغه ان النبي

صلى الله عليه وسلم بعنه الى جبار يدعوه فقال ارايتكم ربكم اذهب هو أم فضة هو أم لؤلؤ هو قال فينما هو يجادلهم اذ بعث الله حبابه فرعدت فارس على صاعقة فذهبت بقعر رأسه ونزلت هذه الآية وقال أبو بكر بن عباس عن أبي سليم عن مجاهد قال جاءهم ودى فقال يا محمد أخبرني عن ربك من أي شيء هو من نحاس هو أم من لؤلؤ أو ياقوت قال خبأت صاعقة فأخذته وأنزل الله ويرسل الصواعق الآية وقال قتادة ذكرنا ان رجلا أنكر القرآن وكذب النبي صلى الله عليه وسلم فإرسل الله صاعقة فأهلكته وأنزل الله ويرسل الصواعق الآية (٢٤٨) وذكروا في سبب نزولها قصة عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة لما

قدما على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فسألا ان يجعل لهما نصف الامر فأبى عليهم ما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عامر بن الطفيل لعنه الله أما والله لا نلأنها عليك خيب لا جردا ورجالا مردا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أي الله علمك ذلك وأبناء قبيلة يعني الانصار ثم انهم ما هما بالفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل أحدهما يخاطبه والاخر يستل سيفه ليقبض من ورائه فخافه الله تعالى منهم ما وعصمه وخرجا من المدينة فانطلقا في أحياء العرب يحجمان الناس لحربه عليه الصلاة والسلام فإرسل الله على أربد حبابه فيم اصاعقة فأحرقتهم وأما عامر بن الطفيل فإرسل الله عليه الطاعون فخرجت فيه غدة عظيمة فجعل يقول يا آل عامر غدة كغدة البكر وموت في بيت سلوية حتى ماتا لعنه ما الله وأنزل الله في مثل ذلك ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وفي ذلك يقول لبيد بن ربيعة أخو أربد برثه

روثا وهو ثقل الكرش يقال أفرثت الكرش اذا أخرجت ما فيها وفي البضاوى أفرث الاشياء المأكولة المنهضة بعض الانضمام في الكرش والمعنى ان الشيء الذي تأكله يكون منه ما في الكرش وهو القرث ويكون منه الدم فيكون أسفله فرثا وأغلاه دما وأوسطه لبنا فيجري الدم في العروق واللبن في الضروع ويبقى القرث في الكرش كما هو فسبحان من هذه بعض حكمته (خالصا) من حجرة الدم وقذارة القرث بعد ان جمعها وعاء واحد وذلك ان الحيوان اذا أكل العلف طبخه الكرش ثم انقسم الى أقسام ثلاثة ففوقه اللبن وفوقه الدم ثم تسلط الكبد عليها فترسل الدم الى العروق واللبن الى الضروع ويبقى الثنل في الكرش حتى ينزل الى الخارج والحاصل ان الله تعالى خلق اللبن في مكان وسط بين القرث والدم (سألتا لشارين) اي اذ يذاهنيا لا يغص به من شر به يقال ساغ الشراب يسوغ سوغا أي سهل مدخله في الحلق وفي ذلك عبرة لمن اعتبر (ومن ثمرات الخيل والاعناب تتخذون منه سكرا) قال ابن جرير التقدير ومن ثمرات الخيل والاعناب ما تتخذون فيه خذف ما ودل على حذفه قوله منه وقيل التقدير وان لكم من ثمرات الخيل والاعناب لعبرة وقيل نسقيكم مما في بطونه ومن ثمرات الخيل وقيل نسقيكم من ثمرات الخيل قدره الزمخشري ويكون على هذا تتخذون منه سكرا يابا لا لاسقا وكشفاعن حقيقته وقيل تقديره ومن ثمرات الخيل والاعناب ثمر تتخذون منه سكرا ويكون تكرير منه للتأكيد وانما ذكر الضمير في منه لانه يعود الى المذكور أو الى المضاف المذوف وهو العصور كانه قال من عصر ثمرات تتخذون منه والسكر بفحتمين ما يسكر من الخمر وقيل انه من أسماء الخمر وقيل انه في الاصل مصدر سمي به الخمر (ورزقا حسنا) هو جميع ما يؤكل من هاتين الشجرتين كالتمر والزبيب والخل والبس قال ابن عباس السكر ما حرم من ثمرتها والرزق الحسن ما حل وعنه قال السكر الحرام والرزق زيبه وخله وعنبه وما نفعه وأيضا قال السكر النبيذ والرزق الزبيب فنسختم آية انما الخمر والميسر وعنه قال حرم الله بعد ذلك السكر مع تحريم الخمر لانه منه ثم قال ورزقا حسنا فهو الخل من الخل والزبيب والنبيذ أو أشباه ذلك فافتره الله وجعله حلالا للمسلمين وعن ابن عمر أنه سئل عن السكر فقال الخمر بعينها وعن ابن مسعود قال السكر الخمر وبالجملة فقد كان نزول هذه الآية قبل تحريم الخمر وبه جزم السيوطي اعتمادا على قولهم في السورة انهم امكيسه الا ثلاث آيات من

أخشى على أربد المحتوف ولا يرهب نوء السبال والاسد فجمع الرعد والصواعق بالنار فإرسل يوم الكربة التجد آخرها وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا مسعدة بن سعد بن مسعود الطبراني حدثنا ابراهيم بن المنذر الخزازي حدثني عبد العزيز بن عمران حدثني عبد الرحمن وعبد الله ابنا زيد بن أسلم عن أبيهم سمعان بن عطاء بن يسار عن ابن عباس ان أربد بن قيس بن حزن بن جليل بن جعفر ابن كلاب وعامر بن الطفيل بن مالك قدما المدينة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتتهما اليه وهو جالس فجلسا بين يديه فقال عامر بن الطفيل يا محمد ما يجعل لي ان أسلمت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بالمسلمين وعليك ما عليهم قال عامر بن الطفيل

أَتَجْعَلُ لِي الْأَمْرَ أَنْ أُسَلِّمَ مِنْ بَعْدِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ ذَلِكَ لَكَ وَلَا لِقَوْمِكَ وَلَكِنَّ الْأَعْنَةَ الْخَمِيلَ قَالَ أَنَا لَا أَنْ  
فِي الْأَعْنَةِ خَمِيلٌ نَجِدُاجْعَلُ لِي الْوَبْرَ وَلَكِنَّ الْمَدْرُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ فَلَمَّا قَفْنَا مِنْ عِنْدَهُ قَالَ عَامِرٌ أَمَا اللَّهُ لَا مَلَأْنَاهُمْ عَلَيْكَ خَيْلًا وَرَجُلًا فَقَالَ  
لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْنَعُكَ اللَّهُ فَلَمَّا خَرَجَ أُرِيدُوا عَامِرًا قَالَ أُرِيدُ بِنَا عَامِرًا أَنَا شُغِلْتُ عَنْكَ بِمُحَمَّدِ بْنِ الْحَدِيثِ فَاضْرِبْهُ بِالسَّيْفِ فَإِنْ  
النَّاسُ إِذَا قُتِلَتْ مُحَمَّدٌ لَمْ يَزِدُوا عَلَيَّ أَنْ يَرْضُوا بِالْبِدْيَةِ وَيَكْرَهُوا الْحَرْبَ قَالَ أُرِيدُ أَنْ أَفْعَلَ فَأَقْبِلُوا رَاجِعِينَ إِلَيْهِ فَقَالَ عَامِرٌ يَا مُحَمَّدُ قَدْ مَعِيَ  
أَكْتُكُ فَقَامَ مَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُجِّلَا إِلَى الْجِدَارِ وَوَقَفَ مَعَهُ (٢٤٩) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكُلِّهِ

وَسَلَّ أُرِيدُ السَّيْفَ فَلَمَّا وَضَعَ يَدَهُ  
عَلَى السَّيْفِ يَسْتِ يَدَهُ عَلَى قَائِمِ  
السَّيْفِ فَلَمْ يَسْتَطِعْ سَلَّ السَّيْفِ  
فَأَبْطَأَ أُرِيدُ عَلَى عَامِرٍ بِالضَرْبِ  
فَالْتَفَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَلَمْ يَرَأِ أُرِيدُوا بِمَا يَصْنَعُ فَانْصَرَفَ  
عَنْهُمْ مَا فَلَمَّا خَرَجَ عَامِرٌ وَأُرِيدُ مِنْ  
عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْحَرَّةِ حَرَّةً وَأَقَامَ نَزْلًا  
فَخَرَجَ إِلَيْهِمَا سَاعِدِينَ مَعَاذُ أَسِيدِينَ  
حَضِيرٍ فَقَالَ لَا اشْتَصِيَا عِدَا اللَّهِ  
لَعَنَكُمْ اللَّهُ فَقَالَ عَامِرٌ مِنْ هَذَا  
يَسْعَدُ قَالَ هَذَا أَسِيدِينَ حَضِيرٍ  
الْعَاتِبُ خَرَجَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالرَّقَمِ  
أَرْسَلَ اللَّهُ عَلَى أُرِيدُوا عَقَّةً فَقَتَلَتْهُ  
وَخَرَجَ عَامِرٌ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْجَرِيمِ  
أَرْسَلَ اللَّهُ قَرْحَةً فَأَخَذَتْهُ فَأَذْرَكَ  
الذِّلَّ فِي بَيْتِ امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي سُلُولٍ  
فَجَعَلَ يَسْ قَرْحَتَهُ فِي حَلْقِهِ وَيَقُولُ  
غَدَةَ كَغَدَةِ الْجَلِّ فِي بَيْتِ سُلُولِيَّةٍ  
يَرْغَبُ أَنْ يَمُوتَ فِي بَيْتِهَا ثُمَّ رَكِبَ فَرَسَهُ  
فَاحْضَرَهُ حَتَّى مَاتَ عَلَيْهِ رَاجِعًا  
فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمَا اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ  
أَمْرٍ إِلَى قَوْلِهِ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنَ وَالِ  
الْعُقُوبَاتِ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ يَحْفَظُونَ  
مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ ذَكَرَ

آخِرُهَا وَالْمَائِدَةُ مَدِينَةٌ وَتَحْرِيمُ الْخَمْرِ فِيهَا وَهِيَ آخِرُ الْقُرْآنِ نَزَلَتْ وَمَا بَتِ فِي الْحَدِيثِ  
وَقِيلَ إِنَّ السَّكْرَ الْخَمْلَ بِلُغَةِ الْحَبَشَةِ وَالرِّزْقُ الطَّعَامُ مِنَ الشَّجَرَيْنِ وَقِيلَ السَّكْرُ  
الْعَصِيرُ الْحَلَالُ وَهِيَ سَكْرًا لَا تَقْدِيرُ بِسَكْرًا إِذَا بَنِيَ قَدْ بَلَغَ الْأَسْكَارُ حَرَمَ  
وَالْقَوْلُ الْأَوَّلِيُّ وَاعْلَمْ أَنَّ الْجَهْلِيَّ وَقَدْ صَرَّحَ أَهْلُ اللُّغَةِ أَنَّ السَّكْرَ اسْمُ الْخَمْرِ وَلَمْ يَخَافْ  
فِي ذَلِكَ إِلَّا أَبُو عَيْدَةَ فَإِنَّهُ قَالَ السَّكْرُ الطَّعْمُ وَرَجَّحَ هَذَا ابْنُ جَرِيرٍ فَقَالَ إِنَّ السَّكْرَ مَا يَطْعَمُ مِنَ  
الطَّعَامِ وَيَحْمِلُ شَرِبَهُ مِنْ ثَمَارِ الْخَمْلِ وَالْأَعْنَابِ وَهُوَ الرِّزْقُ الْحَسَنُ فَالْفَرْقُ مَخْتَلَفٌ وَالْمَعْنَى  
وَاحِدٌ مِثْلُ أَنْ تَشْكُو بَنِي وَحَرَنِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الرَّجُلُ جَاءَ قَوْلُ أَبِي عَيْدَةَ هَذَا لَا يَعْرِفُ وَأَهْلُ  
التَّفْسِيرِ عَلَى خِلَافِهِ وَقَدْ حُلَّ السَّكْرُ جَمَاعَةً مِنَ الْخَفِيَّةِ عَلَى مَا لَا يَسْكُرُ مِنَ الْأَنْبِيَةِ وَعَلَى  
مَا ذَهَبَ ثَلَاثُهُ بِالطَّبِخِ قَالُوا وَأَنْتَ يَا تَنِي اللَّهُ عَلَى عِبَادِهِ بِمَا أَحَدُ لَهَا بِمَا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ وَهَذَا مَرْدُودٌ  
بِالْحَادِثِ الصَّحِيحَةِ الْمَتَوَازَةِ عَلَى فَرْضِ تَأْخُرِهِ عَنْ آيَةِ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ (أَنْ فِي ذَلِكَ) الْمَذْكُورِ  
مِنْ اخْرَاجِ اللَّبَنِ وَاتِّخَاذِ السَّكْرِ وَالرِّزْقِ مِنَ الثَّمَرَاتِ (لَا يَتَقَوْمُ يَعْنُونَ) أَيْ الدَّلَالَةُ مَنْ  
يَسْتَعْمَلُ الْعَقْلَ وَيَعْمَلُ بِمَا يَقْتَضِيهِ عِنْدَ النَّظَرِ فِي الْآيَاتِ التَّكْوِينِيَّةِ (وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى  
النَّحْلِ) قَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي الْوَحْيِ وَأَنَّهُ يَكُونُ بِعَيْنِ الْإِلَهَامِ وَهُوَ مَا يَخْلُقُهُ فِي الْقَلْبِ ابْتِدَاءً  
مِنْ غَيْرِ سَبَبٍ ظَاهِرٍ وَمِنْهُ قَوْلُهُ سَجَّاهُ وَنَفْسُ وَمَا سَوَّاهَا فَالْإِلَهَامُ هَاؤُلَاءِ وَتَقَوَّاهَا وَمِنْ ذَلِكَ  
الْإِلَهَامُ الْإِلَهَامُ لَفْعٌ مَا يَنْفَعُهُ وَأَوْرَثَ مَا يَضُرُّهَا وَالْخَطَابُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَوَّلُ كُلِّ فَرْدٍ مِنَ النَّاسِ مَنْ لَهُ عَقْلٌ وَتَفَكُّرٌ يَسْتَدِلُّ بِهِ عَلَى كَمَالِ قُدْرَةِ اللَّهِ وَوَحْدَانِيَّتِهِ وَأَنَّهُ  
الْخَالِقُ لِجَمِيعِ الْأَشْيَاءِ الْمُدَبِّرُ لَهَا بِطَبِيفِ حُكْمَتِهِ وَقُدْرَتِهِ وَقُرِئَ النَّحْلُ بِفَتْحِ الْخَاءِ قَالَ  
الرَّجُلُ جَاءَ وَهِيَ تَحْلَالُ لِأَنَّ اللَّهَ سَجَّاهُ فَتَحْلَلُ الْعَسَلُ الَّذِي يَخْرُجُ مِنْهُ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ وَالنَّحْلُ  
وَالنَّحْلَةُ الدَّبَرُ يَقَعُ عَلَى الذِّكْرِ وَالْأُنْثَى وَقِيلَ اسْمُ جَنْسٍ يَفْرُقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ وَاحِدِهِ بِالْأُنْثَى وَذَكَرَ  
وَبُؤُثُ وَالنَّحْلُ بِالضَّمِّ مَصْدَرُ قَوْلِ تَحْلَلَتْهُ مِنَ الْعَطِيَّةِ أَنْ تَحْلَلُ تَحْلُلًا وَالنَّحْلُ الْعَطِيَّةُ عَلَى فَعْلٍ  
(أَنْ تَتَّخِذَ مِنَ الْجِبَالِ بَيْوتًا) أَيْ بَانَ تَتَّخِذُ عَلَى أَنْ هِيَ الْمَصْدَرِيَّةُ وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ  
تَفْسِيرِيَّةً لِأَنَّ فِي الْإِيحَاءِ مَعْنَى الْقَوْلِ وَبِهِذَا قَالَ الرَّجُلُ خَشْيَ وَغَيْرُهُ وَمِنْ مَنَعٍ وَهُوَ أَبُو عَيْدَةَ اللَّهُ  
الرَّازِيُّ قَالَ لَا نَسْلَمُ أَنَّهُمْ مَفْسُورَةٌ كَيْفَ وَقَدْ اتَّفَقَ شَرْطُ التَّفْسِيرِ بِأَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْإِيحَاءِ هُوَ  
الْإِلَهَامُ اتَّفَاقًا وَلَيْسَ فِيهِ مَعْنَى الْقَوْلِ وَحِينَئِذْ هُنَّ مَصْدَرِيَّةٌ كَأَنَّهُ قِيلَ أَوْحَى رَبُّكَ بِاتِّخَاذِ  
بَعْضِ الْجِبَالِ بَيْوتًا وَوَرَدَ فِي الْمَغْنِيِّ بَانَ الْإِلَهَامُ فِيهِ مَعْنَى الْقَوْلِ مِنْ حَيْثُ الدَّلَالَةُ عَلَى الْمَعْنَى  
وَأَنْتَ الضَّمِيرُ فِي تَتَّخِذُ لِكُونِهِ أَحَدَ الْجَائِزِينَ كَمَا تَقَدَّمَ أَوَّلًا لَعَمَلِ عَلَى الْمَعْنَى أَوَّلًا لِكُونِ النَّحْلِ

(٣٢ فتح البيان خامس) أُرِيدُوا مَقَاتِلَهُ فَقَالَ وَيَرْسِلُ الصَّوَاعِقُ الْآيَةَ وَقَوْلُهُمْ يَجَادِلُونَ فِي اللَّهِ أَيْ يَشْكُونَ فِي عَظَمَتِهِ  
وَأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ شَدِيدَةٌ مِمَّا حَلَّتْهُ فِي عَقُوبَةٍ مِنْ طَغْيٍ عَلَيْهِ وَعَتَى وَتَعَادَى فِي كُفْرِهِ وَهَذِهِ الْآيَةُ  
شَبِيهَةٌ بِقَوْلِهِ وَمَكْرُوا مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا وَهِيَ لَا يَشْعُرُونَ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَادَمُوا نَاهُمْ وَقَوْمُهُمْ أَجْعَلِينَ وَعَنْ عَلِيٍّ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ أَيْ شَدِيدًا لَأَخْذِهِ قَالَ مُجَاهِدٌ شَدِيدُ الْقُوَّةِ (لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ  
شَيْئًا إِلَّا كِبَاسٌ كَفِيسٌ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ قَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَادَعَا الْكَافِرِينَ الْإِنْفِ ضَلَّلَ) قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَهُ دَعْوَةٌ



الحق قال التوحيد رواه ابن جرير وقال ابن عباس وقتادة ومالك عن محمد بن المنكدر له دعوة الحق لا اله الا الله والذين يدعون من دونه الاية أى وشمل الذين يعبدون آلهة غير الله كاسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه قال علي بن أبي طالب كمثل الذي يتناول الماء من طرف البئر يريد دونه لا ياله أبداً بيده فكيف يبلغ فاه وقال مجاهد كاسط كفيه يدعوا الماء بلسانه ويشير اليه فلا يأتيه أبداً وقيل المراد كقباض يده على الماء فانه لا يحكم منه على شئ كما قال الشاعر  
فأنى وإياكم وسوقا اليكم كقباض ماء لم تسقه أماناه (٢٥٠) وقال الآخر فاصبحت ما قد كان بيني وبينها من الود مثل القباض الماء باليد

ومعنى الكلام ان هذا الذى يسبط يده الى الماء اما قباضا واما متناولا له من بعد كما انه لا ينتفع بالماء الذى لم يصل الى فيه الذى جعله لئلا للشرب فكذلك هؤلاء المشركون الذين يعبدون مع الله غيره لا ينتفعون بهم أبداً فى الدنيا ولا فى الآخرة ولهذا قال ومادعاء الكافرين الا فى ضلال (ولله يسجد من فى السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدق والآصال) يخبر تعالى عن عظمته وسلطانه الذى قهر كل شئ ودان له كل شئ ولهذا يسجد له كل شئ طوعا من المؤمنين وكرها من الكافرين وظلالهم بالغدق أى البكر والآصال وهو جمع أصيل وهو آخر النهار كقوله تعالى أولم يروا الى ما خلق الله من شئ يتقيؤ ظلاله الاية (قل من رب السموات والارض قل الله قل أفألتخذتم من دونه أولياء لا يملكون انفسهم نفعا ولا ضرا قل هل يستوى الاعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شئ وهو الواحد القهار)

جعا وأهل الحجاز يؤثنون النخل والمعنى سخرها لما خلفها له وألهمها رشدها وقدر فى نفسها هذه الاعمال العجيبة التى يعجز عنها العقلاء من البشر وذلك ان النخل تبني بيوتاً على شكل مسدس من اضلاع متساوية لا يزيد بعضها على بعض بمجرد طباعها ولو كانت البيوت مدورة أو مثلثة أو مربعة أو غير ذلك من الاشكال لكان فيها فرج خالية ضائعة ولما حصل المقصود فألهمها الله تعالى ان تبنيها على هذا الشكل المسدس الذى لا يحصل فيه خلل ولا فرجة خالية وألهمها أيضاً ان يجعلوا عليهم أميرا كبيرا نافذا لحكم فيهم وهم طيعونه ويمثلون أمره ويكون هذا الامير أكبرهم حنة وأعظمهم خلقة ويسمى يعسوب النخل يعنى ملكهم كذا حكاه الجوهري وألهمها أيضاً ان جعلوا على باب كل خلية بابا لا يمكن غير أهلها من الدخول اليها وألهمها أيضاً انها تخرج من بيوتها قندور وترعى ثم ترجع الى بيوتها ولا تضل عنها ولما امتاز هذا الحيوان الضعيف بهذه الخواص العجيبة الدالة على مزيد الذكاء والفتنة دل ذلك على الالهام الالهى ومن فى من الجبال (و) كذا فى (من الشجر) كذا فى (مما يعرشون) للتبعض أى مساكن توافقها وتليق بهم فى كوى الجبال وتجوف الشجر وفى العروش التى يعرشها بنو آدم من الاجباح (١) والحيطان وغيرها وأكثر ما يستعمل فيما يكون من الخشب يقال عرش يعرش بكسر الراء وضمة وهما سبعيتان وبابه نصر وضرب كما فى المختار والظاهر أن من فى مما يعنى فى الامعنى لكونها تبني من بناء الناس بل الظاهر انها تبني فى بنائهم ويكون المراد من بنائهم الكوارة ومن بنائهم بيتها الذى تجم فيه العسل فان من المشاهد انها تبني لها بيتا داخل الخلية من الشمع ثم تجم فيه العسل شيئا فشيئا والظاهر أن من فى الموضعين الاقوين يعنى فى أيضا كما صرح به الشهاب ويكون المراد ببيوتها ما تبنيه من الشمع كما تقدم فالشمع تارة تبنيه فى الجبال وتارة فى الاشجار وهذا فى النحل الوحشى وتارة تبنيه فى الخلايا وهذا فى النحل الاهلى فان النحل قسمان كما ذكره الخازن (ثم كل من كل الثمرات) من التبعض لانها تأكل النور من الاشجار فاذا أكلتها (فاسلكى) أى فادخلى (سبل ربك) أى الطرق التى فهمك الله وعلما وأضافها الى الرب لانه خالقها وملهم النحل ان تسلكها أى ادخله الطاب الرزق فى الجبال وخلال الشجر أو اسلكى مأ كات فى سبل ربك أى فى مسالكه التى يستعمل فيها بقدرته النور المتعلا من أجوافك أو اذا أكلت الثمار فى الامكنة البعيدة فاسلكى الى بيوتك راجعة سبل ربك

لا يقرر تعالى انه لا اله الا هو بانهم معترفون بانه هو الذى خلق السموات والارض وغوربها ومديرها وهم مع هذا قد اتخذوا من دونه أولياء يعبدونهم وأولئك الآلهة لا تملك لانفسها ولا عابديها بطريق الاولى نفعا ولا ضرا أى لا تحصل لهم منفعة ولا تدفع عنهم مضرة فهل يستوى من عبده هذه الآلهة مع الله ومن عبداً الله وحده لا شريك له وهو على نور من ربه ولهذا قال قل هل يستوى الاعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم أى اجعل هؤلاء المشركون مع الله آلهة تناظر الرب وتماثل فى الخلق فخلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم فلا يدرون انهم اخلقوه من مخلوق غيره (١) الجمع وينث خلقية العسل الجمع أجمع وأجباح ٥١ قاموس

أى ليس الامر كذلك فانه لا يشابهه شئ ولا يعاين له ولا عدل له ولا وزير له ولا ولد ولا صاحبة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وانما عبدوا هؤلاء المشركون معه آلهة هم يعرفون انهم مخلوقه له عبده كما كانوا يقولون فى تلييتهم لبيك لا شريك لك الا شريكا وذاك هو تملكه ومملكه وكما أخبر تعالى عنهم فى قوله ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى فانكر تعالى عليهم ذلك حيث اعتقدوا ذلك وهو تعالى لا يشفع أحد عند الابانه ولا تنفع الشفاعة عنده الا ان أذن له وكم من ملك فى السموات الآيه وقال أن كل من فى السموات والارض الا اتى الرحمن عبد القدا حصاصهم وعدهم عدوا وكاهم (٢٥١) آتية يوم القيامة فردا فاذا كان الجميع عبدا فلم يعبد بعضهم بعضا بلا دليل ولا برهان بل بمجرد رأى والاختراع والابتداع ثم قد أرسل رسلا من أولهم الى آخرهم تنزيهم عن ذلك وتنهاهم عن عبادة من سوى الله فكذبوهم وخالفوهم فحقت عليهم كلمة العذاب لا محالة ولا يظلم ربك أحد (أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا ومما يوقدون عليه فى النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث فى الارض كذلك يضرب الله الامثال) اشتملت هذه الآيه الكريمة على مثلين مضر وبين الحق فى ثباته وبقاءه والباطل فى اضمحلاله وفناءه فقال تعالى أنزل من السماء ماء أى مطر افسات أودية بقدرها أى أخذ كل واحد بحسبه فهذا كبير وسع كثيرا من الماء وهذا صغير وسع بقدره وهو اشارة الى القلوب وتفاوتها فمنها ما يسع علما كثيرا ومنها ما لا يتسع لكثير من العلوم بل يضيق عنها فاحتمل السيل زبدا رابيا أى جأ على وجه الماء الذى

لا تضلين فيها (ذلالا) حال من السبل وهى جمع ذلول أى مذلة غير متوعدة واختار هذا الزجاج وابن جرير وقيل حال من النخل يعنى مطيعة للتسخير واخراج العسل من بطونها واختار هذا ابن قتيبة قال مجاهد طرقالا يتوعر عليها مكان سلكته وعن قتادة قال مطيعة قال السدى ذليله (يخرج من بطونها) مستأنفة عدل به عن خطاب النخل تعديد النعم وتجييب الكل سامع وتنبها على العبر وارشاد الى الآيات العظيمة الحاصلة من هذا الحيوان الضعيف الشبيه بالذباب (شراب) المراد به فى الآيه هو العسل قاله ابن عباس (مختلف ألوانه) يعنى أن بعضه أبيض وبعضه أحر وبعضه أزرق وبعضه أصفر باختلاف ذوات النحل وألوانها وما كولاتها وذلك على قدر ما تأكل من الثمار والازهار ويستحيل فى بطونها عسلا وفى هذا دليل على قدرته وفى البيضاء مختلف ألوانه بسبب اختلاف سن النحل أو الفصل قال الشهاب فالبيض لفتيم او الاصفر لكهله او الاحمر لسنها ولا يخفى انه مما لا دليل عليه انتهى وجهور المفسرين على ان العسل يخرج من أفواه النحل ويسيل كاللعاب وقيل من أسفلها وقيل لا يدري من أين يخرج منها (فيه) أى فى الشراب الخارج من بطون النحل وهو العسل والى هذا ذهب الجمهور (شفاء للناس) قال مجاهد العسل فيه الشفاء وفى القرآن وقال الفراء وابن كيسان وجاعة من السلف ان الضمير راجع الى القرآن ويكون التقدير فيما قصصنا عليكم من الآيات والبراهين شفاء للناس ولا وجه للعدول عن الظاهر ومخالفة المرجع الواضح والسياق البين وعن ابن مسعود قال ان العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما فى الصدور وعنه مرفوعا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليكم بالشفاء من العسل والقرآن وقد وردت أحاديث فى كون العسل شفاء منها ما أخرجه البخارى من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الشفاء فى ثلاثة فى شرطة صحبهم أو شربة عسل أو كية بنار أو أنا أنهى أمتى عن الكى وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبى سعيد أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله ان أخى استطلق بطنه فقال اسقه عسلا فسقا عسلا ثم جاء فقال اسقيه عسلا فقال فإزاده الاستطلاقا قال اذهب فاسقه عسلا فذهب فسقا عسلا ثم جاء فقال ما زاده الا استطلاقا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صدق الله وكذب بطن أخيك اذهب فاسقه عسلا فذهب فسقا فبرأ وقد اختلف أهل العلم هل هذا الشفاء الذى جعله الله فى

سالى هذه الاودية زبدا عال عليه هذا مثل وقوله ومما يوقدون عليه فى النار ابتغاء حلية أو متاع الآيه هذا هو المثل الثانى وهو ما يسبك فى النار من ذهب أو فضة أو فتع حلية أى يجعل حلية أو فحما ساء أو حديد افيجعل متاعا فانه يعلو زبد منه كما يعلو ذلك زبد منه كذلك يضرب الله الحق والباطل أى اذا اجتمع الالبات الباطل ولا دوام كان الزبد لا يثبت مع الماء ولا مع الذهب والفضة ونحوهما مما يسبك فى النار بل يذهب ويضعف ولهذا قال فأما الزبد فيذهب جفاء أى لا ينتفع به بل يتفرق ويتفرق يذهب فى جاني الوادى ويلقى بالشجر وتنسفه الرياح وكذلك خبث الذهب والفضة والحديد والنحاس يذهب ولا يرجع منه شئ ولا يبقى الا الماء وذلك

الذهب ونحوه ينتفع به وله مذاق وأما ما ينتفع الناس فيه كذا في الأرض كذلك يضرب الله الأمثال كقوله تعالى وتلك الأمثال  
ننشرها للناس وما يعقلها إلا العالمون وقال بعض السلف كنت إذا قرأت مثلاً من القرآن فلم أفهمه بكيت على نفسي لأن الله تعالى  
يقول وما يعقلها إلا العالمون قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها الآية هذا  
مثل ضرب به الله احتلت منه القلوب على قدر يقينها وشكها فاما السلاف فلا ينتفع معه العمل وأما اليقين فينتفع الله به أهله وهو  
قوله فاما الزبد وهو الشئ فيذهب جثاء (٢٥٢) وأما ما ينتفع الناس فيه كذا في الأرض وهو اليقين وكما يجعل الحلي في

النار فيؤخذ منه ذهبه ويترك  
خبثه في النار فكذلك يقبل الله  
اليقين ويترك الشك وقال العوفي  
عن ابن عباس قوله أنزل من السماء  
ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل  
السيل زبداً رابياً يقول احتمل  
السيل ما في الوادي من عود وما  
يوقدون عليه في النار فهو الذهب  
والفضة والحلابة والمتاع والخماس  
والحديد فالححاس والحديد خبث  
فجعل الله مثل خبثه كزبد الماء  
فأما ما ينتفع الناس فالذهب والفضة  
وأما ما ينتفع الأرض فما شربت  
من الماء فأبنت فجعل ذلك مثل  
العمل الصالح يبقى لأهله والعمل  
السيئ يضمحل عن أهله كما يذهب  
هذا الزبد وكذلك الهدى والحق  
جا آمن عند الله فمن عمل بالحق  
كان له وبقي كما بقي ما ينتفع الناس في  
الأرض وكذلك الحديد لا يستطيع  
أن يعمل منه سكن ولا سيف حتى  
يدخل في النار فتأكل خبثه ويخرج  
جسده فينتفع به فكذلك يضمحل  
الباطل فإذا كان يوم القيامة وأقيم  
الناس وعرضت الأعمال فيرفع  
الباطل ويهلك وينتفع أهل الحق  
بالحق وهكذا روي في تفسيرها عن

العسل عام لكل داء أو خاص ببعض الأمراض فقالت طائفة هو على العموم في كل حال  
ولكل أحد وقالت طائفة أن ذلك خاص ببعض الأمراض ولأية تضي العموم في كل حالة  
وفي كل إنسان وليس هذا باول لفظ خصص فالقرآن مملوء منه ولغة العرب يأتي فيها العام  
كثيراً بمعنى الخاص والخاص بمعنى العام وما يدل على هذا أن العسل ذكر في سياق الإنبات  
فلا يكون عامياً اتفاق أهل اللسان ومحقق أهل الأصول وتذكيره أن أريد به التعظيم  
لا يدل الأعلى أن فيه شفاء عظيم المرض أو مرض لالكل مرض فان تذكير التعظيم  
لا يفيد العموم والظاهر المستفاد من التجربة ومن قوانين علم الطب أنه إذا استعمل مفرداً  
كان دواء لمرض خاص وان خلط مع غيره كالمعاجين ونحوها كان مع ما خلط به دواء  
لكثير من الأمراض قلت وحديث البخاري أن أخى استطلق بطنه الحديث أوضح  
دليل على ما ذهب إليه طائفة من تعميم الشفاء لأن قوله صلى الله عليه وآله وسلم صدق  
الله أي أنه شفاء ولو كان لبعض دون بعض لم يكرر الأمر بالسقيا وقد اعترض على هذا  
الحديث بعض المحدثين ومن في قلبه مرض بكونه خلاف ما أجمع عليه الأطباء من أن  
العسل مسهل فكيف يوصف لمن به الاسهال وأجاب عنه الخازن على الطريق البخاري  
على صناعة الطب وأورده الشيخ سليمان الجلي ثم قال ولنا نقصد الاستظهار لصديق  
الحديث بقول الأطباء بل لو كذبوه لكذبناهم وكفروناهم بذلك انتهى وعن ابن عمر أنه كان  
لا يشكو قرحة ولا شيئاً إلا جعل عليه عسلاً حتى يدمل إذا خرج طلي عليه العسل وعن  
أبي وجرة أنه كان يكحل بالعسل ويستنشق ويتداوى به ذكره القرطبي وفي الباب آثار  
عن جماعة من السلف وقال البيضاوي شفاء للناس ما ينفع نفسه كما في الأمراض البغمية  
أو مع غيره كما في سائر الأمراض أذ قلما يكون معجون الا والعسل جزء منه وقيل إن هذا  
القول خرج مخرج الأغلب وأنه في الأغلب فيه شفاء ولم يقل أنه شفاء لكل الناس ولكل  
داء لكنه في الجلة دواء وان نفعه أكثر من مضرة ومنافعه كثيرة جداً قال السدي شفاء  
للأوجاع التي شفاؤها فيه وبالجملة فهو من أعظم الأغذية وأنفع الأدوية وقليل ما يجتمع  
هذان الأمران في غيره (ان في ذلك) المذكور من أمر النحل (لاية لقوم يتفكرون)  
أي يعملون أفكارهم عند النظر في صنيع الله سبحانه وبجائ مجلوقاته فان أمر النحل  
من أعجبها وأعجزها وأدقها وأحكمها ومن تدبر اختصاص النحل بتلك العلوم الدقيقة

مجاهد والحسن البصري وعطاء وقتادة وغير واحد من السلف والخلف وقد ضرب سبحانه وتعالى في أول سورة  
البقرة لأمه منافقين مثلين ناري ومائي وهو قوله مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فالأمم أضاعت ما حوله الآية ثم قال أو كصيب من السماء  
فيه ظلمات ورعد وبرق الآية وهكذا ضرب للكافرين في سورة النور مثلين أحدهما قوله والذين كفروا أعمالهم كسراب الآية  
والسراب إنما يكون في شدة الحر ولهذا جاء في الصحيحين فيقال لليهود يوم القيامة فياتريدون فيقولون أي ربنا عطشنا فأفسقنا فيقال  
ألا تردون فيردون النار فإذا هي كسراب يحط بها بعضاً ثم قال تعالى في النمل الآية وكلمات في بحر لحى الآية وفي الصحيحين

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضاً فكان منها طائفة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وروعوا وسقوا وزرعوا وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأً فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه الله بما بعثني ونفعه به فلم يعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به فهذا مثل المسلماء وقال في الحديث الآخر الذي رواه الإمام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال (٢٥٣) هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله

والأفعال العجيبة حتى التدبر علم قطعاً أنه لا بد له من خالق قادر حكيم يلهمهم ذلك ويحملكها عليه ولما ذكر سبحانه بعض أحوال الحيوان وما فيه من عجائب الصنعة الباهرة وخصائص القدرة القاهرة أتبعه بعجائب خلق الإنسان وما فيه من العبر فقال (والله خلقكم) ولم تكونوا شيئاً (ثم يتوفاكم) عند انقضاء آجالكم أما صبياناً وأما شباباً وأما كهولاً (ومنكم من يرد إلى أرذل العمر) أي أضعفه وأردئه وأخسه وهو الهرم يقال رذل يرذل رذالة والارذل والرذالة أرذل الشيء وأخسه وأحقره وأضعفه قال النيسابوري إن العقلاء ضبطوا أمر أتب عمر الإنسان في أربع أولها سن النشوء والنماء وهو من أول العمر إلى بلوغ ثلاث وثلاثين سنة وهو غاية سن الشباب وبلوغ الأشد وثانيها سن الوقوف وهو من ثلاث وثلاثين إلى أربعين سنة وهو غاية القوة وكمال العقل وثالثها سن الكهولة وهو من الأربعين إلى الستين وهذه المرتبة تسرع الإنسان إلى النقص لكنه يكون النقص خفياً لا يظهر ورابعها سن الشيخوخة والاضطراب من الستين إلى آخر العمر وفيها ينمى النقص ويكون الهرم والخرف قال علي أرذل العمر خمس وسبعون سنة وقيل ثمانون سنة وقيل تسعون سنة قاله قتادة ومثل هذه الآية قوله تعالى لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين وعن السدي قال هو الخرف وعن عكرمة قال من قرأ القرآن لم يرد إلى أرذل العمر وعن طاووس العالم لا يخرف وقد ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيح وغيره أنه كان يقول الله أن يرد إلى أرذل العمر ثم عل سبحانه رده من رده إلى أرذل العمر بقوله (لكن لا) لا م التعليل وكى حرف مصدر ونصب ولا نافية وقيل اللام هنا للصيرورة والعاقبة (يعلم بعد علم) كان قد حصل له (شيئاً) منه لا كثيراً ولا قليلاً و شيئاً من المعلومات إذا كان العلم هنا بمعنى المعارف وقيل المراد بالعلم هنا العقل وقيل المراد بالعلم زيادة على علمه الذي قد حصل له قبل ذلك وقيل لكي يصير كالصبي الذي لا عقل له وقال الزجاج المعنى وإن منكم من يكبر حتى يذهب عقله خرافة يصير بعد أن كان عالماً جاهلاً ليريككم الله من قدرته أنه كما قدر على أماته وأحيائه قادر على نقلهم من العلم إلى الجهل وأنه قادر على أحيائه بعد أماته فيكون ذلك دليلاً على صحة البعث بعد الموت (إن الله عليم) بحكم التحويل إلى الأرذل من الأكل أو إلى الأفناء من الأحياء (قدير) على تبديل ما يشاء من الأشياء وعلى ما يريد ثم لما بين سبحانه خلق الإنسان وتقلبه في أطوار العمر ذكر

صلى الله عليه وسلم أنه قال مثلي ومثلكم كمثل رجل استودقنا راء فلما أضاءت ماحوله جعل الله القراش وهذه الدواب التي يقعن في النار يقعن فيها وجعل يحجزهن ويغلبهن فيمتحنن فيها قال فذلكم مثلي ومثلكم أنا أخذت يحجزكم عن النار هل من النار فتغلبوني فتتحمون فيها وأخرجاه في الحكيمن أيضاً فهذا مثلي ناري (للذين استجابوا لربهم الحسنى) والذين لم يستجيبوا لله ولأن لهم ما في الأرض جميعاً ومثلهم معه لا فتدوا به أولئك لهم سوء الحساب ومأواهم جهنم وبئس المهاد يخبر تعالى عن ما آل السعداء والأشقياء فقال للذين استجابوا لربهم أي أطاعوا الله ورسوله وانقادوا لأوامره وصدقوا أخباره الماضية والآتية فلهم الحسنى وهو الجزاء الحسن كقوله تعالى مخبراً عن ذي القرنين أنه قال أمان ظلم فسوف نعذبه ثم يرد إلى ربه فيعذبه عذاباً نكراً وأمان آمن وعمل صالحاً فله جزاء الحسنى وسنقول له من أمرنا يسرا وقال تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة

وقوله والذين لم يستجيبوا لله أي لم يطيعوا الله ولأن لهم ما في الأرض جميعاً أي في الدار الآخرة ولأن يمكنهم أن يفتدوا من عذاب الله بملء الأرض ذهباً ومثلهم معه لا فتدوا به ولكن لا يتقبل منهم لأنه تعالى لا يقبل منهم يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً وأولئك لهم سوء الحساب أي في الدار الآخرة أي يساقشون على النقيروا القطمير والخليل والحقر ومن نوقش الحساب عذب ولهذا قال ومأواهم جهنم وبئس المهاد (أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى إنما يتذكر أولاً الألباب) يقول تعالى لا يستوى من يعلم من الناس أن الذي أنزل إليك يا محمد من ربك هو الحق أي الذي لا شك فيه ولا مزية ولا لبس فيه ولا اختلاف فيه بل كله حق

يصدق بعضه بعضا لا يضاد شي منه شي آخر فاجباره كالحاق وأوامره ونواهيه عدل كما قال تعالى وقت كلمة ربك صدقا وعدلا  
 أي صدقا في الاخبار وعدلا في الطلب فلا يستوى من تحقق صدق ما جئت به يا محمد ومن هو أعمى لا يهتدى الى خير لا يفهمه ولو  
 ففهمه ما انتقاده ولا صدقه ولا اتبعه كقوله تعالى لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون وقال في  
 الآية الكريمة أفمن يعلم انما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى أي أفهكذا الاستواء وقوله انما يتذكر أولو الابواب أي  
 يتعظ ويعتبر أولو العقول السليمة الصحيحة (٢٥٤) جعلنا الله منهم الذين يؤفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق والذين يصلون

ما أمر الله به أن يوصل ويحشون  
 ربهم ويخافون سوء الحساب  
 والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم  
 وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما  
 رزقناهم سرا وعلاية ويدرون  
 بالحسنة السيئة وأما لهم عقي  
 الدار جنات عدن يدخلونها ومن  
 صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم  
 والملائكة يدخلون عليهم من كل باب  
 سلام عليكم بما صبرتم فنعيم عقي الدار  
 يقول تعالى خبرا عن انصف هذه  
 الصفات الحميدة بان لهم عقي الدار  
 وهي العاقبة والنصرة في الدنيا  
 والآخرة الذين يؤفون بعهد الله ولا  
 ينقضون الميثاق وليسوا كالنافقين  
 الذين اذا عاهدوا خدعوا خدروا اذا  
 خاسم خفروا اذا حدث كذب واذا  
 اتهم خان والذين يصلون ما أمر  
 الله به أن يوصل من صلة الارحام  
 والاحسان اليهم والى الفقراء  
 والمحاويج وبذل المعروف ويحشون  
 ربهم اي فيما يأتون وما يذرون من  
 الاعمال يراقبون الله في ذلك  
 ويخافون سوء الحساب في الدار  
 الآخرة فلهذا أمرهم على السداد  
 والاستقامة في جميع أحوالهم  
 وسلكاتهم وجميع أحوالهم

طرفا من أحواله لعل يتذكر عند ذلك فقال (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) ففسدكم  
 غنى وفقير ومالك ومملوك أي جعلكم متفاوتين في نفسه فوسع على بعض عباده وبسط حتى  
 جعل له من الرزق ما يكفي ألوف مائة من بني آدم ووضعه على بعض عباده وقتر حتى صار  
 لا يجسد القوت الا بسؤال الناس والتكفف لهم وكثروا احدو قتل على واحد وذلك لحكمة  
 بالغة تقصر عقول العباد عن تعقلها والاطلاع على حقيقة أسبابها وكما جعل التفاوت بين  
 عباده في المال جعله بينهم في العقل والعلم والفهم والخلق والخلق والجهل وقوة البدن  
 وضعفه والحسن والقبح والصحة والسقم وغير ذلك من الاحوال وعن ابن عباس في الآية  
 قال لم يكونوا ليشركوا عبيد دهم في أموالهم ونساءهم فكيف يشركون عبيدي معي في  
 سلطانى وعن مجاهد قال هذا مثل لآلهة الباطل مع الله وقيل معنى الآية ان الله سبحانه  
 أعطى الموالى أفضل مما أعطى عبيدكم بدليل قوله (فما الذين فضلوا) أي فاما الذين فضلهم  
 الله بسعة الرزق على غيرهم كالموالى والسادة (برادى رزقهم) الذى رزقهم الله اياه (على  
 ما ملكت أيمانهم) من الممالك (فهم) أي المالكون والمالكي (فيه) أي في الرزق  
 (سواء) أي لا يردونه عليهم بحيث يساؤونهم فالقائل على هذا الدلالة على ان التساوى مترتب  
 على التراد أي لا يردونه عليهم رد المستتبع للتساوى وانما يردون عليهم منه شيئا يسيرا وهذا  
 مثل ضربه الله سبحانه لعباده الاصنام كما تقدم والمعنى اذا لم يكونوا عبيدكم معكم سواء ولا  
 ترضون بذلك فكيف تجعلون عبيدي معي سواء والحال ان عبيدكم مساوون لكم في  
 البشرية والخلقية فلما لم تجعلوا عبيدكم مشاركين لكم في أموالكم فكيف تجعلون  
 بعض عباده الله سبحانه شركا له فتعبدونهم معه أو كيف تجعلون بعض مخلوقاته كالاصنام  
 شركا له في العبادة ذكر معنى هذا ابن جرير ومثل هذه الآية قوله سبحانه ضرب لكم مثلا  
 من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم وفي هذه الحجة أو وجه  
 أحدها تقديره أفهم فيه سواء ومعناه النقي اى ليسوا مستويين فيه والثاني انها اخبار  
 بالتساوى أي انما هو رزقي أجرته على أيديهم فهم فيه سواء قال أبو البقاء انها واقعة موقع  
 فعل تقديره يستووا وقيل ان القاء في فهم معنى حتى (أفبعممة الله يحجدون) حيث  
 يفعلون ما يفعلون من الشرك والعممة هي كونه سبحانه جعل المال كين مقصلي على  
 الممالك وقراءة الغيبة أولى لقرب الخبر عنه ولانه لو كان خطابا لكان ظاهرا للمسلمين

القاصرة والمتعدية والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم اي عن المحارم والمأثم فقطموا أنفسهم عن الله عز وجل والاستفهام  
 ابتغاء مرضاته وجزيل ثوابه وأقاموا الصلاة بحدودها ومواقيتها وركوعها وسجودها وخشوعها على الوجه الشرعى المرضى  
 وأنفقوا مما رزقناهم أي على الذين يجب عليهم الانفاق لهم من زوجات وقرابات وأجانب من فقراء ومحاويج ومساكين سرا وعلاية  
 أي في السر والجهل لم يتعهم من ذلك حال من الاحوال أثناء الليل وأطراف النهار ويدرون بالحسنة السيئة أي يدفعون القبيح  
 بالحسن فاذا آذاهم أحد قابلوه بالجميل صبروا واحتسبوا وعفوا كقوله تعالى ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة

كأنه ولي جيم : وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم ولهذا قال مخبر عن هؤلاء السعداء المتصفين بهؤلاء الصفات  
 الجنة بأن لهم عقبي الدار ثم فسر ذلك بقوله جنات عدن والعدن الإقامة أي جنات إقامة يخلدون فيها وعن عبد الله بن عمرو أنه  
 قال ان في الجنة قصر يقال له عدن حوله البروج والمروج فيه خمسة آلاف باب على كل باب خمسة آلاف حجرة لا يدخله الا نبي أو  
 صديق أو شهيد وقال الضحاك في قوله جنات عدن مدينة الجنة فيها الرسل والأنبياء والشهداء وأئمة الهدى والناس حولهم  
 بعدو الجنات حولها رواها ابن جرير وقوله ومن صلح من آباءهم (٢٥٥) وأزواجهم وذرياتهم أي يجمع بينهم وبين أحبائهم

فيها من الآباء والأهلين والأبناء فمن  
 هو صالح لدخول الجنة من المؤمنين  
 لتقر أعينهم بهم حتى انه ترفع درجة  
 الأدنى الى درجة الأعلى امتنانا  
 من الله واحسانا من غير تقييد  
 للأعلى كقوله تعالى والذين آمنوا  
 واتبعتم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم  
 ذريتهم الآية وقوله والملائكة  
 يدخلون عليهم من كل باب سلام  
 عليكم بمصيرهم فتمنع عقبي الدار أي  
 وتدخل عليهم الملائكة من ههنا  
 وههنا للتشئة بدخول الجنة فعند  
 دخولهم أيabat دخل عليهم الملائكة  
 مسلمين مهنيين لهم بما حصل لهم من  
 الله من التقريب والنعمة والإقامة  
 في دار السلام في جوار الصديقين  
 والأنبياء والرسل الكرام وقال  
 الامام أحمد رحمه الله حدثنا أبو عبد  
 الرحمن حدثني سعيد بن أبي أيوب  
 حدثنا معمر بن سويد الحراني  
 عن أبي عساة الغفاري عن عبد  
 الله بن عمرو بن العاص رضي الله  
 عنهما عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم انه قال هل تدرون أول من  
 يدخل الجنة من خلق الله قالوا  
 الله ورسوله أعلم قال أول من يدخل  
 الجنة من خلق الله الفقراء

والاستقاهم للأنبياء والتوبيخ والتقريب والفاء للعطف على مقدر أي أي بشركون به  
 فيجدون نعمته ويكون المعنى على قراءة الخطاب ان المالكين ليسوا برادى رزقهم على  
 محاليتهم بل أنا الذي أرزقهم وإياهم فلا تظنوا انهم يعطونهم شيئا وانما هو رزقي أجريه  
 على أيديهم جميعا وهو في ذلك سواء لا مزية لهم على محاليتهم فيكون المعطوف عليه المقدر  
 فعلا يناسب هذا المعنى كأن يقال ألا تفهمون ذلك فتجدون نعمة الله ثم ذكر سبحانه  
 الحالة الأخرى من أحوال الانسان فقال (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا) قال  
 المفسرون يعني النساء فانه خلق حواء من ضلع آدم عليه السلام قال قتادة خلق آدم ثم  
 خلق زوجته منه أو المعنى خلق لكم من جنسكم أزواجا لتستأنسوا بها لان الجنس يأنس  
 الى جنسه ويستوحش من غير جنسه وبسبب هذه الأنسية يقع بين الرجال والنساء ما هو  
 سبب للنسل الذي هو المقصود بالزواج ولم يذكر البنات لكرهية تم لهم فلم يمتن عليهم الا  
 بما يحبونه ولهذا قال (وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة) جمع حافدية قال حفدي حفد  
 حفدا وحفودا اذا أسرع فكل من أسرع في الخدمة فهو حافد ومنه اليك نسعي ونحنه أي  
 نسرع الى طاعتك قال أبو عبيد الحفدة العمل والخدمة وهذا أصله في اللغة قال الخليل  
 ابن أحمد الحفدة عند العرب الخدم والاعوان وبه قال الحسن وعكرمة والضحاك وقال  
 الأزهري قيل الحفدة أولاد الألاء ولادوروى هذا عن ابن عباس والحفدة ولد الابن ذكر اكان  
 أو انثى وولد البنت كذلك وتخصيصه بولد الذكر وتخصيص ولد الانثى بالسبط عرف طارئ  
 على أصل اللغة وقيل الحفدة الاختان قاله ابن مسعود وعلمة وأبو النخعي وسعيد بن جبير  
 وابراهيم النخعي وقيل الحفدة الأصهار قال الأصمعي الخن من كان من قبل المرأة كابنها  
 وأخيها وما أشبههما والأصهار منهم ما يجيها يقال أصهر فلان الى بني فلان فهو صاهر وقيل  
 هم أولاد امرأة الرجل من غيره وقيل أولاد الرجل الذين يخدمونه وقيل البنات الخدامات  
 لا يمين وكل هذه الأقوال متقاربة لان اللفظ يحتمل الكل بحسب المعنى المشترك ورجح كثير  
 من العلماء انهم أولاد الأولاد لانه سبحانه امتن على عباده بان جعل لهم من الأزواج بنين  
 وحفدة فالحفدة في الظاهر معطوفون على البنين وان كان يجوز أن يكون المعنى جعل  
 لكم من أزواجكم بنين وجعل لكم حفدة ولكن لا يمتنع على هذا المعنى الظاهر أن يراد  
 بالبنين من لا يخدم وبالحفدة من يخدم الاب منهم أو يراد بالحفدة البنات فقط ولا يفيد أنهم

المهاجرون الذين تستبهم الثغور وتتي بهم المكاره ويموت أحدهم وحاجته في صدره لا يستطيع لها قضاء فقول الله تعالى لمن يشاء  
 من ملائكتهم اتوههم خيولهم فتقول الملائكة نحن سكان سمائك وخيرتك من خلقك أفتأمرنا ان نأتى هؤلاء ونسلم عليهم  
 فيقولوا انهم كانوا عبادا يعبدوننى لا يشركون بى شيئا وتستبهم الثغور وتتي بهم المكاره ويموت أحدهم وحاجته في صدره  
 لا يستطيع لها قضاء قال فتأتهم الملائكة عند ذلك فيدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بمصيرهم فتمنع عقبي الدار ورواه ابو  
 القاسم الطبراني عن أحمد بن رشد عن أحمد بن صالح عن عبد الله بن وهب عن عمر بن الحرث عن أبي عساة سمع عبد الله بن عمرو عن



النبي صلى الله عليه وسلم قال أول ثلاثة يدخلون الجنة فقراء المهاجرين الذين اتقى بهم المكاره وإذا أمروا سمعوا وأطاعوا وإن كانت  
لرجل منهم حاجة إلى سلطان لم تقض حتى يموت وهي في صدر دوان الله يدعو يوم القيامة الجنة فتأتي بزخرفها ويزينها فيقول أين  
عبادي الذين قالوا في سبيلي وأوذوا في سبيلي وجاهدوا في سبيلي ادخلوا الجنة بغير عذاب ولا حساب وتأني الملائكة فيسجدون  
ويقولون ربنا نحن نسبحك الليل والنهار ونقدس لك من هؤلاء الذين آثرتهم علينا فيقول الرب عز وجل هؤلاء عبادي الذين جاهدوا  
في سبيلي وأوذوا في سبيلي فتدخل عليهم الملائكة (٢٥٦) من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وقال عبد الله بن المبارك

أولاد الأولاد إذا كان تقدير الآية يجعل لكم من أزواجكم بنين ومن البنين حفدة  
(ورزقكم من الطيبات) التي تستطيعونها وتستلذونها من أنواع الأغمار والطيب  
والحيوان والاشربة المستطابة الحلال من ذلك كله ومن للتبعيض لان الطيبات  
لا تكون مجتمعة الا في الجنة والمرزوق في الدنيا أغنوخ منها ثم ختم سبحانه الآية بقوله  
(أقبا بالضل يؤمنون) الاستفهام لانكار التوبيخ والفاء للعطف على مقدر رأى أي يكفرون  
بالله فيؤمنون بالباطل وفي تقديره الباطل على الفعل دلالة على انه ليس لهم إيمان الا به  
والباطل هو اعتقادهم في أصنامهم انها تضر وتنفع وقيل هو ما زين لهم الشيطان من  
تحريم البحيرة والسائبة ونحوهما (وبنعمه الله) أي ما أنعم به عليهم مما لا يحيط به حصر  
(هم يكفرون) بإضافتها الى غيره وفي تقديره النعمة وتوسيط ضمير الفصل دليل على ان  
كفرهم مختص بذلك لا يتجاوز له قصد المبالغة والتأكييد وعن ابن جرير الباطل هو  
الشيطان ونعمة الله هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم (ويعبدون من دون الله) داخل  
تحت الانكار التوبيخي انكار امره سبحانه عليهم حيث يعبدون الاصنام وهي لا تنفع  
ولا تضر ولهذا قال (ما لا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا) المعنى ان هؤلاء  
الكفار يعبدون معبودات لا تملك لهم رزقا أي رزق كائنهم ما عن قتادة قال هذه الاوثان  
التي تعبد من دون الله لا تملك لمن يعبد دارق من السموات والارض ولا خير ولا حماة ولا  
نشور او في شيئا ثلاثة أوجه أحدها انه منصوب على المصدر أي لا يملك لهم ملكا أي شيئا من  
الملك والثاني انه بدل من رزقا وهو ذا غير مفيد اذ ليس فيه بيان ولا تأكيد الثالث انه  
منصوب برزقا على انه اسم مصدر وهو يعمل عمل المصدر على خلاف في ذلك وبه قال  
الفارسي ورد عليه ابن الطراوت بان الرزق اسم المرزوق كالرحى والطحن ورد عليه بان الرزق  
أيضا مصدر (ولا يستطيعون) الضمير راجع الى ما وجع جمع العقلاء بناء على زعمهم  
الباطل والقائدة في ذي الاستطاعة عنهم ان من لا يملك شيئا قد يكون موصوفا باستطاعة  
الملك بطريق من الطرق فينب سبحانه انه لا يملك ولا يستطيع وقيل الضمير للكفار والمعنى  
لا يستطيع هؤلاء الكفار مع كونهم أحياء متصرفين فكيف بالاجادات التي لا حياة لها ولا  
تستطيع التصرف ثم نهاهم سبحانه عن ان يشبهوه بخلقهم فقال (فلا تضر بوالله الامثال)  
فانه أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد قاله قتادة فان ضارب المثل يشبهه حالا

عن بقيق بن الوليد حدثنا أوطاة بن  
المنذر سمعت رجلا من مشيخة  
الجنس يقال له أبو الحجاج يقول  
جلست الى أبي امامة فقال ان  
المؤمن ليكون متكئا على أريكته  
اذا دخل الجنة وعنده سمطان  
من خدم وعند طرف السماء باب  
مربوب فيقبل الملك فيستأذن فيقول  
لذي يليه ما لك يستأذن ويقول  
الذي يليه الذي يليه ما لك يستأذن حتى  
يلغ المؤمن فيقول ائذوا فيقول  
أقربهم للمؤمن ائذوا له ويقول  
الذي يليه الذي يليه ائذوا له حتى  
يلغ أقصاهم الذي عند الباب فيفتح  
له فيدخل فيسلم ثم ينصرف رواه  
ابن جرير ورواه ابن أبي حاتم من  
حديث اسمعيل بن عياش عن  
أوطاة بن المنذر عن أبي الحجاج  
يوسف الالهاني قال سمعت أبا  
امامة فذكر نحوه وقد جاء في الحديث  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يزور قبور الشهداء في رأس كل  
حول فيقول لهم سلام عليكم بما  
صبرتم فنعم عقبى الدار وكذلك أبو  
بكر وعمر وعثمان (والذين ينقضون  
عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون

ما أمر الله به ان يوصل ويفسدون في الارض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار) هذا حال الاشقياء  
وصفاتهم وذكر ما لهم في الدار الآخرة ومصيرهم الى خلاف ما صار اليه المؤمنون كما انهم التصفتوا بخلاف صفاتهم في الدنيا فأولئك  
كانوا يوفون بعهد الله ويصلون ما أمر الله به أن يوصل وهو لا ينفذون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله  
به ان يوصل ويفسدون في الارض كما ثبت في الحديث آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا اتفق خان وفي رواية  
واذا عاهد غدر واذا خصم فجر ولهذا قال أولئك لهم اللعنة وهي الابعاد عن الرحمة ولهم سوء الدار وهو سوء العاقبة والمآل

وما واهم جهنم وبئس المهاد وقال أبو العباس في قوله الذين ينقضون عهد الله الآية قال هي ست خصال في المنافقين اذا كان فيهم الظهيرة على الناس أظهر وأهذه الخصال اذا حدثوا كذبوا واذا وعدوا أخلفوا واذا اتفقوا خانوا ونقضوا عهد الله من بعدهم مشاقه وقطعوا ما أمر الله به ان يوصل وفسدوا في الارض واذا كانت الظهيرة عليهم أظهروا الثلاث خصال اذا حدثوا كذبوا واذا وعدوا أخلفوا واذا اتفقوا خانوا (الله ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة الا خسر لا يمتنع) يذكر تعالى انه هو الذي يوسع الرزق على من يشاء ويقتصره على من يشاء (٢٥٧) بلالة في ذلك من الحكمة والعدل وفرح هؤلاء

الكفار بما أوتوا من الحياة الدنيا استدرأ جابههم وامنهم الا كما قال أيحبون انما الله يهديهم من مال وبنين نسا ع لهم في الخيرات بل لا يشعرون ثم حقر الحياة الدنيا بالنسبة الى ما ذكر تعالى لعباده المؤمنين في الآخرة فقال وما الحياة الدنيا في الآخرة الا خسر لا يمتنع كما قال قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون فيها وقال بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقي وقال الامام أحمد حدثنا وكيع عن يحيى بن سعيد قال حدثنا اسمعيل بن أي خالد عن قيس عن المستور أخى بن فهد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة الا كالجمل أحدكم أصبعه هذه في السيم فيمضرم ترجع وأشار بالسبابة ورواه مسلم في صحيحه وفي الحديث الآخر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بجدي أسلم ميت والاسك الدغير الاذنين فقال والله للدنيا أهون على الله من هذا على أحد له حين التوبة (ويقول الذين كفروا لا تأثر عليه آية من ربهم قل ان الله يفعل ما يريد اليه

بجمال وقصة بقصة قال الزجاج لا تجعلوا الله مثلاً فانه واحد لا مثل له وكانوا يقولون ان الله العالم أجل من ان يعبد له الواحد منافكا كانوا يتوسلون الى الاصنام والكواكب كما ان اصاغر الناس يخدمون اكابر حضرة الملك وأولئك الاكابر يخدمون الملك فمنه وعن ذلك وعلى النهى بقوله (ان الله) عليم (يعلم) ما عليكم من العبادات (وانتم لا تعلمون) ما في عبادتهم من سوء العاقبة والتعرض لعذاب الله سبحانه وأنه تعالى يعلم كنه الاشياء وأنتم لا تعلمونه فدعوا رأيكم دون نصه ويجوز ان يراد فلا تضربوا الله الامثال فانه يعلم كيف تضرب الامثال وأنتم لا تعلمون أو أنتم لا تعلمون بشئ من ذلك وفعلكم هذا دونكم فاسد وخاطر باطل وخيال مختل وعن ابن عباس قال يعني اتخذهم الاصنام يقول لا تجعلوا معي الها غيري فانه لا اله الا الله غيري ثم عليهم كيفية ضرب الامثال في هذا الباب فقال (ضرب الله مثلاً) أي ذكر شيئا يتبدل به على تباين الحال بين جناب الخالق سبحانه وبين ما جعلوا مشركا له من الاصنام والمثل في الحقيقة هي حالة العبد عارضة له وهي المملوكة والمجزع عن التصرف فقوله (عبدا) تنسب للمثل ويدل منه وصفه بكونه (مملوكا) لان العبد والحرم مشركا في كون كل واحد منهما عبد الله سبحانه ووصفه بكونه (لا يتصرف على شئ) لان المكاتب والمأذون يتدبران على بعض التصرفات فهذا الوصف لتميزه عنهما واحتج النفاهم بذا على ان العبد لا يملك شئاً (ومن) أي الذي وقيل موصوفة واختاره الزمخشري كأنه قيل وحراس الاسرار الذين يملكون الاموال ويتصرفون بها كيف شاؤوا (رزقناه) ليطابق عبدا (منا) أي من جهتنا (رزقا حسنا) والمراد به انه مما يستحسن في عيون الناس لكونه رزقا كثيرا مشاعلا على أشياء مستحسنة تنفيسة تزوق الناظرين اليها (فهو يتفق منه) في وجوده الخير وبصرف منه الى أنواع البر والمعروف (مراوجهم) أي في حال السروح حال الجهر والمراد بيان عموم الاتفاق لافاقات وتقديم السر على الجهر مشعر بتفضيله عليه وان الثراب فيه أكثر (حل يسترون) أي الحرو والعبد الموصوفان بالصفات المتقدمة وجمع التميز لمكان من لانه اسمهم بهم يتوسل في الواحد والاثان والجمع والمذكر والمؤنث رقيق انه اريد بالعبد والموصول الذي هو عبارة عن الحر الجنس أي من اتصف بصفات الاوصاف من الجنسين والاستفهام لانكار أي حل يتوسل العبد والاسرار مع كون كلا القسمين مخلوقين لله

(٣٣ - فتح البيان خامس) من أناب الذين آمنوا وطعن قلوبهم يذكر الله الاية كذا الله تعالى من القلوب الذين آمنوا وعملوا الصالحات يطوبى لهم وحسن ما ب) يخبر تعالى عن قيل المشركين لو لا اي هلا أرسل عليه آية من ربه كقولهم فليأتنا بآية كما أرسل الاولون وقد تقدم الكلام على هذا غير مرة وان الله قادر على ابادة ما شاء وفي الحديث ان الله أوحى الى رسوله لما سألوه ان يحول لهم الصناديق وان يحرقواهم بنوعا وان يزيح الجبال من حول مكة فيعبر مكانهم امروجا وبساتين ان شئت يا محمد أعطيتم يا محمد ذلك فان كفروا أعذبهم عذابا لا أعذب أحد من العالمين وان شئت فحيت عليهم باب التوبة والرجة فقال بل تنفع لهم

باب التوبة والرجة ولهذا قال لرسوله قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من انا ب أي هو المذل واليه ادى سواء بعث الرسل بآية على وفق ما اقترحوا ولم يجيبهم الى سواء لهم فان الهداية والاضلال ليس منوطا بذلك ولا عدمه كما قال وما تنغي الايات والندرعن قوم لا يؤمنون وقال ان الذي حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم وقال ولولا تنازلنا اليهم الملائكة وكلهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا يؤمنوا الا ان يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون ولهذا قال قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من انا ب أي ويهدي من انا ب الى الله ورجع اليه واستعان به وتضرع لديه

الذين آمنوا ونطمئن قلوبهم بذكر الله أي تطيب وتركن الى جانب الله وتسكن عند ذكره وترضى به مولى ونصير ولهذا قال الابد كر الله تطهين القلوب أي هو حقيق بذلك وقوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم حسن ما ب قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس فرح وقرعة عين وقال عكرمة نعم ما لهم وقال الضحاك غبطة لهم وقال ابراهيم الخفي خير لهم وقال قتادة هي كلمة عربية يقول الرجل طوبى لك أي أصبت خيرا وقال في رواية طوبى لهم حسن لهم وحسن ما ب أي مرجع وهذه الاقوال شيء واحد لا منافاة بينها وقال سعيد ابن جبيرة عن ابن عباس طوبى لهم قال هي أرض الجنة وقال سعيد ابن مسعود طوبى اسم الجنة بالهندية وكذا روى السدي عن عكرمة طوبى لهم هي الجنة وبه قال مجاهد وقال العوفي عن ابن عباس لما خلق الله الجنة وفرغ منها قال الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن ما ب وذلك حين أعجبتهم وقال ابن جرير حدثنا ابن جهميد

سبحانه من جملة البشر ومن المعلوم انهم لا يستنون فكيف يجعلون الله سبحانه شركاء لا يمكن ان يكون لهم ضرر ولا نفعوا يجعلونهم مستحقين للعبادة مع الله سبحانه وحاصل المعنى انه كما لا يستوى عندكم عبد مملوك لا يقدر من أمره على شيء ورجل حر قد رزقه الله رزقا حسنا فهو يتفق منه كذلك لا يستوى الرب الخالق الرازق والجادات من الاصنام التي تعبدونها وهي لا تبصر ولا تسمع ولا تنفع ولا تضر وقيل المراد بالعبد المملوك في الآية هو الكافر المحروم من طاعة الله وعبوديته والاخر هو المؤمن وقال ابن عباس بعناه بأطول من هذا والغرض انهم لا يستويان في الرتبة والشرف وقال عطاءه ما أبو جهل بن هشام وأبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وقيل العبد هو الصم والثاني عابد الصم والمراد انهم لا يستويان في القدرة والتصرف لان الاول جاد والثاني انسان (الحمد) كاه (الله) وحده جند نفسه لانه المنعم المستحق لجميع المحامد لا يستحق غيره من العباد شيئا منه فكيف تستحق الاصنام منه شيئا ولا نعمة منها أصلا لا بالاصالة ولا بالتوسط وقيل أراد الحمد لله على ما أنعم به على أوليائه من نعمة التوحيد وقيل أراد قل الحمد لله والخطاب اما المحمد صلى الله عليه وآله وسلم أو لمن رزقه الله رزقا حسنا وقيل انه لما ذكر مثلا مطابقة للغرض كاشفا عن المقصود قال الحمد لله أي على قوة هذه الحجة (بل أكثرهم لا يعلمون) ذلك حتى يعبدوا من تحق له العبادة ويعرفوا المنعم عليهم بالنعمة الخلية وفي العلم عنهم اما لكونهم من الجهل بمنزلة لا يفقهون بسببها ما يجب عليهم أو هم يتركون الحق عناد مع علمهم به فكأنوا بمن لا علم له وخص الاكثر بنبي العلم اما لكونه يريد الخلق جميعا أو أكثرهم المشركون أو ذكر الاكثر هو يريد الكل أو المراد أكثر المشركين لان فيهم من يعلم ولا يعمل بوجوب العلم ثم ذكر سبحانه مثلا ثانيا يضره بنفسه ولما يقبض على عباده من النعم الدنيوية والدنيوية وللانسان التي هي أموال لا تضر ولا تنفع فقال (وضرب الله مثلا) آخر أوضح مما قبله وأظهر منه (رجلين) بدل من مثل وتفسيره (أحدهما أبكم) أي العي المفهم وقيل هو الاقطع اللسان الذي لا يحسن الكلام وقيل هو الذي ولد أخرس فكل أبكم أخرس وليس كل أخرس أبكم وروى ثعلب عن ابن الاعراب انه الذي لا يسمع ولا يصير ثم وصف الابكم فقال (لا يقدر على شيء) من الاشياء المتعلقة بنفسه أو بغيره لعدم فهمه وعدم قدرته على النطق وهو اشارة الى العجز التام والنقصان

الكمال  
حدثنا يعقوب عن جعفر عن شهر بن حوشب قال طوبى شجرة في الجنة كل شجرة الجنة منها أعصانها من وراء سدرة الجنة هكذا روى عن أبي هريرة وابن عباس وغيره عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان طوبى شجرة في الجنة في كل دار منها غصن منها وذكر بعضهم ان الرحمن تبارك وتعالى غرسها يده من حبة لؤلؤة وأمرها ان تنبت فامتدت الى حيث يشاء الله تبارك وتعالى وخرجت من أصلها ينابيع أنهار الجنة من عسل وخمر ماء ولبن وقد قال عبد الله بن مسعود حدثنا عمرو بن الحارث ان دراجا أتانا السهم حدثه عن أبي الهيثم ثم عن أبي سعيد مر فوعا طوبى شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة

ثياب أهل الجنة يخرج من أكامها وقال الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى سمعت ابن لهيعة حدثنا راج أبو السمح أن أبا القاسم حدثه عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلا قال يا رسول الله طوبى لمن رآك وآمن بك قال طوبى لمن رآني وآمن بي وطوبى لمن طوبى لمن آمن بي ولم يرني قال له رجل وما طوبى قال شجرة في الجنة مسيرتها مائة عام ثياب أهل الجنة يخرج من أكامها وروى البخاري ومسلم جميعا عن اسحق بن راو هو يعنه عن مغيرة الخزومي عن وهيب عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة (٢٥٩) يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها قال

فحدثت به النعمان بن أبي عياش الزرقى فقال حدثني أبو سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجواد المضر السريع مائة عام ما يقطعها وفي صحيح البخاري من حديث يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة عن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله عليه وسلم في قول الله تعالى وظل عود قال في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها وقال الامام أحمد حدثنا شريح حدثنا فليح عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة أقرأ ان شتم وظل عود أخرجه في الصحيحين وفي لفظ لاجد أيضا حدثنا محمد بن جعفر ورجاج قال حدثنا شعبة سمعت أبا الضحالك يحدث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها سبعين أو مائة سنة هي شجرة الخلد وقال محمد بن اسحق عن يحيى بن عباد بن عبد الله

الكامل (وهو كل) أى ثقيل (على مولاه) أى على وليه وقرابته وعياله على من يلي أمره ويعوله وبال على أخوانه وقد يسمى اليتيم كالأثقل على من يكفله وفي هذا بيان لعدم قدرته على إقامة مصالح نفسه بعد ذلك عدم قدرته على شئ مطلقا ثم وصفه بصفة رابعة فقال (أينما يوجهه) أى يرسله ويصرفه في طلب الحاجة أو كفاية المهمل (لا يأت بخير) قط لانه عاجز أخرس لا يفهم ولا يعقل ما يقال له ولا يمكنه ان يقول (هل يستوى هو) في نفسه مع هذه الاوصاف التي اتصف بها (ومن يأمر) الناس (بالعدل) مع كونه في نفسه ينطق بما يريد النطق به ويفهم ويقدر على التصرف في الاشياء وهو سليم الجواس نفاع ذو كفاية ورشد وديانة (وهو) في نفسه (على صراط مستقيم) أى على دين قويم وسيرة صالحة ليس فيه ميل الى أحد جانبي الافراط والتفريط وانما قابل الاوصاف الاول هم الذين الوصفين المذكورين للاخر لأن حاصل اوصاف الاول عدم استحقاقه لشيء وحاصل وصفى هذا انه مستحق أكمل استحقاق والمقصود الاستدلال بعدم تساوى هذين الامرين على امتناع التساوى بينهما وبين ما يجعلاونه شريكا له قال ابن عباس يعنى بالا بكم الكافرو بالا أمر بالعدل المؤمن وهذا المثل في الاعمال وعلى هذا تكون الآية على العموم في كل مؤمن وكافر وقيل هي على الخصوص والذي يأمر بالعدل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والا بكم هو أبو جهل وقيل الا بكم أبي بن خلف والا أمر بالعدل حمزة وعثمان بن مظعون وقال ابن عباس هذه الآية نزلت في عثمان ابن عفان ومولى له كافر وهو أسيد بن أبي العيص كان يكره الاسلام وكان عثمان ينفق عليه ويكفله ويكفله المونة وكان الاخرينهم عن المدقة والمعروف فنزلت فيهما ولما فرغ سبحانه من ذكر المؤمنين مدح نفسه بقوله (ولله غيب السموات والارض) أى يختص ذلك به لا يشاركه فيه غيره ولا يستقل به والمراد علم ما غاب عن العباد فيهما أو أراد بعلم ما يوم القيامة لان علمه غائب عن العباد ومعنى الاضافة اليهما التعلق بهما والمراد التوخي للمشركين والتقرب لهم أى ان العبادة انما يستحقها من كانت هذه صفته لامن كان عاجزا عاجزا لا ينفع ولا يعلم شئ من أنواع العلم (وما أمر الساعة) التي هي أعظم ما وقعت فيه المماراة من الغيوب المختصة به سبحانه وهو مائة الاحياء واهياء الاموات من الاولين والاخرين وتبديل صور الاكوان أجعين أو المعنى ما أمر قيام

ابن الزبير عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر سورة المنتهى فقال يسير في ظل الفص منها الراكب مائة سنة أو قال يسير في القفن منها مائة راكب فيها فراش الذهب كان ثمرها القلال رواه الترمذى وقال اسمعيل بن عياش عن سعد بن يوسف عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلام الاسود قال سمعت أبا امامة الباهلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم أحد يدخل الجنة الا أنطلق به الى طوبى فتفتح له أكامها فياخذ من أى ذلك شاء ان شاء ابيض وان شاء احمر وان شاء اصفر وان شاء اسود مثل شقائق النعمان وارق وأحسن وقال الامام أبو جعفر بن جرير حدثنا محمد بن عبد الله

حدثنا محمد بن ثور عن معمر بن أشعث بن عبد الله عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال طوي شجرة في الجنة يقول الله لها انتفتي لعبدي كما شاء فتفتق له عن الخيل بسر وجها ولجها وعن الأبل بأزمتها وعاشا من الكسوة وقد روى ابن جرير عن وهب بن منبه جهنما أثر اغريابا عجبيا قال وهب رجه الله ان في الجنة شجرة يقال لها طوي يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها ازهر حار يارض وورقها برود وقضبانها عنبر وبطحا وأهاياقوت وتزايها كافور ووحلها مسك يخرج من أصلها أنهار الخمر والابن والعسل وهي مجلس لاهل الجنة فيمنعهم (٢٦٠) في مجلسهم اذا أتتهم ملائكة من ربهم بقودون شجيا من مومة بسلاسل

من ذهب وجوها كالمصابيح حسنا ووبرها كخز المرعزي من لينه عليهم ارحال ألواحها من ياقوت ودفوفها من ذهب وشياهم امن سندس واستبرق فيفتقونها يقولون ان ربنا أرسلنا اليكم آية ورووه وتسلوا عليه قال فركبونها ففهي أسرع من الطائر وأوطأ من الفراش شجيا من غير مهمة يسير الراكب الى جنب أخيه وهو يكلمه ويأجبه لا يصيب اذن راحلة منها اذن الاخرى (١) ولا يزل راحلة برك الاخرى حتى ان الشجرة لتنتحي عن طريقهم لئلا تفرق بين الرجل وأخيه قال فيأتون الى الرحمن الرحيم فيسفر لهم عن وجوه الكريم حتى ينظروا اليه فاذا رأوه قالوا اللهم أنت السلام والبرك والسلام لك الجلال والاكرام قال فيقول تعالى أنا السلام ومنى السلام وعليكم حقت رحمتي ومحبتي مرحبا بعبادي الذين خشوني بغيث وأطاعوا أخرى قال فيقولون ربنا لم نعبدك حق عبادتك ولم نقدرك حق قدرك فأذن لنا في السجود قدامك قال فيقول

الساعة في سرعته وسهولته (الكلج البصر) أي كرجع طرف من أعلى الحدقة الى أسفلها واذا ضرب به المثل لانه لا يعرف زمان أقل منه واللمح النظر بسرعة ولا بد فيه من زمان تتقلب فيه الحدقة نحو المرتى وكل زمان قابل للتجزئة ولذا قال (أو هو) أي بل أمرها (أقرب) منه بان يكون في زمان نصف تلك الحركة بل في الآن الذي تبدأ فيه فان الله تعالى يحيي الخلق دفعة وماتو جدد دفعة كان في أن أي جزء غير منقسم وليس هذا من قبيل المبالغة بل هو كلام في غاية الصدق لأن مدة ما بين الخطاب وقيام الساعة متناهية ومنها الى الأبد غير متناه ولا نسبة للمتناهى الى غير المتناهى أو يقال ان الساعة لما كانت آتية ولا بد جعلت في القرب كأمع البصر وقال الزجاج لم ير أن الساعة تأتي في لمح البصر وانما وصف سرعة القدرة على الاتيان بها لانه يقول الشيء كن فيكون وقيل المعنى هي عند الله كذلك وان لم تكن عند المخلوقين بهذه الصفة ومثله قوله سبحانه انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا ولفظ أوليس للشك بل للتشديد أو للتخيير وقيل دخلت لشك المخاطب وقيل هي بمنزلة بل (ان الله على كل شيء قدير) ومحكي الساعة بسرعة من جملة مقدراته ثم انه سبحانه ذكر حالة اخرى للانسان دالة على غاية قدرته ونهاية راقته فقال (والله أخر جكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا) معطوف على قوله والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا منسظم معه في سائر أدلة التوحيد أي أخر جكم من بطون أمهاتكم أطفالا لا علم لكم بشيء ولا تعلمون شيئا مما أخذ عليكم من الميثاق وقيل مما قضى به عليكم من السعادة والشقاوة وقيل شيئا من منافعكم والاولى التعميم لتشمل الآتية هذه الامور وغيرها اعتبارا بعموم اللفظ فان شأنكم واقعة في سياق النبي (وجعل لكم السمع والابصار ولا أفقده) أي ركب فيكم هذه الاشياء وليس فيه دلالة على تأخير هذا الجعل عن الخارج لما ان مدلول الواو هو مطلق الجمع والمعنى جعل لكم هذه الاشياء لتصلوا بها الى العلم الذي كان مسلوبا عنكم عند اخر اجلكم من بطون أمهاتكم وتعملوا بما وجب ذلك العلم من شكر المنعم وعبادته والقسم بحقوقه ونكتة تأخيرها ان السمع ونحوه من آلات الادراك انما يعتد به اذا أحس وأدرك وذلك بعد الخارج وقدم السمع على البصر لانه طريق تلقى الوحي أولان ادراكه أقدم من ادراك البصر والافقده جمع فؤاد وهو وسط القلب منزل منه بمنزلة القلب من الصدر وقد قدمنا الوجه في افراد السمع وجمع الابصار والافقده وهو أن افراد

الله انها ليست بدار نصب ولا عبادة ولا كنهم ادارك ونعيم وانى قدرعت عنكم نصب العبادة فساوئ ما شئتم فان السمع لكل رجل منكم أمينة فيسألونه حتى ان أقصرهم أمينة ليقول ربى تنافس اهل الدنيا في دنياهم قضايه قوافيهارب فأخى مثل كل شيء كانوا فيه من يوم خلقهم الى ان انتهت الدنيا فيقول الله تعالى لقد قصرت بك أميتك ولقد سألت دون منزلة هذا الك منى لانه ليس في عطائي نكد ولا قصر يد قال ثم يقول اعرضوا على عبادي ما لم يبلغ أمانهم ولم يخطر لهم على بال قال فيعرضون عليهم (١) قوله ولا يزل راحلة برك الاخرى هكذا بالاصل ويجوز الحديث اه

حتى تقصر أمانهم التي في أنفسهم فيكون قياما يعرضون عليهم براذين مقرنة على كل أربعة منها سري من ياقوتة واحدة على كل سري  
منها قبة من ذهب من رغة في كل قبة منها فرش من فرش الجنة متظاهرة في كل قبة منها جاريات من الخور العين على كل جارية منهن  
توبان من ثياب الجنة وليس في الجنة لون الا وهو وفيه ما لا ربح طلبت الا قد عبت (٢) تعرض وجوهها ما غلظت القبة حتى يظن من  
براهما انهم مادون القبة يرى مخهم من فوق سوقهما كالسلك الايض في ياقوتة جارية يرى أن له من الفضل على صاحبه كفضل  
الشمس على النجارة وأفضل ويرى هواهما مائل ذلك ويدخل اليهما (٢٦١) فيحسانه ويقبلانه ويتعلقان به ويقولان له والله

ما ظننا ان الله يخلق مثلك ثم يأمر  
الله تعالى الملائكة فيسيرون بهم  
صفا في الجنة حتى ينهي بكل رجل  
منهم الى منزله التي أعدت له وقد  
روى هذا الاثر ابن أبي حاتم بسنده  
عن وهب بن منبه وزاد فانظروا  
الى موهوب ربكم الذي وهب  
لكم قاذاهو بقباب في الرفيق  
الاعلى وغرف مبنية من الدر  
والمرجان أنوابهم من ذهب وسررها  
من ياقوت وفرشها من سندس  
واستبرق ومنابرهما من نور ينفور  
من أنوابها وعراصها نور مثل شعاع  
الشمس عنده مثل الكوكب الدري  
في النهار المضي وإذا بقصورها شحمة  
في أعلى عليمين من الساقوت يزهو  
نورها فلولاً لأنه مسخر اذا لتمع  
الابصار فما كان من تلك القصور  
من الياقوت الاحمر فهو مفروش  
بالسندس الاخضر وما كان منها  
من الياقوت الاصفر فهو مفروش  
بالارجوان الاحمر (٣) منزله بالمرز  
الاخضر والذهب الاحمر والفضة  
البيضاء قوا أعماها وأركانها من الجواهر  
وشرفها قباب من لؤلؤ ووروجها  
غرف من المسرجان فلما انصرفوا  
الى ما أعطاهم ربهم قربت لهم

السمع لكونه مه درافي الاصل يتناول القليل والكثير (لعلكم تشكرون) أي لكي  
تصرفوا كل آله في خالقتها له فعند ذلك تعرفون مقدار ما أنعم الله به عليكم فتشكرونه  
أو أن هذا الصنف هو نفس الشكر ثم ذكر سبحانه دليلا آخر على كمال قدرته فقال  
(ألم يروا الى الطير مسخرات) أي ألم ينظروا الىها حال كونهم امذلات للطيران بما خلق الله  
لهما من الأجنحة وسائر الاسباب المؤاتية لذلك كرقعة قوام الهواء والهوامها باسط الجناح  
وقبضه كما يفعل السابح في الماء (في جوار السماء) أي في الهواء المتباعد من الارض في  
سمت العلو واضافته الى السماء لكونه في جانبها قال كعب ان الطير ترتفع في الجوائف  
عشر مائة ولا ترتفع فوق ذلك (ما يسكنهن) في قبضهن وبسطهن ويقوفهن في الجوار  
(الا لله) سبحانه بقدرته الباهرة فان ثقل أجسامها ورقعة قوام الهواءية تضيق سقوطها  
لانهم لم يتعلق بشئ من فوقها ولا اعتمدت على شئ تحتها (ان في ذلك) انتخيز على تلك  
الصفة (لايات) ظاهرة تدل على وحدانية الله سبحانه وقدرته الباهرة (لقوم يؤمنون)  
بالله سبحانه وبما جاءت به رساله من الشرائع التي شرعها (والله جعل) أي صير أو  
خلق (لكم من بيوتكم) التي هي من الحجر والمدر وغيرهما ومن ابتدائية (سكا)  
مصدر يوصف به الواحد والجمل واليه ذهب ابن عطية ومنعه الشيخ ولم يذكر وجه المنع  
وهو بمعنى مسكون أي تسكنون فيها وتبدأ جوارحكم من الحركة وهذا من جملة تعديد  
الله نعمه على الانسان فان الله سبحانه لو شاء خلق العبد مضطربا دائما كالفلان ولو شاء  
خلقها ساكنا أبدا كالأرض (وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا) لماذا كرسجانه  
بيوت المدن وهي التي للقامة الطويلة عقبها نكر بيوت البادية والرحلة وهي الانطاع  
والأدم جعلها بيوتا كالخيام والقباب والأخبية والفساطيط قال مجاهد وهي خيام  
العرب وقيل ذلك في بعض الناس كالسودان فانهم يتخذون خيامهم من الجلود ويجوز  
ان يتناول المتخذة من الصوف والوبر والشعر فانها من حيث انها نابتة على جلودها يصدق  
عليها انها من جلودها (تستخفونها) أي يخف عليكم جعلها في الأسفار وغيرها ولهذا  
قال (يوم نطعنكم) أي في يوم سيركم ورحيلكم في أسفاركم والطعن بفتح العين وسكونها  
وهما الغتان قرئ بهما كالثمر والنهر وهو سير أهل البادية للالتجاع والتحول من موضع الى  
موضع والطعن الهودج أيضا قال ابن عباس بعض بيوت السيارة بنيانه في ساعة (ويوم)

براذين من ياقوت ابيض منفوخ فيها الروح تجنبها الولدان الخلدون بيد كل وليد منهم حكمة برذون من تلك البراذين والجهلاء أعمتها  
من فضة بيضاء منظومة بالدر والياقوت سروجها سري رموضونة مفروشة بالسندس والاستبرق فانطلقت بهم تلك البراذين ترف بهم  
يظن رياض الجنة فلما انتهوا الى منازلهم وجدوا الملائكة قعودا على منابر من نور ينتظرونهم ليزورهم ويصافونهم فيهن يؤمنهم  
كرامة ربهم فلما دخلوا قصورهم وجدوا فيها جميع ما تناول به عليهم وما سألوها وتغنوا اذا على باب كل قصر من تلك القصور أربعة  
جنان بنسان ذوات افنان وجستان مدهامتان وفيهما عنيان نضاختان وفيهما من كل فاكهة زوجان وحور مقصورات في الخيام  
(٢) قوله تعرض وجوهها غلظت القبة الخ كذا في النسخ وحرره اه (٣) وقوله منزله بالمرز كذا في النسخ ولعله محرف وحرره اه



فلما تبينوا منازلهم واستقروا قرارهم قال لهم ربهم هل وجدتم ما وعدكم حقاً قالوا نعم وربنا قال هل رضيتم ثواب ربكم قالوا  
ربنا رضينا فارض عنا قال رضاي عنكم حالتم داري ونظرت الى وجهي وصالحكم ملائكتي فهنيأ هنيأ انكم عطاء غير مجدود  
ليس فيه تنغيص ولا قصر يد فعند ذلك قالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن وأدخلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا  
يمسنا فيها الغوب ان ربنا الغفور شكور وهذا سياق غريب وأثر عجيب ولبعضه شواهد في الصحيحين ان الله تعالى يقول لذلك  
الرجل الذي يكون آخر أهل الجنة دخولا الجنة (٢٦٢) تمن فيتنى حتى اذا انتهت به الاماني يقول الله تعالى من كذا ومن

من كذا يذكره ثم يقول ذلك لك  
وعشرة أمثاله وفي صحيح مسلم عن  
أبي ذر عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن الله عز وجل  
يا عبادي لوان أولكم وآخركم  
وانسكم وجنكم قاموا في صعيد  
واحد فسألوني فاعطيت كل انسان  
منهم مسأله ما نقص ذلك من  
ملك شيأ الا كما ينقص الخيط اذا  
ادخل في البحر الحديث بطوله وقال  
خالد بن معدان ان في الجنة شجرة  
يقال لها طوبى لها ضروع كلها  
ترضع صبيان أهل الجنة وان سقط  
المرأة يكون في نهر من أنهار الجنة  
يتقلب فيه حتى تقوم القيامة  
فيبحث ابن أربعين سنة رواه ابن  
أبي حاتم (كذلك أرسلناك  
في أمة قد خلت من قبلها أئمة اتلو  
عليهم الذي أوحينا اليك وهم  
يكفرون بالرحن قل هو ربي لا اله  
الا هو عليه توكلت واليه متاب)  
يقول تعالى وكما أرسلناك يا محمد في  
هذه الامه لتتلوا عليهم الذي أوحينا  
اليك أي تبلغهم رسالات الله اليهم  
كذلك أرسلنا في الامم الماضية  
الكافرة بالله وقد كذب الرسل من

اقامتكم أي حضركم والمعنى لا يثقل عليكم حملها في الحالين (و) جعل لكم (من)  
أصوافها وأوبارها وأشعارها (والانعام تع الابل والبقر والغنم كما تقدم والاصواف للغنم  
والاوبار للابل والأشعار للامه عزوهي من جمل الغنم فيكون ذكر هذه الثلاثة على وجه  
التنويح كل واحد منهم حال واحد من الثلاثة أعنى الابل ونوع الغنم ولم يذكر القطن  
والكتان لانهم لم يكونا بلاد العرب (اناثا) هو متاع البيت وأصله الكثرة والاجتماع  
ومنه شعراً ثبت أي كثير مجتمعة يقال ان أي كثر وتكلف وقيل للمال اناث اذا كثر قال  
الخليل انانا أي خضما بعضه الى بعض من أث اذا كثر قال الفراء لا واحد له (ومتاعا)  
هو ما يتنوع به بأنواع التمتع قال الخليل الاثا والمتاع واحد وجع بينهما الاختلاف  
لنظم ما هو على قول أبي زيد الانصاري ان الاثا المال أجمع الابل والغنم والعبيد والمتاع  
يكون عطف المتاع على الاثا من عطف الخاص على العام وقيل ان الاثا ما يكتسب  
به الانسان ويستعمله من الغطاء والوطاء والمتاع ما يقرش في المنازل من الفرش والاكسية  
ويتزين به ومعنى (الى حين) الى ان تقضوا وأوطاركم منه أو الى ان يبلى ويفنى أو الى الموت  
أو الى القيامة ثم لما كان الانسان قد لا يكون له خيام أو أبنية يستظل بهم الفقراء ولعارض  
آخر فيحتاج الى ان يستظل بشجر أو جدار أو غمام أو نحو ذلك نبه سبحانه على ذلك فقال  
(والله جعل لكم مما خلق ظلالا) أي أشياء يستظلون بها من شدة الحر والبرد كالاشياء  
المذكورة وهي ظلال الأبنية والجدران والاشجار والحاصل ان الظلال تع الاشياء  
التي تظل ثم لما كان المسافر قد يحتاج الى كن يأوي اليه في نزوله الى ما يدفع به عن نفسه  
آفات الحر والبرد نبه سبحانه على ذلك فقال (وجعل لكم من الجبال كنانا) جمع كن  
وهو ما يستكن به من المطر وشدة الحر والبرد وفي المختار الكن السترة والجمع أككنان  
والا كنة الاغطية وقال الكسائي كن الشيء ستره وبابه رد وفي القاموس الكن بالكسر  
وقاء كل شئ وستره كالكنة والكنان بكسرهما والكن البيت جمعه كنان وأكنة وكنه كنان  
وكنونا وأكنه وكنهه واستكن استكن ككن والكنة جناح يخرج من  
حائط أو سقيفة فوق باب الدار أو ظلة هنالك أو مخدع انتهى وهي هنا الغيران والاسراب  
في الجبال ونحوها جعلها الله سبحانه عدة للخلق يأوون اليها ويصنعون بها ويعتزلون عن  
الخلق فيها لان الانسان غني أو فقير فالغني يستحب معه الخيام في سفره ليسكن فيها واليه

قبلك فلما بهم اسوة كما أوقعنا بأسنا ونتممتنا بأولئك فليحذروا لئلا يمشوا على  
من تكذيب غيرك من المرسلين قال الله تعالى تالله لقد أرسلناك بالبينات وقلنا لا اله الا الله  
على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من ربنا المرسلين أي كيف نصرناهم وجعلنا العاقبة لهم  
ولا تباعهم في الدنيا والاخرة وقوله وهم يكفرون بالرحن أي هذه الامه التي بعثناك فيها يكفرون بالرحن لا يقررون به لانهم كانوا  
بأنفوسهم من وصف الله بالرحن الرحيم ولهذا أنفوا يوم الحديبية ان يكتبوا باسم الله الرحن الرحيم وقالوا ما ندري ما الرحن الرحيم

قال قتادة والحديث في صحيح البخاري وقد قال الله تعالى قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن أي ما تدعوا فله الأسماء الحسنى وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن قل هو ربي لا اله الا هو أي هذا الذي تسكرون به عليه توكلت في جميع اموري واليه متاب أي اليه ارجع وانذب فانه لا يستحق ذلك أحد سواه (ولو أن قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كاهم به الموتي بل لله الامر جميعاً أفلم يأس الذي آمنوا أن لو يشاء الله لهدي الناس جميعاً ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو (٢٦٣) يحل قرياً من دارهم حتى يأتي وعد الله أن الله

لا يخلف الميعاد) يقول تعالى مادحاً للقرآن الذي أنزله على محمد صلى الله عليه وسلم ومن فضله على سائر الكتب المنزلة قبله ولو أن قرأ ناسيرت به الجبال أي لو كان في الكتب الماضية كتاب تسير به الجبال عن أماكنها وتقطع به الأرض وتنشق أو تسكب به الموتي في قبورها لكان هذا القرآن هو المتصف بذلك دون غيره أو بطريق الأولى ان يكون كذلك لما فيه من العجايز الذي لا يستطيع الانسان والجن عن آخرهم اذا اجتمعوا ان يأثروا بمثله ولا بسورة من مثله ومع هذا فهو لاء المشركون كافرون به جاحدون له فله الامر جميعاً أي مرجع الامور كلها الى الله عز وجل ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ومن يضل الله فلا هادي له ومن يهدي الله فلا مضل وقد يطلق اسم القرآن على كل من الكتب المتقدمة لانه مشتق من الجمع قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الاشارة في الآية المتقدمة والفقير يسكن في ظلال الاشجار والحيطان والكهوف والى هذا الاشارة في هذه الآية وكانت بلاد العرب شديدة الحرارة وجاحتهم الى الظلال وما يدفع شدة الحر وقوته أكثر فلهذا السبب ذكر الله هذه المعاني في معرض الامتنان عليهم بها لان النعمة عليهم فيها ظاهرة (وجعل لكم سراييل) جمع سرايل وهي القهصان والنياب من الصوف والقطن والسكان وغيرها قال الزجاج كل ما لبسته فهو سرايل (تقبلكم الحر) أي تدفع عنكم ضرر الحر والبرد وهو ما عليه أكثر المفسرين من انه من حذف المعطوف للعلم به قال الشهاب في الرحانة في الآية تسكنة لطيفة لم ينهوا عليها وهو أنه انما اقتصر على الحر لانه أهم هنأ لما عرف من غلبة الحر على ديار العرب ثم ان ما بقي الحر يحصل به برودة في الهواء في الجبله فوقاية الحر انما هي لتحصيل البرد وهذا فيه من اللطف ما هو أطف من التسميم فلهذا نزل التنزيل فيكم فيه من أسرار لا تتناهى انتهى وتطيره بذلك الخيراً والشر لا أن الخير مطلوب العباد من ربهم دون الشر وألته قدم وقاية البرد في قوله لكم فيها دفء (وسراييل تقبلكم بأسكم) وهي الدروع والجواشن وسائر ما يلبس في الحرب من السلاح تتقون بها الطعن والضرب والرمي والمعنى انهم تقبلكم بالبأس الذي يصل من بعضكم الى بعض في الحرب (كذلك) الاتمام البالغ (يتم نعمته عليكم) فانه سبحانه قد من على عباده بصنوف النعم المذكورة هنا وبغيرها وهو بفضله واحسانه سيم نعمته الدين والدنيا (لعلكم تسلمون) أي ارادة ان تسلموا فان من آمن بالظرف في هذه النعم لم يسعه الا الاسلام والاتباع للقرآن وقرأ ابن عباس وعكرمة من السلامة من الجراح وقرأ الباقر من الاسلام قال أبو عبيد والاختيار قرارة العامة لان ما أنعم الله به علينا من الاسلام أفضل مما أنعم به من السلامة من الجراح وقيل الخطاب لاهل مكة أي لعلكم يا اهل مكة تخلصون لله الربوبية والجل على العموم أولى وأفرد النعمة هنا لان المراد بها المصدر (فان تولوا) أي أعرضوا عن الاسلام ولم يقبلوا ما جئت به فقد تمهد عذرک وفيه التفات وجواب الشرط محذوف أي فلا لوم عليكم وهذا تسليته صلى الله عليه وآله وسلم والتعبير بالتولي اشارة الى ان الاصل فطرته الاسلام وخلافها عارض متجدد والمعنى ان داموا على التولي لظهور توليهم (فانما عليكم البلاغ) لما أرسلت به اليهم وقد فعلت ذلك بهم (المدين) أي الواضع وليس عليك غير ذلك وصرف

خفف على دوا القرآن فكان يأمر بدائته ان تسرح فكان يقرأ القرآن من قبل ان تسرح دابته وكان لا يأت كل الامن عمل يديه انفرد باخر اجسه البخاري والمراد بالقرآن هو الربو وقوله أفلم يأس الذين آمنوا أي من ايمان جميع الخلق ويعلموا أو يتبينوا ان لو يشاء الله لهدي الناس جميعاً فانه ليس ثم حجة ولا معجزة أو بلغ ولا أنجع في العقول والنفوس من هذا القرآن الذي لو أنزله الله على جبل لرأيت حشاه متصدعاً من خشية الله وثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من نبي الا وقد أتى ما آمن على مثله البشر وانما كان الذين أتيتهم وحياً أو جاء الله الى فارحوا ان اكون أكثرهم تابعا يوم القيامة معناه ان معجزة كل نبي انقرضت

بعونه وهذا القرآن حجة باقية على الابد لا تنقضي عما بسوه ولا يخلق عن كثرة الرد ولا يشبع منه العلماء هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى من غيره أضله الله وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا معاذ بن عمار حدثنا عن ابن عباس عن عطاء بن العوف قال قال له ولوان قرأتنا سيرت به الجبال الآية قالوا الحمد صلى الله عليه وسلم لو سيرت لنا جبال مكة حتى تنسحق فتخرب فيها أو قطعت لنا الأرض كما كان سليمان يقطع لقومه بالريح أو أوحيت لنا الموقى كما كان عيسى يحيى الموقى لقومه فانزل الله هذه الآية قال قتات هل (٢٦٤) تروون هذا الحديث عن أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

الخطاب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تسليمة وهذا قبل الامر بالقتال فتكون الآية منسوخة بالحكم وهو لا يظهر الا لو قدر جواب الشرط فاعرض عنهم ولا تقا تلهم مع ان أكثر المفسرين قدروه بقولهم فلا عيب عليك ولا مؤاخذة في عدم إيمانهم لأنك بلغت مأمرت بتبليغه وهذا يوم من الله لا اله الا أنا في ان يكون مأمورا بقتالهم ثم استأنف لبيان قولهم فقال (يعرفون نعمة الله) التي عددتها في هذه السورة ويعترفون بانهم امن عند الله سبحانه (ثم يسكرونها) بما يقنع عنهم من أفعاله - ثم القبيحة من عبادة غير الله وبأقوالهم الباطلة حيث يقولون هي من الله ولكنها بشفاعاة الاصنام وحيث يقولون انهم ورثوا تلك النعم من آباءهم وأيضا الكونهم لا يستعدهم لكون هذه النعم في مرضة الرب سبحانه وفي جوده الخير التي أمرهم الله بصرفها فيها وقيل نعمة الله نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كانوا يعرفونه صلى الله عليه وآله وسلم ثم يسكرون نبوته وقيل هي الاسلام وحيي بتم اللدالة على ان انكارهم أمر مستبعد بعد حصول المعرفة لأن من عرف النعمة حققة ان يعترف لان ينكر (وأكثرهم الكافرون) بالله أو الجاحدون انعم الله وعبرتنا بالاكثر عن الكل لانه قديز كرا لا كثر ويراد به الجميع واليه أشار في التقرير أو أراد بالاكثر العقلادون الاطفال ونحوهم أو أراد كفا الجحود ولم يكن كفر كائهم كذبت بل كان كفر بعضهم كفر جهل وكفر بعضهم بسبب تكذيب الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مع اعترافهم بالله وعدم الجحدل بوبية ومثل هذه الآية قوله تعالى وخذوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظروا كيف كان عاقبة المفسدين ولما بين سبحانه من حال هؤلاء انهم عرفوا نعمة الله ثم أنكروا وحاروا أن أكثرهم كفرون اتبعه بأصناف وعبد يوم القيامة فقال (و) اذكر (يوم نبعث) أي نحيي ونخرج (من كل امة شهيدا) والمعنى يوم نبعث وقعوا فيها وقوا فيه وشهد كل امة نبيها يشهد لهم بالايمان والتصديق وعليهم بالكفر والجحود والتكذيب قال ابن عباس شهيدنا نبيها على ان قد بلغ رسالات ربه قال الله وجئناك على هؤلاء شهيدا قال ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا قرأ هذه الآية فاضت عيناه وذلك البرم حريم القيامة (ثم لا يؤذن للذين كفروا) في الاعتذار اذا لجة لهم ولا عذر كقوله سبحانه ولا يؤذن لهم فيعتذرون أو في كثرة الكلام أو في الرجوع الى دار الدنيا والى التكليف أو في حالة شدة الشهود بل يسكت أهل الجمع

قال نعم عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذا روى عن ابن عباس والشعبي وقتادة والثوري وغير واحد في سبب نزول هذه الآية والله أعلم وقال قتادة لو فعل هذا بقرآن غير قرآنكم لتعمل بقرآنكم وقوله بل لله الامر جميعا أي لا يصنع من ذلك الا ما شاء ولم يكن ليفعل بسنده عنه قاله ابن عباس وقاله ابن جرير أيضا وقال غير واحد من السلف في قوله أفلم يأس الذين آمنوا أفلم يعلم الذين آمنوا وقرأ آخرون أفلم يبين الذين آمنوا ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا وقال أبو العالية قد يئس الذين آمنوا انهم هدوا ولو يشاء الله لهدى الناس جميعا وقوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحل قرياسن دارهم أي بسبب تكذيبهم لا تزال القوارع تصيبهم في الدنيا أو تصيب من حوائج ليعظروا ويعتبروا كما قال تعالى ولقد أضلنا ما حولكم من القرى وصرفنا الآيات لعلهم يرجعون وقال أفلم يروا اننا أنشأنا الأرض نقصها من أطرافها افهم الغالبون

قال قتادة عن الحسن أو تحل قرياسن دارهم أي القارعة وهذا هو الظاهر من السياق وقال أبو داود الطيالسي كذا من حديثنا المسجودي عن قتادة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة قال سربة أو تحل قرياسن دارهم قال محمد صلى الله عليه وسلم حتى يأتي وعد الله قال فتح مكة وهكذا قال عكرمة وسعيد بن جبيرة ومجاهد في رواية وقال العوفي عن ابن عباس تصيبهم بما صنعوا قارعة قال عذاب من السماء تنزل عليهم أو تحل قرياسن دارهم يعني نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتاله ايهم وكذا قال مجاهد وقتادة قال عكرمة في رواية عنه عن ابن عباس قارعة أي نكبة

وكلهم قال حتى يأتي وعد الله يعني فتح مكة وقال الحسن المصري حتى يأتي وعد الله يوم القيامة وقوله ان الله لا يخلف الميعاد أي لا ينقض وعده لرسوله بالنصرة لهم ولا يسأعهم في الدنيا والآخرة ولا تحسبن الله يخلف وعده رسوله ان الله عز وجل واتقاهم (ولقد استرزى برسل من قبلك فامليت للذين كفروا ثم أخذتهم فتكيف كان عقاب) يقول تعالى مسلما لرسوله صلى الله عليه وسلم في تكذيب من كذبه من قومه ولقد استرزى برسل من قبلك أي فإل فيهم أسوة فامليت للذين كفروا أي أنظرتهم وأجلتهم ثم أخذتهم أخذ قراية فكيف بلغك ما صنعت بهم وعاقبتهم كقوله تعالى وكأين من قرية (٢٦٥) أمليت لها وهي ظالمة الآية وفي الصحيحين ان الله

ليلى للظالم حتى اذا أخذهم بقلته ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذهم بالبر شديد (أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت وجعلوا الله شركاء قل سموهم أم تنبئونه بما لا يعلم في الارض أم ينظرون من القول بل زين للذين كفروا مكرهم وصدوا عن السبيل ومن يضلل الله فخاله من هاد) يقول تعالى أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت أي حفيظ عليهم رقيب على كل نفس منقوسة يعلم ما يعمل العاملون من خير وشر ولا يخفى عليه خافية وما تكون في شأن وما تلوفنهم من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه وقال تعالى وما تسقط من ورقة الا يعلمها وقال وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين وقال سوا منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسار بالنهار وقال يعلم السر وأخفى وقال وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير أفمن هو كذلك كالاصنام التي

كلهم ليس شهد الشهود أو لا يؤذن لهم في معارضة الشهود بالقاء معذرة أو ادلاء بحجة بل يشهدون عليهم ويقرونهم على ذلك وايرادهم ههنا للدلالة على ان ابتلاهم بالمتع عن الاعذار المنبئ عن الاقنات الكلي أشد من ابتلاهم بشهادة الانبياء (ولا هم يستمعون) أي لا يطلب منهم العبي أي الرجوع الى ما يرضى الله من العبادات لان العتاب اغما يطلب لا أجل العود الى الرضاء فاذا كان على عزم السخط فلا فائدة في العتاب والمعنى انهم لا يسترضون أي لا يكفون ان يرضوا بهم لان الآخرة ليست بدار عمل ولا تكيف ولا يتركون الى رجوع الدنيا فينبون وأصل الحكمة من العتب وهو الموحدة يقال عتب عليه وبابه ضرب ونصر فاذا أفاض عليه ما عاتب فيه قيل عاتبه فاذا رجع الى مسرتة قل أعقبه والاسم العتبي وهو رجوع المعتوب عليه الى ما يرضى العاتب قاله الهروي فالاستعتاب التعرض لطلب الرضاء وهذا باب منسب على الكفار في الآخرة وفي الخطيب أي لا تزال عتباهم وهي ما يعتبون عليهم أو يلامون يقال استعتبت فلانا أي أزلت عتبا انتهى واستعمل بمعنى أفعول غير مستنكر قال الخليل العتاب مخاطبة الادلال ومذاكرة الموحدة وعاتبه معاتبه وعتابا وأعقبه ستره بعد ماساء واستعتب وأعقب بمعنى واستعتب أيضا طلب ان يعتب أي استرضاه فإرضاه (واذا رأى) أي أبصر (الذين ظلموا) أي أشركوا وكفروا (العذاب) الذي يستحقونه بشرهم وهو عذاب جهنم (فلا يخفف) ذلك العذاب (غهم ولا هم ينظرون) أي لا يعملون ولا يؤخرون ليتوبوا اذ لا توبة هناك (واذا رأى الذين أشركوا) يوم القيامة (شركاءهم) مفعول به والاضافة لادنى ملازمة باعتبار ادعائهم شركاء الله أي أصنامهم وأوثانهم التي عبدوها في الدنيا لما تقر من انهم يععون مع المشركين يقال لهم من كان يعبد شيئا فليتبعه كما ثبت في الصحيح من قوله صلى الله عليه وآله وسلم (قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كان يدعو) أي نعبدهم وتتخذهم آلهة (من دونك) ونطيعهم ولعلمهم قالوا ذلك طمعا في توزيع العذاب بينهم قال أبو مسلم الاصفهاني مقصود المشركين بهذا القول احواله الذنب على تلك الاصنام فعلا بذلك واسترواها مع كونهم يعلمون ان العذاب واقع بهم لا محالة ولكن الغريزة تعلق بكل ما تقع يده عليه (قالوا ربنا) أي ألقى أولئك الشركاء من الاصنام والاوثان والشياطين ونحوهم الى المشركين

(٣٤) فتح البيان خامس) بعددونها لا تسمع ولا تبصر ولا تعقل ولا تملك نفعا لانفسها ولا عابديها ولا كشف ضرر عنها ولا عن عابديها وحذف هذا الجواب اكتفاء بدلالة السياق عليه وهو قوله وجعلوا الله شركاء أي عبدوها معه من أصنام وأنداد وأوثان قل سموهم أي أعلمونا بهم واكشفوا عنهم حتى يعرفوا فانهم لا حقيقة لهم ولهذا قال أم تنبئونه بما لا يعلم في الارض أي لا وجود له لانه لو كان لها وجود في الارض لعلمها لانه لا تخفى عليه خافية أم ينظرون من القول قال مجاهد بن من القول وقال الضحكي وقتادة ياطل من القول أي انما عيذتم هذه الاصنام بنظن منكم انها تنفع وتضرر وسميت ههنا آلهة ان هي الاسماء سميت وههنا أنتم

وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ أَنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الْقُلُوبَ وَمَاتَهُمُ الْإِنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَىٰ بَلْ زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ  
قَالَ مَجَاهِدٌ قَوْلُهُمْ أَيُّ مَا هُمْ فِيهِ مِنَ الضَّلَالِ وَالِدَعْوَةُ إِلَيْهِ آتَاءَ الدَّلِيلَ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ كَقَوْلِهِ تَعَالَىٰ وَقِيصْنَا لَهُمْ قِرَاءَتُ نُسُورِهِمْ الْآيَةَ  
وَصَدُوا عَنْ السَّبِيلِ مَنْ قَرَأَهَا بَفَتْحِ الصَّادِ مَعْنَاهُ أَنْهَ الْبَازِينَ لَهُمْ مَا هُمْ فِيهِ وَهُوَ حَقٌّ دَعَا إِلَيْهِ وَصَدُوا النَّاسَ عَنْ اتِّبَاعِ طَرِيقِ حَقِّ الرِّسْلِ  
وَمَنْ قَرَأَهَا بِضَمِّ الْيَاءِ زَيْنَ لَهُمْ مِنْ صِحَّةِ مَا هُمْ عَلَيْهِ صَدُوبُهُ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلِهَذَا قَالَ وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَالَهُ مِنْ هَادٍ كَمَا قَالَ وَمَنْ يَرِدَ اللَّهُ  
فَتَنَّتْهُ فَلَنْ يَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقَالَ أَنْ تَحْرُصَ (٢٦٦) عَلَىٰ هِدَايَتِهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يَضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ (لَهُمْ عَذَابٌ

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ مِثْلُ  
الْحِنَةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ  
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كَمَا هَادَاهُمْ وَظَلَمْتَ تِلْكَ  
عَقَبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعَقَبَى الْكَافِرِينَ  
النَّارُ) ذَكَرَ تَعَالَى عِقَابَ الْكَافِرِ  
وِثْوَابَ الْآرَارِ فَقَالَ بَعْدَ إِخْبَارِهِ عَنْ  
حَالِ الْمُشْرِكِينَ وَمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ  
الْكَفْرِ وَالشِّرْكِ لَهُمْ عَذَابٌ فِي  
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا أَيْ بَايَدِ الْمُؤْمِنِينَ قَتْلًا  
وَأَسْرًا وَلِعَذَابُ الْآخِرَةِ أَيْ الْمَذْخَرِ  
مَعَ هَذَا الْخِزْيِ فِي الدُّنْيَا أَشَقُّ أَيْ  
مِنْ هَذَا بِكَثِيرٍ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمُتَلَاعِنِينَ أَنْ  
عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ  
الْآخِرَةِ وَهُوَ كَمَا قَالَ صَلَوَاتُ اللَّهِ  
وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ فَإِنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا لَهُ  
انْقِضَاءٌ وَذَلِكَ دَائِمٌ أَبَدًا فِي نَارِهِ  
بِالنَّسْبَةِ إِلَى هَذِهِ سَبْعُونَ ضِعْفًا  
وَوَثَاقٌ لَا يَتَصَوَّرُ كَوْنُ ثَقْلِهِ وَشِدَّتُهُ كَمَا  
قَالَ تَعَالَى فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ  
أَحَدٌ وَلَا يُنْفِقُ وَثَاقَهُ أَحَدٌ وَقَالَ  
تَعَالَى وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ بِالسَّاعَةِ  
سَعِيرًا إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ  
سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا وَإِذَا أَلْقَا  
سَهْمًا مَكَانًا ضِيقًا مَقَرَّتْ نَفْسُهُمْ وَدَعَا هَؤُلَاءُ

وَالْكَفَّارَ (الْقَوْلُ) وَعَنْ مَجَاهِدٍ قَالَ حَدَّثُونِي قَوْلَهُمْ وَقَالَ لَهُمْ (أَنْتُمْ) أَيُّهَا الْمُشْرِكُونَ  
(لِكَافِرِينَ) فِيمَا تَرْتَعُونَ مِنْ أَحَالَةِ الذَّنْبِ عَلَيْنَا الَّذِي هُوَ مَقْصُودٌ مِنْ هَذَا الْقَوْلِ أَوْفَى  
تَسْمِيْنًا لِلَّهِ وَمَادَعُونَا كَمَا إِلَى عِبَادَتِنَا بِلَعْدَتِهِمْ أَهْوَاءُ كَمَا فَإِنْ قِيلَ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ أَشَارُوا  
إِلَى الْأَصْنَامِ وَنَحْوِهَا أَنَّ هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا وَقَدْ كَانُوا صَادِقِينَ فِي ذَلِكَ فَكَيْفَ كَذَبْتَهُمُ الْأَصْنَامُ  
وَنَحْوُهَا فَالْجَوَابُ بَأَنَّ مَا هُمْ مِنْ قَوْلِهِمْ هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَاءُ اللَّهِ فِي الْمَعْبُودِيَّةِ  
فَكَذَبْتَهُمُ الْأَصْنَامُ فِي دَعْوَى هَذِهِ الشِّرْكِ وَالْأَصْنَامُ وَالْأَوْثَانُ كَانَتْ لَا تَقْدِرُ عَلَى  
النُّطْقِ فَإِنَّ اللَّهَ سَجَّاهُ يَنْطِقُهَا فِي تِلْكَ الْحَالِ لِتُجِيلَ الْمُشْرِكِينَ وَتُؤَيِّجُهُمْ وَهَذَا كَمَا قَالَتْ  
الْمَلَائِكَةُ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ يَعْنُونَ أَنَّ الْجِنَّ هُمُ الَّذِينَ كَانُوا رَاضِينَ بِعِبَادَتِهِمْ لَهُمْ قَالَ  
الْكِرْخِيُّ أَنَّ الْمُشْتَبَّ لَهُمْ هَذَا النُّطْقُ بِكَذِبِ الْمُشْرِكِينَ فِي دَعْوَى عِبَادَتِهِمْ لَهُمْ وَالْمُنْفَى عَنْهُمْ  
فِي الْكَهْفِ النُّطْقُ بِالْإِجَابَةِ إِلَى الشَّفَاعَةِ لَهُمْ وَدَفْعِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ فَلَا تَنَاقُ (وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ  
يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ) أَيْ أَلْقَى الْمُشْرِكُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ السَّلَامَ وَالْإِنْقِيَادَ لِعَذَابِ اللَّهِ وَالْخُضُوعَ  
لِعِزَّتِهِ وَبِهِ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ وَعَنْ قَتَادَةَ فَخَوَّهَ وَقِيلَ الْمَعْنَى اسْتَغْلَمَ الْعَابِدُوَالْمَعْبُودُوَانْقَادُوا  
لِحُكْمِهِ فِيهِمْ لَكِنْ الْإِنْقِيَادُ فِي هَذَا الْيَوْمِ لَا يَنْفَعُهُمْ لَا يَنْقُطُاعُ التَّكْلِيفُ فِيهِ (وَضَلَّ عَنْهُمْ  
مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) أَيْ ضَاعَ وَبَطَلَ وَزَالَ مَا افْتَرَوْا مِنْ أَنَّ اللَّهَ سَجَّاهُ شُرَكَاءُ وَمَا كَانُوا يَزْعُمُونَ  
مِنْ شَفَاعَتِهِمْ لَهُمْ وَأَنَّ عِبَادَتَهُمْ لَهُمْ تَقَرُّبُهُمْ إِلَى اللَّهِ سَجَّاهُ (الَّذِينَ كَفَرُوا) فِي أَنْفُسِهِمْ  
(وَصَدُوا) غَيْرَهُمْ (عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أَيْ عَنْ طَرِيقِ الْحَقِّ وَهُوَ طَرِيقُ الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ  
بِأَنَّ مَنْعَهُمْ مِنْ سَلُوكِهَا وَجَلَّوْهُمْ عَلَى الْكَفْرِ وَقِيلَ الْمُرَادُ بِهِ الصَّدُّ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ  
وَالْعُمُومُ أَوَّلَى (زِدْنَاهُمْ عَذَابًا) لِأَجْلِ الْأَضْلَالِ لغيرِهِمْ (فَوْقَ الْعَذَابِ) الَّذِي اسْتَحَقُّوه  
لِأَجْلِ ضَلَالِهِمْ وَقِيلَ الْمَعْنَى زِدْنَا الْقَادَةَ عَذَابًا فَوْقَ عَذَابِ اتِّبَاعِهِمْ أَيْ أَشَدَّ مِنْهُ وَقِيلَ أَنَّ  
هَذِهِ الزِّيَادَةُ هِيَ آخِرُ أَجْزَائِهِمْ مِنْ حَرِّ النَّارِ إِلَى بَرْدِ الزَّمَرِّ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ  
زَيْدٌ وَعَقَّارِبُ لَهَا أُنْيَابٌ كَالْخَلِّ الطَّوَالِ يَنْهَشُونَهُمْ فِي جِهَتِهِمْ وَرَوَى مُثْلَهُ عَنْ الْبَرَاءِ مَرْفُوعًا  
أَخْرَجَهُ الْخَطِيبُ وَغَيْرُهُ وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ حَيَاتٌ كَالْبَحْتِ وَعَقَّارِبُ أَمْثَالُ الْبَغَالِ تَلْسَعُ  
أَحْدَاثَ السَّعَةِ فَيَحْدُثُ صَاحِبُهَا أَلْهَاءَ رَبْعَيْنِ خَرَفًا وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَمْسَةُ أَهْنَارٍ مِنْ  
نَارِ صَبَّهَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ يَعْذِبُونَ بِبَعْضِهَا بِاللَّيْلِ وَبِبَعْضِهَا بِالنَّهَارِ وَقَدْ رَوَى ابْنُ مَرْدُودٍ عَنْ جَابِرٍ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ الزِّيَادَةُ خَمْسَةُ أَهْنَارٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ عَلَى

ثُبُورٍ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَدَعَا ثُبُورًا كَثِيرًا قُلْ أَتَذْكُرُونَ خَيْرًا مِنْ جَنَّةِ الْخَالِدِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءُ رُؤُوسِ  
وَمَصِيرًا وَلِهَذَا قَرَنَ هَذَا بِقَوْلِهِ مِثْلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ أَيْ صِفَتُهَا وَنِعْمَتُهَا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أَيْ سَارِحَةٌ فِي رَجَائِهَا وَجَوَانِبِهَا  
وَحَيْثُ شَاءَ أَهْلُهَا يَفْجَرُونَهَا تَفْجِيرًا أَيْ يَصْرِفُونَهَا كَيْفَ شَاءُوا وَابْنُ شَوَّازٍ أَكْقَوْلُهُ مِثْلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَهْنَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسَنِ  
وَأَهْنَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَهْنَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَمْ يَخْلُتْ لَلشَّارِبِينَ وَأَهْنَارٌ مِنْ عَسَلٍ مَصْنُوعٍ وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةُ الْآيَةِ وَقَوْلُهُ أَكْلُهَا  
دَائِمٌ وَظَلْمُهَا أَيْ فِيهَا الْقَوَاكِدُ وَالْمَطَاعِمُ وَالْمِشَارِبُ لَا انْقِطَاعَ وَلَا قَنَاءَ وَفِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي صَلَاةِ الْكَسُوفِ وَفِيهِ

قالوا يا رسول الله رأيناك تناولت شيئا في مقامك هذا ثم رأيناك تكلمت فقال اني رأيت الجنة أو رأيت الجنة فتناولت منها عنقودا ولو أخذته لأكتم منه ما بقيت الدنيا وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا أبو خزيمة حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا عبد الله حدثنا أبو عقيل عن جابر قال بينما نحن في صلاة الظهر اذ تقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدمنا ثم تناول شيئا يأخذه ثم تأخر فلما قضى الصلاة قال أنبي بن كعب يا رسول الله صنعت اليوم في الصلاة شيئا ما رأيناك كنت تصنعه فقال اني عرضت على الجنة وما فيها من الزهرة والمضرة فتناولت منها قطفًا من عنب لا يتكلم به وحييل بيني وبينه (٢٦٧) ولولا يتكلم به لا كل منه من بين السماء

والارض لا ينقصونه وروى مسلم من حديث أبي الزبير عن جابر شاهد البعضه وعن عتبة بن عبد السلمي ان أعرايا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الجنة فقال فيها عنب قال نعم قال فاعظم العنقود قال مسيرة شهر للغراب الابقع ولا يفتر رواه الامام أحمد بن زرقال الطبراني حدثنا معاذ بن المثنى حدثنا عني بن المديني حدثنا يحيى بن سعيد عن عباد بن منصور عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي أسماء عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل اذا نزع غمرة من الجنة عادت مكانها أخرى وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا كل أهل الجنة وبشرون ولا يخطون ولا يغفون ولا يولون طعامهم جشاء كريح المسك ويلهمون التسبيح والتعديس كما يلهمون النفس رواه مسلم وروى الامام أحمد والنسائي من حديث الأعمش عن تمام بن عتبة سمعت زيد بن أرقم قال جاء رجل من أهل المكاب فقال يا أبا القاسم تزعم ان أهل الجنة يأكلون

رؤس أهل النار لانه أنهار على مقدار الليل ونهران على مقدار النهار فذلك قوله زناهم عذابا فوق العذاب (بما كانوا يفسدون) بصددهم الناس عن سبيل الله مع ما يستحقونه من العذاب على الكفر (ويوم نبعث في كل أمة شهيدا) أي نبيا يشهد (عليهم من أنفسهم) أي من جنسهم اتحاما للحجة وقطعا للمعذرة وهو أعدل شاهد عليها وهذا تكرير لما سبق لقصد التأكيد والتهديد وقال الخطيب كرسبحانه التحذير من ذلك اليوم على وجه يزيد على ما أفهمته الآية السابقة وهو ان الشهادة تقع على الأمت لا لهم وتكون بحضورهم (وجنائبك) يا محمد ويا نارفظ المجي على البعث لكل العناية بشأنه عليه الصلاة والسلام وصيغة الماضي للدلالة على تحقق الوقوع (شهيدا) تشهد (على هؤلاء) أي على هذه الامم وقيل على أمتك وقومك هكذا قال الجلال وسنده قوله سابقا يوم نبعث من كل أمة شهيدا الخ ومنه في البيضاوي وفي الشهاب عليه وقيل الآية مسوقة لشهادته على الانبياء فتخلو عن التكرار ورد بان المراد بشهادته على أمتة تركيته وتعديله لهم وقد شهدوا على تبليغ الانبياء وهذا لم يعلم محامره وهو الوارد في الحديث وقد تقدم مثل هذا في البقرة والنساء (ونزلنا عليك) في الدنيا (الكتاب) أي القرآن والجلالة مستأنفة (تبيانا لكل شيء) أي بيانا له والتاء للمبالغة فالتبيان أخص من مطلق البيان على قاعدة ان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى ونظيره من المصادر الثلاثة ولم يأت غيرهما في الاسماء كترنحو التماسح والتمثال ومثل هذه الآية قوله سبحانه ما فرطنا في الكتاب من شيء ومعنى كونه تبينا لكل شيء ان فيه البيان البليغ لكثير من الاحكام والاحالة فيما بقي منها على السنة وأمرهم باتباع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما يأتي به من الاحكام وطاعته كافي الآيات القرآنية الدالة على ذلك وقد صرح عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال اني أوتيت القرآن ومثله معه وعن ابن مسعود قال تبيانا لكل شيء ولكن علمنا بقصر عما بين لنا في القرآن وعنه قال من أراد العلم فليشور القرآن فان فيه علم الاولين والآخرين قال الكرخي اما تبينه في نفس الكتاب أو بأحواله على السنة لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وبأحواله على الاجماع كما قال تعالى واتبع غير سبيل المؤمنين الآية وعلى القياس كما قال فاعتبروا يا أولي الابصار والاعتبار النظر والاستدلال اللذان يحصل بهما القياس فهذه أربعة طرق لا يخرج شيء من أحكام الشريعة عنها وكلها مذكورة في القرآن فكان

وبشرون قال نعم والذي نفس محمد بيده ان الرجل منهم ليعطى قوة مائة رجل في الاكل والشرب والجماع والشهوة قال ان الذي يأكل ويشرب تكون له الحاجة وليس في الجنة أذى قال تكون حاجته أحد هم رشحا يفيض من جلودهم كرشح المسك فيضهم بطنه رواه الامام أحمد والنسائي وقال الحسن بن عرفة حدثنا خلف بن خليفة عن جدي بن الأعرج عن عبيد الله بن الحرث عن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لتنظر الى الطير في الجنة فيخرب بين يديك مشروبا وجاء في بعض الاحاديث انه اذا فرغ منه عاد طائرا باذن الله تعالى وقد قال تعالى وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة وقال ودانية عليهم



ظلالها وذلّت قطوفها تذلّ الا وكذا ظلمها الا يزول ولا يخلص كما قال تعالى والذين امنوا وعملوا الصالحات سيُدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلال ظليلة وقد تقدم في الصحيحين من غير وجه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجواد المضر السريع في ظلها مائة عام لا يقطعها ثم قرأ وظل محدود وكثير ما يقرن الله بين صفة الجنة وصفة النار لا يغيب في الجنة ويحذر من النار ولا هذا المأذ كصفة الجنة بما ذكر قال بعده تلك عقبى الذين اتقوا وعقبى الكافرين النار كما قال تعالى لا يستوى أصحاب النار (٢٦٨) وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون وقال بلال بن سعد

تبيين الكل شيء فاندفع ما قيل كيف قال الله ذلك ونشر نجد كثيرا من أحكام الشريعة لم يعلم من القرآن نسا كعدد ركعات الصلاة ومدة المسح والحوض ومقدار حد المشرك ونصاب السرقة وغير ذلك ومن ثم اختلفت الامّة في كثير من الاحكام انتهى وفي هذا التقرير بحث ونظر ذكر في محله فليراجعه واذلك قال الشهاب على قول البضاوى بالا حلة الى السنة أو القياس وفيه تأمل انتهى وقد احتج بهذه الآية جمع من أهل العلم على منع التقليد (وهدى) للعباد من الضلالة (ورجة) لهم (وبشرى للمسلمين) خاصة دون غيرهم أو يكون الهدى والرحمة والبشرى خاصة لهم لانهم المستفعدون بذلك ثم لما ذكر سبحانه ان في القرآن تبيان كل شيء ذكر عقبه آية جامعة لاصول التكليف كلها تصديقا لذلك فقال (ان الله يأمر) أي فيما نزله تبيين الكل شيء وهدى وبشرى (بالعدل والاحسان) وأما رصيغة الاستقبال فيه وفيما بعده لإفادة التجدد والاستمرار وقد اختلف أهل العلم في تفسير العدل والاحسان فقيل العدل شهادة أن لا اله الا الله والاحسان أداء القرائض وقيل العدل الفرض والاحسان النافلة وقيل العدل استواء العالين والعلانية والسريرة والاحسان أن تكون السريرة أفضل من العلانية وقيل العدل التوحيد والاحسان التفضل وقيل العدل خلع الانداد والاحسان أن تعبد الله كأنك تراه وقيل العدل التوحيد والاحسان الاخلاص وقيل العدل في الافعال والاحسان في الأقوال فلا يفعل الاماء وعدل ولا يقول الاماء وحسن وقيل غير ذلك مما لا حاجة الى ذكره والعدل هو المساواة في كل شيء من غير شطط ولا وكس والاولى تفسير العدل بالمعنى اللغوي وهو التوسط بين طرفي الافراط والتفريط فمعنى أمره سبحانه بالعدل أن تكون عبادته في الدين على حالة متوسطة ليست بمائلة الى جانب الافراط وهو الغلو المذموم في الدين ولا الى جانب التفريط وهو الاخلاص بشيء مما هو من أمر الدين اعتقادا كالالتوحيد والمتوسط بين التعطيل والتشريك والقول بالكسب المتوسط بين محض الخبر والقدر وعلا كالتعبد باداء الواجبات المتوسط بين البطالة والترهب وخلقا كالجود المتوسط بين الجخل والتبذير وأما الاحسان فمعناه اللغوي يرشد الى انه التفضل بما لم يجب كصدقة التطوع ومن الاحسان فعل ما يثاب عليه العبد مما لم يوجب الله عليه في العبادات وغيره ولم يذكر متعلقات العدل والاحسان والبقى ليعم جميع ما يعدل فيه ويحسن به واليه وينبغي فيه

خطيب دمشق في بعض خطبه عباد الله هل جاءكم مخبر يخبركم ان شيئا من عبادتكم تقبلت منكم أو ان شيئا من خطاياكم غفرت لكم أنحسبتم أنما خلقناكم عبداً أو أنكم المينا لا ترجعون والله لو جعل لكم الثواب في الدنيا لاستلتم كلكم ما افترض عليكم أو ترجعون في طاعة الله لتجمل دنياكم ولا تنافسون في جنة كل هادئ الآية يرواه ابن أبي حاتم (والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الأحزاب من ينكث بعضه قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به اليه أَدْعُو وَالْيَهُ مَأْبُ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حِكْمًا عَرَبِيًّا وَلَنْ أَتَّبِعْت أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ) يقول تعالى والذين آتيناهم الكتاب وهم قائلون بقتضاه يفرحون بما أنزل اليك أي من القرآن لما في كتبهم من الشواهد على صدقه والبشارة به كما قال تعالى الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته الآية وقال تعالى قل آمنوا به أو لا تؤمنوا الى قوله ان كان وعد ربنا لمفعولا أي ان كان

ما وعدنا الله به في كتبنا من ارسال محمد صلى الله عليه وسلم لحقار صدق فامفعولا لا محالة وكأننا فسبحانه ما صدق وقد وعدناه الله وحده ويحزنون لا إذ كان سيكونون يزبدون خشوعا وقوله ومن الأحزاب من ينكث بعضه أي بعض ما جاءه من الحق وكذا قال قتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهذا كما قال تعالى وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله الآية قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به أي إنما بعثت بعبادة الله وحده لا شريك له كما أرسل الانبياء من قبلي اليه أَدْعُو أي الى سبيله أَدْعُو الناس واليه مَأْبُ

أى مرجعي ومصري وقوله وكذلك أنزلناه حكما عربيا أى وكما أرسلنا قبلك المرسلين وأنزلنا عليهم الكتب من السماء كذلك أنزلنا عليك القرآن محكما عربيا بشر فإليه وفصلناك على من سواك بهذا الكتاب المبين الواضح الخلى الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد وقوله ولئن اتعبت أهواهم أى آراءهم بعد ما جاءك من العلم أى من الله سبحانه مالك من الله من ولئى ولا واق وهذا وعيد لأهل العلم ان يتبعوا سبل أهل الضلالة بعد ما صاروا اليه من سلك السنة النبوية والمنهجية الحميدة على من جاءها أفضل الصلاة والسلام (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلناهم أزواجا (٢٦٩) وذرية وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بأذن الله

لكل أجل كتاب يحجوا الله ما يشاء

ويثبت وعنده أتم الكتاب يقول تعالى وكما أرسلناك بالحق برسولا بشريا كذلك قد بعثنا المرسلين قبلك بشريا كونه الطعام ويمشون في الأسواق ويأتون الزوجات ويولد لهم وجعلناهم أزواجا وذرية وقد قال تعالى لا شرف في الرسل وخاتمهم قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى وفى الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أما أنا فأصوم وأفطر وأقوم وأنام وآكل اللحم وأتزوج النساء فمن رغب عن سننى فليس منى وقال الامام أحمد حديثا يزيد أنبأنا الحجاج بن أرفطة عن مكحول قال قال أبو أيوب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع من سنن المرسلين التطهر والنكاح والسؤال والخماء وقد رواه أبو عيسى الترمذى عن سفيان بن وكيع عن حفص ابن غيثان عن الحجاج عن مكحول عن أبي السمال عن أبي أيوب فذكره ثم قال وهذا أصح من الحديث الذى لم يذكر فيه أبو السمال وقوله وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بأذن الله أى لم يكن يأتي قومه بخارق إلا إذا أذن له فيه ليس ذلك إليه بل

وقد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه فسر الاحسان بان يعبد الله العبد حتى كأنه يراه فقال في حديث ابن عمر فى الصحيحين والاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه الزنا وهذا هو المعنى بالاحسان شرعا (وآية ذى القربى) ما تدعوا اليه حاجتهم وفى الآية إرشاد الى صلة الأقارب والأرحام وترغيب فى التصديق عليهم وهو من باب عطف الخاص على العام ان كان اعطاء الأقارب قد دخل تحت العدل والاحسان وقيل من باب عطف المندوب على الواجب ومثل هذه الآية قوله وآت ذا القربى حقه وانما خص ذوى القربى لان حقهم أكدر فان الرحمة قد اشتمت على اسمها من اسمها الشريف وجعل صلته من صلاته وقطيعتها من قطيعته فيستحب أن يصلهم من فضل ما رزقه الله فان لم يكن له فضل فدعاء حسن وتودد (وينهى عن الفحشاء) هى الخصلة المتزايدة فى القبح من قول أو فعل وقيل هى الزنا وقيل البخل (والمسكر) وهو ما أنكره الشرع بالنهى عنه وهو يعم جميع المعاصى على اختلاف أنواعها وقيل هو الشرك (والبغى) قيل هو الكبر وقيل هو الظلم وقيل الحقد وقيل التعدى وحقيقته تجاوز الحد فيشمل هذه المذكورة ويندرج بجميع أقسامه تحت المنكر وانما خص بالذكر اهتما بما به لشدة ضرره وبالعاقبة وهو من الذنوب التى ترجع على فاعلها قوله سبحانه وانما نبغيكم على أنفسكم وهذه الآية من الآيات الدالة على وجوب الامم بالمعروف والنهى عن المنكر وعن عبد الملك بن غيران هذه الآية لما بلغت أكنهم بن صفى حكيم العرب قال انى أراه يأمر بمكارم الاخلاق وينهى عن ملامتها ثم قال لقومه كونوا فى هذه الامور رؤساء ولا تكونوا فية اذنايا وكونوا فية أولا ولا تكونوا فية آخر اوعن ابن عباس قال أعظم آية فى كتاب الله لا اله الا هو الحى القيوم وأجمع آية فى كتاب الله للخير والشر التى فى النحل ان الله يأمر بالعدل والاحسان وأكثر آية فى كتاب الله تنهى بضام من يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وأشد آية فى كتاب الله رجاء لعبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية وعن عكرمة ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم قرأ على الوليد بن المغيرة هذه الآية فقال له يا بن أخى أعد على قاعا دعا عليه فقال له الوليد والله ان لا خلاوة وان عليه لطلاوة وان أعلاه لمثمر وان أسفله لمغدق وما جئو بقول البشر وعن الحسن انه قرأ هذه الآية الى آخرها ثم قال ان الله عز وجل جمع لكم الخير كله والشر كله فى آية واحدة فوالله ما ترك العدل والاحسان من

الى الله عز وجل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لكل أجل كتاب أى لكل مدة مضروبة كتاب مكتوب بها وكل شئ عندهم مقدار ألم تعلم ان الله يعلم ما فى السماء والارض ان ذلك فى كتاب ان ذلك على الله يسير وكان الفخاك بن مزاحم يقول فى قوله لكل أجل كتاب أى لكل كتاب أجل يعنى لكل كتاب أنزله من السماء مدة مضروبة عند الله ومقيدار معين فلهذا يحجوا الله ما يشاء منها ويثبت يعنى حتى نسخت كلها بالقرآن الذى أنزله الله على رسوله صلوات الله وسلامه عليه وقوله يحجوا الله ما يشاء ويثبت يختلف المفسرون فى ذلك فقال الثورى ووكيع وهشيم عن ابن أبى لىلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس يدبر أمر

السنة في معوال الله ما يشاء الا الشقاء والسعادة والحياة والموت وفي رواية يمعو الله ما يشاء ويثبت الموت والحياة والشقاء والسعادة فانهم ما قد فرغ منهم ما وقال مجاهد يدعو الله ويثبت الا الحياة والموت والشقاء والسعادة فانهم ما لا يتغيران وقال منصور سألت مجاهدا فقلت أربأبت دعاء أحدنا يقول اللهم ان كان اسمي في السعداء تأتيت فيهم وان كان في الأشقياء فأحجهم عنهم واجعله في السعداء فقال حسن ثم لقيت بعد ذلك بجولأوأأ كثر فقلت له عن ذلك فقال أنا أنزلناه في ليلة مباركة الآيتين قال يقضى في ليلة القدر ما يكون في السنة من رزق أو مصيبة (٢٧٠) ثم يقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء فاما كتاب السعادة والشقاء فمعه

ثابت لا يغير وقال الاعمش عن أبي وائل شقيق بن سلمة انه كان كثيرا يدعو بهذا الدعاء اللهم ان كنت كسبتنا أشقياء فأحجهم واكتبنا سعداء وان كنت كسبتنا سعداء فأثبتنا فانك تعو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب رواد ابن جرير وقال ابن جرير أيضا حدثنا عمرو على حدثنا معاذ بن هشام حدثنا أبي عن أبي حنيفة عصة عن أبي عثمان النهدي ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال وهو يطوف بالبيت وهو سكي وهو يقول اللهم ان كنت كسبت على شقة أو ذنبا فأحجهم فانك تعو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب فأجعله سعادة ومغفرة وقال حماد عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن ابن مسعود رضي الله عنه انه كان يدعو بهذا الدعاء أيضا رواد شريك عن هلال بن جند عن عبد الله بن عليم عن ابن مسعود بنده وقال ابن جرير حدثني حجاج حدثنا خفاف عن أبي حنيفة عن ابراهيم ان كعبا قال لعمر بن الخطاب قال يا امير المؤمنين لولا آية في كتاب الله

لأنك بما هو كائن الى يوم القيامة قال وما هي قال قول الله تعالى يمعو الله ما يشاء الآية ومعنى هذه الأقوال ان الاقدار ينسخ الله ما يشاء منها ويثبت منها ما يشاء وقد يستأنس بهذا القول بما رواه الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان هو الثوري عن عبد الله بن عيسى عن عبد الله بن أبي الجعد عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليجرم الرزق بالذنوب يصيبه ولا يرد القدر الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البر ورواه النسائي وابن ماجه من حديث سفيان الثوري به وثبت في الصحيح ان صلة الرحم تزيد في العمر وفي حديث آخر ان الدعاء والقضاء ليعتلجان بين السماء والارض وقال ابن جرير حدثني محمد

على

ابن سهل بن عسكر حدثنا عبد الرزاق ان ابا ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس قال ان الله عز وجل لو حاق بمصر خمسمائة عام من درة بيضاء لهادفتان من ياقوت والدفتان لو احان الله عز وجل ثلاث وستون لمحة يحمو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب وقال الليث بن سعد عن زياد بن محمد عن محمد بن كعب القرظي عن فضالة بن عبيد عن ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الذ ك في ثلاث ساعات ييقن من الليل في الساعة الاولى منها ينظر في الذ ك الذي لا ينظر فيه أحد غيره فيمحو ما يشاء ويثبت و ذكر تمام الحديث رواه ابن جريح وقال السكبي يحمو الله ما يشاء (٢٧١) ويثبت قال يعقوب عن الرزق ويزيد فيه ويعقوب

من الاجل ويزيد فيه فقبل له من حدثك بهذا فقال أبو صالح عن جابر ابن عبد الله بن رباب عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم سئل بعد ذلك عن هذه الآية فقال يكتب القول كله حتى اذا كان يوم الخميس طرح منه كل شيء ليس فيه ثواب ولا عقاب مثل قولك آكلت وشربت دخلت وخرجت ونحو ذلك من الكلام وهو صادق ويثبت ما كان فيه الثواب وعليه العقاب وقال عكرمة عن ابن عباس الكتاب كتابان فكتاب يحمو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب وقال العوفي عن ابن عباس في الآية في قوله يحمو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب يقول هو الرجل يعمل الزمان بطاعة الله ثم يعود لعصية الله فيموت على ضلاله فهو الذي يحمو والذي يثبت الرجل يعمل بعصية الله وقد كان سبقي له خير حتى يموت وهو في طاعة الله وهو الذي يثبت وروى عن سعيد ابن جبشير انه بمعنى يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يحمو الله ما يشاء ويثبت يقول يبدل ما يشاء فيمنحه ويثبت

على عين فأرى غير ما خيرا منها الا ثبت الذي هو خير وكفرت عن عيني وهذه اللفاظ ثابتة في الصحيحين وغيرهما ويخص أيضا من هذا العموم بين اللغو لقوله سبحانه لا يؤخذكم بالغوفي أيمانكم ويمكن أن يكون التقييد بالتوكيد هنا لاجرا ح ايمان اللغو وقد تقدم بسط الكلام على الايمان في البقرة (وقد جعل الله عليكم كفيلا) اي شهودا أم على التشبيه فهو استعارة أو باستعماله في لازم معناه فهو مجاز مرسل وقيل حافظا وقيل ضامنا وقيل رقيب الا ان الكفيل يراعى حال المكفول له (ان الله يعلم ما تفعلون) من وفاء العهد ونقضه فيجازيكم بحسب ذلك ان خيرا خيرا وان شرا فشر وفيه ترغيب وترهيب ثم أكد وجوب الوفاء وتحريم النقض فقال (ولا تكونوا) فيما تصنعون من النقض بعد التوكيد (كأنني نقضت عزله) اي ما غزله (من بعد قوة) اي ابرام الغزل واحكامه عن ابن عباس ان سعيدة الاسدية كانت تجمع الشعرو الليف فنزلت فيها هذه الآية وعن أبي بكر بن حفص مثله وفي الروايتين جميعا انها كانت مجنونة وعن السدي في سبب نزولها قال كانت امرأة بمكة تسمى خرقاء مكة كانت تغزل فاذا أبرمت غزلها انقضته وعن عبد الله بن كثير معناه وقيل هي امرأة حقا اسمها ربيعة بنت سعد بن تميم قرشية فالنسبة به معين على هذا وفي الكرخي المراد به تشبيه الناقض بمن هذا شأنه من غير تعيين لان القصيدة لا مثال صرف المكلف عن الفعل اذا كان قبيحا والدعاء اليه اذا كان حسنا وذلك يتم بدون التعيين اذ لا يلزم في التشبيه أن يكون المشبه به موجودا في الخارج (انكاثا) جمع نكث بكسر النون ما ينكث قتله ليغزل ثانيا بمعنى منكوث أي منقوض يقال نكث الرجل العهد نكثا من باب قتل نقضه وبهذه فاستكث قال ابن قتيبة هذه الآية متعلقة بما قبلها والتقدير وأوفوا بعهد الله ولا تنقضوا الايمان فانكم ان فعلتم ذلك كنتم مثل امرأة غزلت غزلا وأحكمت ثم جعلته انكاثا أي اقطاعا وأجزاء (تخذون أيمانكم دخلا بينكم) قال الجوهري الدخول المكرو والخديعة وقال أبو عبيدة كل أمر لم يكن صحيحا فهو دخل وقيل الدخول ما أدخل في الشيء على فساد له وقال الزجاج غشاوغلا وقيل أصل الدخول العيب والعيب ليس من الشيء الذي يدخل فيه (أن تكون أمة) اي بان تكون جماعة أو لاجل وجدانكم أمة (هي أربي من أمة) جماعة اي أكثر عددا منها وأوفر مالا يقال ربي الشيء ربوا اذا كثر قال الفراء المعنى لا تغدروا بقوم لقلتمهم وكثرتكم وأقلتمهم وكثرتهم

ما يشاء فلا يبدله وعنده ام الكتاب ووجه ذلك عنده في أم الكتاب النسخ وما يثبت كل ذلك في كتاب وقال قتادة في قوله يحمو الله ما يشاء ويثبت كقول ما ننسخ من آية أو ننسها الآية وقال ابن أبي شيحة عن مجاهد في قوله يحمو الله ما يشاء ويثبت قال قالت كفاف قریش لما نزلت وما كان لرسول أن يأتي بأية الا باذن الله ما نرى محمد ايعاك شيئا وقد فرغ من الامر فانزلت هذه الآية تخويفا ووعيدا لهم انا ان شئنا أحدثنا له من أمرنا ما شئنا ونحدث في كل رمضان فيمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء من أرزاق الناس ومصائبهم وما يعطيهم وما يقسم لهم وقال الحسن البصري يحمو الله ما يشاء ويثبت قال من جاءه أجله يذهب ويثبت الذي هو حي

يجري الى أجله وقد اختار هذا القول أبو جعفر بن جرير رحمه الله وقوله وعنده أم الكتاب قال الخلال والحرام وقال قتادة أي جلة  
الكتاب وأصله وقال الضحاك وعنده أم الكتاب قال كتاب عند رب العالمين وقال سديد بن داود حدثني معتمر بن أبيه عن يسار عن ابن  
عباس أنه سأل كعباً عن أم الكتاب فقال علم الله ما هو خالقي وما خلقه عاملاً ثم قال لعلمه كن كتاباً فكان كتاباً وقال ابن جرير عن  
ابن عباس وعنده أم الكتاب قال الذكر (واما من ينز بعض الذي نعتهم أو توفيتك فائماً عليك البلاغ وعلينا الحساب أولم  
بروا اننا بأن الأرض تنقصهما من أطرافها والله يحكم (٢٧٢) لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب) يقول تعالى (رسول

وقد عزز دعوتهم بالآيمان قيل وقد كانت قريش اذا راوا شوكة في أعادي حلفاً ثم تقصوا  
عهدهم وحالفوا أعداءهم قاله مجاهد وقيل هو تحذير المؤمنين ان يغتروا بكثرة قريش  
وسعة أموالهم فينقضوا ببيعة النبي صلى الله عليه وآله وسلم (انما يلو الله به) أي  
يختاركم بكونكم أكثر أو فريستظروا هل تنسكون بحبل الوفاء أم تنقضون اغتراباً بالكثرة  
قال الضمير في به راجع الى مضمون الجلة المتقدمة أي انما يلوكم الله به بالكثرة ليعلم  
ما تصنعون أو انما يلوكم الله بما يضركم ومنهاكم (وليسين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه  
تختلفون) فيوضح الحق والمحقين ويرفع درجاتهم ويبين الباطل والمطابقين فيزل بهم من  
العذاب ما يستحقونه أو يبين لكم ما كنتم تختلفون فيه من البعث والخنة والنار وفي هذا  
انذار وتحذير من مخالفة الحق والركون الى الباطل ثم بين سبحانه انه قادر على ان يجمع  
المؤمنين والكافرين على الوفاء أو على الآيمان فقال (ولو شاء الله لمعلمكم أمه واحدة)  
متفقة على الحق (ولكن) بحكم الإلهية (يضل من يشاء) بخذلاننا يا هم عدلنا منه فيهم  
(ويهدى من يشاء) بتوفيقه يا هم فضلا منه عليهم لا يستل عما يفعل وهم يسئلون ولهذا  
قال (ولتسئلن) يوم القيامة سؤال تبيك لاسؤال استفسار وتفههم وهو المنى في غير هذه  
الآية (عما كنتم تعملون) من الاعمال في الدنيا التجاوز واعلموا اللام في ليسين وفي لتسئلن  
هي الموطئة للقسمة ثم لما نهى عن نقض مطلق الآيمان نهى عن نقض آيمان  
مخصوصة فقال (ولا تتخذوا آيائكم دخلاً بينكم) قال الشهاب وغيره ولما كان اتخاذ  
الآيمان دخلاً قيد المنهى عنه كان منهياً عنه ضمناً فصريح به خائناً كيداً ومبالغة في قبح  
المنهى عنه قال في الجمل وعلى هذا فهو تأسيس لا تأ كيد ولا تكرير قال أبو حيان لم يكرر  
النهى وإنما الذي سبق اخبار بانهم اتخذوا آيائهم دخلاً مع لا بشئ خاص هو أن تكون  
أمة هي أربى من أمة وجاء النهى بقوله هذا استثناء فاللهي عن اتخاذ الآيمان دخلاً على  
العموم أي في كل حال فيشمل جميع الصور من الخديعة في المباينة وقطع الحقوق المالية  
وغير ذلك قال الواحدي قال المفسرون وهذا في نهى الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم عن نقض العهد على الاسلام ونصرة الدين واسد ثلوعه على هذا التخصيص بما  
في قوله فترل قدم بعد بثبتهم من المبالغة وبما في قوله وتذوقوا السوء بما صددتم لانهم  
اذ انقضوا العهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم صدوا غيرهم عن الدخول

واما من ينز يا محمد بعض الذي نعت  
أعداءك من الحزن والشك  
في الدنيا أو توفيتك قبل ذلك فائماً  
عليك البلاغ أي انما أرسلناك  
لتبلغهم رسالة الله وقد فعات  
ما أمرت به وعلينا الحساب أي  
حسابهم وجرأؤهم كقوله تعالى فذكر  
انما أنت مذكر لست عليهم عسيطر  
الامن بولي وكفر فعذب الله العذاب  
الاكبر ان السنا يا محمد ثم ان علينا  
حسابهم ثم وقوله أولم يروا اننا أنأت  
الأرض تنقصها من أطرافها قال  
ابن عباس أولم يروا اننا فتح لمحمد  
صلى الله عليه وسلم الأرض بعد  
الارض وقال في رواية أولم يروا الى  
القرية تخرب حتى يكون العمران  
في ناحية وقال مجاهد وعكرمة  
تنقصها من أطرافها قال خرابها  
وقال الحسن والضحاك هو ظهور  
المسلمين على المشركين وقال العوفي  
عن ابن عباس نقصان أهلها وبركتها  
وقال مجاهد نقصان الانفس  
والثمرات وخراب الأرض وقال  
الشعبي لو كانت الأرض تنقص  
لضاق عليك خشك ولكن تنقص  
الانفس والثمرات وكذا قال عكرمة

لو كانت الأرض تنقص لم تجد مكاناً بعد فيه ولكن هو الموت وقال ابن عباس في رواية خرابها موت علمائها  
وفقهاءها وأهل الخير منها وكذا قال مجاهد أيضاً هو موت العلماء في هذا المعنى روى الحافظ ابن عساكر في ترجمة أجد بن عبد العزيز  
أبي القاسم المصري الواعظ سكن أصبهان حدثنا أبو محمد طحمة بن أسد المري بدمشق أنشدنا أبو بكر الأحرى بمكة قال أنشدنا أجد بن  
نزال لنفسه الأرض تحبنا اذا ما عاش عالمها متى عت عالم منها عت طرف  
كالارض تحبنا اذا ما العت حل بها وان أبي عادى آكافها التلغ والقول الاول أولى وهو ظهور الاسلام

وسيجزي كل عامل بعمله وسيعلم  
الكافر والقراءة الاخرى الكفار  
من عقبي الداراي لمن تكون  
الداخرة والعاقة اليهم ولا تباع  
الرسل كلابل هي لا تباع الرسل في  
الديناو الاخرة ولله الحمد والمنة  
او يقول الذين كفروا لست مرسلنا

لِكُنِّي بِاللّٰهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ  
عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ يَقُولُ تَعَالَى  
يَكْذِبُ هَؤُلَاءِ الْكَافِرُونَ يَقُولُونَ

ست فرسلا ای ما ارسلاک الله قل کفی  
بالله شهیدایی وینکم ای حبیبی الله

هو الشاهد على "و عليكم شاهد على"  
فما بلغت عنه من الرسالة وشاهد

عليكم أيها المكذبون فيما تفترونه  
من البهتان وقولوه من عنده علم

الكتاب قيل نزات في عبد الله بن  
سلام قاله مجاهد وهذا القول غريب

لأن هذه الآية مكية وعبد الله بن  
سلام إنما أسلم في أول مقدم النبي صلى

الله عليه وسلم المدينة والظاهر في هذا ما قاله العوفي عن ابن عباس قال هم

من اليه ودوا النصاري وقال قتادة منهم  
ابن سلام وسلمان وقيم الداري وقال

مجاهد فی روایہ عمہ و اللہ تعالیٰ  
وکان سعید بن جبیر نہ کہراؤن یکون

و كذا قرأها مجاهد والحسن البصري

في الاسلام وعلى تسليم ان هذه الايمان مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هي سبب نزول هذه الآية فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (فقرل قدم) اى قدم من اتخذ عينه دخلا عن حجة الحق (بعد ثبوتها) عليها ورسوخها فيها قبل وافراده القدم وتنكيرها للايدان بان زل قدم واحدة آية قدم كانت عزت أو هانت محذور عظيم فكيف باقدام كثيرة وهذا استعارة لله مستقيم الحال يقع في شر عظيم ويسقط فيه لان القدم اذا زلت نقلت الانسان من حال خير الى حال شر ويقال ان أخطأ في شيء زلت به قدمه (وتذوقوا سوء) أى العذاب السيئ في الدنيا وفى الآخرة وأوفيهما (بما صدتم) أى بسبب استناعتكم وصدودكم (عن سبيل الله) وهو الاسلام أو بسبب صدكم لغيركم عن الاسلام فان من نقض البيعة وارتد اقدى به غيره في ذلك فكان فعله سنة سيئة عليه وزرها ووزر من عمل بها ولهذا قال (ولكم عذاب عظيم) أى متبالغ في العظم وهو عذاب الآخرة ان كان المراد بما قبله عذاب الدنيا ثم نهاهم سبحانه عن الميل الى عرض الدنيا والرجوع عن العهد لاجله فقال (ولا تشتروا بعهدي الله) الذى تركتموه (عنا قليلا) أى لا تأخذوا في مقابلته عهدكم عوضا بغير احقير او كل عرض دنيوى وان كان في الصورة كثير اقله ولو كونه ذاهبا رائلا يسير ولهذا ذكر سبحانه بعد تقليل عرض الدنيا خيرة ما عند الله فقال (انما عند الله) وفي رسم ان هذه اختلاف بين المصاحف العثمانية ففي بعضها واصلها بما وفي بعضها فصل لها عنها كاذكره ابن الجوزى أى ما عند من النصر في الدنيا والغنائم والرزق الواسع وما عند من الآخرة من نعم الجنة الذى لا يزول ولا ينقطع (هو خير لكم) ثم علل النهى عن ان يشتروا بعهدي الله ثمنا قليلا بقوله (ان كنتم تعلمون) وتبينون بين الاشياء ثم ذكر دليلا قاطعا على حقارة عرض الدنيا وخيرة ما عند الله فقال (ما عندكم ينقد وما عند الله باق) والنقد الفناء والذهب يقال نقد بكسر العين ينقد بفتحها ننادا ونقدوا أو ما نقد بالمحممة فنقد له نقد بالفتح ينقد بالضم ويقال أنقد القوم اذا فنى زادهم وباق بثبوت البقاء وحذفها مع سكون القاف وهما سبعيتان ومعلوم لكل عاقل ان ما ينقد ويروزل وان بلغ في الكثرة الى أى مبلغ فهو حقير يسير وما كان يبق ولا يزول فهو كثير جليل امانع الآخرة فظاهروا ما نعيم الدنيا الذى أنعم الله به على المؤمنين فهو وان كان رائلا لكنه لما كان متصلا بنعيم الآخرة كان من هذه الخبيثة في حكم الباقي الذى

( ٣٥ فتح البيان خامس ) مكية وكان يقرأها ومن عنده علم الكتاب ويقول من عند الله وكذا قرأها مجاهد والحسن البصري وقد روى ابن جرير من حديث هرون الأعور عن الزهري عن سالم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأها ومن عنده علم الكتاب ثم قال لأصل له من حديث الزهري عند الثقات قلت وقد رواه الحافظ أبو يعلى في مسنده من طريق هرون بن موسى هذا عن سليمان بن أرقم وهو ضعيف عن الزهري عن سالم عن أبيه مرفوعا كذلك ولا يثبت والله اعلم والصحيح في هذا أن ومن عنده علم الكتاب اسم جنس يشمل أهل الكتاب الذين يمجدون صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعتة في كتبهم الممتدة من بشارات الانبياء كما قال



تعالى ورجى وسعت كل شيء فاستجاب لهم الذين يتقون ويؤمنون الزكوة الذين هم يا يا يابومول الذين يتقون الرسول النبي الامي الذي يحذرون مكتوب عندهم في التوراة والانجيل الانية وقال تعالى اولم يكن لهم آية ان يعلمه علماء بني اسرائيل الانية واما قال ذلك بما فيه الاخبار عن علماء بني اسرائيل انهم يعلمون ذلك من كتبهم المتبرلة وقد ورد في حديث الاخبار عن عبد الله بن سلام بأنه أسلم بمكة قبل الهجرة قال الحافظ أبو نعيم الاصبهاني في كذب دلائل النبوة وهو كتاب جليل حدثنا سليمان بن أحمد الطبراني حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا محمد بن حنفى حدثنا (٢٧٤) الوليد بن مسلم عن محمد بن حنيفة بن يوسف بن عبد الله بن سلام عن أبيه عن جده

لا يقطع ثم قال (ولنجيزين) بالنون فقيه التفات وقرى بالياء واللام حتى الموطئة القسم أي والله لنجيزين (الذين صبروا) بسبب صبرهم على ما نالههم من مشاق التكليف والفاقة وجهاد الكافرين والصبر على ما نالههم منهم من الاذى (أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) من الطاعات قيل وانما خص أحسن أعمالهم لان ما عداه وهو الحسن من مباح والخير انما يكون على الطاعة وقيل المعنى ولنجزينهم بجزاء أشرف وأوفر من أعمالهم كقوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وقيل أحسن من خلائس التفضيل بل بمعنى الحسن أو لنجزينهم بحسب أحسن أفراد أعمالهم على معنى لتعطينهم بمقابلته الفرد الاذنى من أعمالهم المذكرة ما تعطينهم بمقابلته الفرد الاذنى من أعمالهم الجزيل لا اننا نعطي الا بمرحسب أفرادها المتفاوتة في مراتب الحسن بان تجزى الحسن منها بالاجر الحسن والاحسن بالاحسن كذا قيل وفيه ما لا يخفى من العدة الجميلة باغتفار ما عسى يعتريهم من تضاعيف الصبر من بعض جزع ونظمه في سالك الصبر الجميل (من عمل صالحا) هذا شروع في ترغيب كل مؤمن في كل عمل صالح وتعميم الوعد والمعنى من عمل عملا صالحا أي عمل كان (من ذكر أو أتى) زيادة التمييز ذكر أو أتى مع كون لفظ من شاملا له ما قصد التاكيد والمبالغة في تقرير الوعد وقيل ان لفظ من ظاهر في الذكور فكان في النصيب على الذكر والانثى بيان لشموله للنوعين (وهو مؤمن) جعل سبحانه الاعيان قيد في الجزاء المذكور لان عمل الكافر لا اعتد اذ به لقوله سبحانه وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا ثم ذكر سبحانه الجزاء لمن عمل ذلك العمل الصالح فقال (فلنجزيه حياة طيبة) وقد وقع الخلاف في الحياة الطيبة بماذا تكون فقيل بالرزق الخالد في هذه الحياة الدنيا واذا صار الى ربه جازاه بأحسن ما كان يعمل روى ذلك عن ابن عباس وسعيد بن جبير وعطاء والضحاك وقيل بالقناعة قاله الحسن البصري وزيد بن وهب ووهب بن منبه وروى أيضا عن علي وابن عباس قال وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يدعو الله لهم فذعن بمارزقتي وبارك لي فيه واخلف علي كل غائبة لي بخير وأخرج أحمد ومسلم والترمذي وابن ماجه عن ابن عمر وأبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال قد أفلح من أسلم ورزق كما فارقعه الله بما آتاه وأخرج الترمذي والنسائي من حديث فضالة بن عبيد انه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول قد أفلح من هدى الى الاسلام وكان

عبد الله بن سلام قال لاجبار اليهود اني أردت أن أحدث بمكة حديثا فأتينا ابراهيم واسماعيل عيدا فانطلقا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة فوافاهم وقد انصرفوا من الحج فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس حوله فقام مع الناس فلما نظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنت عبد الله بن سلام قال قلت نعم قال ادن قال فدنوت منه قال أنشدك بالله يا عبد الله بن سلام أما تجدني في التوراة رسول الله فقلت له انعت ربنا قال فجاء جبريل حتى وقف بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له قل هو الله احد الله الصمد الى آخرها فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن سلام أشهد ان لا اله الا الله وأنت رسول الله ثم انصرف ابن سلام الى المدينة فكمتم اسلامه فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وأنا فوق نخلة الى اجدها فألقيت نفسي فقال أي انت لو كان موسى بن عمران ما كان لك ان تلقى نفسك من نفس النخلة فقلت والله لا تأسر بقدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم من موسى بن عمران اذ بعث وهذا غريب جدا آخر تفسير سورة الرعد والله الحمد والمنة

عيشه  
\* (تفسير سورة ابراهيم عليه السلام وهي مكة) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم) الر كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد الله الذي له ما في السموات وما في الارض وويل للكافرين من عذاب شديد الذين يستحبون الحياة الدنياء على الآخرة ويصدون عن سبيل الله ويغترون عوجا أولئك في ضلال بعيد) وقد تقدم الكلام على الحروف المقطعة في أوائل السور كتاب أنزلناه اليك أي هذا كتاب أنزلناه اليك يا محمد وهو القرآن العظيم الذي هو أشرف كتاب أنزله الله من السماء على أشرف رسول بعثه الله في الارض

الى جميع أهلها عر بهم ~~بهم~~ يخرجهم لتخرج الناس من الظلمات الى النور أى انما بعثناك يا محمد بهذا الكتاب لتخرج الناس مما هم فيه من الضلال والغي الى الهدى والرشد كما قال تعالى الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات الآية وقال تعالى هو الذى ينزل على عبده آيات يبينات ليخرجكم من الظلمات الى النور الآية وقوله باذن ربهم أى هو الهادى لمن قدر له الهداية على يدى رسوله المبعوث عن أمره يهديهم الى صراط العزيز الحميد أى العزيز الذى لا يمانع ولا يغالب بل هو القاهر لكل ما سواه الحميد (٢٧٥) أى المحمود فى جميع أفعاله وأقواله وشرعته

وأمره ونهييه الصادق فى خبره وقوله الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض قرأ بعضهم مستأنفا مرفوعا وقرأ آخرون على الاتباع صفة للجلالة كقوله تعالى قل يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا الذى له ملك السموات والارض الآية وقوله وويل للكافرين من عذاب شديد أى وويل لهم يوم القيامة اذ خالقوا محمد وكذبوا ثم وصفتهم بانهم يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة أى يقسمونها ويؤثرونها عليهم او يعملون للدنيا ونسوا الآخرة وتركوها وراء ظهورهم ويصدون عن سبيل الله وهى اتباع الرسل ويغفونها عوجا أى ويحبون أن تكون سبيل الله عوجا ما ناله وعائلته وهى مستقيمة فى نفسها لا يضرها من خالفها ولا من خذلها فهم فى ابتغائهم ذلك فى جهل وضلال بعيد من الحق لا يرجي لهم والحالة هذه صلاح (وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه لينبئهم الله من بين ما يشاء ويهدى من يشاء وهو العزيز الحكيم) هذا من

عيشه كفا فوقع به وقيل بالكسب الطيب والعمل الصالح قاله ابن عباس وقيل بالتوفيق الى الطاعة قاله الضحاك وقيل هى حياة الجنة روى هذا عن مجاهد وقتادة وغيرهما وحكى عن الحسن انه قال لا تطيب الحياة لاحد الا فى الجنة وقيل الحياة الطيبة هى السعادة روى ذلك عن ابن عباس وقيل هى المعرفة بالله حكى ذلك عن جعفر الصادق رضى الله تعالى عنه وقال أبو بكر الوراقى حلالة الطاعة وقال مقاتل هى العيش فى الطاعة وقيل رزق يوم يوم وقال السدى انما هى تحصل فى القبر لان المؤمن يستريح بالموت من تكدي الدنيا وتعبها وقال سهل بن عبد الله التستري هى أن ينزع عن العبد تدبير نفسه ويرد تدبيره الى الحق وقيل هى الاستغناء عن الخلق والافتقار الى الحق وأكثر المفسرين على ان الحياة الطيبة هى فى الدنيا لا فى الآخرة لان حياة الآخرة قد ذكرت بقوله (ولنجزيهم أجرهم بأحسن مما كانوا يعملون) وقد قدمنافريه انفسير الجزاء الاحسن ووجدنا ضمير فى التحسين وجعله فى الجزاء لانهم جلا على لنظ من وعلى معناه ثم لما ذكر سبحانه العمل الصالح والجزاء عليه آتاه به بذكر الاستعانة التى تخلص بها الاعمال الصالحة عن الوسواس الشيطانية فقال (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) الفاعل المترتب الاستعانة على العمل الصالح وقيل هذه الآية متصلة بقوله ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شئ والتقدير فاذا أخذت فى قراءته فاستعذ بالله قال الزجاج وغيره من أئمة اللغة معناه اذا أردت أن تقرأ القرآن فاستعذ وهذا على مذهب الاكثرين من النحاة والمحدثين من أن الاستعانة تطالب قبل القراءة وليس معناه استعذ بعد أن تقرأ القرآن ومثله اذا أكلت فقل بسم الله قال الواحدي وهذا اجماع النحاة ان الاستعانة قبل القراءة الاماروى عن أبي هريرة وابن سيرين ومالك وحزقة من القراء فانهم قالوا الاستعانة بعد القراءة ذهبوا الى ظاهر الآية واليه ذهب جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الأئمة ودأود الظاهري وامام مذهب الاكثرين من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الأئمة وفقهاء الامصار انما قبل القراءة كما تقدم ومعنى فاستعذ بالله اسأله سبحانه ان يعينك (من الشيطان الرجيم) أى من وسواسه لا يؤسوسك فى القراءة وفيه دليل على ان المصلى يستعين فى كل ركعة لان الحكم المترتب على شرط يتكرر بشكره قياسا وتعقيب لذكر العمل الصالح والوعد عليه ايدان بان الاستعانة عند القراءة من هذا القبيل وتخصيص

لفظه تعالى بخلفه انه يرسل اليهم رسلا منهم بلغاتهم ليفهموا ما يريدون وما أرسلوا به اليهم كما روى الامام أحمد حدثنا وكيع عن عمر بن ذر قال قال مجاهد عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعث الله عز وجل نبيا ابلاغة قومه وقوله فيضل الله من يشاء ويهدى من يشاء أى بعد البيان واقامة الحجج الحجة يفضل تعالى من يشاء على وجه الهدى ويهدى من يشاء الى الحق وهو الذى ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن الحكيم فى افعاله فضل من يستحق الاضلال ويهدى من هو أهل لذلك وقد كانت هذه سنته فى خلقه انه ما بعث نبيا فى أمة الا ان يكون بلغتهم فاخص كل نبي بالابلاغ رسالته الى أمته دون غيرهم واختص محمد بن عبد الله

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعموم الرسالة الى سائر الناس كما ثبت في الصحيحين عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أعطت خصالهم يعطون أحد من الأنبياء قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا وأحل لي الغنائم ولم  
 مثل لاحد قبلي وأعطيت الشفاعة وكان النبي يعث الى قومه ويعث الى الناس عامة وله شواهد من وجوه كثيرة وقال تعالى قل  
 يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات الى النور وذكرهم بأيام الله ان  
 في ذلك لآيات لكل صبار شكور) يقول تعالى (٢٧٦) كما أرسلناك يا محمد وأمرنا عليك الكتاب لتخرج الناس كلهم تدعوهم

قراءة القرآن من بين الاعمال الصالحة بالاستعاذة عند اراءتها للتنبيه على انها سائر  
 الاعمال الصالحة عند اراءتها أحسن لانه اذا وقع الامر بهم عند قراءة القرآن الذي لا يأتيه  
 الباطل من بين يديه ولا من خلفه كانت عند اراءته غيرة أو كذا قيل وتوجه الخطاب الى  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للاسعار بان غيره أولى منه بفعل الاستعاذة لانه صلى الله  
 عليه وآله وسلم اذا أمرهم بالدفع وسأوس الشيطان مع عصيته فكيف بسائر أمته قال  
 السيوطي في الآية أي قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم انتهى وهذا بيان للفضل  
 والافضل السنة يحصل بأي صيغة كانت من صيغ الاستعاذة وقد ذهب الجمهور الى ان  
 الامر في الآية للندب وروى عن عطاء الوجوب أخذ بانظار الامر والضيق في (انه)  
 للشأن أو للشيطان (ليس له سلطان) أي تسلط لتعليل الخذف وجواب الامر تقديره  
 فان استعذت كفت شره (على) اغواء (الذين آمنوا) وحكى الواحدى عن جميع  
 المفسرين انهم فسروا السلطان بالحق وقالوا المعنى ليس له حجة على المؤمنين في اغوائهم  
 ودعائهم الى الضلالة (وعلى ربهم يتوكلون) أي يفوضون أمورهم اليه في كل قول وفعل  
 فان الايمان بالله والتوكل عليه يجتاع الشيطان من وسوسته لهم وان وسوس لاحد منهم  
 لا تؤثر فيه وسوسته وهو لا يبالحامعون بين الايمان والتوكل هم الذين قال فيهم ابليس  
 الاعدادك منهم المخلصين وقال الله فيهم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك  
 من الغاوين ثم حصر سبحانه سلطان الشيطان فقال (انما سلطانه) أي تسلطه (على)  
 اغواء (الذين يتولونه) أي يتخذونه وليا وبطيعونه في وسوسه يقال توليته اذا أطعته  
 وتوليت عنه اذا عرضت عنه وهذا مقابل لقوله وعلى ربهم يتوكلون (والذين هم به) أي  
 بالله والباء التعلية (مشركون) وقيل الضمير يرجع الى الشيطان والباء السببية أي  
 والذين هم من أجله بسبب وسوسته مشركون بالله وهذا مقابل لقوله على الذين آمنوا  
 (واذ لنا آية مكان آية) هذا شروع منه سبحانه في حكاية شبهة كفرية ودفعها ومعنى  
 التبديل رفع الشيء مع وضع غيره مكانه وتبديل الآية رفعها بآخرى غيرها وهو نسخها  
 بآية سواها قال مجاهد هو كقوله ما نسخ من آية أو نسخها الخ وقد تقدم الكلام على النسخ  
 في البقرة (والله أعلم بما يزل) اعتراض دخل في الكلام أي انه أعلم بما ينزل من النسخ  
 وما هو أصح خلطه وبما يغير وما يبدل من أحكامه وهذا نوع توبيخ وتقريع للكفار وقيل

الى الخروج من الظلمات الى النور  
 كذلك أرسلنا موسى الى بني اسرائيل  
 بآياتنا قال مجاهد هي التسع الآيات  
 ان أخرج قومك من الظلمات أي  
 أمرناه فآتيناه له أخرج قومك من  
 الظلمات الى النور أي ادعهم الى  
 الخير اخرجوا من ظلمات ما كانوا  
 فيه من الجهل والضلال الى نور  
 الهدى ونصر الايمان وذكرهم بأيام  
 الله أي بأياديه ونعمه عليهم - م في  
 اخر اجده اياهم من أسرف فرعون وقهره  
 وظلمه وحشمه وانجائه اياهم من  
 عدوه - م وفلقه لهم البحر وتظليله  
 اياهم الغمام وانزل الله عليهم المن  
 والسوى الى غير ذلك من النعم قال  
 ذلك مجاهد وقادة وغير واحد وقد ورد  
 في الحديث المرفوع الذى رواه عبد  
 الله ابن الامام أحمد بن حنبل في  
 مسنده أيه حيث قال حدثني  
 يحيى بن عبد الله مولى بنى هاشم  
 حدثنا محمد بن أبان الجعفي عن أبي  
 اسحق عن سعيد بن جبير وابن أبي  
 حاتم من حديث محمد بن أبان به  
 ورواه عبد الله ابنه أيضا عن ابى  
 ابن كعب رفعه في قوله وذكرهم بأيام  
 الله قال نعم الله ورواه ابن جرير

موقوفا وهو أشبه وقوله ان في ذلك لآيات لكل صبار شكورا فيما صنعنا ذابوليا نأبى اسرائيل حين  
 أنقذناهم من يفرعون وأنجيئناهم مما كانوا فيه من العذاب المهين لعبدة لكل صبار أي في الضراء شكورا أي في السراء كما قال قتادة نعم  
 العبد عبد اذا ابتلى صبرا وادأعطى شكر كذا جاء وفي الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان أمر المؤمن كله عجب  
 لا يقضى الله له قضاء الا كان خيرا له ان أصابته ضراء صبر فكان خيرا له وان أصابته سراء شكر كان خيرا له (واذ قال موسى لقومه  
 اذكروا نعمة الله عليكم اذا أنجاكم من آل فرعون يسودونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلك لعلكم تبلاء

من ربكم عظيم واذا نادى ربكم انتم شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد وقال موسى ان تكفروا انتم ومن في الارض جميعا فان الله لغني حميد) يقول تعالى مخبرا عن موسى حين ذكر قومه بآيام الله عندهم ونعمه عليهم اذ انجاخهم من آل فرعون وما كانوا يسومونهم به من العذاب والاذلال حيث كانوا يجعون من آبائهم ويتركون انانهم فانتقمهم الله من ذلك وهذه نعمة عظيمة ولهذا قال وفي ذلكم بلا من ربكم عظيم أي نعمة عظيمة منهم عليكم في ذلك انتم عاجزون عن القيام بشكرها وقيل وفيما كان يصنعه بكم قوم فرعون من تلك الافاعيل بلا أي اختبار عظيم ويحتمل ان يكون (٢٧٧) المراد هذا وهذا والله أعلم كقوله تعالى

الجلالة حالية وليس بظاهر وجواب اذا قوله (قالوا) أي كفار قريش الجاهلون بالحكمة في النسخ (انما انت) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (مفتري) أي كاذب مخلق على الله فتقول عليه السلام يقل حيث تزعم انه امرك بشئ ثم تزعم انه امرك بخلافه فرد الله سبحانه عليهم بما يفيد جهالهم فقال (بل أكرههم لا يعلمون) شيأ من العلم أصلاً أولاً يعلمون حقيقة القرآن وهو انه اللفظ المنزل من عند الله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم لا بماجز بسورة منه المتعبد بتلاوته أولاً يعلمون بالحكمة في النسخ فانه مبني على المصالح التي لا يعلمها الا الله سبحانه فقد تكون في شرع هذا الشيء مصلحة موقوفة بوقت ثم تكون المصلحة بعد ذلك الوقت في شرع غيره وفيه التخفيف على العباد ولو انكشف الغطاء لهؤلاء الكفرة لعرفوا ان ذلك وجه الصواب ومنهج العدل والرفق والالطف ثم بين سبحانه لهؤلاء المعترضين على حكمة النسخ الزاعمين ان ذلك لم يكن من عند الله وان رسوله صلى الله عليه وآله وسلم افتراه فقال (قل زله) أي القرآن المدلول عليه بذلك الآية (روح القدس) بضم الدال وسكونها سبعة عبتان والقدس التطهير والطهارة والمعنى نزله الروح المطهر من ادناس البشرية وهو جبريل عليه السلام فهو من اضافة الموصوف الى الصفة كما يقال قاتم الجود وطحلة الخير (من ربك) أي ابتداء تنزيله من عنده سبحانه (بالحق) أي متلبساً بكونه حقاً ثابتاً بالحكمة بالغة (ليثبت الذين آمنوا) على الايمان فيقولون كل من الناسخ والمنسوخ من عند ربنا ولا نهم أيضاً اذا عرفوا ما في النسخ من المصالح ثبتت أقدامهم على الايمان ورسخت عقائدهم وقرئ من الاثبات (وهدي وبشرى للمسلمين) معطوفان على محل اثبت أي تثبيتهم وهداية وبشارة وفيه تعريض بمحصل اضداد هذه الخصائل لغيرهم ثم ذكر سبحانه شبهة اخرى من شبههم فقال (ولقد نعلم) علماً مستقراً (انهم يقولون انما يعلمه بشر) وليس هو من عند الله كما هو زعمهم واللام هي الموطئة أي والله لقد نعلم ان هؤلاء الكفار يقولون انما يعلم محمد القرآن بشر من بني آدم غير ملك وقد اختلف أهل العلم في تعيين هذا البشر الذي زعموا عليه ما زعموا فقيل هو غلام الناقة بن المغيرة واسمه جبر وكان نصرانياً حاداراً وميافاسلم وكان قريش اذا سمعوا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخبارا اقروا الاولى مع كونه أمياً قالوا انما يعلمه جبر وقيل اسمه عايش أو يعيش عبدلبي الحضرى وكان يقرأ الكتب الانجمية وقيل غلام لبنى عامر بن لؤى وقيل عنوا سلمان

وبلوا نهم بالحسنات والسيئات لعلمهم يرجعون وقوله واذا نادى ربكم أي اذنكم وأعلمكم بوعده لكم ويحتمل ان يكون المعنى واذا أقسم ربكم وألى بعزته وجلاله وكبريائه كقوله تعالى واذا نادى ربك لسبعثن عليهم الى يوم القيامة وقوله لازيدنكم أي لتن شكرتم نعمتي عليكم لازيدنكم منها ولئن كفرتم اي كفرتم النعم واسترعوها ووجدتوها ان عذابي لشديد وذلك بسلبها عنهم وعقابه اياهم على كفرها وقد جاء في الحديث ان العبد يحرم الرزق بالذنب يصيبه وفي المسند ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به سائل فاعطاه ثمرة فسخطها ولم يقبلها ثم مر به آخر فاعطاه اياها فقبلها وقال ثمرة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر له بارتبعين درهما أو كما قال الامام أحمد حدثنا أسود حدثنا عمارة الصيدلاني عن ثابت عن أنس قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم سائل فامر له بتمر فلم يأخذها أو وحش بها قال وإنما آخر فامر له بتمر فقال سبحانه الله ثمرة من رسول الله صلى

الله عليه وسلم فقال للجارية اذهبي الى ام سلمة فاعطيه الاربعين درهما التي عندها تفرد به الامام أحمد وعمارة بن زاذان وثقة ابن حبان واجد ويعقوب بن عثمان وقال ابن معين صالح وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به ليس بالميتين وقال البخاري زعموا يضرب في حديثه وعن أحمد ايضاً انه قال روى عنه احاديث منكورة وقال ابو داود ليس بذلك وضعفه الدارقطني وقال ابن عدى لا بأس به ممن يكتب حديثه وقوله تعالى وقال موسى ان تكفروا انتم ومن في الارض جميعا فان الله لغني حميد اي هو غني عن شكر عباده وهو الحميد المجود وان كفره من كفره كقوله ان تكفروا فان الله غني عنكم الآية وقوله فكفروا وتولوا واستغنى الله

والله غنى حميد وفي صحيح مسلم (١) عن ابن جرير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روي عنه عز وجل انه قال يا عبادي لو ان أولكم وآخركم وجميعكم كانوا على آثني قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا يا عبادي لو ان أولكم وآخركم وجميعكم كانوا على قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من عبادي الا كما ينقص الخط اذا دخل البحر فبحانه وتعالى الغنى الحميد (٢٧٨) وعادوا وعودوا الذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله جئتكم برسليم بالبينات فردوا

أيديهم في أفواههم وقالوا انا كفرنا بما أرسلنا به وانالتي شئت مما ندعوتنا اليه مريب قال ابن جرير هذا من تمام قول موسى لقومه يعني وتذكارة اياه بأيام الله بانتقامه من الامم المكذبة بالرسول وفيما قال ابن جرير تظروا الظاهر انه خبر مستأنف من الله تعالى لهذه الامة فانه قد قيل ان قصة عاد وثمود ليست في التوراة فلو كان هذا من كلام موسى لقومه لقصة عليهم ولا شك ان تكون هاتان القستان في التوراة والله أعلم وبالجملة قاله تعالى قد قص عايناه خبر قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم من الامم المكذبة بالرسول مما لا يحصى عدده الا الله عز وجل آتتهم رسلاهم بالبينات أي بالخبر والدلائل الواضحات الباهرات القاطعات وقال ابن اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله انه قال في قوله لا يعلمهم الا الله كذب النسايون وقال عروة ابن الزبير ما وجدنا أحدا يعرف ما بعد معدن عدنان وقوله فردوا أيديهم في أفواههم اختلف المنسرون في معناه قيل معناه انهم أشاروا الى أفواه الرسل بأهروهم بالسكون عنهم لمادعواهم الى الله

الفارسي وقيل عنوا نصرانية بمكة اسمه بلعام وكان يقرأ التوراة وقيل عنوا رجلا نصرانيا كان اسمه أباميسرة يتكلم بالرومية وفي رواية اسمه عداس وقيل أرادوا بالبشر غلامين اسم أحدهما يسار واسم الآخر جبر وكأما صقليين يعملان السيوف بمكة وكأما يقرآن كتابهم وقيل كان يقرآن التوراة والانجيل وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يمر عليهم ويسمع ما يقرآنه فقال المشر كون انما يتعلم منهم ما قاله عبد الله بن مسلم الحضرمي قال النحاس وهذه الاقوال غير متناقضة لانه يجوز انهم زعموا انهم جميعا يعلمونه ولكن لا يمكن الجمع باعتبار قول من قال انه سئل ان هذه الامة مكية وهو انما أتى الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالمدينة ثم أجاب سبحانه عن قولهم هذا فقال (لسان الذي يلدون اليه) أي لغته وكلامه (أعجمي) والاحاد الميل يقال لحد وأحد أي مال عن القصد ومنه لحد القبر لانه حفرة مأثلة عن وسطه وقد تقدم في الاعراف والمعنى لسان الذي يميلون اليه ويشيرون ويرمضون أنه يعلمك أعجمي يقال رجل أعجم وامرأة أعجم أي لا يفهمان والعجمة الاخفا وهي ضد البيان والعرب تسمى كل من لا يعرف لغتهم ولا يتكلم بها أعجميا قال الفراء والراغب الأعجم الذي في لسانه عجمة وان كان من العرب والأعجمي هو الذي أصله من الأعجم وقال أبو علي الفارسي الأعجمي المنسوب الى الأعجم الذي لا يفصح سواء كان من العرب أو من الأعجم وكذلك الأعجم والأعجمي المنسوب الى الأعجم وان كان فصيحاً بالعربية والأعجمي الذي يسكن البادية والعربي الذي يسكن الامصار من بلاد العرب (وهذا) أي القرآن (لسان) أي كلام (عربي ميمون) وسماه لسانا لان العرب تقول للقسيصة والبيت لسانا وأراد باللسان البلاغة فكأنه قال وهذا قرآن ذو بلاغة عربية وبيان واضح فكيف ترعمون ان بشر ابعلمه من الأعجم وأين فصاحة هذا القرآن من عجمة هذا الذي تشيرون اليه وقد عجزتم أنتم عن معارضة سورة منه وأنتم أهل اللسان العربي ورجل النصيحة وقادة البلاغة فثبت بهذا ان الذي جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم وحى أوحاه الله اليه وليس هو من تعليم البشر الذي تشيرون اليه ولا هو آت به من تلقاء نفسه بل هو وحى من الله عز وجل وهاتان الجملتان مستأنفتان ميقنا لا بطلان طعنهم ودفع كذبهم ولما ذكر سبحانه جوابهم وبيحهم وهددهم فقال (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله) أي لا يصدقون بها في علم الله (لا يهديهم الله) الى الحق الذي هو سبيل النجاة هداية

عز وجل وقيل بل وضعوا أيديهم على أفواههم تكذيباً لهم وقيل بل هو عبارة عن سكوتهم عن جواب الرسل وقال مجاهد موصلة ومحمد بن كعب وقتادة معناه انهم كذبوهم وردوا عليهم قولهم بأفواههم قال ابن جرير ووجهه ان في هنا معنى الباء قال وقد سمع من العرب ادخال الله بالجنة يعنون في الجنة وقال الشاعر وأرغب فيها عن لقيط ورطه \* ولكنني عن سفيس لست أرغب يريد أرغب بها قلت يؤيد قول مجاهد تفسيره بتمام الكلام قالوا انا كفرنا بما أرسلنا به وانالتي شئت مما ندعوتنا اليه مريب فكان هذا تفسير لمعنى فردوا أيديهم في أفواههم وقال سفيان الثوري واسر ايسل عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله في قوله (١) قوله وفي صحيح مسلم الخ الموجود هنا بعض الحديث

فردوا أيديهم في أقواهم قال عضوا عليهم اغتطا وقال شعبة عن أبي اسحق عن أبي هبيرة بن مريم عن عبد الله أنه قال ذلك أيضا وقد اختاره عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فوجهه ابن جرير مختار الله بقوله تعالى عن المنافقين وإذا دخلوا عوا علىكم إلا نامل من الغيظ وقال الهوفي عن ابن عباس سمعوا كلام الله سبحانه وأورجعو بأيديهم إلى أقواهم وقالوا أنا كفرناجنا أرسلتم به الآية يقولون لا نصديقكم فيما جئتم به فان عندنا فيه شكافوا (قالت رسلهم أي الله شك فاطر السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل مسمى قالوا ان أنتم إلا بشر مثلنا (٢٨٩) تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا

قأبو بأسلطان مبين قالت لهم رسلهم ان نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله عن علي من يشاء من عباده وما كان لنا أن تأتيكم بسلطان إلا بإذن الله وعلى الله فليست كل المؤمنين وما كنا لأن نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا وانصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليست كل المتوكلون) يخبر تعالى عما دار بين الكفار وبين رسلهم في المجادلة وذلك أن أهمهم لما واجهوههم بالشك فيما جاؤا به من عبادة الله وحده لا شريك له قالت الرسل أي في الله شك وهذا محتمل شيئين أحدهما أن في وجوده شك فان الفطر شاهدة بوجوده ومجملته على الاقرار به فان الاعتراف به ضروري في الفطر السليمة ولكن قد يعرض لبعض الفطرشك واضطراب فيحتاج الى النظر في الدليل الموصل الى وجوده ولهذا قالت لهم الرسل ترشدكم الى طريق معرفته بانه فاطر السموات والارض الذي خلقهما واتدعهما على غير مثال سبق فان شواهد الحدوث والخلق والتسخير ظاهر عليهم ما فلا بد لهما من صانع وهو الله لا اله الا هو خالق كل شيء والههم ومليكه والمعنى الثاني في

موصلة الى المطلوب لما علم من شقاوتهم (ولهم) في الآخرة (عذاب ألیم) بسبب ما هم عليه من الكفر والتكذيب بآيات الله ثم لما وقع منهم نسبة الاقتراء الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رد عليهم بقوله (انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) فكيف يقع الاقتراء من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو رأس المؤمنين بها والداعين الى الايمان بها وهؤلاء الكفار هم الذين لا يؤمنون بها فهم المقترون بالكذب قال الزجاج المعنى انما يفترى الكذب الذين اذاروا والآيات التي لا يقدر عليها الا الله كذبوا بها هؤلاء كذب الكذبة ثم سماهم الكاذبين فقال (وأولئك) المتصفون بذلك (هم الكاذبون) أي ان الكذب نعت لازم لهم وعادة من عادتهم فهم الكاملون في الكذب اذ لا كذب أعظم من تكذيبهم بآيات الله وقولهم انما يعالجه بشروا لتأكيد بالتكرار وان وغيرهم اذ القولهم انما أنت مفتر (من كفر بالله من بعد ايمانه) أي تلفظ وتكلم بالكفر أو فعل فعل كفر سواء كان مختارا في ذلك أو مكرها عليه فالاستثناء في قوله (الامن) كره وقلبه مطمئن بالايمان متصل وقال القرطبي أجمع المفسرون وأهل العلم على ان من أكره على الكفر حتى خشي على نفسه القتل انه لا ثم عليه ان كفر وقلبه مطمئن بالايمان ولا تبين منه زوجه ولا يحكم عليه بحكم الكفر وحكي عن محمد بن الحسن انه اذا ظهر الكفر كان مرتدافي الظاهر وفيما بينه وبين الله على الاسلام وتبين منه امر أنه ولا يصلي عليه ان مات ولا يرث أباه ان مات مسلما وهذا القول مردود على قائله مدفوع بالكتاب والسنة وذهب الحسن البصري والاوزاعي والشافعي ومحنون الى انه هذه الرخصة انما جاءت في القول واماني الفعل فلا رخصة مثل ان يكره على السجود لغير الله ويدفعه ظاهر الآية فانها عامة فيمن أكره من غير فرق بين القول والفعل كما تقدم والمعنى الامن كفر باكره والحال ان قلبه مطمئن بالايمان لم تتغير عقيدته أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال لما أراد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يهاجر الى المدينة قال لأصحابه تفرقوا عني فمن كانت به قوة فليمتأخر الى آخر الليل ومن لم تكن به قوة فليذهب أول الليل فاذا سمعتم بي قد استقرت لي الارض فالحقوا بي فاصبح بلال المؤذن وخباب وعمار وجارية من قريش كانت أسأت فاخذهم المشركون وأبوجهل فعرضوا على بلال أن يكفر فأبى فجعلوا يضعون درعا من حديد في الشمس ثم

قولهم أي في الله شك أي في الهية وتفرده بوجوده وجوب العبادة له شك وهو الخالق لجميع الموجودات ولا يستحق العبادة الا هو وحده لا شريك له فان غالب الامم كانت مقرة بالصانع ولكن تعبد معه غيره من الوسايط التي يظنونها تنفعهم أو تضرهم من الله زلفي وقالت لهم رسلهم الرسل تدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم أي في الدار الآخرة ويؤخركم الى أجل مسمى يتبعكم متاعا حسنا الى اجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله الآية فقالت لهم الامم محاجين في مقام الرسالة بعد تقدير تسليمهم المقام الاول وحاصل ما قالوه ان أنتم إلا بشر مثلنا أي كيف تتبعكم بعجز دلوكم ولما ترى منكم معجزة فأقو بأسلطان مبين أي خارق نفترحه عليكم قالت لهم رسلهم ان نحن إلا بشر مثلكم أي صحيح أنا بشر مثلكم في البرية ولكن الله عن علي من يشاء من عباده أي بالرسالة والنبوة وما كان لنا أن تأتيكم



بسلطان على وفق ما سألتم الا باذن الله اى بعد سؤ النايابه واذنه لنا فى ذلك وعلى الله فليست كل المؤمنين اى فى جميع أمورهم ثم قالت الرسل وما نانا ان لا نتوكل على اى وما يمنعنا من التوكل عليه وقد هدا بالاقوم الطرق وأصحها وأبينها ولنصبرن على ما آذى تنويناى من الكلام السيئ والافعال السخيفة وعلى الله فليست كل المتوكلون (وقال الذين كفروا لرسولهم انخرجنكم من أرضنا ولتعودن فى ملتنا فأوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين ولنسكننكم الارض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيدوا يستقبحوا وخاب كل جبار عبيد من ورأته جهنم ريشى من ماء (٢٨٠) صديد يخرجه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما دوى

يلبسونها اياه فاذا ألبسوها اياه قل أحد أحد ما خباب جعلوا يحجرونه فى الشوك وأما عمار فقال لهم كلمة أعجبتهم ثم تقية واما الجارية فتودلها أبو جهل أربعة أوتاد ثم مدها فادخل الحربه فى قبلها حتى قتلها ثم خلوا عن بلال وخباب وعمار فلقوا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخابروهم وياهمهم واشتد على عمار الذى كان تكلم به فلق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كيف كان قلبك حين قلت أ كان منشرا يا اذى قلت أم لا قال لا فانزل الله الامن أ كرهه وقلبه مطمئن بالايمان وقيل نزلت فى أناس من أهل مكة وقيل نزلت فى جبر مولى عامر بن الحضرمي أ كرهه سميده على الكفر والاول اولى والحق ان الآية عامة فى كل من أ كرهه على الكفر وقلبه مطمئن بالايمان وان كان السبب خاصا وفيه دليل على ان محل الايمان هو القلب (ولكن) الاستدراك واضح لان قوله الامن أ كرهه قد سبق الوهم الى الاستثناء مطلقا فاستدرك هذا وقوله مطمئن لا ينشئ ذلك الوهم (من) موصولة أو شرطية والاول اولى (شرح بالكفر صدرا) أى اختاره ورضى به وطابت به نفسه (فعليهم) فيه من اعاده معنى من ولوراعى لفظها لا فرد وقال فعليه (غضب من الله ولهم عذاب عظيم) فى الآخرة عن ابن عباس قال أخذ المشركون عمار بن ياسر فلم يتركوه حتى سب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وذكرا آلهتهم بخير فتركوه فلما أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما وراءك قال شر ما تركت حتى نلت منك وذكرا آلهتهم بخير قال كيف تجد قلبك قال مطمئنا بالايمان قال ان عادوا فعد فنزلت الامن أ كره الخ قال فذاك عمار بن ياسر ولكن من شرح بالكفر صدرا عبد الله بن أبى سرح أخرجه البيهقي والحاكم وصححه وفى الباب روايات مصرحة بانها نزلت فيه وعن محمد بن سيرين قال نزلت هذه الآية فى عياش بن أبى ربيعة وعن ابن عباس قال هو عبد الله بن أبى سرح الذى كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فآله الشيطان فلقى بالكفار فآمر به النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يقتل يوم فتح مكة فاستجاره عثمان بن عفان فآجره النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعنه الحسن وعكرمة مثله وليس بعد هذا الوعيد العظيم وهو الجمع للمرتدين بين غضب الله وعظيم عذابه وعيد (ذلك) اى الكفر بعد الايمان أو الوعيد بالغضب والعذاب (بأنهم استحبوا الحياة الدنيا) اى ذلك بسبب تأثيرهم للحياة الدنيا الفانية (على الآخرة) الباقية الدائمة (وأن الله لا يهدي القوم الكافرين) فى علمه الى الايمان به

جيت ومن ورأته عذاب غليظ) يخبر تعالى بما وعدت به الامم الكافرة رسلكم من الارض والنفى من بين أظهرهم كما قال قوم شعيب له ولئن آمن به لخنركم يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا الآية وكما قال قوم لوط أخرجوا آل لوط من قريتهم الآية وقال تعالى اخبارا عن مشركى قريش وان كادوا وليستقروا من الارض ليخرجوك منها واذ لا يلبثون خلافا الا قليلا وقال تعالى واذ يكذبك الذين كفروا لينتولك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين وكان من صنعه تعالى انه أظهر رسوله ونصره وجعل له بسبب خروجه من مكة أنصارا وأعوانا وجندا يقاتلون فى سبيل الله تعالى ولم يزل رقيه تعالى من شئ الى شئ حتى فتح له مكة التى أخرجه ومكن له فيها وأرغم أنوف أعدائه منهم ومن سائر أهل الارض حتى دخل الناس فى دين الله أفواجا وظهرت كلمة الله ودينه على سائر الاديان فى مشارق الارض ومغاربها

فى آيسر زمان ولهذا قال تعالى فآوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين ولنسكننكم الارض من بعدهم وكما ولا قال ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون وقال تعالى كتب الله لآغلين أناورسلى ان الله قوى عزيز وقال تعالى ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكرا الآية وقال موسى اقومه استعينوا بالله واصبروا ان الارض لله يومئذ من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وقال تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التى باركنا فيها وعت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا وادمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون وقوله ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد أى وعدى لمن خاف مقامى بين يدي يوم القيامة وخاف من وعيدى وهو تخويفى وعذابى كما قال تعالى

فأما من طغى وآثر الحياة الدنيا فإن الجحيم هي المأوى وقال ولئن خاف مقام ربه جنتان وقوله واستفتحوا أى استنصرت الرسل ربها على قومها قاله ابن عباس ومجاهد وقادة وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم استفتحوا أى استفتحوا على أنفسهم كما قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو آتنا بعذاب أليم ويحتمل ان يكون هذا مراداً وهذا امر اذا كان انهم استفتحوا على أنفسهم يوم بدر واستفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم واستنصر وقال الله تعالى للمشركين ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وان تنتهوا فيه وخير لكم الآية والله أعلم وخاب كل جبار عنيد أى متجبر في نفسه عنيد (٢٨١) معاند للحق كقوله تعالى القيا في جهنم كل كفار

عنيد منع الخير عن غيره عنيد مرىب الذى جعل مع الله الهما آخر فالتيه في العذاب الشديد وفى الحديث انه يؤتى بجهنم يوم القيامة فتنادى الخلائق فتقول انى وكنت بكل جبار عنيد الحديث خاب وخسر حين اجتهد الانبياء فى الابتال الى ربهم العزيز المقتدر وقوله من ورائه جهنم وراءه نابعنى امام كقوله تعالى وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا وكان ابن عباس يقرؤها وكان امامهم ملك أى من وراء الجبار العنيد جهنم أى هي له بالمرصاد يسكنها مخلد اليوم المعاد ويعرض عليها غدوا وعشيا الى يوم التناد ويسقى من ماء صديد أى فى النار ليس له شراب الا من جيم وغساق فهذا فى غاية الحرارة وهذا فى غاية البرد والتمن كما قال هذا فليذوقوه جيم وغساق وآخر من شكله أزواج وقال مجاهد وعكرمة الصديد من القيح والدم وقال قتادة هو ما يسيل من لحمه وجلده وفى رواية عنه الصديد ما يخرج من جوف الكافر قد خالط القيح والدم وفى حديث شهر بن حوشب عن اسماء بنت زيد بن السكن قالت قلت

ولا يصعدهم من الزبغ ثم وصفهم بقوله (أو لئن) الموصوفون بعد ذكر من الاوصاف القبيحة (الذين طمع الله على قلوبهم وسعههم وأبصارهم) فلم يفهموا المواعظ ولا سمعوا ولا أبصروا الآيات التى يستدل بها على الحق وقد سبق تحقيق الطبع فى أول البقرة ثم أثبت لهم صفة نقص غير الصفة المتقدمة فقال (وأولئك هم الغافلون) عما يراد بهم من العذاب فى الآخرة وضمير الفصل يفيد انهم متساهون فى الغفلة اذ لا غفلة أعظم من غفلتهم هذه (لأجرم) قد تقدم تحقيق الكلام فى معناها أى حقاً (انهم فى الآخرة هم الخاسرون) أى الكاملون فى الخسران البالغون الى غاية منه ليس فوقها غاية لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم والموجب لخسرانهم ان الله وصفهم بست صفات تقدمت الاولى انهم استوجبوا غضب الله الثانية انهم استحقوا عذابه العظيم الثالثة انهم استحبوا الحياة الدنيا الرابعة انهم حرّمهم الله من الهداية الخامسة انه طبع الله على قلوبهم وسعههم وأبصارهم السادسة انه جعلهم من الغافلين (ثم ان ربك للذين هاجروا من دار الكفر الى دار الاسلام وخبر ان محذوف أى لغفور رحيم وقيل الخبر هو الذين هاجروا أى ان ربك لهم بالولاية والنصرة لا عليهم وفيه بعد قال فى الكشف ثم ههنا للدلالة على تباعده حال هؤلاء يعنى الذين نزلت الآية فيهم عن حال أولئك وهم عمار وأصحابه ويدل على ذلك ما روى انه نزلت فى ابن أبى السرح قال ابن عباس كان قوم من أهل مكة أسلموا وكانوا يستخفون بالاسلام فنزلت فيهم هذه الآية فكتبوا بذلك اليهم ان الله قد جعل لكم خراجاً فخرجوا فادركهم المشركون فقاتلوهم ففجى من فجي وقتل من قتل (من بعد ما فتنوا) أى قتلهم الكفار بتعذيبهم لهم ليرجعوا الى الكفر وقرئ فتنوا على البناء للفعل وهى سبعة أيضاً أى الذين فتنوا المؤمنين وعذبوهم على الاسلام (ثم جاهدوا) فى سبيل الله (وصبروا) على ما أصابهم من الكفار وعلى ما يلقونه من مشاق التكليف (ان ربك من بعدها) أى من بعد الفتنة التى فتنوها وبعد المهاجرة أو الجهاد أو الصبر أو جميع ذلك (لغفور رحيم) أى كثير الغفران والرحمة لهم ومعنى الآية على قراءة البناء للاماعل واضح ظاهر أى ان ربك لهؤلاء الكفار الذين فتنوا من أسلم وعذبوهم ثم جاهدوا وصبروا لغفور رحيم وأما على قراءة البناء للمفعول وهى قراءة الجمهور فالمعنى ان هؤلاء المفتونين الذين تكلموا بكفر مكرهين وصدورهم غير منسرحة

(٣٦ فتح البيان خامس) يا رسول الله ما طينة الخبال قال صديد أهل النار وفى رواية عصاره أهل النار وقال الامام أحمد حدثنا علي بن اسحق انبأنا عبد الله انبأنا صفوان بن عمرو عن عبيد الله بن بشر عن أبى اسامة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله ويستقى من ماء صديد يتجرعه قال يقرب اليه فيسكره فاذا دان منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شرب به قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره يقول الله تعالى وسقوا ماء حماً قطع أمعاءهم ويقول وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه الآية وهكذا رواه ابن جرير من حديث عبد الله بن المبارك به ورواه هو وابن أبى حاتم من حديث بقة بن الوليد عن صفوان بن عمرو به

وقوله يتجرعه أي بقصصه ويكرهه أي يشربه. قهر الأيضا في نه حتى يضربه المالك بطراق من حديد كما قال تعالى ولهم مقامع من حديد ولا يكاد يسيغه أي يردده لوعظمه ولونه وريحه وحراره أو برده الذي لا يستطاع وبأية الموت من كل مكان أي والموت جميع بدنه وجوارحه وأعضائه قال عمرو بن ميمون من كل عظم وعصب وعرق وقال عكرمة حتى من أطراف شعره وقال إبراهيم التيمي من موضع كل شعرة أي من جسده حتى من أطراف شعره وقال ابن جبريول بأنه الموت من كل مكان أي من أمانته وخلفه وفي رواية وعن عيسى وشماله ومن فوقهم ومن (٢٨٢) تحت أرجلهم ومن سائر أعضائه جسده وقال الضحاك عن ابن عباس وبأية

الموت من كل مكان قال أنواع العذاب الذي يعذبه الله به يوم القيامة في نار جهنم ليس منها نوع إلا يأتيه الموت من كل مكان يوت ولكن لا يموت لأن الله تعالى قال لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها ومعنى كلام ابن عباس رضي الله عنه أنه ما من نوع من هذه الأنواع من العذاب إلا إذا ورد عليه اقتضى أن يموت منه لو كان يموت ولكنه لا يموت ليخلد في دوام العذاب والنكال ولهذا قال وبأية الموت من كل مكان وما هو بجمت وقوله ومن وراءه عذاب غليظ أي وله من بعده هذه الحال عذاب آخر غليظ أي مؤلم صعب شديد أغلظ من الذي قبله وادشى وأمر وهذا كما قال تعالى عن شجرة الزقوم أنه شجرة تخرج في أصل الجحيم طلعتها كأنه رؤس الشياطين فانهم لا ياكلون منها إنما أولئ منها البطون ثم إن لهم عليها الشوبان جحيم ثم إن مرجعهم إلى الجحيم فأخبر أنهم تارة يكونون في أصل زقوم وتارة في شرب جحيم وتارة يردون إلى جحيم عذابا لله من ذلك وهكذا قال تعالى هذه جهنم التي يكذب

للكفر إذا صلت أعمالهم وجاهدوا في الله وصبروا على المكاره لغنور ليم رحيمهم وأما إذا كان سبب الآية هو هذا عبد الله بن أبي سرح الذي ارتد عن الإسلام ثم رجع بعد ذلك إليه فالتقى أن هذا المقتول في دينه بالردة إذا أسلم وجاهد وصبر فالتقى غنور ليم رحيمهم (يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها) أي تخاضع وتسلم في خلاصها وقد استشكل إضافة ضمير النفس إلى النفس ولا بد من التغير بين المضاف والمضاف إليه فواجب أن المراد بالنفس الأولى جلد بدن الإنسان وبالنفس الثانية الذات فكانت قبل يوم يأتي كل إنسان يجادل عن ذاته لا يهمل غيره بل يقول نفسي نفسي ومعنى المجادلة عنها الاعتذار بما لا يقبل منه كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين ونحو ذلك من المداخل الكاذبة فهي ومجادل ومخاضهم عن نفسه لا تفرغ غير ما يوم القيامة (ويؤتى كل نفس جزاء ما عملت) في الدنيا من خير أو شر (وهم لا ينظرون) من جزاء أعمالهم بل يوفون ذلك كاملا من غير زيادة أو نقصان (وضرب الله مثلا قرية) قد قدمنا أن ضرب مضموع معنى جعل ولذا عدى إلى مفعولين قد اختلف المفسرون حل المراد بهذه القرية قرية معينة أو المراد قرية غير معينة قال الزمخشري بل كل قوم أنعم الله عليهم فأبطلتهم النعمة فكفروا وبنوا قافرا لله الله بهم نعمته ونحوه في البيضاوي قال القرطبي أنه مثل مضر وب لا قرية كانت على هذه الصفة من سائر القرى فيجوز أن تراد قرية مقدرة على هذه الصفة ويجوز أن تكون في قرى الأولى قرية كانت هذه حالها فضر بها الله مثلا مكة أمارة من مثل عاقبتهم وأذهب إلا كثرون إلى الأولى وصرحوا بانها مكة وذلك لما دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال اللهم أشدد وطأتك على مضر واجعلنا عليهم سنين كسني يوسف فأبطلوا بالقحط حتى أكلوا العظام والثاني أخرج لأن تكبر قرية فيقيد ذلك ومكة تدخل في هذا العموم البدلي دخولا أو لا وأيا ما يكون الوعيد أبلغ والمثل أكل وغير مكة مثليا وعلى فرض إرادتها في المثل أنذارا لغيرها من مثل عاقبتهم وعن ابن عباس قال يعني مكة وعن عيسى مثله وزاد فقال الأثرى أنه قال ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه قال الزاوي ذكر المشبه به ولم يذكر المشبه لوضوحه عند الخطابين والآية عند عامة المفسرين نزلت في أهل مكة وما أمكنوا به من الخوف والجوع بعد الأمن والنعمة بتكذيبهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقد دبر الآية ضرب الله مثلا لقرىكم أي بين الله لهن أشبه ما كنتم وصف القرية بأنهم

بها الجحيمون يطوفون بينها وبين جحيم أن وقال تعالى إن شجرة الزقوم طعام الآثيم كالمثل يغلي في البطون كغلي الجحيم (كانت خذوه فاعتلوه إلى سواء الجحيم ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الجحيم ذاك أنت العزيز الكريم) إن هذا ما كنتم به تمترن وقالوا أصحاب الشمال ما أصحاب الشمال في جحيم وظل من محموم لا يبارد ولا كريم وقال تعالى هذا وان الطاغين لشربا بجهنم يسلونها فبئس المياد هذا فليدوقوه جحيم وغسق وآخر من شكله أرواح إلى غير ذلك من الآيات الدالة على تنوع العذاب عليهم وتكراره وأنواعه وأشكاله مما لا يحصى إلا الله عز وجل جزاء وفاؤا وما ربك بظلام للعبيد (مثل الذين كنزوا برهم أعمالهم كماد اشتد به

الريح في يوم عاصف لا يقدر أن يمشي على شيء ذلك هو الضلال البعيد) هذا مثل ضرب به الله تعالى لأعمال الكفار الذين عبدوا معه غيره وكذبوا رسله وبنوا أعمالهم على غير أساس صحيح فانهارت وعمودها أخرج ما كانوا إليها وقال تعالى مثل الذين كفروا ببرهم أعمالهم أي مثل أعمالهم يوم القيامة إذا طلبوا ثوابهم من الله تعالى لأنهم كانوا يحسبون أنهم على شيء فلم يجدوا شيئا ولا القوا أحصاء الا كما يتحصل من الرماد إذا اشتدت به الريح العاصفة في يوم عاصف أي ذي ريح عاصفة قوية فلم يقدروا على شيء من أعمالهم التي كسبوا في الدنيا الا كما يقدر أن يجمع هذا الرماد في هذا اليوم كقوله (٢٨٣) تعالى وقد مننا على ما علموا من عمل فجعلناه هباء منثورا وقوله تعالى مثل

ما ننفع قون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صرأصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم فاهلكتهم وما ظلمهم الله ولكن أنفُسهم يظلمون وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى كالذي ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر ففسده كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلدا لا يقدر أن يعيد على شيء مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين وقوله في هذه الآية ذلك هو الضلال البعيد أي سعيهم وعملهم على غير أساس ولا استقامة حتى فقدوا ثوابهم أخرج ما كانوا إليه ذلك هو الضلال البعيد (الم تر أن الله خلق السموات والارض بالحق ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز) يقول تعالى مخبر عن قدرته على معاد الابدان يوم القيامة بأنه خلق السموات والارض التي هي أكبر من خلق الناس أفليس الذي قدر على خلق هذه السموات في ارتفاعها واتساعها وعظمتها وما فيها من الكواكب والنواب والسبارات

(كانت آمنة) غير خائفة (مطمئنة) غير متزعجة أي لا يخاف أهلها ولا ينزعجون وعن ابن شهاب قال القرية التي كانت آمنة مطمئنة هي يثرب قالت ولا أدري أي دليل على هذا التعيين ولا أي قرية قامت له على ذلك ومتى كبرت دار الهجرة ومسكن الانصار بانعم الله وأي وقت أذاقها الله لباس الجوع والخوف وهي التي تنفي خبثها كما ينفي الكبر خبث الحديد كما يصح ذلك عن الصادق المصدوق وصح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون (يا أيها الرزقها) أي ما يرتزق به أهلها (رغدا) أي واسع يقال رغدا العيش بالضم رعادة اتسع ولان فهو رغد ورغد ورغد ورغد من باب تعب لغة فهو راعد وهو في رغد من العيش أي رزق واسع وأرغد القوم بالالف أخصبوا والرغد الزيد (من كل مكان) من الامكنة التي يجلب ما فيها إليها أي من نواحيها من البر والبحر (فكفرت) أي كفر أهلها (بانعم الله) التي أنعم بها عليهم وهي جمع نعمة كالاشد جمع شدة وقيل كالادرع جمع درع على ترك الاعتماد بالياء وقيل جمع نعم مثل بؤس وبؤس ويحتمل انه جمع نعمة بفتح النون والمدهوي بمعنى النعمة وهذه الكفر منهم هو كفرهم بالله سبحانه وتكذيب رساله (فاذاقها الله) أي أهلها (لباس الجوع والخوف) أي أثرهما ففقدوا وسبع سنين وسمى ذلك لباسا لانه يظهر به عليهم من الهزال وشحوبه اللون وسوء الحال ما هو كاللباس فاستعير له اسمه وأوقع عليه الاذاقة وأصلها الذوق بالفهم ثم استعيرت لطلق الاتصال مع انبائها بشدة الاصابة لما فيها من اجتماع الادراكين ادراك اللبس والذوق روى ان ابن الراوندي الزنديق قال لابن الاعرابي امام اللغة والادب هل يدق اللباس فقال له ابن الاعرابي لا بأس أيها الناس هب ان محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما كان نبيا أما كان عربيا كأنه طعن في الآية بان المناسب ان يقال فكساها الله لباس الجوع أو فاذاقها الله طعم الجوع فرد عليه ابن الاعرابي وقد أجاب علماء البيان ان هذا من تجريد الاستعارة وذلك انه استعار اللباس لما غشي الانسان من بعض الحوادث كالجوع والخوف لاشتماله عليه اشتمال اللباس على اللابس ثم ذكر الوصف ملائمة للتمتعاره وهو الجوع والخوف لان اطلاق الذوق على ادراك الجوع والخوف جرى عندهم مجرى الحقيقة فيقولون ذاق فلان البؤس والضروا ذاقه غيره فكانت الاستعارة مجردة ولو قال فكساها كانت مرشحة قبيلا وترشح الاستعارة وان كان

والحركات المختلفة والايات الباهرات وهذه الارض بما فيها من مهاد ووهاد وواد وباري وصحارى وقفار وبحار وأشجار ونبات وحيوان على اختلاف أصنافها ومنافعها واشكالها وألوانها أولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض ولم يعي بخلائقهن بقادر على ان يعي الموتى بلى انه على كل شيء قدير وقال تعالى أولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحياها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فاذا انتم منه توقدون أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم انما امره اذا اراد شيئا

ان يقول له كن فيكون فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء واليه ترجعون وقوله ان يشاء يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله  
بعزيز رأي بعظيم ولا تمنع بل هو سهل عليه اذا خالفتم أمره كما قال وان تنولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم وقال بآيها  
الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه وقال ان يشاء يذهبكم ويأت بآخرين وكان الله على  
ذلك قديرا (وبرزوا لله جميعا فقال الضعفاء للذين استكبروا انا كلكم تبعاهل أنتم مغنون عن عذاب الله من شيء قالوا لو هذا  
الله لهديننا كم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا (٢٨٤) ما لنا من محيص) يقول تعالى وبرزوا أي برزت الخلائق كلها برها

مستحسنان من جهة المبالغة الا ان للتخبر بدترجعا من حيث انه روى جانب المستعارة  
فازداد الكلام وضوحا قال الرازي والحاصل انه حصل لهم في ذلك الجوع حالة تشبه  
المذوق وحالة تشبه الملبوس فاعتبر الله كلا الاعتبارين فقال فاذا قها والضعفاء ان الله  
عرفها لباس الجوع والخوف الا انه تعالى عبر عن التعريف بالقول بالذوق وأصل الذوق  
بالفهم ثم قد يستعار في موضع وضع التعرف والاختبار قال الشاعر  
ومن يذوق الدنيا في طعمتها \* وسيق اليها عذبا وعذابها

أو يحمد اللبس على المماثلة أي فاذا قها الله مما س الجوع (عما كانوا يصنعون) أي  
فعلنا بهم ما فعلنا بسبب تكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخروجهم بين أظهرهم  
ولم يقل صنعت لانه أراد أهل القرية قال الفراء كل الصفات أجريت على القرية الا قوله  
يصنعون تنبيه على ان المراد في الحقيقة أهلها (ولقد جاءهم) يعني أهل مكة (رسول منهم)  
أي من جنسهم يعرفونه ويعرفون نسبه فامرهم عافيه نفعهم ونهاهم عافيه ضررهم  
(فكذبوه) فيما جاء به (فاخذهم العذاب) النازل بهم من الله سبحانه (وههم)  
أي والحال انهم في حال أخذهم العذاب لهم (ظالمون) لانفسهم بايقاعها في العذاب  
الابدي وغيرهم بالاضرار لهم وصددهم عن سبيل الله وهذا الكلام من تمام المشل  
المضروب وقيل ان المراد بالعذاب هنا هو الجوع الذي أصابهم وقيل القتل يوم بدر والاول  
أولى ثم لما وعظهم الله سبحانه بما ذكره من حال أهل القرية المذكورة أمرهم بان  
يأكلوا مما رزقهم الله من الغنائم ونحوها وقال (فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا) جاء  
بالفاء للاشعار بان ذلك متسبب عن ترك الكفر والمعنى انكم لما آمنتم وتركتم الكفر  
فكلوا الحلال الطيب وهو الغنائم واتركوا الخبائث وهي الميتة والدم قبل الخطاب  
للمسلمين وبه قال جمهور المفسرين وقيل للمشر كين من أهل مكة حكاية الواحدى وغيره  
والاول أولى وقيل ان الفاء في فكلوا داخله على الامر بالشكر وانما دخلت على الامر  
بالاكل لان الاكل ذريعة الى الشكر (واشكروا نعمة الله) التي أنعم بها عليكم  
واعرفوا حقها (ان كنتم اياه تعبدون) ولا تعبدون غيره وأن صح زعمكم انكم تقصدون  
بعبادة الآلهة عبادة الله تعالى (انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير) حرم  
الله (ما أهل) أي مازع الصوت (لغير الله به) سواء كان صنما أو وثنا أو نصبا

وفاجرها لله الواحد القهار أي  
اجتعهوا له في براzen الارض وهو  
المكان الذي ليس فيه شيء يستراح  
فقال الضعفاء وهم الاتباع لقد اتهم  
وسادتهم وكبرائهم الذين استكبروا  
عن عبادة الله وحده لا شريك له  
وعن موافقة الرسل فقالوا اللهم انا  
كلكم تبعاه أي مهما أمرتونا اتقنا  
وفعلنا فاهل أنتم مغنون عن عذاب  
الله من شيء أي فهل تدفعون  
عنا شيئا من عذاب الله كما كنتم  
تعدوننا وتمنوننا فقلت القادة لهم  
لو هذا نال الله لهديننا كم ويا كن حق  
علينا قول ربنا وسبق فينا وفيكم  
قد رآه وحقت كلمة العذاب على  
الكافرين سواء علينا أجزعنا أم  
صبرنا ما لنا من محيص أي ليس لنا  
خلاص مما نحن فيه ان صبرنا عليه  
أجزعنا منه قال عبد الرحمن بن زيد  
ابن أسلم ان أهل النار قال بعضهم  
لبعض تعالوا فانما أدرك أهل الجنة  
الجنة سيكأهم وتضرعهم الى الله عز  
وجل تعالوا انكم وتضرع الى الله  
ففعلوا فلما رأوا انه لا ينفعهم قالوا  
انما أدرك أهل الجنة الجنة بالصبر  
تعالوا حتى نصبر فصبروا صبر المبر  
مثله فلم ينفعهم ذلك فعند ذلك قالوا

سواء علينا أجزعنا أم صبرنا لا آية قلت والطاهر ان هذه المراجعة في المار بعد دخولهم اليها كما قال تعالى واذا تبجحون  
في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كلكم تبعاهل أنتم مغنون عننا نصيبنا من النار قال الذين استكبروا انا كل فينا ان  
الله قد حكم بين العباد وقال تعالى قال ادخلوا في ام قد خلت من قبلكم من الجن والانس في النار كلما دخلت امته لعنت اخنت حتى  
اذا اداركوا فيها جميعا قالت آخراهم ولا هم يناله ولا أضلونا فأتاهم عذابهم عذابا عظيما من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون وقالت  
أولاهم لا آخراهم فبا كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون وقال تعالى ربنا انا طاعنا ساداتنا وكبراءنا فاضلونا

السبلار بنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبروا أو ماتوا صنفهم في المحشر فقال تعالى ولوترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا انتم لسكا مؤمنين قال الذين استكبروا والذين استضعفوا ان نحن صدقنا لكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذ تأمر وتاخذ ان تكفربالله ونجعل له أندادا وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الاغلال في اعناق الذين كفروا هل يحجزون الا ما كانوا يعملون (وقال الشيطان لما قضى الامر ان الله وعدكم وعد الحق (٢٨٥) ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا انفسكم ما أنا بصخر خدكم وما أنتم بمصرخي انى كفرت بما أنشر كتمون من قبل ان الظالمين لهم عذاب أليم وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها باذن ربهم تحية لهم فيها (سلام) يخبر تعالى عما خاطب به ابليس اتباعه بعدم ما قضى الله بين عباده فادخل المؤمن الجنة وأسكن الكافرين الدركات فقام فيهم ابليس لعنه الله يومئذ خطيبا ليزيدهم حزنا الى حزنهم وغمنا الى غمهم وحسرة الى حسرتهم فقال ان الله وعدكم وعد الحق أى على السنة رسله ووعدكم فى اتباعهم النجاة والسلامة وكان وعدا حقا وخبرا صدقا وما أنا فوعدتكم فاخلفتكم كما قال الله تعالى يعدهم وينبهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا ثم قال وما كان لي عليكم من سلطان أى ما كان لي دليل فيما دعوتكم اليه ولا حجة فيما وعدتكم الا ان دعوتكم فاستجبتم لي بمجرد ذلك هذا وقد أقامت عليكم الرسل

أورو حاشيتهم من جن أورو حاشيتهم من انس كالنبي والولي والصالح حيا كان أو ميتا فهو حرام وقد ورد في الحديث ما عاون من ذبح غير الله أى سوا اسمى الله عند ذبحه أو لم يسم لان ما اشتهر لغيره سبحانه وتعالى ورفع به الصوت باسم الفلانى لا ينفع بعد ذلك ذكر اسمه تعالى عند ذبحه لان هذا الحيوان قد انتسب الى ذلك الغير وحدث فيه من الخبث ما زاد على خبث الميتة فانهم لم يذكروا عليه اسم الله وهذا الحيوان قد عين روحه لغير خالقه ثم ذبح له وهو الشرك بعينه وحين سرى هذا الخبث وأثر فيه لا يحل بحال وان ذكر اسم الله عليه كالأذبح الكباب او الخنزير على اسمه سبحانه وتعالى لا يحل والسرى في ذلك ان نذر الروح لغير خالق الروح لا يجوز وان كان حكم جميع المأكولات والمشروبات والاموال المنذورة للتقرب الى غير الله سبحانه هكذا فانهم اشركوا وحرام ولكن ثوابها الذى كان يعود الى الناذر جاز جعله للغير كما جاز لا انسان ان يعطى ماله من شاء بخلاف روح الحيوان فانه ليس بمملوك للانسان حتى يعطيه لاحد غير الله واعما وجب الاجر فى اتفاق المال لان المال شئ ينتفع به فى الحال ولما كان الموتى لا ينتفعون بعين المال جعل طريق اوصول النفع اليهم ان يجعل الاموال المعطاة لاهل الاستحقاق لهم فيعود ثوابها اليهم واما روح الحيوان فلا يصلح للاتفاق فى حياة الانسان فكيف بعد مماته ومضى الا زمان وأما الاخمية عن الميت التى ورد بها الحديث فعنها ان الاجر الذى ككاد يثبت فى ازهاق الروح لله سبحانه وتعالى يعطى لذلك الميت لانه يذبح لاجله ويرفع به الصوت للتقرب اليه وهذه الآية الكريمة جاءت فى أربعة مواضع من التنزيل ومعناها ما رفع به الصوت لغير الله لا ما ذبح باسم غير الله فمن رفع الصوت بغيره تعالى ثم ذكر اسم الله عند ذبحه لا ينفع له هذا الذكرا شيا ولا يأتى بفائدة ولا يعود بفائدة ولا يحل أكله بهذا الذكرا عند الذبح وانما الاهلال فى لغة العرب بمعنى رفع الصوت لاجبى الذبح كيف ولم يرد به عرف ولا وقع فى شىء من هذه كتب اللسان العربى ودقاتر اللغات على وجه البسطة ليس فى أحد منها الاهلال بمعنى الذبح وانما يقال الاهلال لرؤية الهلال ولبكاء الطفل والتلبية بالحج لا للذبح فليس معنى أهلت لله ذبحت له فى القاموس استهل الصبي رفع صوته بالبكاء كاهل وكذا كل متكلم رفع صوته أو خفض وأهل نظر الى الهلال والملي رفع صوته بالتلبية وقال الجوهري استهل الصبي أى صاح عند الولادة وأهل المعتمر اذا رفع صوته

الحج والأدلة الصحيحة على صدق ما جأركم به فخالقوهم فصرتم الى ما أنتم فيه فلا تلوموني اليوم ولوموا انفسكم فان الذنب لكم انكونكم خالفتم الحج واتبعتوني بمجرد ادعوتكم الى الباطل ما أنا بصخر خدكم أى بنافعكم ومنقذكم ومخلصكم مما أنتم فيه وما أنتم بمصرخي أى بنافعي بانقاذي مما أنافيه من العذاب والشكال انى كفرت بما أنشر كتمون من قبل قال قتادة أى بسبب ما أنشر كتمون من قبل وقال ابن جرير يقول انى بحدت ان أكون شر يكاله عز وجل وهذا الذى قاله هو الراجح كما قال تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون واذ احشير الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم



كافرين وقال كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضد اوقوله ان الضالين اى فى اعراضهم عن الحق واتباعهم الباطل لهم عذاب اليم والظاهر من سياق الآية ان هذه الخطبة تكون من ابليس بعد دخولهم النار كما قدمنا ولكن قد ورد فى حديث رواه ابن ابي حاتم وهذا لفظه واين جبر من رواية عبد الرحمن بن زياد حدثني دحيان الجري عن عتبة بن عامر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا جمع الله الاولين والآخرين فقصي بينهم ففرغ من القضاء قال المؤمنون ندقضى ينسار بنا نحن بشفع لنا فيقولون انطلقوا بنا الى آدم وذكروا ابراهيم وموسى وعيسى (٢٨٦) فيقول عيسى اذكركم على النبي الاى فيأتونى فيأذن الله لى ان أقوم اليه

بالتلبية وأهل التسمية على الذبيحة وقوله تعالى وما أَدَّخِلْ لغير الله به أى نودى عليه بغير اسم الله وأصل رفع الصوت انتهى ولو سلم ان معناه ذبح لغير الله فإن هذا من معنى ذبح باسم غير الله حتى تتمض به الحجة فالقول بان الاذلال فى هذه الآية ونظائر مما يعنى الذبح وغير الله يعنى اسم غير الله يقرب بتحرى كلامه سبحانه وتعالى حاشاه عن ذلك وقد حكى النظام النيسابورى فى تفسيره اجماع أهل العلم على ان ذبيحة المسلم التى قصد بذبحها التقرب الى غير الله ذبيحة مرتد وقد صار هو مرتداً أيضاً وكان الكفار فى الجاهلية اذا خرجوا من ديارهم رفعوا الاصوات باسماء الاصنام فى الطرق والشوارع واذا وصلوا الى مكة المكرمة طافوا الكعبة مع ان طوافهم هذا لم يكن يقبل عند الله ولهذا نزل قوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا فكذلك فيما نحن فيه اذ ارفع أحد الصوت بحمى وان الله لفلان أو لاجل أو يذبح له ثم ذكر عليه اسم الله عند الذبح فيه مما لا يترب عليه الحلية أصلاً نعم ان غير التبة ويدل الامنية ويزيل قصد التقرب به الى غير الله ويرفع به الصوت خلاف ما رفعه أو لا ويقول تبث عنه ثم يذبح ويذكر عليه اسم الله تعالى يحل أكاه واذا تقرر لك ان الاذلال يعنى رفع الصوت فى اللغة لا يعنى الذبح علمت ان الذى فسر به بالذبح قد غلط غلطاً بيناً وتجوز ولا يصار الى الجواز الا عند تعدد الحقيقة أو تأويل رفع الصوت بالذبح بناء على سبب النزول وانما العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وقد فسرنا الاذلال فى البقرة والمائدة والانعام بما فسر به جمهور المفسرين وهو تسامح سبق به القلم وانما الحق فى المقام تفسيره برفع الصوت والغايد الذبح ليتناول النظم المكرم كل حيوان رفع به الصوت لغير الله سبحانه وتعالى سواء ذبح باسم الله أو باسم غيره وعليه تدل اللغة العربية وهى الاصل المقدم فى تفسير كلام الله العزيز على الجميع ما لم يعارضه نص مقدم أو نافي مرجح أو دليل مـ او الذى فسر نابه الآية قد فسر هابه الشيخ عبد العزيز المحمدي الدهلوى رحمه الله فى تفسيره وهو الصواب وبالله التوفيق ثم ذكر الله سبحانه الرخصة فى تناول شئ مما ذكر فقال (فمن اضطر) أى دعت ضرورة المحصة الى تناول شئ من ذلك حال كونه (غير باغ) على مضطر آخر (ولا عاد) متعدداً للضرورة وسد الرمي (فان الله غفور رحيم) لا يؤاخذ به ذلك وقيل معناه غير باغ على الوالى ولا يستعد على الناس بالخروج لقطع الطريق فعلى هذا لا يباح تناول شئ من

فيشرون من مجلسي من أطيب ربح شيئاً أحد قط حتى أتى ربي فيشفعنى ويجعل لى نوراً من شعراًسى الى ظنرقدي ثم يقول الكافرون هذا قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فن يشفع لنا ما هو الا ابليس هو الذى أضلنا فيأتون ابليس فيقولون قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فقم أنت فاشفع لنا فان انت أضلنا فمقوم فيقوم فينور من مجلسه من آتت ربح شيئاً أحد قط ثم يعظم تحميمهم وقال الشيطان لما قضى الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى ولوموا أنفسكم وهذا سياق ابن ابي حاتم ورواه ابن المبارك عن رشدين سعد عن عبد الرحمن بن زياد بن أهدم عن دحيان عن عتبة بن مرفوعا وقال محمد بن كعب القرظى رحمه الله لما قال أهل النار سواء علمنا أجرنا أم صبرنا ما لنا من محيص قال لهم ابليس ان الله وعدكم وعد الحق الآية فلما سمعوا مقالته فقتلوا أنفسهم فمردود المقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم اذ تدعون الى الايمان فتكفرون وقال

عاصم الشعبي يقوم خطيبان يوم القيامة على رؤس الناس يقول الله تعالى لعيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذونى المحرمات وأمى الهين من دون الله اى قوله قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم قال ويقوم ابليس لعنه الله فيقول ما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى الآية ثم لما ذكر تعالى ما آل الاشقياء وما صاروا اليه من الخزي والنكال وان خطيئهم ابليس عطف بما آل السعداء فقال وأدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار سارحة فيها حيث ساروا واين ساروا خالدين فيها ما كثر ابد الا يحولون ولا يزولون يحيمهم فيها سلام كما قال تعالى حتى اذا جاؤا واهوا ففتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم وقال

تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وقال تعالى ويلقون فيها تحية وسلاما وقال تعالى دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين (ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفروعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون) ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ومثل كلمة طيبة شهادة أن لا إله إلا الله كشجرة طيبة وهو المؤمن أصلها ثابت يقول لا إله إلا الله في قلب المؤمن وفروعها في السماء (٢٨٧) يقول يرفع بها عمل المؤمن إلى السماء وهكذا قال

الضحاك وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد وغير واحد أن ذلك عمل المؤمن وقوله الطيب وعمله الصالح وأن المؤمن كشجرة من النخل لا يزال يرفع له عمل صالح في كل حين ووقت وصباح ومساء وهكذا رواه السدي عن مرة عن ابن مسعود قال هي النخلة وشعبة عن معاوية بن قرة عن أنس هي النخلة وحاجد بن سلمة عن شعيب بن الحجاب عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بقعا بسرفقرا ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة قال هي النخلة وروى من هذا الوجه ومن غيره عن أنس موقفا وكذا نص عليه مسروق ومجاهد وعكرمة وسعيد ابن جبيرة والضحاك وقتادة وغيرهم وقال البخاري حدثنا عبيد بن اسمعيل عن أبي اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال تكاثر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخبروني عن شجرة تشبهه أو كل رجل المسلم لا يتحاشى ورقها صيفا ولا شتاء تؤتي أكلها كل حين قال ابن عمر فوقع في نفسي أنها النخلة ورأيت أبا بكر وعمر لا يتكلمان فكرهت أن أتكلم

المحرمات في سفر المعصية ثم ينفذ طريقة الكفار في الزيادة على هذه المحرمات كالبحيرة والسائبة وفي النقصان عنها كتحليل الميتة والدم فقال (ولا تقولوا ما تصف أنفسكم الكذب هذا حلال وهذا حرام) قال الكسائي والزجاج ما مصدرية والكذب منتصب بلا تقولوا أي لا تقولوا الكذب لاجل وصف أنفسكم ومعناه لا تحلوا ولا تحرروا لاجل قول تنطق به أستمعكم من غير حجة وقيل ما موصولة والكذب منتصب بتصف أي لا تقولوا الذي تصف أستمعكم الكذب فيه حذف لفظ فيسب لكونه معلوما فيكون هذا حلال وهذا حرام بدلا من الكذب قال مجاهد في البحيرة والسائبة وقيل يعني قولهم ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا من غير استئذان ذلك الوصف إلى الوحي قيل في الكلام حذف بتقدير القول أي فتقول هذا حلال وهذا حرام أو قاله هذا حلال وهذا حرام وقيل لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف أستمعكم الكذب وقرئ كذب بضم اللام على أنه نعت للأسماء وقرئ ككف نعتا لما أو بدلا منها ومعناه ولا تقولوا الكذب الذي تصفه أستمعكم هذا حلال وهذا حرام عن أبي نضرة قال قرأت هذه الآية في سورة النحل فلم أزل أخاف الفتنة إلى يومى هذا قلت صدق رحمه الله فإن هذه الآية تتناول بعوم لفظها اقتساما أفنى بخلاف ما في كتاب الله أو في سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما يقع كثير من المؤثرين للرأي المقدمين له على الرواية أو الجاهلين بعلم الكتاب والسنة كالقلدة وأنهم لحق يقون بأن يحال بينهم وبين قتالهم ويمنعوا من جهة الاتهام فانهم أقتوا بغير علم من الله ولا هدى ولا كتاب منير فضلوا وأضلوا فهم ومن يستفتيهم كما قال القائل

كبهمة عمياء قاذمها أعشى على عوج الطريق الخائر

وأخرج الطبراني عن ابن مسعود قال عسى رجل يقول إن الله أمر بكذا وأنهى عن كذا فيقول الله عز وجل كذبت أو يقول إن الله حرم كذا أو أحل كذا فيقول الله له كذبت (لتفتروا) اللام هي لام العاقبة لا لام الغرض أي فيستعقب ذلك افتراءكم (على الله الكذب) بالتحليل والتحریم واسناد ذلك إليه من غير أن يكون منه (إن الدين يفترون على الله الكذب) أي افتراء كان (لا يفكحون) بنوع من أنواع الفلاح والنور بالمطلوب لا في الدنيا ولا في الآخرة بدليل ما بعده (متاع قليل) قال الزجاج متاعهم متاع قليل

فلما لم يقولوا شيئا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة فلما قلنا قلت لعمر يا أسامة والله لقد كان وقع في نفسي أنها النخلة قال ما منعك أن تكلم قال لم أركم تكلمون فكرهت أن أتكلم أو أقول شيئا قال عمر لأن تكلمت قلتم أحب إلى من كذا وكذا وقال أحمد حدثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد صحبت ابن عمر إلى المدينة فلم أسمعهم يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا حديثا واحدا قال كذا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى بجمار فقال من الشجر شجرة مثلها مثل الرجل المسلم فأردت أن أقول هي النخلة فنظرت فإذا أنا أصغر القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة أخرجاه وقال مالك وعبد العزيز عن عبد الله بن

ديسار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم لا يصحبه ان من السجور سجد لا يطر ح ورقها مثل المؤمن قال فوقع الناس في شجر البوادي ووقع في قلبي انها النخلة أخرجه أيضاً وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا أبان يعني ابن زيد العطار حدثنا قتادة بن رجلا قال يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالاجور فقال أرايت لو عدنا الى متاع الدنيا فركب بعضه على بعض أكان يبلغ السماء أفلا أخبرك بعمل أصلا في الارض وفرع في السماء قال تقول لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله عشر (٢٨٨) مرات في دبر كل صلاة فذلك أصل في الارض وفرع في السماء وعن ابن

عباس كشجرة طيبة قال هي شجرة في الجنة وقوله تؤتي اكلها كل حين قال غدوة وعشية وقيل كل شهر وقيل كل شهرين وقيل كل ستة أشهر وقيل كل سبعة أشهر وقيل كل سنة والظاهر من السياق ان المؤمن مثله كمثل شجرة لا يزال يوجد منها ثمرة في كل وقت من صيف أو شتاء أو ليل أو نهار كذلك المؤمن لا يزال يرفع له عمل صالح آناء الليل وأطراف النهار في كل وقت وحين باذن ربها أى كاملا حسنا كثيرا طيبا ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون وقوله تعالى ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة هذا مثل الكافر لا أصل له ولا ثبات مشبه بشجرة الحنظل ويقال لها الشريان وقال أبو بكر البزار الحافظ حدثنا يحيى بن محمد السكوني حدثنا أبو يزيد سعيد بن الربيع حدثنا شعبة عن معاوية بن أنس عن أنس أحسنه رفعه قال مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة قال هي النخلة ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال هي الشريان ثم رواه عن محمد بن المثنى عن

وقيل لهم متاع قليل (ولهم عذاب أليم) يرون اليه في الآخرة ثم خص محرقات اليهود بالكفر قال (وعلى الذين هادوا) أى على اليهود خاصة دون غيرهم (حرمانا مقصنا عليهم) يقولنا حرمانا عليهم كل ذى ظفر ومن البقر والغنم حرمانا عليهم شحومهما الآية (من قبل) متعلق بقصصنا وبجرمانا قال الحسن بن يعنى في سورة الانعام وعن قتادة مثله وقال حيث يقول وعلى الذين هادوا الى قوله وانالصادقون وتحريم الشيء اما لضرر فيه واما لبغى المحرم عليهم فقوله انما حرمانا عليهم الخ اشارة للقسم الاول وهذا اشارة للقسم الثاني (وما ظلمناهم) بذلك التحريم بل جزيناهاهم بغيرهم (ولكن كانوا أنفسمهم يظلمون) حيث فعلوا أسباب ذلك فحرمانا عليهم تلك الاشياء عقوبة لهم ثم بين سبحانه ان الاقراء على الله سبحانه ومخالفة أمره لا يمنعهم من التوبة وحصول المغفرة فقال (ثم ان ربك للذين عملوا السوء مجهالة) أى متلبين بجهالة أى جاهلين غير عارفين بالله وبعبابه أى غير متدبرين للعاقبة تغلبه الشهوة عليهم وعن السلف كل من عصى الله فهو جاهل ولا يصدر العمل السوء الا من الجاهل بالعاقبة لان العاقل لا يرضى بفعل القبيح وفيه بيان سعة مغفرته ورحمته لان السوء لفظ جامع لكل فعل قبيح فيدخل تحته الكفر وسائر المعاصي وقدم تقدم تفسير هذه الآية في سورة النساء (ثم تابوا من بعد ذلك) أى من بعد عملهم للسوء وفيه تأكيد فان ثم قد دلت على البعدية فاكدنا بزيادة ذكر البعدية (وأصلحوا) أعمالهم التي كان فيها فساد بالسوء الذي عملوه ثم كر ذلك تأكيداً كيداً وتقريراً فقال (ان ربك من بعدها) أى من بعد التوبة (لعتور) كثير الغفران (رحيم) أى واسع الرحمة ولما فرغ سبحانه من دفع شبه المشركين وابطال مطاعنهم وكان ابراهيم عليه السلام من الموحدين وهو قدوة كثير ممن ذكره الله في آخر هذه السورة قال (ان ابراهيم كان أمة) قال ابن اعرابي يقال للرجل العالم امة والامة الرجل الجامع للخير قال الواحدى قال أكثر المفسرين معنى الامة المعلم للخير وبه قال ابن مسعود وعلى هذا فعنى كون ابراهيم امة انه كان معلماً للخير أو جامعاً لخصال الخير أو عالمياً بعلمه الله من الشرائع وقيل انه كان مؤمناً وحده والناس كلهم كفار فلهذا المعنى كان امة وحده ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم في زيد بن عمرو بن نفيل يبعثه الله أمة وحده لانه كان فارق الجماعة قاله مجاهد قيل بمعنى ما موم أى الذى يؤمنه الناس ليأخذوا منه الخير كما قال تعالى انى جاءك للناس اماما وحكى ابن الجوزى عن

عند عن شعبة عن معاوية عن أنس موقوفاً وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد هو ابن سلمة عن شعيب بن الحجاب عن أنس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة هي الحنظلة فاجتبرت بذلك أبا العالية فقال هكذا كنا نسمع ورواه ابن جرير من حديث حماد بن سلمة به ورواه أبو يعلى في مسنده بإسقاط من هذا فقال حدثنا عثمان بن حماد عن شعيب عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بقنأ عليه بسر فقال مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى أكلها كل حين باذن ربها فقال هي النخلة ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة

اجتنت من فوق الارض ما لهامن قرار قال هي الخنظل قال شعيب فاخبرت بذلك ابا العالمة فقال كذلك كما سمع وقوله  
اجتنت أي استوثقت من فوق الارض ما لهامن قرار أي لأصل لها ولا ثبات كذلك الكفر لأصل له ولا فرع ولا يصعد للكافر  
عمل ولا يتقبل منه شيء (ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضلل الله الظالمين ويقعل الله ما يشاء) قال  
البخاري حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة أخبرني علقمة بن مرثد قال سمعت سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب رضي الله عنه عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الملم اذا شئ في القبر شهده أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فذلك قوله ثبت  
الله الذين آمنوا بالقول الثابت

في الحياة الدنيا وفي الآخرة ورواه مسلم أيضا وبقيعة الجماعة كلهم من  
حديث شعبة به وقال الامام أحمد حدثنا أبو معوية حدثنا الاعمش  
عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن السراء بن عازب قال خرجنا مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الانصار فانتفينا  
الى القبر ولما لحق جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلسنا حوله  
كان على رؤوسنا الطير وفي يده عود ينكت به في الارض فرفع رأسه  
فقال استمعوا بالله من عذاب القبر مرتين أو ثلاثا ثم قال ان  
العبد المؤمن اذا كان في انقطاع من الدنيا واقبال من الآخرة نزل  
اليه ملائكة من السماء بيض  
الوجوه كأن وجوههم الشمس معهم كفن من أكفان الجنة  
وحنوط من حنوط الجنة حتى يجلسوا منه مد البصر ثم يجي ملك  
الموت حتى يجلس عنده رأسه فيقول أيتها النفس الطيبة اخرجي الى  
مغفرة من الله ورضوان قال فتخرج تسبل كما تسبل القطرة من في السقاء  
فيأخذها فاذا أخذها لم يدعها

ابن الانباري انه قال ان هذا مثل قول العرب فلان رجة وعلامة وتسابة يقصدون بهذا  
التأنيث التناهي في المعنى الذي يصفونه به والعرب توقع الاسماء المبهمة على الجماعة وعلى  
الواحد كقوله فنادته الملائكة وانما ناده جبريل وحده وانما سمى ابراهيم امة لانه اجتمع  
فيه من صفات الفضل وسمات الخير والاخلاق الحميدة ما اجتمع في أمة  
ايس على الله بمسئتك ان يجمع العالم في واحد

(قَالَ تَالله) أي مطيعا له قاعا بأوامره قال ابن مسعود هو الذي يطيع الله ورسوله وعن  
ابن عباس قال كان على الاسلام ولم يكن في زمانه من قومه أحد على الاسلام غيره فذلك  
ما قال الله كان أمة قائلته وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ما من عبد تشبه له أمة الا قبل الله شهادتهم والامة الرجل خافوقه ان الله يقول ان ابراهيم  
كان أمة أخرجه ابن مردويه وقد تقدم معنى القموت في البقرة (حنيفا) الحنيف المائل  
عن الاديان الباطلة الى دين الحق أي مسلما قويا على دين الاسلام وقد تقدم بيانه في الانعام  
(ولم يكن من المشركين) بالله كما ترجمه كذا قرئش انه كان على دينهم الباطل بل كان من  
الموحدين المخلصين لله تعالى من صغره الى كبره (شاكر الانعمه) التي أنعم الله بها عليه  
وان كانت قليلة تكبيل عليه جمع القلة فهو شاكر لما كثر منها بالاولى (اجنباه) أي  
اختاره للنسب واختصه بها (وهده الى صراط مستقيم) وهو ملة الاسلام ودين الحق  
(وآتيناه في الدنيا حسنة) أي خصلة حسنة أو حالة حسنة قيل هي الولد الصالح وقيل النماء  
الجيد وقيل النبوة وقيل الصلاة مناع عليه في التشهد وقيل لسان الصدق وقيل القبول  
العام في جميع الامم فانه يتولاه جميع أهل الاديان ويشنون عليه ولا يكفرون به أحد ورزقه  
أولاداً طيبة وعمر أطول لا في السعة والطاعة ولا مانع أن يكون ما آناه الله شاملاً لذلك  
كله ولما عدها من خصال الخير وفيه التفتت عن الغيبة ونكتة الالتفات زيادة الاعتناء  
بشأنه عليه السلام (وان في الآخرة لمن الصالحين) أي في أعلى مقاماتهم في الجنة وقيل  
من بمعنى مع وهذا احسن ما وقع منه السؤال لربه حيث قال وألحقني بالصالحين واجعل لي  
لسان صدق في الآخرة واجعلني من ورثة جنة النعيم اللهم اني أسألك ان تجعلني ممن  
يصدق عليه هذا الدعاء اني من ذرية خليلك ابراهيم وما ذلك عليك بعز وآنخني في الدنيا  
حسنة وفي الآخرة حسنة وفي عذاب النار انك انت التواب الرحيم وحاصل ما ذكر من

(٢٧ فتح البيان خامس) في يده طرفه عين حتى يأخذوها ويجعلوها في ذلك السفن وفي ذلك الحنوط ويخرج منها  
كأطيب نفحة مسك وجسدت على وجه الارض فيصعدون بها فلا يمرون بها يعني على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح  
الطيبة فيقولون فلان بن فلان باحسن أسمائه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا حتى ينتهوا به الى السماء الدنيا فيستفتحون له فيفتح له  
من كل سما مقر بوها الى السماء التي تليها حتى ينتهي بها الى السماء السابعة فيقول الله اكتبوا كتاب عبد في عيلين وأعيدوه  
الى الارض فاني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى قال فتعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان

له من ربك فيقول ربني الله فيقول له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له وما علمك فيقول قرأت كتاب الله فآمنت به وصدقت فينادي مناد من السماء ان صدق عبدى فافرشوه من الجنة وألبسوه من الجنة وافتحوا له بابا الى الجنة قال فيأتيه من روحها وطيبها ويسمعه له في قبره مدببصره ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح فيقول ابشر بالذي يسرك هذا يومك الذي كنت توعده فيقول له من أنت فوجهك الوجه الذي يأتي بالخير فيقول أنا عمالك الصالح فيقول رب أقم الساعة (٢٩٠) رب أقم الساعة حتى أرجع الى أهلى ومالى قال وان العبد

الكافر اذا كان في انقطاع من الدنيا واقبال من الآخرة نزل اليه ملائكة من السماء سود الوجوه معهم المسوح فجلسوا منه مد البصر ثم يجي ملك الموت فيجلس عنده رأسه فيقول أيتها النفس الخبيثة اخرجي الى سخط من الله وغضب قال فتفرق في جسده فينزعها كما ينزع السفود من الصوف المبلول فيأخذها فاذا أخذها لم يدعوها في يده طرفه عين حتى يجعلوها في تلك المسوح فيخرج منها كأن نمرح جيفة وجدت على وجه الارض فيصعدون بها فلا يبرون بها على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الخبيثة فيقولون فلان بن فلان باقح أسمائه التي كان يسمى بها في الدنيا حتى ينتهى بها الى السماء الدنيا فيستفتح له فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط فيقول الله اكتبوا كتابه في سبعين في الارض السفلى فطرح روحه طرحا ثم قرأ ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح

الصفات ثمانية قبل عشرة اذ قوله سبحانه (ثم أوحينا اليك) يا محمد مع علو درجتك وسمو منزلتك وكونك سيد ولد آدم يرجع لوصف ابراهيم وتعظيمه بان محمداً امر باتباعه (أن) منسرة أو مصدرة (أتبع ملة ابراهيم) أي دينه وأصل الملة اسم لما شرع الله لعباده على لسان نبي من أنبيائه من أملائ الكتاب اذا أمليته وهو الذين بعينه لكن باعتبار اطاعة له وتحقيق ذلك ان الوضع الالهى مهم انساب الى من يؤديه عن الله تعالى يسمى ملة ومهما نسب الى من يقيه ويعمل به يسمى ديناً قال الراغب الفرق بينهما ان الملة لا تضاف الا الى النبي ولا تكاد توجد مضافة الى الله ولا الى أحاد الامة ولا تستعمل الا في جملة الشرائع دون آحادها والمراد بملته الاسلام الذي عبر عنه آتفا بالصرط المستقيم قيل والمراد باتباعه صلى الله عليه وآله وسلم الملة عليه السلام في التوحيد والدعوة اليه وقال ابن جرير في التبرى من الاوثان والتدين بدين الاسلام وقيل في مناسك الحج وقيل في الاصول دون القروع وقال أبو السعود في الاصول والعقائد وأكثروا القروع دون الشرائع المتبدلة يتبدل الاعصار انتمى وقيل في جميع شريعتهم الامانة وهذا هو الظاهر وفي الكرخي انما جاز اتباع الفضل المفضل لسبقه الى القول والعمل به قال القرطبي وفي هذه الآية دليل على جواز اتباع الفضل للمفضل فيما يؤدى الى الصواب ولا أدرك على الفاضل في ذلك فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أفضل الانبياء عليهم السلام وقد أمر بالاقداء بالانبياء مع كونه سيدهم فقال تعالى فيهم اهداهم اقتده (حنيفاً) حال من ابراهيم وجاهلياً حال المال منه لان الملة كالجزء منه وقد تقرر في علم النحو أن الحال من المضاف اليه جائز اذا كان يقتضى المضاف العمل في المضاف اليه أو كان جزءاً أو كالجزء من حيث صحة الاستغناء بالثاني عن الاول اذ يصح ان يقال أن أتبع ابراهيم حنيفاً (وما كان من المشركين) تكرر لما سبق النكتة التي ذكرناها أي كرر دعاء على زعم المشركين انهم على دينه (انما جعل السبت) أي وبال السبت وهو المسخ في زمن داود عليه السلام أو فرض تعظيم السبت وترك الصيد فيه (على الذين اختلفوا فيه) وهم اليهود ولا على غيرهم من الامم وقد اختلف العلماء في كيفية الاختلاف الكائن بينهم في السبت فقالت طائفة ان موسى أمرهم بيوم الجمعة وعينه الهسم وأخبرهم بفضلته على غيره فخالقوه وقالوا ان السبت أفضل فقال الله لا تدعهم وما اختاروا لانفسهم وقيل ان الله سبحانه أمرهم بتعظيم يوم

في مكان محقق فتعادر روحه في جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه ويقولان له من ربك فيقول هاهاه لا أدري فيقولان له ما دينك فيقول هاهاه لا أدري فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هاهاه لا أدري فينادي مناد من السماء ان كذب عبدى فافرشوه من النار وافتحوا له بابا الى النار فيأتيه من حرها وسمومها ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه أضلاعه ويأتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب منتن الريح فيقول ابشر بالذي يسوءك هذا يومك الذي كنت توعده فيقول ومن أنت فوجهك يجي بالشعر فيقول أنا عمالك الخبيث فيقول رب لا تقم الساعة ورواه أبو داود ومن حديث الاعمش والنسائي وابن ماجه من

حديث المنهال بن عمرو وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن يونس بن حبيب عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة فذكر نحوه وفيه فاذا خرجت روحه صلى عليه كل ملك بين السماء والارض وكل ملك في السماء وفتحت أبواب السماء ليس من أهل باب الا وهبهم يدعون الله عز وجل ان يعرج بروحه من قبلهم وفي آخره ثم يقبض له أعمى أصم أبكم توفي يده مربعة لو ضرب بها جيل لكان ترابا فيضربه ضرب بقبضه صير ترابا ثم يعيده الله عز وجل كما كان فيضربه ضربه أخرى فيصبح صيحة (٢٩١) يسمعها كل شيء الا الثقلين قال البراء ثم يفتح له باب الى النار ويعيده له من قرش النار

وقال سفيان الثوري عن أبيه عن خزيمة عن البراء في قوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال عذاب القبر وقال المسعودي عن عبد الله ابن محارق عن أبيه عن عبد الله قال ان المؤمن اذا مات أجلس في قبره فيقال له ما ربك ما دينك من نبيك فيثبت الله فيقول ربي الله وديني الاسلام ونبيي محمد صلى الله عليه وسلم وقرأ عبد الله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة وقال الامام عبد بن حميد رحمه الله في مسنده حدثنا يونس بن محمد حدثنا شيبان ابن عبد الرحمن بن قتادة حدثنا أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه انه ليسمع قرع نعالهم فيأتيه ملكان فيسعدانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل قال فاما المؤمن فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله قال فيقال له انظر الى مقعدك من النار قد أبدلك الله به

في الاسبوع فاختلف اجتهدهم فيه فعينت اليهود السبت لان الله سبحانه فرغ فيه من الخلق وعينت النصارى يوم الاحد لان الله بدأ فيه الخلق فألزم الله كلامهم ما أدى اليه اجتهدوه وعين لهذه الامة الجمعة من غير أن يكلفهم الى اجتهدهم فضلا منه ونعمة ووجه اتصال هذه الآية بما قبلها ان اليهود كانوا يزعمون ان السبت من شرائع ابراهيم عليه السلام فاخبر الله سبحانه انه انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه ولم يجعله على ابراهيم ولا على غيره وانما شرع ذلك لبني اسرائيل بعد مدة طويلة قال الواحدى هذا مما أشكل على كثير من المفسرين حتى قال بعضهم معنى الاختلاف في السبت ان بعضهم قال هو أعظم الايام حرمة وقال آخرون الاحد أفضل وهذا غلط لان اليهود لم يكونوا فرقين في السبت وانما اختاروا الاحد النصارى بعدهم بزمان طويل وعن مجاهد في الآية قال أراد الجمعة فأخذوا السبت مكانها وعن أبي مالك وسعيد بن جبيرة في الآية قال لا يستحلالهم اياه رأى موسى عليه السلام رجلا يحمل حظا يوم السبت فضرب عنقه وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تمنع الآخرون السابقون يوم القيامة يدأنهم أو ثوبا أو كتابا من قبلنا أو وثينا من بعدهم ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم يعني الجمعة فاختلوا فيه فهذا ان الله قال الناس لنا فيه تبع اليهود وغدا والنصارى بعد غد وأخرج مسلم وغيره من حديث حذيفة بن غصن (وان ربك ليحكم بينهم) اى بين المختلفين فيه (يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) فيجازي فيه كلا بما يستحقه ثوابا وعقابا كما وقع منه سبحانه من المسخ لطائفة منهم والتخيم لآخرى ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يدعو أمته الى الاسلام فقال (ادع الى سبيل ربك) وحذف المفعول للتعميم لكونه بعث الى الناس كافة أو المعنى افعل الدعاء والاول أولى وكان المعنى وخطب الناس في دعائهم وسبيل الله هو الاسلام (بالحكمة) اى بالمقالة المحكمة الصحيحة الموضحة للعق المزيلة للشبهة والشك قيل وهى الحجج القطعية المتقدمة اليقين وقيل القرآن وقيل النبوة (والموعظة الحسنة) وهى المقالة المشقة على الموعظة الحسنة التى يستحسنها السامع وتكون فى نفسه احسنة باعتبار ارتفاع السامع بها قيل وهى الحجج الظنية الاقناعية الموجبة للتصديق بمقدمات مقبولة قيل وليس للدعوة الاها تان الطريقتان ولكن الداعى قد يحتاج مع الخصم الاذ الى استعمال المعارضة

مقعدا من الجنة قال النبي صلى الله عليه وسلم فبراها جميعا قال قتادة وذكرنا انه يفسح له في قبره سبعون ذراعا ولا عليه خضر الى يوم القيامة رواه مسلم عن عبد بن حميد وأخرجه النسائي من حديث يونس بن محمد المؤدب به وقال الامام أحمد حدثنا يحيى ابن سعيد عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير انه سأل جابر بن عبد الله عن فتاني القبر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذه الامة تنبئ في قبورها فاذا أدخل المؤمن قبره وتولى عنه أصحابه جاءه ملك شديد الانهار فيقول له ما كنت تقول في هذا الرجل فاما المؤمن فيقول انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله فيقول له الملك انظر الى مقعدك الذى كان لك في النار قد أبدلك الله منه وأبدلك



بمقتضى ذلك الذى ترى من النار متعديك الذى ترى من الجنة فيرأسهما كلهم ما فيقول المؤمن دعوتى أبشر أهلى فيقال له اسكن وأما المنافق فيقعده اذا أتى عنه أهله فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول لأدرى أقول كما يقول الناس فيقال له لا دريت هذه متعديك الذى كان لك في الجنة تدأبنا مكانة معدك من النار قال جابر فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يبعث كل عبد في القبر على ما مات المؤمن على إيمانه والمنافق على نفاقه اسناده صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وقال الامام أحمد حدثنا أبو عامر حدثنا عبد بن راشد عن داود بن أبي هند (٢٩٢) عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال شهدنا مع رسول الله صلى الله

عليه وسلم جنازة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس إن هذه الأمة تتبلى في قبورها فإذا الإنسان دفن ونفث ريق عنقه أصحابه جاءه ملك في يده مطراق من حديد فاقعده فقال ما تقول في هذا الرجل فإن كان مؤمنا قال أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فيقول له صدقت ثم يفتح له بابا الى النار فيقول كان هذا منزلك لو كفرت بربك فاما اذا آمنت فهذا منزلك فيفتح له بابا الى الجنة فيريد أن ينفض اليه فيقول له اسكن ويفسح له في قبره وان كان كافرا أو منافقا فيقول له ما تقول في هذا الرجل فيقول لأدرى سمعت الناس يقولون شأنا فيقول لا دريت ولا تليت ولا اهتديت ثم يفتح له بابا الى الجنة فيقول له هذا منزلك لو آمنت بربك فاما اذا كفرت به فإن الله عز وجل أبدلك به هذا فيفتح له بابا الى النار ثم يقيم معه بالمطراق فيصيح صيحة يسمعها خلق الله عز وجل كلهم غير الثقلين فقال بعض القوم يا رسول الله ما أحدي يقوم عليه ملك في يده

والمناقضة ونحو ذلك من الجدل ولهذا قال سبحانه (وجادلهم بالتي هي أحسن) أى بالطريق التي هي أحسن طرق المجادلة من الرفق واللين من غير قفظة ولا تعنيف وإينار الوجه لايسر والمقدمات التي هي أسهل فان ذلك أنفع في تسكين شرهم وهو ردة على من يأبى المناظرة في الدين وأما أمر سبحانه بالمجادلة الحسنة ليكون الداعي محقا وغرضه صحيحا وكان خصمه مبطلا وغرضه فاسدا قيل ان الناس خلقوا وجبلوا على ثلاثة أقسام الاول هم العلماء وهم المشار اليهم بقوله ادع الى سبيل ربك بالحكمة والنالتي هم أصحاب النظر السليم والخلقة الاصلية وهم غالب الناس وهم المشار اليهم بقوله والموعظة الحسنة والثالث هم أصحاب جدال وخصام وممانعة وهم المشار اليهم بقوله وجادلهم بالتي هي أحسن مجاهد في الآية اعرض عن آدابهم اياك ولا تقصر في تبليغ الرسالة وعلى هذا فالآية منسوخة بآية السيف قال بعضهم لا حاجة الى دعوى النسخ اذا لامر بالمجادلة ليس فيه تعرض للنهي عن المقاتلة (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) لما حث سبحانه على الدعوة بالطرق المذكورة بين ان الرشد والهداية ليس الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وإنما ذلك الى الله تعالى وهو الواعلم عن يضل (وهو أعلم بالمهتدين) أى بمن يبصر الحق فيقصد به غير متعنن وانما شرع لك الدعوة وأمر لك باقطعاله معذرة وتقيما للحجة وزاخرة للشبهة وليس عليك غير ذلك وفي اشارة الفعلية في الضالين والاسمية في مقابلتهم اشارة الى أنهم غيروا الفطرة وبنلوا بها أحداث الضلال ومقابلتهم اسقروا عليها وتقديم ارباب الضلال لان الكلام وادفهم ثم لما كانت الدعوة تتضمن تكليف المدعوتين بالرجوع الى الحق فان أبوا قوتلوا أمر الداعي بان يعدل في العقوبة فقال (وان عاقبتهم فمأقوبوا بمثل ما عوقبتهم) أى بمثل ما فعل بكم لا تتجاوزوا ذلك قال ابن جرير نزلت هذه الآية فبين أصيب بظلامه ان لا ينال من ظالمه اذا تمكن الامثل ظلامته لا يتعداها الى غيرها ونحوه في البيضاوي وهذا صواب لان الآية وان قيل ان لها سببا خاصا كما سيأتى فلا اعتبار بعوم اللفظ وعومه يؤدى هذا المعنى الذى ذكره وسمى سبحانه الفعل الاول الذى هو فعل البادئ بالشر عقوبة مع ان العقوبة ليست الافعل الثاني وهو انجازي للمشكلة وهي باب معروف وقع في كثير من الكتاب العزيز ثم حث سبحانه على العفو فقال (ولئن صبرت عن العقوبة بالمثل وعن الانتقام بتركه بالكلية) (لهو) بضم الهاء وسكونها قراءة سبعين

مطراق الاهيل عند ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يثبت الله الدين آمنوا بالقول الثابت وهذا أيضا اسناد لا بأس به فان عباد بن راشد التميمي روى له البخاري ومقرؤنا ولكن ضعفه بعضهم وقال الامام أحمد حدثنا حسين بن محمد عن ابن أبي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الميت تحضره الملائكة فإذا كان الرجل الصالح قال اخبرني أيها النفس المطمئنة كانت في الجسد الطيب اخبرني جيدة وابشري بروح وريحان ورب غير غضبان قال فلا يزال يقال لهذا حتى يخرج ثم يعرج بها الى السماء فيستفتح لها فيقال من هذا فيقال فلان فيقولون مرحبا

بالروح الطيبة كانت في الجسد الطيب ادخل في حيدة وابشرى بروح وريحان ورب غير غضبان قال فلا يزال يتال لها ذلك حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها الله عز وجل واذا كان الرجل السوء قال اخرجني أيتها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث اخرجني ذميمة وابشرى بجميم وغساق وآخر من شكله أزواج فلا يزال يتال لها ذلك حتى تخرج ثم يرجع بها الى السماء فيستقيح لها فيقال من هذا فيقال فلان فيقال لا امر حبا بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فانه لا تفتح لك أبواب السماء فيرسل من السماء ثم يصير الى القبر فيجلس الرجل الصالح فيقال له (٢٩٣) مثل ما قيل في الحديث الاول ويجلس الرجل

السوء فيقال له مثل ما قيل له في الحديث الاول ورواه النسائي وابن ماجه من طريق ابن أبي ذئب بنحوه وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال اذا خرجت روح العبد المؤمن تلقاها لمكان يصعدان بها قال حماد بن عمار طيب ريحها وكر المسك قال ويقول أهل السماء روح طيبة جاءت من قبل الارض صلى الله عليك وعلى جسدك كنت نعم ربه فينطلق به الى ربه عز وجل فيقال انطلقوا به الى آخر الاجل وان الكافر اذا خرجت روحه قال حماد بن عمار ريحها كريهة ويقول أهل السماء روح خبيثة جاءت من قبل الارض فيقال انطلقوا به الى آخر الاجل قال أبو هريرة فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم ريطة كانت عليه على أنفه هكذا وقال ابن حبان في صحيحه حدثنا عمر بن محمد الهمداني حدثنا زيد بن أرقم حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة عن قسام بن زهير عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن اذا قبض آتته

أى فالصبر (خير للصابرين) من الاتصاف ووضع الصابر من موضع الضمير ثناء من الله عليهم بانهم صابرون على الشدائد وقد ذهب الجمهور الى ان هذه الآية محكمة لانها واردة في الصبر عن المعاقبة والثناء على الصابرين على العموم وفي تعليم حسن الادب في كيفية استيفاء الحقوق والقصاص وترك التعدي وهو طلب الزيادة وهذه الاشياء لا تكون منسوخة ولا تعلق لها بالنسخ وقيل هي منسوخة بآيات القتال وبه قال ابن عباس والبخاري ولا وجه لذلك أخرجه الترمذي وحسنه والنسائي وابن حبان والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم عن أبي بن كعب قال لما كان يوم أحد أصيب من الانصار أربعة وستون رجلا ومن المهاجرين ستة منهم جزة فملاوهم فقال الانصار لئن أصبحنا منهم يوم مثل هذا لثربين عليهم فلما كان يوم فتح مكة أنزل الله تعالى وان عاقبتهم الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم نصبر ولا نعاقب كفوا عن القوم الأربعة وأخرج الطبراني والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقف على جزة حيث استشهد فنظر الى منظر لم ينظر الى شيء قط كان أوجع لقلبه منه ونظر اليه قد مثل به فقال رجعة الله عليك فانك كنت ما علمت وصولا للرحم فقول لا تخبر ولولا حزن من بعدك عليك لسرفني ان أتركك حتى يحشرك الله من أرواح شتى أما والله لا مثلن بسبعين منهم مكانك فنزل جبريل والنبي صلى الله عليه وآله وسلم واقف بخواتيم سورة النحل وان عاقبتهم الآية فكفر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن عيئه وأمسك عن الذي أراد وصبر وعن ابن عباس مرفوعا بنحوه أخرجه الطبراني وابن المنذر وغيرهما وهذا القول من النبي صلى الله عليه وآله وسلم كأنه كان باجتماعه عليه وعليه فليست نظره في قوله تعالى ولئن صبرتم الخ نسخ له هذا الاجتهاد أو تنبيهه على خطئه تأمل وعنه قال هذا حين أمر الله نبيه أن يقتل من قاتله ثم زلت برأه وانسلاخ الاشهر الحرم فهدأ منسوخ ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالصبر فقال (واصبر) على ما أصابك من صنوف الاذى (وما صبرك الا بالله) اي بتوفيقه وثباته والاستثناء مفرغ من أعم الاشياء اي وما صبرك معصوبا بشيء من الاشياء الا بتوفيقه لك وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم نهاه عن الحزن فقال (ولا تحزن عليهم) اي على الكافرين في اعراضهم عنك واستحقاقهم للعذاب الدائم أو لا تحزن على قتلى أحد فانهم قد أفضوا الى رحمة الله (ولاتك في ضيق) اي ضيق صدر

ملائكة الرحمة بحريّة يضاهية قولون اخرجني الى روح الله فتخرج كما طيب ريح مسك حتى انه ليسأله بعضهم بعضا يسأله حتى يأتيه باب السماء فيقولون ما هذه الريح الطيبة التي جاءت من قبل الارض ولا يأتيون سماء الا قالوا مثل ذلك حتى يأتيه ارواح المؤمنين فلهم أشد فرحاً به من أهل الغائب بغائبهم فيقولون ما فعل فلان فيقولون دعوه حتى يستريح فانه كان في غم فيقول قدمتم أما أنا كما فيقولون ذهب به الى أمه الهاوية وأما الكافر فيأتيه ملائكة العذاب فيقولون اخرجني الى غضب الله فتخرج كما تنثر ريح جيفة فيذهب به الى باب الارض وقد روى أيضاً من طريق همام بن يحيى عن قتادة عن أبي الجوزاء عن أبي هريرة عن

التي صلى الله عليه وسلم نحوه قال فيسأل فلان ما فعل فلان ما فعلت فلانة قال واما الكافر فاد اقبضت نفسه وذهب بها الى باب الارض يقول خزنة الارض ما وجدنا ريحا أنتن من هذه فيبلغ بها الارض السفلى قال قتادة وحدثني رجل عن سعيد بن المسيب عن عبد الله بن عمرو قال ارواح المؤمنين تجمع بالحياتين و ارواح الكفار تجمع ببرهوت سخنة بحضر موت ثم يضيق عليه قبره وقال الحافظ ابو عيسى الترمذي رحمه الله حدثنا يحيى بن خلف حدثنا بشر بن المفضل عن عبد الرحمن عن سعيد بن أبي شعيب المصبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٩٤) اذا قبر الميت أو قال أحدكم أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال

لأحدهما منكبر والآخر نكير فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول ما كان يقول هو عبد الله رسول الله أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فيقولان قد كنا نعلم أنك تقول هذا ثم يفتح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين وينور له فيه ثم يقال ثم فيقول أرجع الى أهلي فأخبرهم فيقولان ثم نومة العروس الذي لا يوقظه الا أحب أهله اليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك وان كان منافقا قال سمعت الناس يقولون فقأت مثلمهم لأدري فيقولان قد كنا نعلم أنك تقول هذا فيقال للارض التثني عليه فتلثم عليه حتى تختلف أضلاعه فلا يزال فيها معذبا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك ثم قال الترمذي هذا

حديث حسن غريب وقال جادين سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال ذلك اذا قيل له في القبر من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الاسلام

قرئ يفتح الصاد وكسر ها وهما سبعيتان قال ابن السكيت هما سواء وقال القراء الضيق بالفتح ماضاق عنه صدرك وبالكسر ما يكون في الذي يتبع كالدار والثوب وكذا قال الاخفش وهو من الكلام المقابوب لان الضيق وصف للانسان يكون فيه ولا يكون الانسان فيه وكأنه أراد وصف الضيق بالعظم حتى صار كالشيء المحيط بالانسان من جميع جوانبه وقال هنا تك بحذف النون ليكون ذلك مبالغة في التسليية وأثبت في النمل على القياس ولان الحزن ثم دون الحزن هنا الى ذلك أشار في التقرير (عما يكرون) أى من مكروهم بك فيما يستقبل من الزمان وما مصدرية أو بمعنى الذي ثم ختم هذه السورة بآية جامعة لجميع المأمورات والمنهيات فقال (ان الله مع الذين اتقوا) المعاضى على اختلاف أنواعها وقيل اتقوا المثلة والزياة في القصاص وسائر المناهي والعموم أولى وهذه المعية بالعون والفضل والرحمة (والذين هم محسنون) بتأدية الطاعات والقيام بما أمر به منها أو بالعفو عن الجاني وقيل المعنى محسنون فى أصل الاتقام فيكون الاول اشارة الى قوله فعاقبوا بمنل ما عوقبتم به والثاني اشارة الى قوله ولئن صبرتم لهو خير للصابرين وقيل الذين اتقوا اشارة الى التعظيم لامر الله والذين هم محسنون اشارة الى الشفقة على عباد الله تعالى وعن الحسن قال اتقوا فيما حرم عليهم وأحسنوا فيما افترض عليهم والعموم أولى وقيل لهم من حيان عند الموت أو ص فقال انما الوصية فى المال ولا مال لي وليكني أو صيكن بخواتيم سورة النحل

#### \*(سورة بنى اسرائيل)\*

وتسمى سورة سبحان وسورة الاسراء مائة واخدي عشرة آية وهى مكية وبه قال ابن عباس وعن ابن الزبير مثله الا ثلاث آيات قوله وان كادوا ليس تنفرونك نزلت حين جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفد ثقيف وحين قالت اليهود ليست هذه بارض الانبياء وقوله رب أدخلنى مدخل صدق وقوله ان ربك أحاط بالناس وزاد مقاتل قوله ان الذين أوثروا العلم من قبله وقيل الايات الثمان وعن ابن مسعود قال فى هذه والكهف ومريم انهن من العتاق الاول وهن من تлады وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ كل ليلة بنى اسرائيل والزمر

ونبي محمد جاءنا بالبينات من عند الله فآمنت به وصدقت فيقال له صدقت على هذا عشت وعلمت وعليه تبعث (بسم الله) وقال ابن جرير حدثنا ابي جاهد بن موسى والحسن بن محمد قالوا حدثنا يزيد بن ابينا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده ان الميت ايسمع خفق نعالكم حين توفون عنه مدبرين فان كان مؤمنا كانت الصلاة عند رأسه والزكاة عن يمينه والصوم عن يساره وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلوة والمعروف والاحسان الى الناس عند رجليه فيؤتى من قبل رأسه فيقول الصلوة ما قبلى مدخل فيؤتى عن يمينه فتقول الزكاة ما قبلى مدخل فيؤتى عن يساره فيقول

الصيام ما قبل مدخل فيؤتى من عند رجليه فيقول فعل الخبرات ما قبل مدخل فيقال له اجلس فيجلس قد مثلت له الشمس قد دنت للغروب فيقال له أخبرنا عنك فيقول دعني حتى أصلي فيقال انك ستفعل فأخبرنا عنك فيقول وعلم تسألني فيقال أرايت هذا الرجل الذي كان فيكم ماذا تقول فيه وماذا تشهد به عليه فيقول أمحمد فيقال له نعم فيقول أشهد أنه رسول الله وأنه جاءنا بالبينات من عند الله فصدقنا فيقال له على ذلك حديث وعلى ذلك موت وعليه تبعث ان شاء الله ثم ينصحب له في قبره سبعون ذراعاً وبنور له فيه ويفتح له باب الى الجنة فيقال له انظر الى ما أعد الله لك فيها فيزداد غبطة (٢٩٥) وسروراً ثم يجعل نسمة في النسم الطيب وهي طير أخضر يعلق بشجر الجنة

ويعاد الجسد الى ما بدئ من التراب وذلك قول الله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ورواه ابن حبان من طريق المعتمر بن سليمان عن محمد بن عروة عن جابر الكافر وعذابه وقال البراء حدثنا سعيد بن بجر القرطبي حدثنا الوليد بن القاسم حدثنا يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة أن حنيفة رفعه قال ان المؤمن ينزل به الموت ويعان ما يعان فيود لو خرجت يعني نفسه والله يحب لقاءه وان المؤمن يصعد بروحه الى السماء فتأتمه أرواح المؤمنين فتستخيره عن معارفهم من أهل الارض فاذا قال تركت فلانا في الارض أعجبهم ذلك واذا قال ان فلانا قد مات قالوا ما جئ به اليساوان المؤمنين يجلس في قبره فيسئل من ربه فيقول ربني الله فيقول من نبيك فيقول محمد نبي فيقول ماذا دينك قال ديني الاسلام فيفتح له باب في قبره فيقول أو يقال انظر الى مجلسك ثم يرى القبر فكانما كانت رقدة واذا كان عدو الله نزل به الموت وعان ما عان فانه

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(سبحان) هو مصدر سماعي لسبح المشدداً واسم مصدر يقال سبج يسبح تسبيحاً وسجناً أو مصدر قياسي لسبح المخفف فانه يقال سبج في الماء ومعناه التنزيه والبعد والبراءة لله سبحانه من كل نقص وسوء وعلى كل فهو علم جنس للتنزيه والتقديس وقال سيبويه العامل فيه فعل لامن للفظه والتقدير أنزه الله تنزيهاً فوق سبحان مكان تنزيهاً فهو على هذا مثل قعد القرفصاء واشتمل الصماء وقيل هو علم للتسبيح كعثمان الرجل أي أسبج الله سبحان ثم نزل منزلة الفعل وسد مسدده ودل على التسبيح البليغ والتنزيه الكامل ولذا لا يستعمل الا فيه تعالى (الذي أسرى بعبد) الاسراء قيل هو سير الليل يقال أسرى وأسرى كسقى وأسقى لغتان بمعنى سار في الليل وهما الازمان لكن مصدر الاول الاسراء ومصدر الثاني أسرى بضم السين كهدي فالهمزة ليست للتعدي الى المفعول وانما جاءت التعدي به ثانياً من الباء ومعنى أسرى به صيره سارياً في الليل وقيل هو سير أول الليل خاصة واذا كان الاسراء لا يكون الا في الليل فلا بد للتصريح بذلك الليل بعده من فائدة فقيل اراد بقوله (ليلاً) تقليل مدة الاسراء وانه أسرى به في بعض الليل من مكة الى الشام مسافة أربعين ليلة ووجه دلالة ليلاً على تقليل المدة ما فيه من التذكير الدال على البعوضة بخلاف ما اذا قلت سريت الليل فانه يفيد استيعاب السيرة جميعاً وقد استدلل صاحب الكشف على افادة ليلاً للبعوضة بقراءة عبد الله وحذيفة من الليل أي في جزء قليل من الليل قيل قدر أربع ساعات وقيل ثلاث وقيل أقل من ذلك والتقليل والتبعض متقاربان فاستعمل في التبعض ما هو للتقليل وقال الزجاج معنى الآية سير عبده يعني محمد صلى الله عليه وآله وسلم ليلاً وعلى هذا معنى أسرى سير فيكون للتقييد بالليل فائدة وقد أجمع المفسرون والعلماء والمتكلمون على ان المراد بالعبء محمد صلى الله عليه وآله وسلم لم يختلف أحد من الامة في ذلك وقال بعبده لم يقل بنبيه أو برسوله أو بمحمد تشرى يقال صلى الله عليه وآله وسلم قال أهل العلم لو كان غير هذا الاسم أشرف منه لسماه الله سبحانه به في هذا المقام العظيم والحالة العلمية

أصم اذا نوديت باسمي وانى \* اذا قيل لي يا عبده السميع

لا يحب ان يخرج روحه أبداً والله يبغض لقاءه فاذا جلس في قبره أو اجلس فقال له من ربك فيقول لأدرى فيقال لا دريت فيفتح له باب الى جهنم ثم يضرب ضربة تسمع كل دابة الا النقلين ثم يقال له من كل نيام المنهوش قلت لا بي هريرة المنهوش قال الذي تنهشه الدواب والحيات ثم يضيق عليه قبره ثم قال لا نعلم رواه الا الوليد بن مسلم وقال الامام أحمد رحمه الله حدثنا يحيى بن المثنى حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون عن محمد بن المنكدر قال كانت أسماء يعني بنت الصديق رضي الله عنها تحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قالت قال اذا دخل الانسان مؤمناً أحف به عمله الهللة والصيام قال فبأية الملك من نحو الصلاة فترده ومن نحو الصيام فيرده

قال فينأديه اجلس فيجلس فيقول له ماذا تقول في هذا الرجل يعني النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال محمد قال أشهد أنه رسول الله قال وما يدريك أدر كنه قال أشهد أنه رسول الله قال يقول على ذلك عشت وعليه مت وعليه تبع وان كان فاجرا أو كافرا جاء الملك ليس بينه وبينه شيء ثم رده فأجلسه فيقول له ماذا تقول في هذا الرجل قال أي رجل قال محمد قال يقول والله ما أدرى سمعت الناس يقولون شيئا فقلت له قال له الملك على ذلك عشت وعليه مت وعليه تبع قال ويسلط عليه دابة في قبره معها سواد ثم يجره جرة مثل عرق البعير تضربه ماشاء الله (٢٩٦) صماء لا تسمع صوته فترجعه وقال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما

لا تدعى الا بعباده  $\times$  فانه أشرف اسمائ

(غيره)

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال أسرى بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة سبع عشرة من شهر ربيع الاول قبل الهجرة بسنة وعن ابن شهاب قال أسرى به الى بيت المقدس قبل خروجه الى المدينة بسنة وعن عمرو بن شعيب قال قال السدي قبل مهاجرة بسنة عشر شهرا (من المسجد الحرام) قال الحسن وقتادة يعني المسجد نفسه وهو ظاهر القرآن وقال عامة المفسرين أسرى به صلى الله عليه وآله وسلم من دار أم هانئ فحملوا المسجد الحرام على مكة أو الحرم لاحاطة كل واحد منهما بالمسجد الحرام أولان الحرم كله مسجد وفي حديث مالك بن مضع ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال بينا أنا في المسجد الحرام في الحجر وذ كرحديث المعراج بكأله ومن ابتدائية ثم ذ كرسجانه الغاية التي أسرى برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليها فقال (الى المسجد الاقصى) وهو بيت المقدس ومعنى الاقصى لبعد المسافة بينه وبين المسجد الحرام فهو أبعد بالنسبة الى من بالجواز وفي تاريخ القدس انه سمي به لانه أبعد المساجد التي تزار من المسجد وقيل لبعد عن الاقدار والخطبات وقيل لانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد وفي ذلك من تربية معنى التزهد والتعجب ما لا يخفى وأول من بناه آدم بعد أن بنى الكعبة باربعين سنة كما في المواهب فهو أول مسجد بنى في الارض بعد الكعبة وتعمام حاله في كتاب القطة العجلان فباعتس الى معرفته حاجة الانسان وكان الاسراء به بيده في العقطة وكان قبلها في المنام كما أنه رأى فتح مكة سنة ست وتحقق منه سنة ثمان والحكمة في اسرائه الى بيت المقدس دون العروج به من مكة لانه محشر الخلائق فيطوؤه بقدمه ليسهل على أمته يوم القيامة وقوفهم ببركة أثر قدمه وأولانه مجمع أرواح الانبياء فاراد الله أن يشرفهم بيارته صلى الله عليه وآله وسلم وألخص الناس بصفاته فيصدقوه في الباقي قاله الكرخي والوجه الاخير أظهر والله أعلم ثم وصف المسجد الاقصى بقوله (الذي بارك حوله) بركة دنشوية وهي ليست الاحول الاقصى وأما في الداخل فالبركة في كل من المسجد دين بل هي في الحرم أتم وهي كثرة الثواب بالعبادة فيهما وعبارة الخازن يعني بالثمار والانهار والاشجار وأربال انبياء والصالحين لانه قبلتهم قبل نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وسماه مباركا لانه مقر الانبياء ومهبط الملائكة والوحي واليه تحشر الخلق يوم القيامة فقد بارك الله سبحانه حول المسجد الاقصى ببركات الدنيا والآخرة قال السدي

في هذه الآية قال ان المؤمن اذا حضره الموت شهدته الملائكة فسلموا عليه وبشروه بالجنة فاذا مات مشوا مع جنازته ثم صلوا عليه مع الناس فاذا دفن أجلس في قبره فيقال له من ربك فيقول ربى الله فيقال له ماشه اذنتك فيقول أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فيوسع له في قبره مد بصره وأما الكافر فتزل عليه الملائكة فيبسطون أيديهم والبسط هو الضرب يضربون وجوههم وأدبارهم عند الموت فاذا أدخل قبره أقعد فقيلا له من ربك فلم يرجع اليهم شيئا وأنساء الله ذ ك ذلك واذا قيل من الرسول الذي بعث اليكم لم يش له ولم يرجع اليه شيئا كذلك يضل الله الظالمين وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عثمان بن حكيم الازدي حدثنا شريح بن مسلمة حدثنا ابراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي اسحق عن عامر بن سعد الجبلي عن أبي قتادة الانصاري في قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة الآية قال ان المؤمن اذا مات أجلس في قبره فيقال له من ربك فيقول الله فيقال له من نبيك فيقول محمد بن عبد الله فيقال له ذلك مرات

المعنى

مات أجلس في قبره فيقال له من ربك فيقول الله فيقال له من نبيك فيقول محمد بن عبد الله فيقال له ذلك مرات ثم يفتح له باب الى النار فيقال له انظر الى منزلك في النار لو زغت ثم يفتح له باب الى الجنة فيقال له انظر الى منزلك (١) لو ثبت ثم يفتح له باب الى النار فيقال له انظر الى منزلك اذ زغت وذلك قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال ابن طائوس عن أبيه يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا قال لا اله الا الله وفي الآخرة المسئلة في القبر وقال قتادة أما الحياة الدنيا فيثبتهم بالخير والعمل الصالح وفي الآخرة في القبر وكذا روى عن غير واحد من السلف (١) ثم يفتح له باب الى الجنة فيقال له الخ هنا سقط وانظر الرواية اه معجته

وقال أبو عبد الله الحكيم الترمذي في كتاب نوادر الأصول حديثاً أبي حدثنا عبد الله بن نافع عن ابن أبي قديك عن عبد الرحمن بن عبد الله عن سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن سبرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن في مسجد المدينة فقال اني رأيت البارحة عجباً رأيت رجلاً من أمي قد سقط عليه عذاب القبر فجاءه وضوءه فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلاً من أمي قد احتوشته الشياطين فجاءه كراهه فخلصه من بينهم ورأيت رجلاً من أمي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءته صلاته فاستنقذته من أيديهم ورأيت رجلاً من أمي يلهث عطشاً كلما ورد حوضاً (٢٩٧) منع منه فجاءه صيامه فستاه وأرواه ورأيت رجلاً من أمي والنديون قد قعدوا حلقاً حلقاً كلما دنا

الحلقة طرزه فجاءه اغتساله من الجنابة فأخذ بيده فأفاده الى جنبي ورأيت رجلاً من أمي بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة وهو مختير فيها فجاءته نجته وعثرته فاستخرجاه من الظلمة وأدخلاه النور ورأيت رجلاً من أمي يكلم المؤمنين فلا يكلمونه فجاءه صلاته الرحم فقالت يا معشر المؤمنين كلوه فكلموه ورأيت رجلاً من أمي يتقي وهج النار وأشرها يسده عن وجهه فجاءته صدقة فصارت سترًا على وجهه وظلًا على رأسه ورأيت رجلاً من أمي قد أخذته الزبانية من كل مكان فجاءه أمره بالمعروف ونهيته عن المنكر فاستنقذه من أيديهم وأدخلاه مع ملائكة الرحمة ورأيت رجلاً من أمي جاثياً على ركبتيه ينسوه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فأخذ بيده فأدخله على الله عز وجل ورأيت رجلاً من أمي قد هوت صحيفته من قبل شماله فجاءه خوفه من الله فأخذ صحيفته فجعلها في عينه ورأيت رجلاً من أمي قائماً على شئ برجهنم فجاءه وجهه من الله فاستنقذه من ذلك

المعنى أنبتنا حوله الشجر وجعل الاسرار اليه كالنوط طمعه لمرآجه الى السماء ثم ذكر العلة التي أسرى به لاجلها فقال (لثريه من آياتنا) أي ما أراه الله سبحانه في تلك الليلة من العجائب التي من جملتها قطع هذه المسافة الطويلة في جزء من الليل ومن تبعيضية وانما أتت بها تعظيماً لآيات الله فان الذي رأته صلى الله عليه وآله وسلم وان كان جليلاً عظيماً فهو بعض بالنسبة الى آيات الله تعالى وعجائب قدرته وجليل حكمته قاله أبو شامة والرواية هنا بصريّة وقيل قلبية واليه شهاب عطية (أنه) سبحانه (هو السميع) بكل مسوع ومن جله ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (البصير) بكل مبصر ومن جله ذلك ذات رسوله وأفعاله قيل في هذه الآية أربعة التفاتات وذلك انه التفت أولاً من الغيبة في قوله الذي أسرى به سده الى التكلم في قوله باركاً حوله ثم التفت ثانياً من التكلم في باركاً الى الغيبة في آية على قراءة الحسن بالياء ثم التفت ثالثاً من هذه الغيبة الى التكلم في آياتنا ثم التفت رابعاً من هذا التكلم الى الغيبة في قوله انه هو على الصحيح في الضمير انه لله تعالى وأما على قول نقول له أبو البقاء ان الضمير في انه هو للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فلا يجي ذلك ويكون في قراءة العامة التفات واحد وفي قراءة الحسن ثلاثة وهذا مضع غريب وأكثر ما ورد الالتفات ثلاث مرات على ما قال الرخشمري في قول امرئ القيس تناول ليلك بالأمم الاسات وقيل فيها خمس التفاتات والخامس الالتفات من قوله انه هو الى التكلم في قوله الاتي وآتيناموسى وقد اختلف أهل العلم هل كان الاسراء يجسده صلى الله عليه وآله وسلم مع روحه أو بروحه فقط فذهب معظم السلف والخلف الى الاول وذهب الى الثاني طائفة من أهل العلم منهم عائشة ومعاوية والحسن وابن اسحق وحكاه ابن جرير عن حذيفة بن اليمان وذهب طائفة الى التفصيل فقالوا كان الاسراء يجسده يقظة الى بيت المقدس وإلى السماء بالروح واستدلوا على هذا التفصيل بقوله الى المسجد الأقصى فجعله غاية للاسراء به صلى الله عليه وآله وسلم فلو كان الاسراء من بيت المقدس الى السماء وقع بذلك ما ذكره والذي دلت عليه الاحاديث الصحيحة الكثيرة هو ما ذهب اليه معظم السلف والخلف من الاسراء يجسده وروحه يقظة الى بيت المقدس ثم الى السموات ولا حاجة الى التأويل وصرف هذا النظم القرآني وما عايناه من ألفاظ الاحاديث الى ما يخالف الحقيقة ولا مقتضى لذلك الاجرود الاستبعاد وتحكيم محض العقول القاصرة

(٣٨ فتح البيان خامس) ومضى ورأيت رجلاً من أمي هوى في النار فجاءته دموعه التي بكى من خشية الله في الدنيا فاستخرجته من النار ورأيت رجلاً من أمي على الصراط يرحف احباً ناوياً يحبواً احباً ناخلاً ته صلاته على وأخذت بيده فقامته ومضى على الصراط ورأيت رجلاً من أمي انتهى الى باب الجنة فغلقت الابواب دونه فجاءته شهادة أن لا اله الا الله ففتحت له الابواب وأدخلته الجنة قال القرطبي بعد ايراد هذا الحديث من هذا الوجه هذا حديث عظيم ذكر فيه أفعال خاصة نتج من أهوال خاصية أو رده هكذا في كتابه التذكرة وقد روى الحافظ أبو يعلى الموصلي في هذا حديثاً غير ما طوّل لافقاً لحدوثنا أبو عبد الرحمن



أحد بن ابراهيم المكري حدثنا محمد بن بكر البرساني أبو عثمان حدثنا أبو عاصم الحبطي وكان من أخبار أهل البصرة وكان من أصحاب  
حزم وسلام بن أبي مطيع حدثنا بكر بن حبيش عن ضرار بن عمرو عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك عن تميم الداري عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل ملك الموت انطلق الى ولي فأتني به فإني قد ضربته بالسراة والضرأ فوجدته حيث أحب أن أتني  
به فلا ربحته فينطلق اليه ملك الموت ومعه جسمائة من الملائكة معهم كفان وحنوط من الجنة ومعهم ضباب الریحان أصل  
الريحانة واحد وفي رأسها عثرون لونا (٢٩٨) لكل لون منها ريح سوى ريح صاحبه ومعهم الحرير الأبيض فيه المسك

الاذفر فيجلس ملك الموت عند رأسه  
ويحفون بالملائكة ويضع كل ملك  
منهم مامعه على عضو من أعضائه  
ويبسط ذلك الحرير الأبيض والمسك  
الاذفر تحت ذقنه ويفتح له باب الى  
الجنة فان نفسه لتعدل عند ذلك  
بطرف الجنة تارة باز واجها ومرة  
بكسوتها ومرة بنهارها كما يعمل  
الصبي أهله اذا بكى قال وان أزواجه  
ليبتسمن عند ذلك ابتهاشا قال وتبرز  
الروح قال البرساني يريد أن يخرج  
من العجل الى ما يحب قال ويقول  
ملك الموت اخرجي يا أيتها الروح  
الطيبة الى سدر مخضود وطلع  
منضود وظل محمد ودوما مسكوب  
قال وملك الموت أشد به لطفه من  
الوالدة لولدها يعرف ان ذلك الروح  
حبيب له فهو يلقم بلطفه تحببا  
لديه رضاء الرب عنه فتسل روحه كما  
تسل الشعرة من العجين قال وقال  
الله عز وجل الذين تتوفاهم الملائكة  
طائمين وقال فاما ان كان من  
المقربين فروح وريحان وجنة  
نعيم قال روح من جهة الموت  
وريحان تلتقي به وجنة نعيم مقابلة  
قال فاذا قبض ملك الموت روحه

عن فهم ما هو معلوم من انه لا يستحيل عليه سبحانه شيء ولو كان ذلك مجرد روي كما يقوله من  
زعم ان الاسراء كان بلروح فقط وان روي الانبياء حق لم يقع التكذيب من الكفرة للنبي  
صلى الله عليه وآله وسلم عند اخباره بهم بذلك حتى ارتد من ارتد ممن لم يشرح بالايان  
صدر افان لانسان قد يرى في نومه ما هو مستبعد بل هو محال ولا يشكر ذلك أحد وما  
التسل لمن قال بان هذا الاسراء انما كان بالروح على سبيل الرواية بقوله وما جعلنا الرؤيا  
التي أريناك الا فتنة للناس فلي تسليم ان المراد بهذه الرواية هو هذا الاسراء فالتصريح  
الواقع هنا بقوله سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا والتصريح في الاحاديث الصحيحة  
الكثيرة بأنه أسرى به لا يقصر عن الاستدلال به على تأويل هذه الرواية الواقعة في الآية  
برؤية العين فانه قد يقال لرؤية العين رؤيا وكيف يصح حمل هذا الاسراء على الرؤيا مع  
تصريح الاحاديث الصحيحة بان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ركب البراق وكيف يصح  
وصف الروح بالركوب وهكذا كيف يصح حمل الاسراء على الرؤيا مع تصريحه صلى الله  
عليه وآله وسلم بأنه كان عند ان أسرى به بين النائم واليقظان فالاولى ما ذهب اليه الجمهور  
اذ لا فضيلة للعالم ولا منزلة للنائم وقد اختلف أيضا في تاريخ الاسراء فروي ان ذلك كان قبل  
الهجرة الى المدينة بسنة وروي ان الاسراء كان قبل الهجرة بأعوام ووجه ذلك ان  
خديجة صلت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد ماتت قبل الهجرة بخمسين سنين وقيل  
بثلاث وقيل بأربع ولم ترض الصلاة الا ليله الاسراء وقد استدل بهذا ابن عبد البر على  
ذلك وقد اختلفت الرواية عن الزهري وعمن قال بان الاسراء كان قبل الهجرة بسنة  
الزهري في رواية عنه وكذلك الحربي فانه قال أسرى بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة  
سبع وعشرين من ربيع الاول قبل الهجرة بسنة وقال ابن القاسم في تاريخه كان  
الاسراء بعد مبعثه بثمانية عشر شهرا قال ابن عبد البر لا أعلم أحدا من أهل السير قال بعث  
هذا وروي عن الزهري انه أسرى به قبل مبعثه بسبعة أعوام وروي عنه انه قال كان قبل  
مبعثه بخمسين سنين وروي يونس عن عروة عن عائشة انها قالت توفيت خديجة قبل ان  
تفرض الصلاة واعلم انه قد أطال كثير من المفسرين كابن كثير والسيوطي وغيرهم في هذا  
الموضع بذكر الاحاديث الواردة في الاسراء على اختلاف ألناظها وما يتعلق به من  
الاحكام وما قال أهل العلم فيسه وما ظهر بعد المعراج من الآيات الدالة على صدقه وليس

قالت الروح للجسد بحر الله عن خير فقد كنت سر يعا الى طاعة الله بطيأ عن معصية الله فقد نجيبت  
في وأنجيبت قال ويقول الجسد للروح مثل ذلك قال وتبكي عليه بقاع الارض التي كان يطبع الله فيها وكل باب من السماء يصعد منه عمله  
وينزل منه رزقه أربعين ليلة قال فاذا قبض ملك الموت روحه قامت الجسمائة من الملائكة عند جسده فلا يقبله بنو آدم لشق  
الاقبلته الملائكة قبلهم وغسلته وكفنته باذان قبل الكفان بن آدم وحنوط قبل حنوط بن آدم ويقوم من باب بيته الى قبره  
صفتان من الملائكة يستقبلونه بالاستغفار فيصيح عند ذلك ابليس صيحة تصدع منها عظام جسده قال ويقول لجنوده الويل لكم

الصلاة ورائها والله ما زال دأنا عمري

نَكَ وَمِنْ بَيْنِكَ قَالَ قَالُوا رَسُولَ اللَّهِ

\_\_\_\_\_

ي دانت به الامانة ونبي محمد حاتم النبيين والفيقولا ان له صدقت قال عبد فمان القبر فوس

فيوسبعان له مائتي ذراع قال البرساني فاحسبه وأربعين ذراعاً يحاط به قال ثم يقولان له انظر فوقك فاذا باب مفتوح الى الجنة قال فيقولان له ولي الله هذا منزلك اذا طعت الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده انه يصل الى قلبه عند ذلك فرجة لا ترد ابداً ثم يقال له انظر الى تحتك قال فينظر تحتها فاذا باب مفتوح الى النار قال فيقولان ولي الله نجوت آخر ما عليك قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يصل الى قلبه عند ذلك فرجة لا ترد ابداً قال فقالت عائشة يفتح له سبعة وسبعون باباً الى الجنة يأتيه ريحها ويردها حتى يبعثه الله عز (٣٠٠) وجل وبالا سناد المتقدم الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ويقول الله

تعالى الملك الموت انطلق الى عدوى فاتى به فاني قد بسطت له رزقي ويسرت له نعمتي فاني الامعصيتي فاتني به لا تنقم قال فاطلق اليه ملك الموت في أكره صوراً رآها أحد من الناس قط له اثنا عشر عيناً ودمعه سفود من النار كثيراً ولومعه خمسمائة من الملائكة معهم نحاس وجرم من جرحهم ودمعهم سباط من نار لينها لين السباط وهي نار تاجج قال فيضربه ملك الموت بذلك السفود ضربة يغيب كل أصل شوكة من ذلك السفود في أصل كل شعرة وعرق وظفر قال ثم يلبو به لياشديد اقال فينزع روحه من أظفار قدميه قال فيلقيا في ركبتيه ثم يسكر عند ذلك عدو الله سكرة فيرفع ملك الموت عنه قال وتضرب الملائكة وجهه وديره بالسباط قال ثم يترد ملك الموت ترة فينزع روحه من عقبه فيلقيا في ركبتيه فيلقيا في حقويه قال فيسكر عدو الله عند ذلك سكرة فيرفع ملك الموت عنه قال وتضرب الملائكة وجهه وديره بذلك السباط قال كذلك الى صدره ثم كذلك الى حلقه قال ثم تبسط الملائكة ذلك

نوحا (كان عبداً شكورا) وصفه الله بكثرة الشكر في السر والضر والذل انه كان لا يأكل ولا يشرب ولا يلبس الا قال الحمد وجعله كالدابة لما قبله ايذاً بان يكون الشكر من أعظم أسباب الخير ومن أفضل الطاعات وحشا لذريته على شكر الله سبحانه (وقضينا) اي أعلمنا وأخبرنا قاله ابن عباس أو حكمنا أو أقمنا أو أصل القضاء الاحكام للشيء والافراغ منه وقيل أو حينا ويدل عليه قوله (الي بني اسرائيل) ولو كان بمعنى الاعلام والاخبار اقال قضينا بني اسرائيل ولو كان بمعنى حكمنا لقال على بني اسرائيل ولو كان بمعنى أقمنا لقال لبني اسرائيل (في الكتاب) أي التوراة ويكون انزالها على نبيهم موسى كازلها عليهم لكونهم قومه وقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ (لتفسدن) اي والله لتفسدن (في الارض) قرئ بفتح القوية ومعناها قريب من معنى قراءة الجمهور لانهم اذا أفسدوا أفسدوا في نفوسهم والمراد بالفساد مخالفة ما شرعه الله لهم في التوراة والمراد بالارض الشام وبيت المقدس وقيل أرض مصر واللام جواب قسم محذوف قال النيسابوري أو أجرى القضاء المبتوت مجرى القسم كأنه قيل وأقمنا لتفسدن (مرتين) تثنية مرة وهي الواحدة من المرأى المرو على حد وفعلة مرة بكسبة وفي القاموس مر مر او مرور اجاز وذهب كاستمر ومر به جاز عليه والمرة الفعلة الواحدة والجمع مر بالضم ومرار بالكسر ومرر كعذب ولقيه ذات مرة لا يستعمل الا ظرفا وذات المرار أي مرارا كثيرة وجمته مراراً ومر من أي مرة أو مرتين انتهت والمرارة الاولى قتل شعبا وجس أرميا ومخالفة أحكام التوراة والثانية قتل يحيى بن زكريا والعزم على قتل عيسى وقيل الاولى قتل زكريا والثانية قتل يحيى وذكر ابن ابي حنيفة ان بعض العلماء أخبره ان زكريا مات موتاً ولم يقتل قال ابن مسعود أول الفساد قتل زكريا فبعث الله عليهم ملك النبط ثم ان بني اسرائيل تجهزوا فغزوا النبط فاصابوا منهم فذلك قوله ثم ردنا لكم السكرة عليهم وعن ابن عباس قال بعث الله في الاولى جالوت وبعث عليهم في المرة الاخرى بجحش فعدا وفساط الله عليهم المؤمنين (ولتعلن علواً كبيراً) هذه اللام كاللام التي قبلها أي لتستكبرن عن اطاعة الله ولتستعلن على الناس بالظلم والبغي مجاوزين للحد في ذلك وتبغون بغياً عظيماً (فاذا جاء وعد) أي وقت وعد (أوليهما) أولي المرتين المذكورتين والمراد بالوعد الوعيد والمراد بالوعيد المتوعد به أي حان وقت حلول العقاب الموعود به

النحاس ورجلهم تحت ذقنه قال ويقول ملك الموت اخرجني أيها الروح اللعينة الملعونة الى سموم وجم وظل (بعثنا) من يحموم لا بارد ولا كريم قال فاذا قبض ملك الموت روحه قال الروح الجسد جزاك الله عنى شرافة كنت سريعا الى معصية الله بطيئاً عن طاعة الله فقد هلكت وأهلك قال ويقول الجسد للروح مثل ذلك وتلعنه بقاع الارض التي كان يعصى الله عليها وتنطق جنودا بليس اليه فيبشرونه بانهم قد أوردوا عبداً من ولد آدم النار قال فاذا وضع في قبره ضيق عليه قبره حتى يختلف أضلاعه حتى تدخل اليه في اليسرى واليسرى في اليمنى قال ويبعث الله اليه أفعى دهما كاعناق الجن يأخذون بأذنيه واهمى قدميه

فيقرضونه حتى يلتقي في وسطه قال ويعت الله ملكين أبصارهما كالبرق الخاطف وأصواتهما كالرعد القاصف وأناسهما كالصياح وأنفاسهما كالهبوطان في أشعارهما بين منكب كل واحد منهما مسيرة كذا وكذا قد نزلت منهنم الرأفة والرحمة يقال لهما منكرونيك في يد كل واحد منهما مطرقة لو اجتمع عليهما بيعة ومضرم يلقوها قال فيقولان له اجلس فيستوي جالسا قال وثق كفافه في حقويه قال فيقولان له من ربك وما ديتك ومن نبيك فيقول لأدري فيقولان لا دريت ولا تليت فيضربانه ضربته يتطايثر اهرافا في قبره ثم يعودان قال فيقولان انظر فوقك (٣٠١) فينظر فإذا باب مفتوح فيقولان والله من ذلك

لواطعت الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انه ليصل الى قلبه عند ذلك حسرة لا ترتد ابدأ قال ويقولان له انظر تحتك فينظر تحته فإذا باب مفتوح الى النار فيقولان عدوا لله هذا منزلك اذ عصيت الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انه ليصل الى قلبه عند ذلك حسرة لا ترتد ابدأ قال وقالت عائشة ويفتح له سبعة وسبعون بابا الى النار يأتيه نحرها وسومها حتى يعثمه الله اليها هذا حديث غريب جدا وسباق عجيب ويزيد الراشدي راويه عن أنس له غرائب ومنكرات وهو ضعيف الرواية عند الأئمة والله أعلم ولهذا قال ابو داود حدثنا ابراهيم بن موسى الرازي حدثنا هشام بن يوسف عن عبد الله بن جبير عن هاني مولى عثمان عن عثمان رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الرجل وقف عليه وقال استغفروا لاختيكم واسألوا الله التثبيت فانه الآن يسئل تفرد به ابو داود وقد أورد الحافظ أبو بكر بن مردويه

(بعثنا عليكم عبادنا أولي بأس شديد) أي قوة في الحروب وبطش عند اللقاء قيل هو يختصر وجنوده وقيل جالوت وقيل جند من فارس وقيل جند من بابل وقيل هو سنجار يبسن أهل نينوى فقتلوا علماءهم وأحرقوا التوراة وخرّبوا المسجد وسبوا منهم سبعين الفا (فخاسوا خللا الديار) أي عاثوا وتردوا يقال جاسوا جاسوا واسوا بمعنى ذكروا بن عزيز والقيتي قال الزجاج معناه طافوا هل بقي أحد لم يقتلوه قال والجوس طلب الشيء باستقصاء قال الجوهري الجوس مصدر قولك جاسوا خللا الديار أي تخالوها كما يجوس الرجل للخبر أي يطلها وكذا قال أبو عبيدة وقال ابن جرير معنى جاسوا طافوا بين الديار يطلونها ويقتلونها وجاهن وقال القراء معناه قتلهم بين يوتهم وقال قطرب معناه نزلوا وقرأ ابن عباس فخاسوا بالحاء المهملة قال أبو زيد الجوس والجوس والعوس والهوس الطوف بالليل وقيل الطوف بالليل هو الجوسان محركا كذا قال أبو عبيدة وقال ابن عباس جاسوا مشوا ومعنى خللا الديار وسط الديار فهو على هذا اسم مفرد بمعنى الوسط ويؤيده قراءة الحسن خللا الديار والثاني جمع خلل بفتحين كجبل وجبال وجمل وجمال قاله السمين (وكان) ذلك (وعدا مفعولا) أي كأننا لم نحالة لازما لا خلف فيه (ثم ردونا لكم السكرة) أي الدولة والغلبة والرجعة (عليهم) وذلك عندئذ بهم قيل وذلك حين قتل داود جالوت وقيل حين قتل مختصر ووضع ردونا موضع ردنا لم يقع وقت الاخبار لكن لتحقيقه عبر بالماضى والسكرة في الاصل مصدر كركب أي رجع ثم عبر بها عن الدولة والقهر (وأمددناكم بأموال وبنين) بعد نهب أموالكم وسبي أنسابكم حتى عاد أمركم كما كان (وجعلناكم أكثر نفيرا) قال أبو عبيدة اتغير العدد من الرجال فالمعنى أكثر رجالاتكم وعدوكم والنفير من يتفرع مع الرجل من عشيرته يقال نفير ونافر مثل قدير وقادرو ويجوز أن يكون النفير جمع نفر وهم اجتمعوا للذهاب الى العدو (ان أحسنتم) أفعالكم وأقوالكم على الوجه المطلوب منكم (أحسنتم أنفسكم) لأن ثواب ذلك عائد عليكم (وان أسأتم) أعمالكم فأرقتهم الى أعلى الوجه المطلوب منكم (فلها) أي فعلها اسأتمها وانما عبر بها للمشاكله الكرماني قال ابن جرير اللام بمعنى الى أي قالها اترجع الاساءة كقوله تعالى بأن ربك أوحى لها أي اليها وقيل المعنى فلها الجزاء والعقاب وقال

عند قوله تعالى ولوترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم الآية حديثا مطولا جدا من طرق غريبة عن الضحاك عن ابن عباس مر فوعا وقبسه غرائب أيضا (ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبئس القرار وجعل الله أنفاد المصلوا عن سبيله قل تمتعوا فان مصيركم الى النار) قال البخاري قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا ألم تعلم كقبوله ألم تر كيف ألم تر الى الذين خرجوا البوار الهلاك باريور بورا قوم ابورا الهالكين حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم كفار أهل مكة وقال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية هو

جبله بن الاعمى - والذين اتبعوه من العرب فلحقوا بالروم والمشهور الصحيح عن ابن عباس هو القول الاول وان كان المعنى بعم  
جميع الكفار فان الله تعالى بعث محمد صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين ونعمة للناس فن قبلها او قام بشكرها دخل الجنة ومن ردها  
وكفرها دخل النار وقد روى عن علي بن حنظل ابن عباس الاول وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم عن ابراهيم بن ابراهيم حدثنا شعبة عن  
القاسم بن ابي بزة عن ابي الطفيل ان ابن الكواء سأل عليا عن الذين بدلوا نعمة الله كفرا واحلوا قومهم دار البوار قال هم كفار  
قريش يوم بدر حدثنا المنذر بن شاذان حدثنا (٣٠٢) يعلى بن عبيد حدثنا بسام هو الصيرفي عن ابي الطفيل قال جاء رجل الى

الحسين بن الفضل فلما ربه يغفر الاساءة وقال الكرخي أخرى اللام على بابها قال ابو  
البقاء وهو الصحيح لان اللام للاختصاص والعامل مختص بجزء عمله وسببه انتهى  
وهذا الخطاب قيل هو لبني اسرائيل الملايين لما ذكر في هذه الايات وقيل لبني اسرائيل  
الكائنين في زمن محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومعناه اعلامهم ما حل بسلفهم فليرقبوا  
مثل ذلك وقيل هو خطاب لمشركي قريش (فاذا جاء وعد الآخرة) أى حضروا وقت  
ما وعدوا من عقوبة المرة الآخرة والمرة الآخرة هي قتلهم يحيى بن زكريا كما سبق وقصة قتله  
مستوفاة في الانجيل واسمه فيه يوحنا قتله ملك من ملوكهم بسبب امرأة جلته على قتله  
واسم الملك لاخت قاله ابن قتيبة وقال ابن جرير هيردوس فسلط عليهم الفرس والروم  
فسبواهم وقتلواهم وقيل هو قصد هدم قتل عيسى فخلصه الله منهم ورفعهم اليه وجواب اذا  
محدوف لدلالة جواب اذا الاولى تقدير بعثناهم (ليسوا ووجوهكم) أى ليقولوا بكم  
ما يسوء وجوهكم حتى تظهر عليكم آثار المساءة وتبين في وجوهكم الكسابة وقيل المراد  
بالوجود السادة منهم وقرئ النسوة بالنون على ان الضمير لله سبحانه وقرئ النسوة بنون  
التأكيد وقرئ ليسوء بالتحية وافراد الضمير لله اولو وعد وقرئ ليسوء على ان الناعل  
عبادنا وفي عود الواو على العباد نوع استخدام اذا المراد بهم أولا جالوت وجنوده والمراد  
بهم في ضمن الضمير مختصر وجنوده (وليدخلوا المسجد) اي بيت المقدس ونواحيه  
فخربوها (كما دخلوه أول مرة) اي وقت افسادهم الاول (وليتبروا) اي يدمروا ويهلكوا  
قائه ابن عباس وقال قطرب يهدموا قال الزجاج كل شيء كسرته وقتسه فقد تهرته  
(ما علوا) ما غلبوا عليه من بلادكم أو مدة علوهم (قتبيرا) اي تدميرا اذ كراما مصدر ازالة  
للشك وتحقيق الخبر (عسى ربكم) اي بنو اسرائيل (ان يرجحكم) بعد اقامتهم منكم في المرة  
الثانية فيرد الدولة اليكم قال الضحاك كانت الرحمة التي وعدهم بعث محمد صلى الله عليه  
وآله وسلم (وان عدتم) الى المعصية ثالثا (عدنا) الى عقوبتكم قال اهل السير ثم انهم  
عادوا الى ما لا ينبغي وهو تكذيب محمد صلى الله عليه وآله وسلم وكتان ما ورد من نعمته في  
التوراة والانجيل فعاد الله الى عقوبتهم على أيدي العرب فجري على بني قريظة والنضير  
وبني قينقاع وخيبر ما جرى من القتل والسبي والاجلاء وضرب الجزية على من بقي منهم

على فقال يا أمير المؤمنين من الذين  
بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم  
دار البوار قال منافق قريش وقال  
ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم عن  
نقيب قال قرأت على معقل عن ابن ابي  
حسين قال قام علي بن ابي طالب رضى  
الله عنه فقال الأحدثي أنى عن  
القرآن فوالله لو أعلم اليوم أحد أعلم  
بهمنى وان كان من وراء البحار لاتيته  
فقام عبد الله بن الكواء فقال من الذين  
بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم  
دار البوار قال مشركو قريش أنهم  
نعم الله الايمان فبدلوا نعمة الله كفرا  
وأحلوا قومهم دار البوار وقال السدي  
في قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله  
كفرا الآية قد كرمهم المستوفى عن  
علي انه قال هم الاخفران من قريش  
بنو أمية وبنو المغيرة فاما بنو المغيرة  
فأحلوا قومهم دار البوار يوم بدر وأما  
بنو أمية فأحلوا قومهم دار البوار  
يوم أحد وكان ابو جهل يوم بدر وابو  
سفیان يوم أحد وأما دار البوار  
فهى جهنم وقال ابن ابي حاتم رحمه  
الله حدثنا محمد بن يحيى حدثنا الحرث  
أبو منصور عن اسرائيل عن أبي  
اسحق عن عمرو بن مرة قال سمعت

علياً قرأ هذه الآية وأحلوا قومهم دار البوار قال هم الاخفران من قريش بنو أمية وبنو المغيرة فاما بنو المغيرة وضرب  
فأهلكوا يوم بدر وأما بنو أمية فقتلوا الى حين ورواه أبو اسحق عن عمرو بن مرة عن علي بن حنظل وروى من غيره عنه وقال سفیان  
الثوري عن علي بن زيد عن يوسف بن سعد عن عمرو بن المغيرة فكفتموهم يوم بدر وأما بنو أمية فقتلوا الى حين وكذا رواه جزء الزيات عن عمرو بن مرة  
قريش بنو المغيرة وبنو أمية فاما بنو المغيرة فقتلوا الى حين وكذا رواه جزء الزيات عن عمرو بن مرة  
قال قال ابن عباس لعمر بن الخطاب يا أمير المؤمنين هذه الآية ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال هم

الأخفران من قريش أخوالى زعماءكم فاما خوالى فاستأصلهم الله يوم يذروا ما أعماكم فاملى الله لهم الى حين وقال مجاهد وسعيد ابن جبير والضحاك وقتادة وابن زيدهم كفار قريش الذى قتلوا يوم بدر وكذا رواه مالك فى تفسيره عن نافع عن ابن عمر وقوله وجعلوا لله أندادا ليضلوا عن سبيله أى جعلوا له شركاء عبودهم معه ودعوا الناس الى ذلك ثم قال تعالى مهذبهم ومتوعدا لهم على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم قل تمتعوا فان مصيركم الى النار أى مهما قدرتم عليكم فى الدنيا فافعلوا فيها ما يمكن من شئ فان مصيركم الى النار أى مرجعكم وموتكم اليها كما قال تعالى تمتعهم قليلا ثم اضطربهم (٣٠٣) الى عذاب غليظ وقال تعالى تمتع فى الدنيا

ثم اليانهار جمعهم ثم يذيقهم العذاب الشديدا كانوا يكفرون (قل) لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلاية من قبل أن يأتى يوم لا يبيع فيه ولا خلل) يقول تعالى أمر عباده بطاعته والقيام بحقه والاحسان الى خلقه بأن يقيموا الصلاة وهى عبادة الله وحده لا شريك له وان ينفقوا مما رزقهم الله باء الزكوات والنفقة على القرابات والاحسان الى الاجانب والمراد باقامتها هو المحافظة على وقتها وحدها وركوعها وخشوعها وسجودها وأمر تعالى بالانفاق مما رزق فى السراى فى الخفية والعلاية وهى الجهر وليبادروا الى ذلك لخلاص أنفسهم من قبل أن يأتى يوم وهو يوم القيامة لا يبيع فيه ولا خلل أى ولا يقبل من أحد فدية بأن تباع نفسه كما قال تعالى فالיום لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا وقوله ولا خلل قال ابن جرير يقول ليس هناك محالة تحليل فيصفر عن استوجب العقوبة عن العقاب لمخالسته بل

وضرب الذلة والمسكنة وقال قتادة نعاد وافبعث الله عليهم محمدا صلى الله عليه وآله وسلم فهم يعطون الجزية عن يديهم صاغرون وقد اختلفت الروايات فى تعيين الواقع منهم فى المرتين وفى تعيين من سلطه الله عليهم وفى كيفية الانتقام منهم ولا يتعلق بذلك كثير فائدة (وجعلنا جهنم للكافرين) منهم ومن غيرهم (حصيرا) أى سجناء ومحبساجعل الله ماواههم فيها قاله ابن عباس والحصير هو المحبس فهو فعيل بمعنى فاعل أو مفعول والمعنى انهم محبوسون فى جهنم لا يتخلصون عنها أبدا قال الجوهرى حصير يحصره حصير اضيق عليه وأحاط به ويقال للسجن محصر وحصير وقيل فراشا ومهادا قاله الحسن وأراد على هذا بالحصير الحصير الذى يفرشه الناس (ان هذا القرآن يهدى) الناس (الى) أى للطريقة التى (هى أقوم) وأصوب من غيرهما من الطرق وهى ملة الاسلام وقال الزجاج للعلال التى هى أقوم الحالات وهى توحيد الله والايان برسوله وكذا قال النراء وقيل للكمة التى هى أعدل وهى شهادة أن لا اله الا الله فبعضهم يصل بهدايته وهم المؤمنون وبعضهم لا وهم الكافرون (وبشر المؤمنين) بما اشتمل عليه من الوعد بالخير آجلا وعاجلا (الذين يعملون الصالحات) التى أرشد الى عملها القرآن (أن لهم) أى بان لهم (أجرا كبيرا) وهو الجنة (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة) وأحكامها المبينة فى القرآن (أعندنا لهم عذابا أليما) وهو عذاب النار فلا يكون ذلك دخلا فى حيز البشارة وعليه جرى السفاقي والبيضاوى والسيوطى والجلالة عطف على جملة يبشر بتقدير يخبر وقيل عطف على قوله ان لهم أجرا كبيرا ويراد بالبشر مطلق الاخبار سواء كان بخيرا أو شرا أو معناه الحقيقى ويكون الكلام مشتغلا على تبشير المؤمنين ببشارتين الاولى ما لهم من الثواب والثانية ما لا عدا لهم من العقاب ولا شك ان ما يصيب عدوهم سرور لهم (ويدع) القياس ان تثبت ويدع لانه مرفوع الاندما وجب سقوطها انظرا لاجتماع الساكنين سقطت فى الخط أيضا على خلاف القياس ونظيره سدع الربانية (الانسان بالشرك) المراد بالانسان هو الجنس لوقوع هذا الدعاء من بعض افراده وهو دعاء الرجل على نفسه وماله وولده عند الضجر بما لا يجب ان يستجاب له نحو اللهم أهك اللهم العنة ونحو ذلك (دعاه بالخير) أى مثل دعائه له بالخير لانه نفسه ولا اله الا الله كطلب العاقبة والرزق ونحوه مما فلو استجاب الله دعاءه على نفسه بالشرك لكان لم يستجب تفضلا منه ورجة ومثل ذلك

هناك العدل والقسط والخلل مصدر من قول القائل خاللت فلا نانا خاله محالة وخال لا ومنه قول امرئ القيس صرفت الهوى عنهن من خيبة الردا \* ولست بمقل للخلل ولا قالى

وقال قتادة ان الله قد علم ان فى الدنيا يموت وخال لا يتخولون به فى الدنيا فينظر الرجل من يخال وعلام بصاحب فان كان الله فلداوم وان كان غير الله فسيقطع عنه قلب والمراد من هذا انه يخبر تعالى انه لا يتفع أحد ابيع ولا فدية ولو افتدى بعلا الارض ذهبوا وجسمه ولا تنفع صداقة أحد ولا شفاعة أحد اذ الى الله كافر اقال الله تعالى واتقوا يوم لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها



عدل ولا تمنعها شفاعه ولا هم ينصرون وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا يسع فيه ولا خلة ولا شفاعه والكافرون هم الظالمون (الله الذي خلق السموات والارض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم الفلك لتجري في البحر باهره وسخر لكم النهار وسخر لكم الشمس والقمر دائيين وسخر لكم الليل والنهار وآتاكم من كل ما سألتم وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الانسان لظلم لكار) بعدد تعالى نعمه على خلقه بان خلق له السموات سقفا محفوظا والارض فراشا وأنزل من السماء ماء فأخرج به أنوارا من (٣٠٤) نبات شتى ما بين ثمار وزرع مختلفة الألوان والاشكال والطه وم والروائح

والمنافع وسخر الفلك بأن جعلها طافية على تيار ماء البحر تجري عليه باهر الله تعالى وسخر البحر يحملها لتقطع المسافرون بها من اقليم الى اقليم آخر جلب ما هنالك الى ما هنالك وما هنالك الى ههنا وسخر الانهار تشق الارض من قطر الى قطر رزقا للعباد من شرب وسقي وغير ذلك من أنواع المنافع وسخر لكم الشمس والقمر دائيين أي يسيران لا يقترا لئلا ولا نهارا لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في ذلك ليعلموا بعظمى الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات باهره آلاؤه الخلق والامر تبارك الله رب العالمين فالشمس والقمر يتعاقبان والليل والنهار يتعارضان فتارة يأخذ هذا من هذا فيطول ثم يأخذ الاخر من هذا فيقصير يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يحسرى لاجل مسمى الا هو العزيز الغفار وقوله وآتاكم من كل ما سألتم يقول هيأ لكم كل ما تحتاجون اليه في جميع أحوالكم ما سألتموه بحالكم وقالكم

بعض السالف من كل ما سألتموه ولم تسألوه وقرأ بعضهم وآتاكم من كل ما سألتموه وقوله وان تعدوا نعمة الله قال السواد لا تحصوها يخبر تعالى عن عجز العباد عن تعداد النعم فضلا عن القيام بشكرها كما قال طلق بن حبيب رجه الله ان حق الله أنقل من أن يقوم به العباد وان نعم الله أكثر من أن يحصوها العباد ولكن أصبحوا أتائين وأسوأ أتائين وفي صحيح البخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم لك الحمد غير مكتنى ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا وقال الحافظ أبو بكر البرقاني مسنده حدثنا اسمعيل ابن أبي الحرث حدثنا داود بن الجهم حدثنا صالح المري عن جعفر بن زيد العبدى عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال

يخرج لابن آدم يوم القيامة ثلاثة دواوين ديوان فيه العمل الصالح وديوان فيه ذنوبه وديوان فيه النعم من الله تعالى عليه فيقول الله تعالى لا تصغر نعمة أحسبها قال في ديوان النعم خذني ثمنك من عمل الصالح فستوعب عمل الصالح كله ثم تحكي وتقول وعزتك ما استوفيت وتبقى الذنوب والنعم فاذا أراد الله أن يرجعه قال يا عبدى قد ضاعفت لك حسنتك وتجاوزت لك عن سيئاتك أحسبها قال ووهبت لك نعمى غريب وسنده ضعيف وقدرى فى الاثر أن داود عليه السلام قال يا رب كيف أشكر لك وشكرى لك نعمة ممكك على فقال الله تعالى الآن شكرنى يا داود حين اعترفت بالتقصير عن أداء (٣٠٥) شكر النعم وقال الامام الشافعى رحمه الله الحمد لله

الذى لا تؤدى شكر نعمة من نعمه  
الابنعة حادثة توجب على مؤديها  
نعمة وبأدائها نعمة حادثة توجب  
عليه شكرها وقال القائل فى ذلك  
لو تكل جارة منى لها لفة

تبقى عليك بما أوتيت من حسن  
لكان ما زاد شكرى اذ شكرت به  
اليك ابلغ فى الاحسان والامن

(واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا

البلد آمنا واجنبني وبني أن نعبد

الاصنام رب انهم أضلن كثيرا من

الناس فمن سمعنى فانه منى ومن عصانى

فانك عفور رحيم) يذكر تعالى فى هذا

المقام محتجا على مشركى العرب بان

البلد الحرام مكة انما وضعت أول

ما وضعت على عبادة الله وحده

لا شريك له وان ابراهيم الذى كانت

عامرة بسببه آلهة تبرا ممن عبد غير

الله وانه دعا ملكه بالامن وقال رب

اجعل هذا البلد آمنا وقد استجاب

الله له فقال تعالى ولم يروا أنا جعلنا

حرما آمنا الآية وقال تعالى ان أول

بيت وضع للناس للذى ببكة مبارك

وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام

ابراهيم ومن دخله كان آمنا وقال

فى هذه القصة رب اجعل هذا

السواد الذى رأيت هو المحو وعن ابن عباس مر فوعا نحو باطول منه أخرجه ابن

هر دويه قال السيبوطى واسناده واه (وجعلنا آية النهار مبصرة) أى مبصر فيها قال

الكسائى وغيره هو من قول العرب أبصر النهار اذا صار بحال تبصر به أو اشار بهذا الى ان

فى الكلام مجازا عقليا لان النهار لا يصير بل يصير فيه فهو من اسناد الحدث الى زمانه وقيل

مبصرة للناس من قولهم أبصره فبصره فالأول وصف لها بحال أهلها والثانى وصف لها

بحال نفسها واطراف آية الى النهار ببيان آية أى فجعلنا الآية التى هى النهار مبصرة كقولهم

نفس الشئ وذاته وقيل آية النهار الشمس كما ان آية الليل القمر فعنى وجعلنا آية النهار

مبصرة أى جعلنا شمس النهار مضيئة تبصر بها الاشياء روية بينة (لتبغوا فضلا من ربكم)

أى لتتوصلوا بياض النهار الى التصرف فى وجوه المعاش والمعنى جعلناها لتبغوا وتطلبوا

فضلا أى رزقا فاذا غاب تحصيل الارزاق وقضاء الحوائج يكون بالنهار ولم يذكرهما السكون

فى الليل اكتفاء بما قاله فى موضع آخر وهو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا

ثم ذكر مصلحة اخرى فى ذلك الجعل فقال (ولتعلموا عدد السنين والحساب) وهذا متعلق

بالفعلين جميعا أى نحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتعلموا الخ لا بأحدهما فقط

كلا ولا اذ لا يكون علم عدد السنين والحساب الا باختلاف الجديدين ومعرفة الايام

والشهور والسنين والفرق بين العدد والحساب ان العدد احصاء ماله كية بتكرير أمثاله من

غير أن يحصل منه شئ والحساب احصاء ماله كية بتكرير أمثاله من حيث يحصل بطائفة

معينة منها كعدد معين منه له اسم خاص فالسنة مثلا ان وقع النظر اليها من حيث عدد

ايامها فذلك هو العدد وان وقع النظر اليها من حيث تحققها وتحصلها من عدة أشهر قد

تحصل كل شهر من عدة أيام قد تحصل كل يوم من عدة ساعات قد تحصلت كل ساعة من

عدة دقائق فذلك هو الحساب ولو كانا مثلي لما عرف الليل من النهار ولا استراح حراس

الكنسيتين والتجار ولتعطلت الامور ولم يدرك الصائم متى يفطر ولم يعرف الحج والاعوم

والصلاة ولا وقت الزراعة ولا وقت حاول الديون المؤجلة وقال الكرخى لا تكرارا ذ

العدد موضوع الحساب (وكل شئ فصلناه تفصيلا) أى كل ما تقرون اليه فى أمر

دينكم ودينكم بيناه تبيينا وانما الا يلبس فهو وكقوله ما فطرنا فى الكتاب من شئ

وقوله وزلنا عليك الكتاب تبينا لكل شئ وانما ذكر المصدر وهو قوله تفصيلا لاجل تأكيد

(٣٩ فتح البيان خامس) البلد آمننا فرفه لانه دعا به بعد نبأها ولهذا قال الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسمعيل

واسحق ومعلوم ان اسمعيل أكبر من اسحق بثلاث عشرة سنة فاما حين ذهب باسمعيل وأمه وهو رضيع الى مكان مكة فانه دعا

أيضا فقال رب اجعل هذا البلد آمنا كما ذكرناه هنا لك فى سورة البقرة مستقصى مطولا وقوله واجنبني وبني أن نعبد الاصنام ينبغى

لكل داع أن يدعو لنفسه ولو اديه ولذريته ثم ذكرناه اقسنت بالاصنام خلائق من الناس وانه تبرا ممن عبدوا رداهم الى الله

ان شاء عبدتهم وان شاء غفر لهم كقول عيسى عليه السلام ان تعبدتهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم

وبين يمينه من ربه عيسى بن مريم وروح القدس عليه السلام وعليه وسلم لا قول ابراهيم عليه السلام رب انهن امثلي كثير امن  
عبد الرحمن بن جرير عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قول ابراهيم عليه السلام رب انهن امثلي كثير امن  
الناس الآية وقول عيسى عليه السلام ان تعذبهم فاعذبهم عبادك الآية ثم قال اللهم أمي اللهم أمي اللهم أمي وبكى فقال  
الله اذهب يا جبريل الى محمد وربك أعلم وسأله ما يكيف فأجاب جبريل فسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال فقال الله اذهب  
الى محمد فقل له انا سرضيك في أمك ولا (٣٠٦) نسوئك ربنا انى أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم

ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة  
من الناس تهوى اليهم وارزقهم من  
الثمرات لعلهم يشكرون) وهذا يدل  
على ان هذا دعاء ثان بعد الدعاء الاول  
الذي دعا به عند ما ولى عن هاجر  
وولدها وذلك قبل بناء البيت وهذا  
كان بعد بناءه تأكيذا ورغبة الى الله  
عز وجل ولهذا قال عند بيته الحرام  
وقوله ربنا ليقيموا الصلاة قال ابن  
جرير هو متعلق بقوله المحرم أى  
انما جعلته محرما ليمكن أهله من  
اقامة الصلاة عنده فاجعل أفئدة  
من الناس تهوى اليهم قال ابن  
عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وغيره  
لوقال أفئدة الناس لازدحم عليه  
فارس والروم واليهود والنصارى  
والناس كلهم ولكن قال من  
الناس فاخص به المسلمون وقوله  
وارزقهم من الثمرات أى ليكون  
ذلك عونا لهم على طاعته وكما أنه واد  
غير ذى زرع فاجعل لهم ثمارا  
يا كلونها وقد استجاب الله ذلك كما  
قال أولم نمكن لهم حرما آمنا يجبى  
اليه ثمرات كل شئ رزقا من ادنا  
وهذا من لطفه تعالى وكرمه ورحمته  
وبركته أنه ليس في البلد الحرام مكة

شجرة مثمرة وهي تجبي اليها ثمرات ما حولها المتجابه لدعاء الخليل عليه السلام (ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن العمل  
وما يخفى على الله من شيء في الارض ولا في السماء الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسحق ان ربي اسمع الدعاء رب اجعلني  
مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا تقبل دعاءنا اغفر لولدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) قال ابن جرير يقول تعالى مخبر عن  
ابراهيم خليفه انه قال ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن أي أنت تعلم قصدي في دعائي وما أردت بدعائي لاهل هذا البلد واعا هو القصد  
الى رضائه والاخلاص لك فانك تعلم الاشياء كلها باظهارها وباطنها لا يخفى عليك منها شيء في الارض ولا في السماء ثم جدد به عز وجل

على ما رزقه من الوالد بعد الكبر فقال الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسحق ان ربي اسمع الدعاء أي انه يستجيب لمن دغاها وقد استجاب لي فيما سألتهم من الولد ثم قال رب اجعلني مقيم الصلاة أي محافظا عليها مقيما لحدودها ومن ذريتي أي واجعلهم كذلك مقيمين لها ربنا وتقبل دعاء أي فيما سألتك فيه كله ربنا اغفر لي ولوالدي قرأ بعضهم ولوالدي بالافراد وكان هذا قبل ان يتبرأ من أبيه لما تبين له عداوته لله عز وجل وللمؤمنين أي كلهم يوم يقوم الحساب أي يوم تحاسب عبادك فتجاز بهم بأعمالهم ان خيرا خيرا وان شرا فشر ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخروهم (٣٠٧) ليوم تشخص فيه الابصار مهطعين مقضي رؤسهم

لا يرتد اليهم طرفهم وأفئدتهم هواء) يقول تعالى ولا تحسبن الله ياحمدا غافلا عما يعمل الظالمون أي لا تحسبه اذا أنظرهم وأجلهم انه غافل عنهم سهمل لهم لا يعاقبهم على صنعهم بل هو يحصى ذلك عليهم ويعده عليهم عدا الغاي وآخرهم ليوم تشخص فيه الابصار أي من شدة الاحوال يوم القيامة ثم ذكر تعالى كيفية قيامهم من قبورهم ومجئتهم الى قيام المحشر فقال مهطعين أي مسرعين كقوله له الى قوله وغنت الوجوه للحي القيوم وقال تعالى يوم يخرجون من الاجداث سراعا الآية وقوله مقضي رؤسهم قال ابن عباس ومجاهد وغيره احدثا فعي رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم أي ابصارهم طائفة شاخصة مدعيون النظر لا يطفون لحظة لكثرة ما هم فيه من الهول والفكرة والخافة لما يبل بهم عياذ بالله العظيم من ذلك ولهذا قال وأفئدتهم هواء أي وفلوجهم خالية ليس فيها شيء لكثرة

العمل فقرأه منشورا والمعنى يلقاه الانسان أو يلقى الانسان (اقرأ كتابك) أي يقال له أو قائلين له اقرأ قيل يقرأ في ذلك اليوم الكتاب من كان قارئاً ومن لم يكن قارئاً قاله قتادة (كنى بنفسك) أي بشخصك (اليوم علمك حسيباً) أي حاسباً وكافياً والحسب بمعنى المحاسب كالشريك والجليس والخليط قال الحسن لقد عدل عليك من جعلك حسيب نفسك (من اهتدى فانما يهتدى بنفسه) بين سبحانه ان ثواب العمل الصالح وعقاب ضده يختصان بفاعلهما لا يتعديان منه الى غيره فمن اهتدى بفعله ما أمره الله به وترك ما نهاها الله عنه وعمل بما في تضاعفه من الاحكام فانما تعود ومنفعة ذلك الى نفسه لا تحطاه الى غيره من لم يهتد (ومن ضل) عن طريق الحق فلم يفعل ما أمر به ولم يترك ما نهى عنه (فانما يصل عليها) أي فان وبال ضلاله واقع على نفسه لا يجاوزها فكل أحد محاسب عن نفسه مجزى بطاعته ومعاقب بمعصيته وهذا حاصل ما تقدم من بيان كون القرآن هادياً لا قوم الطريق ولزوم الاعمال لصاحبها كما هذا الكلام بأبلغ تأكيده فقال (ولا تترزوا رزوا رزوا) الوزر الاثم يقال وزير رزوا وزرة أي انما والجمع أوزار والوزر الثقل ومنه يحملون أوزارهم على ظهورهم أي أنقل دنوبهم ومعنى الآية لا تحمل نفس حاملة للوزر وزر نفس أخرى حتى تخلص الأخرى عن وزرها وتؤخذ به الأولى وقد تقدم مثل هذا في الانعام قال الزجاج في تفسير هذه الآية ان الائم والمذنب لا يؤاخذ بنب غيره وهذا الحق معنى قوله وكل انسان ألزمناه طائره في عنقه وأما ما يدل عليه قوله تعالى من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعت سيئة يكن له كفل منها وقوله تعالى ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم من جعل الغير وزرا لغيره واتفاعة بحسنته وتضرره بسيئته فهو في الحقيقة اتفاعة بحسنة نفسه وتضرر بسبيئته فان جزاء الحسنات والسنة اللتين يعملهما العامل لازمه وانما الذي يصل الى من يشفع جزاء شفاعته لاجزاء أصل الحسنات والسنة والسيئة وكذلك جزاء الضلال مقصور عن الضالين وما يحمله المضلون انما هو جزاء الاضلال وانما خص التاكيد بالجملة الثانية قطعاً لا لطماع الفارغة حيث كانوا يزعمون انهم ان لم يكونوا على الحق فالشفاعة على أسلافهم الذين قلدهم أخرج ابن عبد البر في التمهيد عن عائشة قالت سألت خديجة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أولاد المشركين فقال هم من آباءهم ثم سأله بعد ذلك فقال الله

الوجل والخوف ولهذا قال قتادة وجاعة ان امكنة أفئدتهم خالية لان القلوب ادى الخبايا قد خرجت من أما كنهم من شدة الخوف وقال بعضهم هي خراب لا تعي شيئاً لشدة ما أخبر به تعالى عنهم ثم قال تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم (وأندرا الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا الى أجل قريب ننجب دعوتك ونتبغ الرسل أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الامثال وقد مكروا مكروهم وعند الله مكروهم وان كان مكروهم لتزول منهم الجبال) يقول تعالى مخبراً عن قبل الذين ظلموا أنفسهم عند معاناة العذاب ربنا أخرنا الى أجل قريب ننجب دعوتك

أعلم بما كانوا ملينين ثم سأله بعد ما استحكم لاسلام قنزلت ولا تزروا زرة الآية فقال لهم على النظر أو قال في الجنة قال السيوطي وسنده ضعيف وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سئل فليل يا رسول الله انا نصيب في البيات من ذراري المشركين قال هم منهم وفي ذلك أحاديث كثيرة وبجث طويل وقد ذكر ابن كثير في تفسيره هذه الآية غالب الاحاديث الواردة في أطفال المشركين ثم نقل كلام أهل العلم في المسئلة فليرجع اليه (وما كأمعديين) أحدا (حتى نبعث رسولا) لم ذكر سبحانه اختصاص المهتدي بهديته والصال بضلالته وعدم مؤاخذه الذنوب بجنائيه غيره ذكر انه لا يعذب عباده الا بعد الاعذار اليهم بارسال رسله وانزال كتبه فبين سبحانه انه لم يتركهم سدى ولا اخذهم قبل اقامة الحجة عليهم والظاهر انه لا يعذبهم لافي الدنيا ولا في الآخرة الا بعد الاعذار اليهم بارسال الرسل وبه قات طائفة من أهل العلم وذهب الجمهور الى ان المتن هنا عوذاب الدنيا لا عذاب الآخرة وفيه دليل على ان ما وجب انما وجب بالسبع لا بالعقل (واذا اردنا ان نهلك قرية) اختلف المفسرون في معنى (أمرنا مترقيا) على قولين الاول ان المراد به الذي هو نقيض النهي وعلى هذا اختلفوا في المأمور به فلا كثير على انه الطاعة والخير وقال في الكشف معناه أمرناهم بالفسق (ففسقوا فيها) وأطال الكلام في تقرير هذا وتبعه المقتدون به في التفسير وما ذكره هو ومن تابعه معارض بمنزل قول القائل أمرته ففعلاني فان كل من يعرف اللغة العربية يفهم من هذا ان المأمور به شيء غير المعصية لان المعصية منافية للامر مناقضة له فكذلك أمرته فففسق يدل على ان المراد به شيء غير النسق لان الفسق عبارة عن الاتيان بضد المأمور به فكونه فسقا يناهض كونه مأمورا به ويناقضه والقول الثاني ان معنى أمرناهم فيها أمرناهم بفسقها قال الواحدي تقول العرب أمر القوم اذا كثروا وأمرهم الله اذا كثروا وقد قرئ أمرنا بتشديد الميم أي جعلناهم أمراء مسلمين وقرئ أمرنا بالمد والتخفيف أي أكثرنا جبار برتها وأمرنا عاقله الكسائي وقال أبو عبيدة أمرته بالمد وأمرته لعنان بمعنى كثرت ومنه الحديث خير المال ميرة مأمورة أي كثيرة النجاس والنسل وكذا قال ابن عزيرو قرئ أمرنا القصر وكسر الميم على معنى فعلنا ورويت هذه القراءة عن ابن عباس قال قتادة والخسن المعنى أكثرنا وحكي نحوه أبو زيد وأبو عبيد وأنكره الكسائي قال لا يقال من الكثرة

ابن كعب وعمر بن الخطاب رضى الله عنهم انهما قارا وان كادكما قرأ على وكذا رواه سفيان الثوري واسرائيل  
عن ابى اسحق عن عبد الرحمن بن رباب عن علي فذكر نحوه وكذا روى عن عكرمة ان سماع القصة لعمرو ذمك كنعان انه رام اسباب  
السماء بهذه الحيلة والمكر كما رام ذلك بعدد فرعون ملك القبط في بناء الصرح فحجزوا وضعفوا وسما أقل وأحق وأصغر وأد حروذ ك  
مجاهدة هذه القصة عن بخت نصر وانما انقطع نظره عن الارض وأشياء انودى أيم الطاغية أين تريد ففرق ثم سمع الصوت فوقه  
فصوب الرماح فصوبت النسر وفزع الجبال من هدمها وكادت الجبال ان تزول من حس ذلك فذلك قوله وان كان مكرهم لتزول

منه الجبال ونقل ابن جريج عن مجاهد انه قرأ حال نزول منه الجبال بفتح اللام الاولى وضم الثانية وروى العوفي عن ابن عباس في قوله وان كان مكرهم انزل من الجبال يقول ما كان مكرهم انزل من الجبال وكذا قال الحسن البصري ووجهه ان جبريان هذا الذي فعلوه بأنفسهم من شركهم بالله وكفرهم ما ضر ذلك شيئا من الجبال ولا غيرها وانما عادوا بالذلك عليهم قلت ويشبه هذا قول الله تعالى ولا تمس في الارض حرا نك ان تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا والقول الثاني في تفسيرها ما رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وان كان مكرهم انزل من الجبال يقول شركهم كقوله تكاد (٣٠٩) السموات يتفطرن منه الآية وهكذا قال الضحاك

وقتادة (فلا تحسبن الله مخلف وعده

رسله ان الله عزيز ذو انتقام يوم تبدل

الارض غير الارض والسموات

وبرزوا لله الواحد القهار)

يقول تعالى مقرر الوعد وهو كذا

فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله

أى من نصرتهم في الحياة الدنيا ويوم

يقوم الاشهاد ثم أخبر تعالى انه

ذو عزة لا يتبع عليه شئ أراداه ولا

يغالب وذو انتقام ممن كفر به ويخدد

فويل يومئذ للمكذبين ولهذا قال يوم

تبدل الارض غير الارض والسموات

أى وعده هذا حاصل يوم تبدل

الارض غير الارض وهى هذه على

غير الصفة المألوفة المعروفة كما جاء في

الحكيمن من حديث أبي حازم عن

سهم بن سعد قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم يحشر الناس

يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء

كقرصة النقي ليس فيها مع ل احد

وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن

أبي عدى عن داود عن الشعبي عن

مسروق عن عائشة انها قالت أما

أول الناس سألت رسول الله صلى الله

عليه وسلم عن هذه الآية يوم تبدل

الارض غير الارض والسموات قالت

الا امرنا بالمد قال في الصحاح وقال أبو الحسن أمرنا بالمد أى كثروا أمر القوم أى كثروا وقرأ الجمهور أمرنا من الامر ومعناه ما قدمنا في القول الاول وقد قيل فى تأويل أمرنا بانه مجاز عن الامر الحامل لهم على الفسق وهو اذ اراد النعم عليهم وقيل المراد قرب اهلاك قرية وهو عدول عن الظاهر بدون ملجئ اليه والمراد بالذين المنعمون الذين قد أبطرتهم النعمة وسعدت العيش والمفسرون يقولون فى تفسير المترفين انهم الجبارون المتسلطون والملوك الجائرون قالوا وانما خصوا بالذكر لان من عداهم أتباع لهم وفى القاموس الترفه بالضم النعمة والطعام والطيب والشئ الطريف يتخص به صاحبك وترى كفرح تنعم وأترفته البعثة أطفعه أو نعمته كترفته ترفعا والمترف كدكرم المتروك يفعل ما يشاء ولا يمنع والمتنع لا يمنع من تنعمه وتترف تنعم (محق عليها القول) أى ثبت وتحقق ووجب عليهم العذاب والعقاب بعد ظهور فقههم وعمردهم فى كفرهم (فدمرناها تدميراً) عظيماً لا يوقف على كنهه شدته وعظيم موقعه وأهلكناها هلاكاً استئصال والدمار الهلاك وانخراب ثم ذكر سبحانه ان هذه عادته الجارية مع القرون الخالية فقال (وكم أهلكنا من القرون) أى كثيراً ما أهلكنا منهم فكم مفعول أهلكنا أى من قوم كفروا (من بعد نوح) كعادته وعوده وغيرهم من الامم الخالية قبلهم البوار ونزل بهم سوط العذاب وفيه تخويف بالكفار مكة وانما قال ذلك لانه أول من كذبه قومه ومن ثم لم يقل من بعد آدم ومن الثانية لا بداء الغاية والاولى للبيان فلذلك التحدست لعلهما وقال الحوفي الثانية تبدل من الاولى وليس كذلك لاختلاف معنيهما ثم خاطب رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بما هو رددع للناس كافة فقال (وكفى بربك بذنوب عباده خبيراً بصيراً) قال الفراء انما يجوز ادخال الباء فى المرفوع اذا كان يمدح به صاحبه أو يذم كقولك كذا بك به أو كرم بجد لا وطاب بطعامك طعاماً ولا يقال قام باخيك وأنت تريد قام أخوك والمراد بكونه سبحانه خبيراً انه محيط بمحائق الاشياء ظاهر أو باطناً عالم بجميع المعلومات راء لجميع المراتب لا تخفى عليه خافية من أحوال الخلق وفى الآية بشارة علمية لاهل الطاعة وتخويف شديد لاهل المعصية لان العلم التام والخبرة الكاملة والبصيرة النافذة يقتضى ايصال الجزاء الى مستحقه بحسب استحقاقه ولا ينافيه مزيد التفضل على من هو أهل لذلك (من كان يريد العاجلة) هذا تاكيد لما سلف من جملة كل انسان أنزله

قلت أين الناس يومئذ يا رسول الله قال على الصراط رواه مسلم منفرد به دون البخارى والترمذى وابن ماجه من حديث داود بن أذينة به وقال الترمذى حسن صحيح ورواه أحمد أيضاً عن عفان عن وهيب عن ا ولم يذ كر مسروقاً وقال قتادة عن حسان بن بلال المزنى عن عائشة رضى الله عنها انها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات قال قالت يا رسول الله فأين الناس يومئذ قال لقد سألتني عن شئ ما سألتني عنه أحد من أمتي ذاك أن الناس على حشرهم وروى الامام أحمد من حديث حبيب بن أبى عزة عن مجاهد عن ابن عباس حدثني عائشة انها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله



حدثه قال كنت قائما عند رسول  
الله صلى الله عليه وسلم جاءه  
شخص من أجبارة اليهود فقال السلام  
عليك يا محمد فدفعت له دفترا فدفعت  
بصرع منها فقاتل لم تدفعني فقلت  
ألا تقول يا رسول الله فقال اليهودي  
فما سمعوه باسمه الذي سمعته أهل  
البيت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
إن اسمي محمد الذي سمعني به أهل  
البيت قال اليهودي جئت أسألك فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أيتبعك  
سبا أن حدثتك قال أسمع بأذني  
فبكى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بعدد دمه فقال سل فقال  
يهودي أين يكون الناس يوم تبدل  
أرض غير الأرض والسموات  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في الظلمة دون الجسر قال فمن أول  
من أجازه فقال فقراء المهاجرين  
قال اليهودي فما تحفتمهم حين  
فلون الجنة قال زيادة كبد النون  
فما غداؤهم في آخرها قال ينحرف لهم  
الجنة الذي كان يأكل كل من  
رافها قال فما شربهم عليه قال  
عين فيها اسمي سليمان قال  
وقت قال وحدثت أسألك عن شيء

طائره وجهه من احدى والمراد بالاجلة المنفعة العاجلة أو الدار العاجلة والمعنى من  
كان يريد أعمال البر أو بأعمال الآخرة ذلك فيدخل تحته الكفرة والفسقة والمرأون  
والنافقون (بجملته) أى ذلك المريد (فيها) أى فى تلك العاجلة قيد المجهل والمجهل له  
يقيدن الاول قوله (ما شاء) تجمله له منها لما يشاء وذلك المريد ولهذا ترى كثير من  
هؤلاء المريدين للعاجلة يريدون من الدنيا ما لا يملكون ويتمنون ما لا يصلون اليه والقيد  
الثاني قوله (لمن يريد) التجهيل لهم من مقتضه شئنا وقيل الآية فى المنافقين كانوا  
يرأون المسلمين ويغزون معهم ولم يكن غرضهم الامساك منهم فى الغنائم ونحوها وهذه  
الآية تنقذ الآيات المطلقة كقوله سبحانه من كان يريد حرث الدنيا فله منها وقوله من  
كان يريد الحياة الدنيا فنمأوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا ينجون وقيل قرئ  
ما يشاء بالحسنة والخصير على هذا الله سبحانه وفيه بعد تخالفه لما قبله وهو مجمل ما بعده  
وهو لمن يريد وقيل الضمير راجع الى من فى قوله من كان يريد فيكون ذلك مقيدا بقوله لمن  
يريد أى بجملته ما يشاء ولكن بحسب ارادتنا فلا يحصل لمن أراد العاجلة ما يشاء والا اذا  
أراد الله ذلك ثم بعد هذا كما فى راء هذه الطلبة الفارغة التى لا تأثر لها الا بالقيدين  
المدكورين عذاب الآخرة الدائم ولهذا قال (ثم جعلنا جهنم) أى بسبب تركها أمر به  
من العمل للآخرة واخلاصه عن الشوائب جعلنا له عذاب جهنم على اختلاف أنواعه  
(بصلاها) أى يدخل جهنم (مدنوما) مأخوذا من الخلق (مدحورا) أى مطرودا من  
رحمة الله بعد اعنائه وفى المختار دحر دحر من باب خضع طرده فهذه عقوبته فى الآخرة  
مع انه لا ينال من الدنيا لما قدره الله سبحانه فأين حال هذا الشئ من حال المؤمن الذى  
فاته ينال من الدنيا ما قدره الله له وأراد بلا هلع منه ولا جزع مع سكون نفسه واطمئنان  
قلبه وثقت به وهو مع ذلك عامل للآخرة منتظر للجزاء من الله سبحانه وهو الجنة ولهذا  
قال (ومن أراد) بأعماله الدار (الآخرة توسع لها) أى من أجلها وفائدة اللام اعتبار  
لجنة والاخلاص لانها الاختصاص (سعيها) أى السعى الحقيق بها اللائق بطايلها  
وهو الايمان بما أمر به وترك ما نهى عنه خالصا لله غير مشوب وكان الايمان به على القانون  
لشرعى من دون ابتداع ولا هوى لا التقرب بما يحترعون بأرائهم (وهو مؤمن) بالله  
بما يحكيه لان العمل الصالح لا يستحق صاحبه الجزاء عليه الا اذا كان من المؤمنين انما

عنه أحد من أهل الأرض الأنبياء أو رجل أو رجلان قال أينفعك أن حدثتك قال اسمع يا ذئب جئت  
أخبرك عن الولد قال ماء الرجل أبيض وما المرأة أحمر فإذا اجتمعوا فعلا مني الرجل مني المرأة إذا كرأياذن الله تعالى وإذا علا مني المرأة  
الرجل أفشا ياذن الله قال اليهودي صدقت وإنك لنبى ثم لقد انصرف وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سألتنى هذا عن الذى  
منى عنه ومالى علم بشئ منه حتى آتاني الله به حدثنا أبو جعفر بن جرير الطبري حدثنا ابن عوف حدثنا أبو الغيرة حدثنا ابن أبي  
محم حدثنا سعيد بن نويرة السكلاحي عن أبي أيوب الأنصاري أن جبرائيل اليهودي سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال أرأيت إذا

يقول الله تعالى في كتابه يوم تبدل الارض غير الارض والسموات ابن الخلق عند ذلك فقال أضيف الله فلن يعجزهم ماله ورواه ابن أبي حاتم من حديث أبي بكر بن عبد الله بن أبي هريرة قال سمعت عمر بن ميمون ورواه قال قال عبد الله ورواه لم يقل فقلت له عن عبد الله فقال سمعت عمر بن ميمون يقول يوم تبدل الارض غير الارض قال أرض كالنضة البيضاء نقيصة لم يسبق فيها دم ولم يعمل عليها خطيئة بنفسهم البصر ويستعهم الداعي حفاة عراة كما خلقوا قال أراه قال قداما حتى يلجئهم العرق وروى من وجه آخر عن شعبة عن إسرائيل عن أبي اسحق (٣١١) عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود بنحوه

وكذا رواه عاصم عن زر عن ابن مسعود

به وقال سفيان الثوري عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون لم يخبر به أو رد ذلك كساه ابن جرير وقد قال الحافظ أبو بكر البرزاني حدثنا محمد بن عبد الله بن عبيد بن عجيل حدثنا سم-ل بن جندأ بنو غيث حدثنا جرير بن أيوب عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم في قول الله عز وجل يوم تبدل الارض غير الارض قال أرض بيضاء لم يسقط عليها دم ولم يعمل عليها خطيئة ثم قال لا تعلم رفعه الا جرير بن أيوب وليس بالقوي ثم قال ابن جرير حدثنا أبو بكر بن عبيد بن عاصم عن هشام عن سنان عن جابر الجعفي عن أبي جبرية عن زيد قال أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليهود فقال هل تدرون لم أرسلت إليهم قالوا الله ورسوله أعلم قال أرسلت إليهم أسألهم عن قول الله يوم تبدل الارض غير الارض انهم ان يكون يومئذ بيضاء مثل النضة فلما جاؤا أسألهم فقالوا تكون بيضاء مثل النقي وهكذا روى

يتقبل الله من المتقين والواو للعال (فأولئك) أي المريدون للآخرة الساعون لها سعيها وفيه مراعاة معنى من بعده مراعاة لفظها وهو مبتدأ وخبره (كان سعيهم مشكورا) عند الله أي مقبولا غير مراد ودوقيل مضاعفا إلى الضعاف كثيرة فقد اعتبر سبحانه في كون السعي مشكورا أمورا ثلاثة الأول إرادة الآخرة الثاني أن يسعى لها السعي الذي يحق لها والثالث أن يكون مؤمنا وفي الخطيب قال بعض السلف الصالح من لم يكن معه ثلاث لم ينفعه عمله إيمان ثابت ونية صادقة وعمل مصيب وتلا هذه الآية ثم بين سبحانه كمال رآفته وشمول رحمته فقال (كل) أي كل واحد من الفريقين من يريد الدنيا ومن يريد الآخرة (عند) أي نزده من عطائنا على تلاحق من غير انقطاع (هو لا وهو لا) بدل من المفعول وهو كلا فكأنه قيل غدا هو لا وهو لا الأول للدول والثاني للثاني فهو لاف ونشر مرتب أي نزل الكفار والمؤمنين وأهل المعصية وأهل الطاعة لا تؤثر معصية العاصي في قطع رزقه وما به الامداد هو ما يحمله لمن يريد الدنيا وما أنعم به في الأولى والأخرى على من يريد الآخرة وفي قوله (من عطائنا) إشارة إلى أن ذلك بمحض التفضل وهو متعلق بـ (عند) وما كان عطائنا من محظورا) أي ممنوعا عن أحد قاله الضحاك يقال حظره يحظره حظرا منعه وكل ما حال بينك وبين شيء فقد حظره عليك والمراد بالعطاء العطاء في الدنيا كالرزق والجاه اذ لا حظ للكافر في الآخرة قال الزجاج علم الله سبحانه أنه يعطي المسلم والكافر وأنه يرزقهم جميعا وقال الحسن كل يرزقه الله في الدنيا البر والفاجر وقال ابن عباس يرزق الله من أراد الدنيا ويرزق من أراد الآخرة (انظر) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ويحتمل أن يكون الخطاب لكل من له أهلية النظر والاعتبار وهذه الجملة متعلقة لما مر من الامداد وموضحة له والمعنى انظر (كيف فضلنا) في العطايا العاجلة (بعضهم) أي بعض العباد (على بعض) فمن غني وفقير وقوي وضعيف وصحيح ومرضى وعاقل وأحمق وذلك لحكمة بالغة تقصر العقول عن ادراكها (وللاخرة) اللام لام ابتداء أو قسم (أكبر درجات) وأكبر تفضيلا من الدنيا وذلك لأن نسبة التفاضل في درجات الآخرة إلى التفاضل في درجات الدنيا كنسبة الآخرة إلى الدنيا وليس للدنيا بالنسبة إلى الآخرة مقدار فهذا كانت الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا وقيل المراد أن المؤمنين يدخلون الجنة والكافرين يدخلون النار فظهر فضيلة المؤمنين على الكافرين وحاصل المعنى أن

عن علي وابن عباس وأنس بن مالك ومجاهد بن جبر أنها تبدل يوم القيامة بأرض من فضة وعن علي رضي الله عنه أنه قال نصير الارض فضة والسموات ذهبا وقال الربيع عن أبي العالية عن أبي بن كعب قال نصير السموات جنانا وقال أبو يعرب عن محمد بن كعب القرظي عن محمد بن قيس في الآية في قوله يوم تبدل الارض غير الارض قال خبزة يأكل منها المؤمنون من تحت أقدامهم وكذا روى وكيع عن عمر بن بشر الهمداني عن سعيد بن جبيرة في قوله يوم تبدل الارض غير الارض قال تبدل الارض خبزة بيضاء يأكل المؤمن من تحت قدميه وقال الأعمش عن خثيم قال قال عبد الله بن مسعود الارض يوم القيامة كلها نار والجنة من

وزائها ترى كواهبها أو كواهبها يلجم الناس العرق ويبلغ منهم العرق ولم يبلغوا الحساب وقال الاعمش أيضا عن المنهال بن عمرو عن  
 قيس بن السكن قال قال عبد الله الأرض كلها نار يوم القيامة والجنة من وراءها ترى كواهبها وكواهبها والذي نفس عبد الله بيده أن  
 الرجل ليفيض عرفا حتى ترشح في الأرض قدمه ثم يرتفع حتى يبلغ أنفه وما مسه الحساب قالوا ثم ذلك يا أبا عبد الرحمن قال بما يرى  
 الناس ويلقون وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن كعب في قوله يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات قال تصير  
 السموات جنانا ويصير مكان البحر نارا (٣١٢) وتبدل الأرض غيرها الحديث الذي رواه أبو داود ولا يركب البحر إلا غارا أو

حاج أو معقر فان تحت البحر نار أو  
 تحت النار بحر أو في حديث الصور  
 المشهور المروي عن أبي هريرة عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال تبدل  
 الله الأرض غير الأرض والسموات  
 فيسطها ويدها من الأديم العكايط  
 لا ترى فيها عوجا ولا أمتا ثم يبرح الله  
 الخلق زجرة فإذا هم في هذه  
 المبدلة وقوله وبرزوا لله أي خرجت  
 الخلائق جميعها من قبورهم لله  
 الواحد القهار أي الذي في كل شيء  
 وعليه ودانت له الرقاب ونخضت  
 له الالباب (وترى المجرمين يومئذ  
 مقرنين في الأصفاد سرايلهم من  
 قطران وتغشى وجوههم النار  
 ليجزي الله كل نفس ما كسبت أن  
 الله سريع الحساب) يقول تعالى  
 يوم تبدل الأرض غير الأرض  
 والسموات وتبرز الخلائق لبيانها ترى  
 يا محمد يومئذ المجرمين وهم الذين  
 أجمعوا بكفرهم وفسادهم مقرنين  
 أي بعضهم إلى بعض قد جمع بين  
 النظراء والأشكال منهم كل صنف  
 إلى صنف كما قال تعالى احشروا  
 الذين ظلموا وازواجههم وقال وإذا  
 النفوس زوجت وقال وإذا ألقيوا

التفاضل في الآخرة ودرجاتهم فوق التفاضل في الدنيا ومرتب أهلها فيها من بسط وقبض  
 ونحوهما وثبت في الصحيحين أن أهل الدرجات العلى ليرون أهل عالمين كما ترون الكواكب  
 الغابر في أفق السماء ثم لما أجل سبحانه أعمال البر في قوله وسعى لها سعيها وهو مؤمن أخذ  
 في تفصيل ذلك مبتدئا بأشرفها الذي هو التوحيد فقال (لا تجعل) الخطاب للنبي صلى الله  
 عليه وآله وسلم والمراد به أمته تهيجا والهابا أول كل مكلف متأهل له صالح لتوجيهه إليه  
 وقيل التقدير قل لكل مكلف لا تجعل (مع الله الها آخر فتعبد) النصب على جواب النهي  
 أي لا يكن منك جعل فعود ومعنى تعبد تصير من قولهم شخذا الشقرة حتى قعدت كأنها  
 حربة واليه ذهب القراء والخشعي وليس المراد حقيقة القعود المقابل للقيام وقيل هو  
 كناية عن عدم القدرة على تحصيل الخيرات فان السعي فيه انما يأتي بالقيام والجزع عنه  
 يلزمه أن يكون قاعدا عن الطلب وقيل ان من شأن المذموم المخذول ان يعقد نادما  
 مفكرا على ما فرط منه فالقعود على هذا حقيقة (مذموم مخذول) ونصيبها على خبرية  
 تعبد أو على الحال أي من غير جد وبغير ناصر فتصير جامعا بين الأمرين الذم لك من الله  
 ومن ملائكته ومن صالحى عبادته والخذلان لك منه سبحانه أو حال كونك جامعا بينهما  
 وحاصل ما ذكر في هذه الآيات من أنواع التكليف خمسة وعشرون نوعا بعضها أصلى  
 وبعضها فرعى وقد ابتدأ بالأصلى في قوله لا تجعل ثم ذكر عقبيه سائر الأعمال التي يكون  
 من عمل بها ساعيا في الآخرة فقال (وقضى ربك) أي أمر أمر اجز ما وحكما قطعوا حتما  
 مبرما وعن ابن عباس أنه قرأ أو وصى ربك مكان وقضى وقال الترتق الواو والصاد وانتم  
 تقرأونها وقضى ولو نزلت على القضاء ما أشرك به أحد وبه قرأ الضحالة أيضا أقول انما  
 يلزم هذا لو كان القضاء بمعنى الفراغ من الأمر وهو وان كان أحدا معاني مطلق القضاء كما  
 في قوله قضى الأمر الذي فيه تستفتيان وقوله فإذا قضيت مناسككم وقوله فإذا قضيت  
 الصلاة ولكنه هنا بمعنى الأمر وهو أحدا معاني القضاء والأمر لا يستلزم ذلك فانه سبحانه  
 قد أمر عباده بجميع ما أوجبه ومن جملة ذلك أفراد بالعبادة وتوحيده وذلك لا يستلزم  
 أن لا يقع الشرك من المشركين ومن معاني مطلق القضاء معان آخر غير هذين المعنيين  
 كالقضاء بمعنى الخلق ومنه فقضاء عن سبع سموات ويعنى الإرادة كقوله إذا قضى أمرا  
 ويعنى العهد كقوله إذا قضينا إلى موسى الأمر وقد روى عنه أيضا أنه قال قضى أمر وقيل

منها ما كانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا وقال والشیاطین کل بناء وغواص وآخرین مقرنین فی الاصفاد أوجب  
 والاصفاد هي القيود قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة والاعمش وعبد الرحمن بن زيد وهو مشهور في اللغة قال عمرو بن كلثوم  
 فأبوا بالثياب وبالسياب \* وأبنا بالملوك مصفينا  
 وقوله سرايلهم من قطران أي شياهم التي يلبسونها من قطران وهو الذي تهناه الأبل أي تظلي قال قتادة وهو الصق  
 شيء بالنار ويقال فيه قطران بفتح القاف وكسر الطاء وتسكينها وبكسر القاف وتسكين الطاء ومنه قول أبي النجم

كان قطراناً اذا تلاها \* ترحى به الريح الى مجراها

وكان ابن عباس يقول القطران هو النحاس المذاب وربما قرأها سراً بلهم من قطران أى من نحاس حار قد انتهى حره وكذا روى عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة والحسن وقتادة وقوله وتغشى وجوههم النار كقوله تلتفح وجوههم النار وهم فيها كالخون وقال الامام أحمد رحمه الله حديثنا يحيى بن ابي اسحق أن أبا نأبان بن زيد عن يحيى بن أبى كثير عن زيد عن أبى سلام عن أبى مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع في أمتى (٣١٣) من أمر الجاهلية لا يتركوهن الفخر بالحساب والطعن في الانساب والاستسقاء

بالنجوم والنياحة على الميت والنائحة اذا لم تقب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب انقرد باخر اجسه مسلم وفي حديث القاسم عن أبى امامة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رفعه النائحة اذا لم تقب توقف في طريق بين الجنة والنار وسرايلها من قطران وتغشى وجهها النار وقوله ليحزى الله كل نفس ما كسبت أى يوم القيامة ليحزى الذين أساءوا بما عملوا الآية ان الله سريع الحساب يحتمل ان يكون كقوله تعالى اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون ويحتمل انه في حال محاسبته لعبدهم سريع النجاز لانه يعلم كل شئ ولا يخفى عليه خافية وان جميع الخلق بالنسبة الى قدرته كالواحد منهم كقوله تعالى ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة وهذا معنى قول مجاهد سريع الحساب احصاء ويحتمل ان يكون المعنيان مرادين والله أعلم (هذا بلاغ للناس لينذروا به وليعلموا انما

أوجب ربك وعن مجاهد قال عهد ربك قال الرازي هذا القول أى قول ابن عباس بعبد جد الانبياء ينتخب باب التحريف والتغيير قد تطرق الى القرآن ولو جوزنا ذلك لارتفع الامان على القرآن وذلك يحزجه عن كونه حجة ولا شك انه طعن عظيم في الدين (أن لا) أى بان (لا تعبدوا الاياه) قاله السيوطي وقال في الجمل قوله هذا غير سديد حيث أثبت النون بين الهمزة والقاف بقل الحجة فيقتضى انها من رسم القرآن مع انه ليس كذلك وقد نص في شرح الجزرية ان ما عدا المواضع العشرة يكتب موصولاً أى لا ثبت فيه النون وقيل ان مفسر قوله لا تعبدوا نهى وفيه وجوب عبادة الله والمنع من عبادة غيره وهذا هو الحق ثم أردفه بالامر ببر الوالدين فقال (وبالوالدين) أى وقضى بان تحسنوا بهما أو واحسنوا بهما (احساناً) وتبرهوهما قبل وجه ذكر الاحسان الى الوالدين بعد عبادة الله سبحانه اهما ما السبب الظاهر في وجود المتولد بينهما ما في جعل الاحسان الى الابوين قرينة لتوحيد الله وعبادته من الاعلان بتأ كدحهما والعناية بشأنهما ما لا يخفى وهكذا جعل سبحانه في آية أخرى شكرهما مقترناً بشكره فقال ان اشكر لى ولو لوالديك ثم خص سبحانه حالة الكبر بالذ كر لكونهما الى البر من الولد اخرج من غيرهما فقال (امايبلغن) ان شرطية وما زائدة والفعل مبني على التثنية اتصاله بنون التثنية كيد الثقيلة (عندك الكبير احدثهما أو كلاهما) معنى عندك ان يكونا في كنفك وكفالتك وتوحيد الضمير في عندك ولا نقل وما بعدهما للشعار بان كل فرد من الافراد منهى عما فيه النهى ومأمور بما فيه الامر (فلا تقل لهما أف) جواب الشرط قيل والتقييد بهذا الشرط خرج مخرج الغالب من ان الولد انما يتهاون بوالديه عند الكبر والا فلا يختص بالكبيرين والمعنى لا تقل لواحد منهما في حالتي الاجتماع والانفراد وليس المراد حالة الاجتماع فقط عن الحسين بن علي مرفوعاً لعلم الله سبحانه من العقوق أدنى من أف لحزمه وقال مجاهد لا نقل لهما أف لما تيطع عنهما من الاذى الخلاء والبول كما كانا لا يقولانه فيما كانا ييطان عنك من الخلاء والبول وفي أف أربعون لغة قاله السهني ثم قال وقد قرئ من هذه اللغات بسبع ثلاث في المتواتر وأربع في الشواذ وقال القراء تقول العرب فلان يتأفف من ريح وجدها أى يقول أف أف وقال الاصمعي الاف وسخ الاذن والنف وسخ الاظفار يقال ذلك عند اسهتقذار الشئ ثم كثر حتى استعملوه في كل ما يتأذون به وعن ابن الاعرابي ان الاف الضجر وقال القتيبي

(٤٠ فتح البيان خامس) هو اله واحد وليد كراؤلا الاباب يقول تعالى هذا القرآن بلاغ للناس كقوله لا نذكركم به ومن بلغ أى هو البلاغ لجميع الخلق من انس وجن كما قال في أولها الم كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور الآية ولينذروا به أى ليتعظوا به وليعلموا انما هو اله واحد أى يستدلوا بما فيه من الحجج والدلائل على انه لا اله الا هو وليذكر أولوا الاباب أى ذور العقول آخر تفسير سورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام والحمد لله رب العالمين \* (تفسير سورة الحجر وهي مكية) \*

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* (الزكيات الكتاب وقرآن مبين رعايوا الذين كفروا لو كانوا مسلمين ذرهم بأ كوا وبقتعوا ويلهمهم الامل فسوف يعلمون) قد تقدم الكلام على الحروف المقطعة في أوائل السور وقوله تعالى رعايوا الذين كفروا الآية اخبار عنهم انهم سيعدمون على ما كانوا فيه من الكفر ويموتون لو كانوا في الدنيا مسلمين ونقل السدي في تفسيره بسنده المشهور عن ابن عباس وابن مسعود وغيرهما من الصحابة ان كفار بدر لما عرضوا على النازعين ان لو كانوا مسلمين وقيل المراد ان كل كافر يود عند احتضاره ان لو كان مؤمنا وقيل هذا اخبار (٣١٤) عن يوم القيامة كقوله تعالى ولو ترى اذ رققوا على النار فقالوا يا ليتنا

نردوا لا نكذب بايات ربنا ونكون من المؤمنين وقال سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل عن أبي الزاهرية عن عبد الله بن قنبر عن رعايوا الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال هذا في الجهل من اذاروا وهم يخرجون من النار وقال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا مسلم حدثنا القاسم حدثنا ابن أبي فروة العبدى ان ابن عباس وأنس بن مالك كانا يتأولان هذه الآية رعايوا الذين كفروا لو كانوا مسلمين يتأولانها يوم يحبس الله أهل الخطايا من المسلمين مع المشركين في النار قال فيقول لهم المشركون ما أغنى عنكم ما كنتم تعبسون في الدنيا قال فيغضب الله لهم بفضل رحمة فيخرجهم فذلك حين يقول رعايوا الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقال عبد الرزاق اخبرنا الثوري عن حماد عن ابراهيم وعن خفيف عن مجاهد قال يقول أهل النار للموحدين ما أغنى عنكم ايمانكم فاذا قالوا ذلك قال الله أخر جوامن كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان قال فعند ذلك قوله رعايوا الذين كفروا لو كانوا مسلمين وهكذا روى عن

أصله انه اذا سقط عليه تراب ونحوه فتخ فيه ليزيله فالصوت الحاصل عند تلك النفخة هو قول القائل أف ثم توسعوا فذكروه عند ذلك مكرود يصل اليهم وقال الزجاج معناه الذين وقال أبو عمرو بن العلاء الأف وسخ بين الاظفار والثقب فلامتها والحاصل انه اسم فعل بني عن التضجير والاستئصال أو صوت ينفي عن ذلك فهي الولد عن ان يظهر منه ما يدل على التضجير من أبويه أو الاستئصال لهما وقيل أف مصدر بمعنى تبأ وقبحا وخسرا أنا والاول أرجح وبهذا النهى يقهم النهى عن سائر ما يؤذيه ما يفور الخطاب أو لحنه كما هو مقرر في الاصول (ولا تنهرهما) اي لا تضجرهما عما يتعاطيان به مما لا يعجبك والنهي والنهر والنهم أخوات بمعنى الزجر والغلظة يقال نهروا نهره وانهره اذا استقبله بكلام يزعجه قال الزجاج معناه لا تكلمهما ما تضجرهما صائحا في وجوههما (وقل لهما) بدل التأنيف والنهر (قولا كريما) أي لينا لطيفا جريلا لا أحسن ما يمكن التعبير عنه من لطف القول وكرامة مع حسن التأدب والحياء والاحتشام قال محمد بن زبير عن ابي عروة قال فقل لبيك وسعديك وقيل هو ان يقول يا أماه يا أباها ولا يدعوها باسمها ما ولا يكنيها (واخفض لهما جناح الذل) قال سعيد بن جبيرة اخضع لوالديك كما يخضع العبد لسيده (الفظ الغليظ ذكر القفال في معنى خفض الجناح وجهين الاول ان الطائر اذا أراد اضمم فراخه اليه للترية خفض لها جناحه فلهاذا صار خفض الجناح كناية عن حسن التدبير فكأنه قال للولدا كفل لوالديك بان تضعهما الى نفسك لبيكهما وافترقا رهما اليوم اليك كما فعل ذلك بك في حال صغرنا وكنت مفترقا اليهما والثاني ان الطائر اذا أراد الطيران والارتفاع نشر جناحه واذا أراد النزول خفض جناحه فصار خفض الجناح كناية بلغة عن التواضع وترك الارتفاع وفي اضافة الجناح الى الذل وجهان الاول انها كاضافة حاتم الى الجود في قولك حاتم الجود فالاصل فيه الجناح الذليل والثاني سلوك سبيل الاستعارة كانه تمثيل للذل جناحا ثم أثبت لذلك الجناح خفضا والذل من ذل يدل ذلا وذلة ومذلة فهو ذليل وقرئ بكسر الذا من قولهم دابة ذلول بينة الذل أي متفادته مهلة لا صعوبة فيها وقوله (من الرحمة) فيه معنى التعليل أي من أجل فرط الشفقة والعطف عليهم ما لبيكهما وافترقا رهما اليوم ان كان أفقر خلق الله اليه ما بالامس قال السمين وفي من ثلاثة أوجه أحدها انها التعليل والثاني انها ابتداءية قال ابن عطية أي ان هذا الخفض يكون ناشئا

الضحاك وقتادة وأبي العالية وغيرهم وقد ورد في ذلك أحاديث مرفوعة فقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا محمد بن العباس هو الآخر حدثنا محمد بن منصور الطوسي حدثنا صالح بن اسحق الجهدي وابن علي بن يحيى بن موسى حدثنا معروف ابن واصل عن يعقوب بن نباتة عن عبد الرحمن الاغر عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ناسا من أهل لا اله الا الله يدخلون النار بذنوبهم فيقول لهم أهل اللات والعزى ما أغنى عنكم قولكم لا اله الا الله وانتم معنا في النار فيغضب الله لهم فيخرجهم فيلقينهم في نهر الحياة فيقبرون من حرقهم كما يبرأ القمر من كسوفه ويدخلون الجنة ويسمون فيها

الجنة فمات رجل يا انس أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار ثم أنا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا ثم قال الطبراني تنرد به الجنة بهذا الحديث الثاني قال الطبراني أيضا حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنا أبو الشعثاء على بن حسن الواسطي حدثنا خالد بن نافع الأشعري عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اجتمع أهل النار في النار ومعهم من شاء الله من أهل القبلة قال الكندي للمسلمين (٢١٥) ألم تكونوا مسلمين قالوا بلى قالوا فما أغنى عنكم الإسلام

فقد صرتم معنا في النار قالوا كانت لنا ذنوب فأخذنا بها فسمع الله ما قالوا فأمر بمن كان في النار من أهل القبلة فأخرجوا فلما رأى ذلك من بقي من الكفار قالوا يا ليتنا كنا مسلمين فنخرج كما خرجوا قال ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين ربما يؤد الذين كفروا لو كانوا مسلمين ورواه ابن أبي حاتم من حديث خالد بن نافع به وزاد فيه بسم الله الرحمن الرحيم عوض الاستعاذة \* الحديث الثالث قال الطبراني أيضا حدثنا موسى بن هرون حدثنا إسحاق بن راهويه قال قلت لأبي أسامة أحدثكم أبوروق واسمه عطيصة بن الحرث حدثني صالح بن أبي شريف قال سألت أبا سعيد الخدري فقالت له هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في هذه الآية ربما يؤد الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال نعم سمعته يقول يخرج الله ناسا من المؤمنين من النار بعدما يأخذ ندمتهم منهم وقال لما أدخلهم الله النار مع المشركين قال لهم المشركون تزعمون أنكم أولياء الله في الدنيا فما بالكُم معنا

من الرحمة المستكنة في النفس الثالث انما نصب على الحال من جناح ثم كانه قال له سبحانه ولا تكف برحمتك التي لا دوام لها (و) لكن (قل رب ارحمهما) أي وادع الله لهما ولو لخس مرات في اليوم والليلة ان يرحمهما برحمته الباقية الدائمة وأراد به اذا كانا مسلمين (كمارياني صغيرا) أي رحمة مثل تربيتهم ما لي قدره الحوق في أم مثل رحمتهم ما لي قدره أبو الققاء وقيل ليس المراد رحمة مثل الرحمة بل الكاف لاقتراهما في الوجود أي فلتقع هذه كما وقعت تلك والتربية التخيية ويجوز ان تكون الكاف للتعليل أي لاجل تربيتهم ما لي كقوله واذا كره كما هذا كم ولقد بالغ سبحانه في التوصية بالوالدين مبالغة تقشعر لها جلود أهل العقوق وتقف عندها شعورهم حيث افتتحها بالامر بتوحيده وعبادته ثم شفعه بالاحسان اليه ما ثم ضيق الامر في مراعاتهم ما حتى لم يخصص في أدنى كلمة تنفقت من المتضجر مع موجبات الضجر ومع أحوال لا يكاد يصبر الانسان معها وان يذل ويخضع لهما ثم ختمها بالامر بالدعاء لهما ما والترحم عليهما وهذه خمسة أشياء كاف الانسان بها في حق الوالدين وقد ورد في بر الوالدين أحاديث كثيرة ثابتة في الصحيحين وغيرهما وهي معروفة في كتب الحديث (ربكم أعلم بما في نفوسكم) أي بما في ضمائركم من الاخلاص وعدمه في كل الطاعات ومن التوبة من الذنب الذي فرط منه ثم أو الاصرار عليه ويندرج تحت هذا العموم ما في النفس من البر والعقوق اندراجا أو لما وقيل ان الآية خاصة بما يجب للوالدين من البر ويحرم على الاولاد من العقوق والاول اولى اعتبارا بعموم اللفظ فلا تخصه دلالة السياق ولا تقيده (ان تكونوا صالحين) أي ابراراً مطيعين قاصدين الصلاح والبر والتوبة من الذنب والاخلاص للطاعة (فانه كان للاولاد) أي الرجاء عن الذنوب الى التوبة ومن السيئات الى الحسنات ومن العقوق الى البر ومن عدم الاخلاص الى محض الاخلاص (عقورا) لما فرط منكم من قول أو فعل أو اعتقاد فلا يضركم ما وقع من الذنب الذي تبتم عنه فن تاب تاب الله عليه ومن رجع الى الله رجع الله اليه وقال سعيد بن جبير يعني البادرة من الولد الى الوالد أي ان تكن النية صادقة فانه كان عفورا للبادرة التي بدت منه كالفلة والزلة تكون من الرجل الى أبويه أو احدهما وهو لا يضر عقوقا ولا يربذ لك بأسا قال سعيد بن المسيب هو العبد يتوب ثم يذنب ثم يتوب ثم يذنب وقيل الاواب الذي اذا ذكرك خطايا ما استغفر منها

في النار فاذا سمع الله ذلك منهم أذن في الشفاعة لهم فيشفع لهم الملائكة والنبون ويشفع المؤمنون حتى يخرجوا باذن الله فاذا رأى المشركون ذلك قالوا يا ليتنا كنا مثلهم فندركنا الشفاعة فنخرج معهم قال فذلك قول الله ربما يؤد الذين كفروا لو كانوا مسلمين فيسمون في الجنة الجنة من أجل سواد في وجوههم فيقولون يا رب أذهب عنا هذا الاسم فبأمرهم فيغتسلون في نهر في الجنة فيذهب ذلك الاسم عنهم فأقر به أبو أسامة وقال نعم \* الحديث الرابع قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا العباس بن الوليد البرسي حدثنا مسكين أبو فاطمة حدثني اليمان بن يزيد عن محمد بن جبير عن محمد بن علي عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله



عليه وسلم منهم من تأخذه النار الى ركيته ومنهم من تأخذه الى حنجرته ومنهم من تأخذه النار الى عنقه على قدر ذنوبهم وأعمالهم ومنهم من يكف فيها شهرا ثم يخرج منها وأطولهم فيها مكثا بقدر الدنيا منذ يوم خلقت الى ان تفتى فاذا أراد الله ان يخرجهم منها قالت اليهود والنصارى ومن في النار من أهل الاديان والاولئان لمن في النار من أهل التوحيد آمنتم بالله وكتبه ورسله فحين وأنتم اليوم في النار سواء في غضب الله لهم غضبا لم يغضب به لشيء فمما مضى فيخرجهم الى عين في الجنة وهو قوله ربما يؤذ الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقوله ذرهم يأكلوا ويرتعدوا (٣١٦) تهديد شديد لهم ووعيداً كيد لقوله تعالى قل تتعوا فان مصيركم الى النار

وقوله كلاً وتمعوا قليلاً انكم مجرمون ولهذا قال ويلهم الامل أى عن التوبة والابانة فسوف يعلمون أى عاقبة أمرهم (وما أهل كما من قرية الاولى كتاب معلوم ما تسبق من امة أجلها وما يستأخرون) يخبر تعالى انه ما أهل قرية الا بعد قيام الحجّة عليها وانتهاء أجلها وانه لا يؤخر أمة حان هلاكهم عن ميقاتهم ولا بتقدرون عن مدتهم وهذا تنبيه لاهل مكة وارشادهم الى الافلاح عما هم عليه من الشرك والعناد والحاد الذي يستحقون به الهلاك (وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون لولا ما نأتينا باللائكة ان كنت من الصادقين ما نزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين اننا نحن نزلنا الذكروا ناله لحافظون) يخبر تعالى عن كفرهم وعتوهم وعنادهم في قولهم يا أيها الذي نزل عليه الذكر أى الذى تدعى ذلك انك لمجنون أى فى دعائك اننا نالى اتعاك وترك ما وجدنا عليه آباءنا لوما أى هلاتنا فيما بالملائكة اى يشهدون لك بصحة

وقال عبد بن عيرهم الذين يذكرون ذنوبهم في الخلاء ثم يستغفرون الله وهذه الاقوال متقاربة قال ابن عباس الاواين المطيعين المحسنين التوابين وقيل المسبحين وقيل المصلين قال عون العقيلي هم الذين يصاون صلاة الضحى وقيل من يصلى بين المغرب والعشاء والاول اولى ثم ذكر سبحانه التوسعية بغير الوالدين من الاقارب بعد التوسعية بهم افعال (وات ذا القربى حقه) الخطاب بالرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تهييها والهابا لغيره من الامة اول كل من هو صالح لذلك من المكافين كما في قوله وقضى ربك والا امر للوجوب عند أى خيفة فعنده يجب على الموسر مواساة اقاربه اذا كانوا محارم كالاخ والاخت وعند غير اللذنب فلا يجب عند غيره الاتفة بالاصول والنزوع دون غيرهم امن الاقارب اقول المراد بذوى القربى اولوا القرابة وحققهم هو صلة الرحم التى أمر الله بها والمودة والزيارة وحين المعاشرة والمؤالفة على السراء والضراء وكرار الوصية فيها والخلاف بين أهل العلم في وجوب النفقة للقرابة أول بعضهم كالوالدين على الاولاد والاولاد على الوالدين معروف والذي ينبغي الاعتماد عليه وجوب صلتهم بما تبلغ اليه القدرة وحسبما تقتضيه الحال قال ابن عباس أمر بماحق الحقوق وعلمه كيف يصنع اذا كان عنده وكيف يصنع اذا لم يكن عنده (و) آت (المسكين وابن السبيل) حقهما من الزكاة وهذا دليل على ان المراد بما يؤتى ذوى القربى من الحق هو تعهدهم بالمال وعن سفيان فى الآية قال هو ان يصل ذا القرابة ويطعم المسكين ويحسن الى ابن السبيل وعن السدى قال القربى قربي بنى عبد المطلب وقربة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأقول ليس فى السياق ما يفيد هذا التخصيص ولادل عليه دليل ومعنى النظم القرآنى واضح ان كان الخطاب مع كل من يصلح له من الامة لان معناه أمر كل مكاف متمكن من صلة قرابته بان يعطيهم حقهم وهو الصلة التى أمر الله بها وان كان الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فان كان على وجه التعريض لأمته فالامر فيه كالاول وان كان خطابا له من دون تعريض فامته اسوته فالامر له صلى الله عليه وآله وسلم بما يتأذى القربى حقه أمر لكل فرد من افراد امته والتظاهر ان هذا الخطاب ليس خاصا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم بدليل ما قبل الآية وهى قوله وقضى ربك وما بعدا وهى قوله (ولا تبذر تبذيرا) هو تفريق المال كما يفرق البذر كيفما كان من غير تعمد لواقعه وهو الاسراف المذموم لمجاوزته للتعدا لمحسن شرعا فى

الاتفاق

الذين

لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أن نرى ربنا لقد استكبروا فى أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا وكذا قال فى الآية ما نزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين وقال مجاهد فى قوله ما نزل الملائكة الا بالحق بالسالة والعذاب ثم قرر تعالى انه هو الذى أنزل عليه الذكر وهو القرآن وهو الحافظ له من التغيير والتبديل ومنهم من أعاد الضمير فى قوله تعالى له الحافظون على النبي صلى الله عليه وسلم كقوله والله يصمكم من

الناس والمعنى الاول وهو ظاهر السياق (ولقد ارسلنا من قبلك في شيع الاولين وما ياتيهم من رسول الا كانوا يستهزئون كذلك نسلك في قلوب المجرمين لايؤمنون به وقد خلت سنة الاولين) يقول تعالى مسلما رسوله صلى الله عليه وسلم في تكذيب من كذبه من كفار قريش انه ارسل من قبله من الامم الماضية وانه ما اتى امة رسول الا كذبوه واستهزؤا به ثم اخبرنا ان تلك التكاليف في قلوب المجرمين الذين عاندوا واستكبروا عن اتباع الهدى قال انس والحسن البصري كذلك نسلك في قلوب المجرمين يعني الشرك وقوله وقد خلت سنة الاولين أي قد علم ما فعل تعالى بمن كذب (٣١٧) رسله من الهلاك والدمار وكيف أنجي الله الانبياء

وأتباعهم في الدنيا والآخر (ولو فحشنا عليهم بابا من السماء فظأوا

فيه يعرجون لقلوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون)

يخبر تعالى عن قوة كفرهم وعنادهم ومكابرتهم للعق انه لو فتح لهم بابا من السماء فجعلوا يصعدون

فيه لمصادقوا بذلك بل قالوا انما سكرت أبصارنا قال مجاهد وابن

كثير والضحاك سدت أبصارنا وقال قتادة عن ابن عباس أخذت أبصارنا

وقال العوفي عن ابن عباس شبه علينا وانما سكرنا وقال الكلبي

عميت أبصارنا وقال ابن زيد سكرت أبصارنا السكران الذي لا يعقل

(ولقد جعلنا في السماء بروجا وزيناها للناظرين وحفظناها من

كل شيطان رجيم الا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين والارض

مددناها والقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل شئ ثموزون وجعلنا

لكم فيها معايش ومن لستم له برازقين) يذكر تعالى خلقه

السماء في ارتفاعها ومازيناها من الكواكب الثوابت

والسيارات لمن تأمل وكرر النظر فيما يرى من المجائب والآيات الباهرات ما يحار نظره فيه ولهذا قال مجاهد وقتادة البروج ههنا هي الكواكب قلت وهذا

كقوله تبارك وتعالى تبارك الذي جعل في السماء بروجا الآية ومنهم من قال البروج هي منازل الشمس والقمر وقال عطية العوفي

البروج ههنا هي قصور قريش بالحرس وجعل الشهاب حرسا لها من مردة الشياطين لئلا يسعون الى الملا الاعلى فن تقدم منهم

لاستراق السمع حاه شهاب فابلغه فرعا يكون قد اتى الكلمة التي سمعها قبل أن يدركه الشهاب الى الذي هو دونه فيأخذها الآخر ويأتي بها الى وليه كما جاء مصرح به في الصحيح كما قال البخاري في تفسيره هذه الآية حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن

الاتفاق وهو الاتفاق في غير الحق وان كان يسير اقال الشافعي التبذير اتفاق المال في غير حقه ولا تبذير في عمل الخير قال القرطبي وهذا قول الجمهور قال شهاب عن مالك التبذير هو أخذ المال من حقه ووضع في غير حقه وهو الاسراف وهو حرام لقوله (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) فان هذه الجملة تعليل للنهي عن التبذير والمراد بالاخوة الممانعة التامة وتجنب مماثلة الشيطان ولو في خصلة واحدة من خصاله واجب فكيف فيما هو أعم من ذلك كما يدل عليه اطلاق الممانعة والاسراف في الاتفاق من عمل الشيطان فاذا فعله أحد من بني آدم فقد أطاع الشيطان واقتدى به وهذا غاية المذمة لانه لا شرم من الشياطين والعرب تقول لكل من هو ملازم سنة قوم هو أخوهم قال ابن مسعود التبذير اتفاق المال في غير حقه وعنه كأصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم يتحدثون ان التبذير المنفقة في غير حقه وعن ابن عباس قال هم الذين ينفقون المال في غير حقه وعن علي قال ما أنفق على نفسك وأهل بيتك في غير سرف ولا تبذير وما أنصرفت فلما وما أنفق رياء وسعة فذلك حظ الشيطان وقيل هو اتفاق المال في العمارة على وجه السرف وقيل لو أنفق الانسان ماله كله في الحق لم يكن مبذرا ولو أنفق درهما أو مداف بطل كان مبذرا قيل ان بعضهم اتفق نفقة في خيرا كتر فقال له صاحبه لا خير في السرف فقال لا سرف في الخير ولا مانع من جل الآية على الجميع والعموم أولى (وكان الشيطان لربه) أي لنعم ربه (كفورا) أي كثير الكفران بخود النعمة عظيمة المتردد عن الحق لانه مع كفره لا يعمل الا شرا ولا يأمر الا بغير العمل الشر ولا يؤسس الا بما لا خير فيه وفي هذه الآية تسجيل على المبذرين بمماثلة الشياطين ثم التسجيل على جنس الشيطان بانه كفور فاقضى ذلك ان المبذرين مماثل للشيطان وكل مماثل للشيطان له حكم الشيطان وكل شيطان كفور فالمبذير كذلك قال الكرخي وكذلك من رزقه الله جاهاً وما لا يضره الى غير مرضاة الله كان كفورا النعمة الله لانه موافق للشيطان في الصفة والفعل (واما تعرض عنهم) أي ان أعرضت عن ذي القربى والمسكين وابن السبيل لاضرطرك الى ذلك الاعراض ابتغاء رجة أي لفقد رزق (من ربك) ولكنه أقام المسبب الذي هو ابتغاء رجة الله مقام السبب الذي هو فقد الرزق لان فاقدر الرزق مبتغله (ترجوها) أي ترجو أن يفتح الله به عليك (فقل لهم قولا ميسورا) أي قولا سهلا ليس كالكلام الجليل أو الاعتذار

فيما يرى من المجائب والآيات الباهرات ما يحار نظره فيه ولهذا قال مجاهد وقتادة البروج ههنا هي الكواكب قلت وهذا كقوله تبارك وتعالى تبارك الذي جعل في السماء بروجا الآية ومنهم من قال البروج هي منازل الشمس والقمر وقال عطية العوفي البروج ههنا هي قصور قريش بالحرس وجعل الشهاب حرسا لها من مردة الشياطين لئلا يسعون الى الملا الاعلى فن تقدم منهم لاستراق السمع حاه شهاب فابلغه فرعا يكون قد اتى الكلمة التي سمعها قبل أن يدركه الشهاب الى الذي هو دونه فيأخذها الآخر ويأتي بها الى وليه كما جاء مصرح به في الصحيح كما قال البخاري في تفسيره هذه الآية حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن

عمر وعن عكرمة عن أبي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعوا بقوله كالمسلسلة على صفوان قال على وقال غيره صفوان ينفذهم ذلك فإذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا للذي قال الحق وهو العلي الكبير فيسمعها مسترقوا السمع ومسترقوا السمع هكذا واحد فوق آخر ووصف صفوان بيده وفرج بين أصابع يده اليمنى نصها بعضها فوق بعض فربما أدرك الشهاب المستمع قبل أن يرمى بها إلى صاحبه فيحرقه وربما يلزمه حتى يرمى به إلى الذي يليه إلى الذي هو أسفل منه حتى يلقوها (٣١٨) إلى الأرض وربما قال سفيان حتى تنتهي إلى الأرض فتلقى على فم

المقبول قيل هو ان يقول رزقنا الله وإياكم من فضلنا قال الكسائي يستر له القول أي لئنه قال القرامطة في الآية أن تعرض عن السائل إضافة وأعصار أفعدهم عدة حسنة ويجوز أن يكون المعنى وإن تعرض عنهم ولم تنفعهم لعدم استطاعتك قتلهم قولاً ميسوراً وليس المراد هنا الاعراض بالوجه وفي هذه الآية تأديب من الله سبحانه لعباده إذا سألهم سائل ما ليس عندهم كيف يقولون وبما يردون وإقداً حسن من قال ان لا يكن ورق يوماً أجود بها \* للسائلين فأنى لين العود لا يعدم السائلون الخير من خلقي \* اما نوال واما حسن مردود

ولما ذكر الله سبحانه أدب المنع بعد النهي عن التبذير بين أدب الانفاق فقال (ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط) هذا النهي يتناول كل مكاف سواء كان الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم تعرضاً لامته وتعليماً لهم أو الخطاب لكل من يصلح له من المكلفين والمراد النهي للإنسان بأن يمسك أمسا كأي يصير به مضيقاً على نفسه وعلى أهله ولا يوسع في الانفاق توسيعاً لا حاجة إليه بحيث يكون به مسرفاً فهو نهى عن جاني الإفراط والتفريط ويحصل من ذلك مشروعية التوسط وهو العدل الذي ندب الله إليه ولأنك فيها مفرطاً أو مفرطاً \* كلا طرفي قصد الامور ذميم

وقد مثل الله سبحانه في هذه الآية حال الشيخ بحال من كانت يده مغلولة إلى عنقه مضومة إليه مجموعة معه في الغل بحيث لا يستطيع التصرف بها ومثل حال من تجاوز الحد في التصرف بحال من يبسط يده بسطاً لا يتعاقب سببه فيها بما يقبض الأيدي عليه ولا يبقى شيئاً كنهه وفي هذا التصوير مبالغة عظيمة بليغة ثم بين سبحانه غاية الطرفين المنهى عنهم ما فقال (فتقعد) تصير (مأموماً) مذمومة عند الناس بسبب ما أنت عليه من الشح أو عند الله سبحانه لأن الشح غير مرضي لديه أو عند نفسك وأصحابك أو يلوئك ساوئك إذا لم تعطهم (محسوراً) بسبب ما فعلته من الاسراف أي منقطعاً عن المقاصد بسبب الفقر والمحسور في الأصل المنقطع عن السير من حسر السفر إذا بلغ منه أي أثر فيه والبعير الحسر هو الذي ذهب قوته فلا انبعاث به ومنه قوله تعالى ينقلب اليك البصر خاسئاً وهو حسيراً أي كليل منقطع وقيل معناه نادماً على ما سلف فجاء هذا القائل من الحسرة التي هي الندامة وفيه نظر لأن الفاعل من الحسرة حسران ولا يقال محسور إلا للماوم وفي المختار

الساخر أو الساخر في كذب معها مائة كذبه فصديق فيقولون ألم يخبرنا يوم كذا وكذا يكون كذا وكذا فوجدناه حقاً للكلمة التي سمعت من السماء ثم ذكر تعالى خلقه من الأرض ومده إياها وتوسيعها وبسطها وما جعل فيها من الجبال والروابي والأودية والأراضي والرمال وما أثبت فيها من الزروع والثمار المناسبة وقال ابن عباس من كل شيء ثموزون أي معلوم وكذا قال سعيد بن جبيرة وعكرمة وأبو مالك ومجاهد والحيكم بن عينة والحسن بن محمد وأبو صالح وقتادة ومنهم من يقول مقدر بقدر وقال ابن زيد من كل شيء يوزن وبقدر بقدر وقال ابن زيد ما يزنه أهل الأسواق وقوله وجعلنا لكم فيها معايش يذ كر تعالى انه صرفهم في الأرض في صنوف الاصناف والمعايش وهي جمع معيشة وقوله ومن استمل به برازقين قال مجاهد هي الدواب والأنعام وقال ابن جرير هم العبيد والاماء والدواب والأنعام والقصد انه تعالى يبين عليهم عايسر لهم من أسباب المكاسب ووجوه

الاسباب وصنوف المعايش وبما خسر لهم من الدواب التي يركبونها والأنعام التي ياكلونها والعبيد والاماء الحسرة التي يستخدمونها ورزقهم على خالقهم لاعليم قلوبهم هم المنفعة والرزق على الله تعالى (وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وأرسلنا الرياح فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه وما أنتم له بحازنين وانما نحن ننجي ونغيث ونجزي الوارثون ولقد علمنا انهم المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين وان ربك هو يحشرهم انه حكيم عليم) يخبر تعالى انه مالك كل شيء وان كل شيء سهل عليه يسير لديه وان عند خزائن الاشياء من جميع الصنوف وما ننزله الا بقدر معلوم أي كما يشاء وكما يريد والله في ذلك من

الحكمة البالغة والرحمة لعباده لا على وجه الوجوب بل هو كتب على نفسه الرحمة قال يزيد بن أبي زياد عن أبي جعفر عن عبد الله مامن عام بامطر من عام ولكن الله يقسمه حيث شاء عاماهمنا ثم قرأ وأن من شيء إلا عندنا خزائنه الآية رواه ابن جرير وقال أيضا حدثنا القاسم حدثنا هيثم أخبرنا اسمعيل بن سالم عن الحكم بن عيينة في قوله وماترله إلا بقدر معلوم قال ما عام بأكثر مطرا من عام ولا أقل ولكنه مطر قوم ويحرم آخرون بما كان في البحر قال ولغنا أنه ينزل مع المطر الملائكة أكثر من عدد دوله إبليس وولد آدم يحصون كل قطرة حيث تقع وماتت وقال البزار حدثنا داود هو ابن (٣١٩) بكبر حدثنا حيان بن أعطب بن تميم حدثني أبي

عن هشام عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خزائن الله الكلام فإذا أراد شيئا قال له كن فكان ثم قال لا يرويه إلا أغلب وليس بالقوى وقد حدث عنه غير واحد من المتقدمين ولم يروه عنه إلا ابنه وقوله تعالى وأرسلنا الرياح لواقح أي تلقح السحاب قد مر ما وتلقح الشجر فتفتح عن أوراقها وأكمامها وذكرها بصيغة الجمع ليكون منها الإنتاج بخلاف الريح العقيم فإنه أفردها ووصفها بالعقيم وهو عدم الإنتاج لأنه لا يكون إلا بين شيئين فصاعدا وقال الأعمش عن المنهال بن عمرو عن قيس بن السكن عن عبد الله بن مسعود في قوله وأرسلنا الرياح لواقح قال ترسل الريح فتحمل الماء من السماء تمرر السحاب حتى تدر كما تدر اللقحة وكذا قال ابن عباس وأبراهيم النخعي وقاعدة وقال الخليل بن أحمد الله على السحاب فتلقحه فيمطر على ما قال عبيد بن عمير الليثي بيعت الله

المسرة شدة التألف على الشيء القاتل تقول حسره على الشيء من باب طرب وحسره أيضا فهو حسير وحسره غيره تحسيرا وعن سيار أبي الحكم قال أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بر من العراق وكان معطاه كريفا فقصه بين الناس فبلغ ذلك قوم مامن العرب فقالوا أنا أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فوجدوه قد فرغ منه فأنزل الله ولا تجعل يدك الآية آخر جه سعيدين منصور واب المندأ قول ولا أدري كيف هذا فالآية مكينة ولم يكن اذذاك عرب يقصدون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا يحمل اليه شيء من العراق ولا ما هو أقرب منه على ان فتح العراق لم يكن إلا بعد موته صلى الله عليه وآله وسلم ثم سلى رسوله والمؤمنين بان الذي رهبهم من الاضاقه ليس لهوا نهم على الله سبحانه ولكن لمشيتة الخالق الرازق فقال (ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أي يوسععه على بعض ويضيقه على بعض لحكمة بالغة لا يكون من وسعه لرزقه مكرمانه ومن ضيقه عليه هينا لديه ويقدر ويقتدر متزاد فان قيل ويجوز أن يراد أن البسط والقبض انما هما من أمر الله الذي لا تقضى خزائنه فاما عباده فعلمهم ان يقتصدوا وعن الحسن في الآية قال ينظر له فان كان الغنى خيرا له أعظمه وان كان الفقر خيرا له أفقره ثم علل ما ذكره من البسط للبعض والتضييق على البعض بقوله (انه كان بعباده خيرا بصيرا) أي يعلم ما يسرون وما يعلنون لا تخفى عليه خافية من ذلك فهو الخبير باحوالهم البصير بكيفية تدبيرهم في ارزاقهم وفي هذه الآية دليل على انه المنكسر بالرزاق عباده فلذلك قال بعدها (ولا تفتلوا أولادكم) خطاب للموسرين بدليل قوله (خشية املاق) أي فاقة وفقير يقع بهم يقال أملق الرجل اذا لم يبق له الا المملقات وهي الحجارة العظام الملس يقال أملق اذا افتقر وساب الدهر ما يبدهم الله سبحانه عن ان يقتلوا أولادهم خشية الفقر وقد كانوا يفعلون ذلك وقد تقدم في سورة الانعام نهى العسر بن بقوله ولا تقتلوا أولادكم من املاق وفي الكرخي حاصله ان قتل الاولاد ان كان لخوف الفقر فهو من سوء الظن بالله وان كان لاجل الغيرة على البنات فهو سعي في تخريب العالم فلا قول ضد التعظيم لاهر الله والثاني ضد الثقة على خلق الله وكلاهما مذموم ثم بين ان خوفهم من الفقر حتى يبلغوا بسبب ذلك الى قتل الاولاد لا وجه له فان الله سبحانه هو الرازق لعباده رزق الانباء كإيرزق الانباء فيقال (نحن نرزقهم ويا اكم) واسم لهم برازقين حتى تصعبوا بهم هذا الصنع ثم علل

المبشرة فقمم الارض قما ثم بيعت الله المبشرة فتمير السحاب ثم بيعت الله المؤلفة فتوأل السحاب ثم تلا وأرسلنا الرياح لواقح وقد روى ابن جرير من حديث عبيد بن مسعود عن أبي المهزم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الريح الجنوب من الجنة وهي التي ذكر الله في كتابه وفيها منافع للناس وهذا اسناد ضعيف وقال الامام أبو بكر عبد الله ابن الزبير الحميدي في مسنده حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار أخبرني يزيد بن جعدة الليثي انه سمع عبد الرحمن بن مخراق يحدث عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق في الجنة ريحا يعبد الله ريح سبع سنين وان من دونها بابا مغلقا

وانما ياتكم الریح من ذلك الباب ولو فتح لا ذرت ما بين السماء والارض من شيء وهي عند الله الاذیب وهي فيكم الجنوب وقوله فاسقینا کموه أي اترلناه لكم عذابا یکنکم ان تشر بواسته ولو نشاء جعلناه اجابا کما نبه على ذلك في الآية الاخری فی سورة الزاخرة وهي قوله تعالی افزأیت الماء الذي تشربون أنیم اترلکموه من المزن أم نحن المنزلون لو نشاء جعلناه اجابا فلو لا تشکرون وفي قوله وهو الذي اترل من السماء ماء لکم منه شراب ومنه شجرة فیسه تشبون وقوله وما أنتم له بخازنین قال سفیان الثوري بما عین ويحتمل ان المراد وما أنتم له بخازنین بل (٢٢٠) نحن ننزله لحفظه علیکم وتجعله معینا وسیع فی الارض ولو نشاء تعالی

لا غاره وذهب به ولكن من رجه اترلناه وجعله عذبا وحفظه فی العیون والابار والانهار وغير ذلك لیسبق لهم فی طول السنة یشربون ویسقون أنعامهم ووزروعهم وثمارهم وقوله وانا نحن نحی ونمیت اخبار عن قدرته تعالی علی بدء الخلق واعادته وانه هو الذي أحی الخلق من العدم ثم یمیتهم ثم یبعثهم کلهم لیوم الجمع وأخبرناه تعالی یرث الارض ومن علیها والیه یرجعون ثم أخبر تعالی عن تمام علمه بهم أولهم وآخرهم فقال ولقد علمنا المستقدمین منکم الآية قال ابن عباس رضی الله عنهم المستقدمون کل من هلك من نسل آدم علیه السلام والمستأخرون من هوى ومن سبأ فی الیوم القيامة وروى نحوه عن عكرمة ومجاهد والخلک وقادة ومحمد بن كعب والشعبي وغيرهم وهو اختيار ابن جریر رحمه الله وقال ابن جریر حدثنا محمد بن عبد الاعلی حدثنا المعتبر بن سلیمان عن أبيه عن رجل عن جریر بن الحکم انه قال کان أناس یستأخرون فی

سجانه النبی عن قبل الاولاد ذلك بقوله (ان قتلهم کان خطأ کبیرا) قرأ الجوهري بکسر الخاء وسکون الطاء وقرئ بفتح الخاء والطاء یقال خطی فی دینه خطأ اذا أنتم وخطا اذا سلك سبیل خطا عاذا أو غیره عاذا قال الازهری خطی یخطأ خطأ منهل انیم یا نتم انما اذا نعد الخطأ وخطأ اذا لم یتمعد خطأ وخطأ انیم یقوم مقام الاخطاء وفيه لغتان القصر وهو الجید والمد وهو قليل وقرأ ابن کثیر خطأ بکسر الخاء وفتح الطاء ومدا الهمزة قال النحاس لیس لهذه القراءة وجه وكذلك جعلها أبو حاتم غلطاً ولما نهی سبحانه عن قتل الاولاد المستدعی لافناء النسل ذکر النبی عن الزنا المفضی الی ذلك لما فیہ من اختلاط الانساب فقال (ولا تقر بوالزنا) قربت الأمر أقرب به من باب نعب وفي لغة من باب قتل قربا یا بالکسر فعلته أودا نیته ومن الاول هذه الآية ومن الثانی لا تقرب الحی ای لا تدن منه وفي النبی عن قربانه بما شریه مقدما نهی عنه بالاولی فان الوسيلة الی الشی اذا کان حراما کان المتوسل الیه حراما بنحوی الخطاب والزنا فی لغتان المد والقصر ثم علل النبی عن الزنا بقوله (انه کان فاحشة) أي قبیحا متبعا فی القبح مجاوز العذر عا و عقلا (وساء سیلا) أي بش طریقه اطریقه وذلك لانه یؤدی الی النار ولا خلاف فی کونه من کبار الذنوب وقد ورد فی تعبیجه والتفخیر عنه من الأدلة ما هو معلوم وهو یثقل علی أنواع من المفسد منها المعصية وإيجاب الحد علی نفسه ومنها اختلاط الانساب فلا یعرف الرجل ولده من هو ولا یقوم أحد بترتیبته وذلك یوجب ضیاع الاولاد وانقطاع النسل وذلك یوجب حراب العالم وعن السدی فی الآية قال یوم نزلت هذه لم تکن حدود فجاءت بعد ذلك الحدود فی سورة النور وعن أبي بن کعب قال ساء سیلا الامن ناب فان الله کان غفرا رحیما فذكر لعمر قنا ناه فسأله فقال أخذتهم فی رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم ولیس لک عمل الا الصق بالقیع ولما فرغ سبحانه من ذکر النبی عن القتل لخصوص الاولاد وعن النبی عن الزنا الذي یفزی الی ما یفزی الیه قتل الاولاد من اختلاط الانساب وعدم استقرارها نهی عن قتل النفس المعصومة علی العموم فقال (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله) ای التي جعلها الله معصومة بعصمة الدین أو عصمة العهد والاصل فی القتل هو الحرمة الغلظة وحل القتل انما یثبت بسبب عارض فلما کان كذلك نهی الله عن القتل علی حکم الاصل ثم استثنی الحالة التي یحصل فیها حل القتل وهي الاسباب العارضة فقال

الصفوف من أجل النساء فانزل الله ولقد علمنا المستقدمین منکم ولقد علمنا المستأخرن وقد ورد فی حدیث (الا غریب جدا) قال ابن جریر حدثنی محمد بن موسی الجرجانی حدثنا یوحنا بن قیس حدثنا عمر بن قیس حدثنا عمر بن مالک عن ابی الجوزاء عن ابن عباس رضی الله عنهما قال کان نصلی خلف النبی صلی الله علیه وسلم امرأة قال ابن عباس لا والله ما رأیت مثلهما حفظ وكان بعض المسلمین اذا صلوا الاستقدمین یعنی لثلایرها و بعض یستأخرون فاذا سجدوا انظر والیهم تحت أيديهم فانزل الله ولقد علمنا المستقدمین منکم الآية وهذا فیہ نكارة شديدة وكذا رواه أحمد وابن أبي حاتم فی تفسیره ورواه الترمذی والنسائی فی کتاب

التفسير من سننهما وابن ماجه من طريق عن نوح بن قيس الحداني وقد وثقه أحمد وأبو داود وغيرهما وحكى عن ابن معين تضعفه  
 وأخرجه مسلم وأهل السنن وهذا الحديث فيه نكارة شديدة وقد رواه عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن عمرو بن مالك وهو السكري  
 أنه سمع أبا الجوزاء يقول في قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم في الصفوف في الصلاة والمستأخرين والظاهر أنه من كلام أبي  
 الجوزاء فقط ليس فيه لابن عباس ذكر وقد قال الترمذي هذا أشبهه من رواية نوح بن قيس والله أعلم وهكذا روى ابن جرير عن  
 محمد بن أبي معشر عن أبيه أنه سمع عون بن عبد الله يذكر محمد بن كعب في (٣٢١) قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا

المستأخرين انتهى في صفوف الصلاة فقال محمد بن كعب ليس هكذا ولقد علمنا المستقدمين منكم الميت والمقتول والمستأخرين من يحق بعدوان ربك هو يحشرهم أنه حكيم عليهم فقال عون بن عبد الله وفقك الله وحزك أخيراً (ولقد خلقنا الإنسان من صلصال من حمأ مسنون والجان خلقناه من قبل من نار السموم) قال ابن عباس ومجاهد وقتادة المراد بالصلصال ههنا التراب اليابس والظاهر أنه كقوله تعالى خلق الإنسان من صلصال كالفخار وخلق الجن من مارح من نار وعن مجاهد أيضاً الصلصال الممتن وتفسير الآية بالآية أولى وقوله من حمأ مسنون أي الصلصال من حمأ وهو الطين والمسنون الاملس كما قال الشاعر ثم حاصرته إلى القبة الخفة مراعتشى في ممر من مسنون أي أملس صقيل ولهذا روى عن ابن عباس أنه قال هو التراب الرطب وعن ابن عباس ومجاهد أيضاً الضحالك الجأ المسنون هو الممتن وقيل المراد بالمسنون ههنا

(الابالحق) كرامة والزمان المحصن وكافةصاص من القاتل عمداء وانا وما يلتحق بذلك والاستثناء مفرغ أي لا تقتلوا بسبب من الاسباب الاسباب متلبس بالحق أو الامتلابس بالحق وقد تقدم الكلام في هذا في الانعام وعن الضحالك قال نزل هذا بمكة ونبي الله صلى الله عليه وآله وسلم بهم وهو أول شيء نزل من القرآن في شأن القتل كان المشركون من أهل مكة يقتلون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال الله من قتلهم من المشركين فلا يحملنكم قتلهم اياكم على ان تقتلوا آباءاً وأخاً أو واحداً من عشيرته وإن كانوا مشركين فلا تقتلوا الا فانكلمهم وهذا قبل ان تنزل براءة وقبل ان يؤمر بقتال المشركين فذلك قوله فلا يسرف في القتل انه كان منصوراً يقول لا تقتل غير قاتلك وهي اليوم على ذلك الموضع من المسلمين لا يحل لهم ان يقتلوا الا فانكلمهم ثم بين حكم بعض المقتولين بغير حق فقال (ومن قتل مظلوماً) أي لا بسبب من الاسباب المسوغة لقتله شرعاً وهو أحد ثلاث كفريات بعد اتيان وزنا بعد احصان وقتل مؤمن معصوم عمداً كما في الحديث (فقد جعلنا لولييه) أي لمن يلي أمره من ورثته ان كانوا موجودين أو ولي له سلطان ان لم يكنوا موجودين (سلطاناً) أي تسلطاً على القاتل ان شاء قتل وان شاء عفا وان شاء أخذ الدية قال ابن عباس سلطاناً بآية من الله أنزلها يطلبها ولي المقتول القود أو العقل ثم لما بين اباحه القصاص لمن هو مستحق له المقتول أو ما هو عوض عن القصاص نهى عن مجاوزة الحد فقال (فلا يسرف) أي لا يجاوز الولي اباحه الله له (في القتل) فيقتل بالواحد الاثنان أو جماعة أو يتل بالقاتل أو يعذب به أو قرأ بالجمهور بالتحية وقرئ بالفوقية فهو خطاب للقاتل الاول ونهى له عن القتل أي فلا تسرف أي القاتل المتعدى بالقتل بغير الحق فان عليه القصاص مع ما عليه من عقوبة الله وسخطه ولعنته وقال ابن جرير الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ولائمة من بعده أي لا تقتل يا محمد غير القاتل ولا تفعل ذلك الأئمة بعده وفي قراءة أبي لا تسرفوا قال مجاهد معنى لا يسرف لا يكثر ولا يقتل الا قاتل رحمه وعن زيد بن أسلم ان الناس في الجاهلية كانوا اذا قتل الرجل من القوم رجلاً لم يرضوا بقتل قاتله حتى يقتلوا به رجلاً شريفاً واذا كان قتلهم شريفاً لم يقتلوا قاتله وحده بل قتلوا معه غيره فوعظوا في ذلك بقول الله سبحانه فلا يسرف في القتل ثم علل النهي عن السرف فقال (انه) يعني ولي المقتول (كان منصوراً) أي مؤيداً معاناه فان الله سبحانه قد نصره بإثبات القصاص له

(٤١ فتح البيان خامس) المصوب وقوله والجان خلقناه من قبل أي من قبل الانسان من نار السموم قال ابن عباس هي السموم التي تقتل وقال بعضهم السموم بالليل والنهار ومنهم من يقول السموم بالليل والحروب بالنهار وقال أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن أبي إسحق قال دخلت على عمر الأصم أعوده فقال ألا أحدثك حديثاً سمعته من عبد الله بن مسعود يقول هذه السموم جزء من سبعين جزءاً من السموم التي خلق منها الجان ثم قرأ والجان خلقناه من قبل من نار السموم وعن ابن عباس ان الجان خلق من لهب النار وفي رواية من أحسن النار وعن عمرو بن دينار من نار الشمس وقد ورد في الصحيح خلقت الملائكة من نور وخلق الجن من مارح



من نار وخلق آدم مما وصف لكم والمقصود من الآية التنبيه على شرف آدم عليه السلام وطيب عنصره وطهارته فمحمده (وَأَقَالَ رِبِكْ لِلَّهِ مِلْأَتُهُ أَنْى خَالِقِ بَشَرٍ مِنْ صِلَافٍ مِنْ جِوَارِحِمْ) فإذ أسوته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فعباد الملائكة كلهم أجمعون إلا إبليس أبى أن يكون مع الساجدين قال إبليس مالك أن لا تكون مع الساجدين قال لم أكن لا ساجدا لبشر خلقتني من صلصال من حمأ مسنون) يد كرتعالى تنويهه بذ كرا دم في ملائكته قبل خلقه وتشريفه آياه بأمر الملائكة بالسجود له وبذ كرتخلف إبليس عدوه عن السجود له من بين سائر (٣٢٢) الملائكة حسدا وكفرا وعنادا واستكبارا وفخارا بالباطل ولهذا قال لم أكن

أو الآية بما أبرزه من الخلق وأوضحه من الأدلة وأمر أهل الولايات ببعوته والقيام بحقه حتى يستوفيه ويجوز أن يكون الضمير راجعا إلى المقتول ظاهرا أي أن الله نصره بولييه يعني منصورا في الدنيا بإيجاب القود على قاتله وفي الآخرة سكونه بخطايه وإيجاب النار لقاتله قيل وهذه الآية من أول ما رزل من القرآن في شأن القتل لأنهم مكية كما تقدم ولما ذكر سبحانه النهي عن اتلاف النفوس أتبعه بالنهي عن اتلاف الأموال وكان أهمها بالحفظ والرعاية مال اليتيم فقال (ولا تقربوا مال اليتيم) الخطاب لأوليائه اليتيم والنهي عن قربائه مباغعة في النهي عن المباشرة واتلافه قال قتادة كانوا لا يخاطبونهم في مال ولا مالا كل ولا مركب حتى نزلت وإن يخاطبوه فآخاؤكم ثم بين سبحانه أن النهي عن قربائه ليس المراد منه النهي عن مباشرة فيما يصلحه ويفسده بل يجوز لولي اليتيم أن يفعل في مال اليتيم ما يصلحه وذلك يستلزم مباشرة فقال (الآياتي) أي الآياتي التي (هي أحسن) من جميع الخصال وهي حفظه وطلب الرجح فيه والسعي فيما يزيد به والاتفاق عليه بالمعروف ثم ذكر رعاية النهي عن قربان مال اليتيم فقال (حتى يبلغ) أي لا تقربوه حتى يبلغ اليتيم (أشده) فإذا بلغ أشده كان لكم أن تدفعوه إليه أو تقتصر فوافيه بأذنه لأن التصرف له حينئذ والأشده مفرد بمعنى القوة وقيل جمع لا واحد له من لفظه وقيل جمع شدة بكسر الشين وقيل جمع شد كذلك وقيل جمع بفتحها وعلى كل فالمراد به القوة وكال عقله ورشده بحيث يمكنه القيام بمصالح ماله والألم ينقل عنه الحجر وأن كان الأشد في الأصل عبارة عن بلوغ ثلاث وثلاثين سنة وقيل هي ثمان عشرة سنة وقيل خمس عشرة سنة وقد تقدم الكلام على هذا مستوفي في الانعام (وأوفوا بالعهد) قد تقدم الكلام فيه في غير موضع قال الزجاج كل ما أمر الله به ونهى عنه فهو من العهد فيدخل في ذلك ما بين العبد وربّه وما بين العباد بعضهم لبعض والوفاء بالعهد هو القيام بحفظه على الوجه الشرعي والقانون المرضي ألا إذا دل دليل خاص على جواز النقص (أن العهد كان مسؤلا) عنه فالمسؤول هنا هو صاحبه وقيل أن العهد يسئل بتكيسنا لناقضه فيم نقض كالموادة تسئل فيم قلت وأن كان سؤال العهد تخيلا وتخيلا وسؤال الموادة تحقيقا قال سعيد بن جبيرة أن الله يسأل ناقض العهد عن عهده وعن ابن جرير قال يسئل عهده من أعطاه آياه (وأوفوا الكيل) أي أتموه ولا تخسروا خطاب للبايعين (إذا كنتم) أي وقت كيلكم للناس وأخذ

لا ساجدا لبشر خلقتني من صلصال من حمأ مسنون كقوله أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين وقوله أرايتك هذا الذي كرمت على الآية وقد روى ابن جرير ههنا أثرا غريبا يعجبنا من حديث شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس قال لما خلق الله الملائكة قال أنى خالق بشر من طين فإذ أسوته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين قالوا لا نقبل فإرسل عليهم نارا فأحرقهم ثم خلق ملائكة فقال لهم من ذلك قالوا سمعنا وأطعنا إلا إبليس كان من الكافرين الأولين وفي ثبوت هذا عنه بعدوا الظاهر أنه أسرائيلي والله أعلم (قال فأخرج منها فاك رجيم) وإن عليك اللعنة إلى يوم الدين قال رب فأنظرني إلى يوم يبعثون قال فإني من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم) يد كرتعالى أنه أمر إبليس أمرا كونيما لا يخالف ولا يمانع بالخروج من المنزل التي كان فيها من الملا الأعلى وأنه رجيم أي مرجوم وأنه قد اتبعته لعنة لا تزال متصلة به لا حقيقة

له متواترة عليه إلى يوم القيامة وعن سعيد بن جبيرة أنه قال لعن الله إبليس تغيرت صورته عن صورة الملائكة ورن رنة فكل رنة في الدنيا إلى يوم القيامة منها رواه ابن أبي حاتم وأنه لما تحقق الغضب الذي لا مرد له سأل من تمام حسده لا آدم وذريته النظر إلى يوم القيامة وهو يوم البعث وأنه اجيب إلى ذلك استدراجا له وإمهالا فلما تحقق النظر فجهه الله قال رب بما أغويتني لأزين ليه في الأرض ولأغوينهم أجمعين الأعباد منهم المخلصين قال هذا صراط على مستقيم أن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين وأن جهنم لموعدهم أجمعين لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم) يقول تعالى مخبرا

عن ابليس وقرده وعتوه انه قال للرب بما أغويتني قال بعضهم اقسام باغواء الله له قلت ويحتمل انه بسبب ما أغويتني وأضللتني لا زين  
لهم أي لذرية آدم عليه السلام في الأرض أي أحجب اليهم المعاصي وأرغبهم فيها وأوهم اليها وأزيعهم اليها ازعاجا ولا أغويتهم أجعين  
أي كما أغويتني وقد رت على ذلك الاعداد منهم المخلصين كقوله رأيت هذا الذي كرمت على لئلا أرتن الى يوم القيامة لا حاكم  
ذريته الا قليلا قال الله تعالى له متبدا ومتوعدا هذا صراط على مستقيم أي مرجعكم كلكم الى فاجازيكم باعمالكم ان خيرا خيرا وان  
شرا شر كقوله تعالى ان ربك لما مرصدا وقيل طريق مرجعها الى الله تعالى (٣٢٣) واليه تنتهي قاله مجاهد والحسن وقتادة كقوله

وعلى الله قصد السبيل وقرأ قيس  
ابن عباد ومحمد بن سير بن وقتادة  
وهذا صراط على مستقيم كقوله  
وانه في أم الكتاب لدينا على حكيم  
أي رفيع والمشهور القراءة الاولى  
وقوله ان عبادي ليس لك عليهم  
سلطان أي الذي قدرت لهم الهداية  
فلا سبيل لك عليهم ولا وصول لك  
اليهم الامن اتبعك من الغاوين  
استثناء منقطع وقد ورد ابن جرير  
هنا من حديث عبد الله بن المبارك  
عن عبد الله بن موهب حدثنا  
يزيد بن قسيط قال كانت الانبياء  
يكون لهم مساجد خارجة من  
قراهم فاذا أراد النبي ان يستنبي  
ربه عن شيء خرج الى مسجده  
فصلى ما كتب الله ثم سأله ما بداله  
فبينما في مسجده اذ جاءه عدو  
الله يعني ابليس حتى جلس بينه  
وبين النجاة فقال النبي أعوذ بالله  
من الشيطان الرجيم قال فرد ذلك  
ثلاث مرات فقال عدو الله  
أخبرني بأى شيء تنجوا مني فقال  
النبي بل أخبرني بأى شيء تغلب ابن  
آدم مرتين فاخذ كل واحد على  
صاحبه فقال النبي ان الله تعالى يقول  
ان عبادي ليس لك عليهم سلطان

من هذا بعضهم ان أجرة الكيل على البائع لانهم من تمام التسليم وكذلك عليه اجرة النقاد  
للمن وهو كذلك كما هو مقر في القروع (وزنوا بالقسط المستقيم) قال الزجاج هو ميزان  
العدل أي ميزان كان صغيرا أو كبيرا من موازين الدراهم وغيرها وفيه لغتان ضم القاف  
وكسرها وقيل هو القبان المسمى بالقرسطون قاله الضحاك وقيل هو العدل نفسه قاله  
مجاهد وهي لغة الروم قاله ابن جبر وقيل لغة سريانية ثم عرت ولا بدح ذلك في عريية  
القرآن لان الجحى اذا استعملته العرب وأجرته مجرى كلامهم في الاعراب والتعريف  
والتكثير ونحوها صاعربا والاصح انه عربي مأخوذ من القسط وهو العدل والتفاوت  
الحاصل بسبب نقصان الكيل والوزن قليل والوعيد الحاصل عليه شديد عظيم فوجب  
الاحتراز عنه وانما عظم الوعيد فيه لان جميع الناس محتاجون الى المعاضات والبيع  
والشراء فالشارع بالغ في المنع من التطفيف والنقصان سعيا في ابقاء الاموال على اربابها  
(ذلك) أي ايفاء الكيل والوزن بالميزان المستوى (خير) لكم عند الله وعند الناس يتأثر  
عنه حسن الذكرو ترغيب الناس في معاملته من كان كذلك (وأحسن تأويلا) أي عاقبة  
من آل اذا رجع ثم أمر سبحانه باصلاح اللسان والقلب فقال (ولا تقف ما ليس لك به علم)  
أي لا تتبع ما لا تعلم وهو مأخوذ من قولك قفوت فلانا اذا اتبعته أثره ومنه فاقية الشعر  
لانها تقف وكل بيت ومنه القبيلة المشهورة بالقافة لانهم يتبعون آثار أقدام الناس وحكي  
ابن جرير عن فرقة انها قالت قفي وقاف مثل عثي وعاث وقال منذر بن سعيد البلوطي قفي  
وقاف مثل جذب وجذب وقيل مجزوم بحذف الواو من باي عدو وما أي لا تقل رأيت  
ولم ترو سمعت ولم تسمع وعلت ولم تعلم ومعنى الآية النهي عن أن يقول الانسان ما لا يعلم  
أو يعمل بما لا علم له وهذه قضية كلية وقد جعلها جماعة من المفسرين خاصة بأمور فقال  
ابن عباس لا تنم أحدا بما ليس لك به علم وقيل هي في شهادة الزور قاله محمد بن الحنفية  
وقيل هي في القذف وقال القتيبي معنى الآية لا تتبع الحدس والظنون وهذا صواب  
فان ما عدا ذلك هو العلم وقيل المراد بالعلم هنا هو الاعتقاد الراجح المستفاد من مستند  
قطعيما كان أو ظاهريا قال أبو السعود في تفسيره واستعماله بهذا المعنى مما لا ينكر شيوعه  
وأقول ان هذه الآية قد دلت على عدم جواز العمل بما ليس بعلم ولكنها عادة مخصصة  
بالادلة الواردة بجواز العمل بالظن كالعامل بالعام ومجبر الواحد والعمل بالشهادة

الامن اتبعك من الغاوين قال عدو الله قد سمعت هذا قبل أن تولد قال النبي ويقول واما ينزعك من الشيطان نزع فاستعذ بالله  
انه سميع علم وانى والله ما أحسنت بك قط الاستعذ بالله منك قال عدو الله صدقت بهذا تنجوني فقال النبي أخبرني بأى شيء  
تغلب ابن آدم قال آخذه عند الغضب والهوى وقوله وان جهنم لموعدهم أجعين أي جهنم موعدهم جميع من اتبع ابليس كما قال عن  
القرآن ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعدهم ثم أخبر أن لجهنم سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم أي قد كتب لكل باب منها  
جزء من اتباع ابليس يدخلونه لا يحيد لهم عنه اجارنا الله منها وكل يدخل من باب بحسب عمله ويستقر في دركة بقدر عمله قال اسمعيل

ابن عليه وشعبة كلاهما عن أبي هريرة الغنوي عن حطان بن عبد الله أنه قال سمعت علي بن أبي طالب وهو يخطب قال ان أبواب جهنم هكذا قال أبو هريرة أن طابا فابعضها فوق بعض وقال اسرايميل عن أبي اسحق عن هبيرة بن مريم عن علي رضي الله عنه قال أبواب جهنم سبعة بعضها فوق بعض فيملي الأول ثم الثاني ثم الثالث حتى تمتلي كلها وقال عكرمة سبعة أبواب سبعة أطباق وقال ابن جرير سبعة أبواب أولها جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية وروى الضحاك عن ابن عباس نحوه وكذا روى عن الأعمش نحوه أيضا وقال قتادة (٣٢٤) لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم هي والله منازل بأعمالهم

رواه ابن جرير وقال جويع بن الضحاك لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم قال باب لليهود وباب للنصارى وباب للصابئين وباب للمجوس وباب للذين أشركوا وهم كفار العرب وباب للمنافقين وباب لاهل التوحيد ربحي لهم ولا يربحون لأولئك أبدا وقال الترمذي حدثنا عبد بن جيد حدثنا عثمان بن عمر عن مالك بن مغول عن جيب عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهن سبعة أبواب باب منها لمن سل السيف على أمتي أو قال على أمة محمد ثم قال لا تعرفه الا من حديث مالك ابن مغول وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عباس بن الوليد الخلال حدثنا زيد بن عيسى بن يحيى حدثنا سعيد بن بشير عن قتادة عن أبي أنس عن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لكل باب منهم جزء مقسوم قال أن أهل النار منهم من تأخذه النار الى كعبه وان منهم من تأخذه النار الى حجرة ومنهم من تأخذه النار الى تراقيه منازلهم بأعمالهم فذلك قوله لكل باب منهم جزء مقسوم

والاجتهاد في القبلة وفي جزاء الصيد ونحو ذلك فلا يخرج من عمومها ومن عموم ان الظن لا يغني عن الحق شيئا الا ما قام دليل جواز العمل به فالعمل بالرأي في مسائل الشرع ان كان لعدم وجود الدليل في الكتاب والسنة فقد رخص فيه النبي صلى الله عليه وآله وسلم كافي قوله لمعاذ لما بعثه قاضيا بم يفتي قال بكتاب الله قال فان لم تجد قال فبسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال فان لم تجد قال أجتهد رأيي وهو حديث صالح للاحتجاج به كما أوضح الشوكاني ذلك في بحث مفرد أو ما التوثيق على الرأي مع وجود الدليل في الكتاب أو السنة ولكنه قصر صاحب الرأي عن البحث فإما أنه فهو داخل تحت هذا النهي دخولا أوليا لأنه محض رأي في شرع الله والناس عنه غني بكتاب الله سبحانه وبسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ولم تدع اليه حاجة على ان الترخيص في الرأي عند عدم وجود الدليل انما هو رخصة للجهل بحدوده أن يعمل به ولم يدل دليل على انه يجوز تأخير العمل به وينزله منزلة مسائل الشرع وهذا يتضح لك أتم اتضاح ويظهر لك أن كل ظهور أن هذه الآراء المدونة في الكتب الفروعية ليست من الشرع في شيء والعامل بها على شفا جرف هار فالجهل المستكثر من الرأي قد قننا ما ليس له به علم والمقلد المسكين العامل برأي ذلك المجتهد قد عمل بما ليس له به علم ولا لمن قلده ظلمات بعضها فوق بعض وقد قيل ان هذه الآية خاصة بالعقائد ولا دليل على ذلك أصلا ثم علل سبحانه النهي عن العمل بما ليس به علم بقوله (ان السمع والبصر والفؤاد) أي القلب (كل أولئك) أي كل واحد من الحواس الثلاثة وأجريت مجرى العقلاء كانت مسؤلة عن أحوالها شاهدة على أصحابها وقال الزجاج ان العرب تعرب عما لا يعقل وعما يعقل بأولئك والضمير في (كان) يرجع الى كل وكذا الضمير في (عنه) وقيل الضمير في كان يعود الى القافي المدلول عليه بقوله لا تتقف وقوله عنه في محل رفع لاسناد (مسؤلة) اليه ورد بها حكاية النحاس من الإجماع على عدم جواز تقديم القائم مقام الفاعل اذا كان جارا ومجرورا قبل والاولى ان يقال انه فاعل مسؤل المحذوف والمذكور مفسر له ومعنى سؤال هذه الجوارح انه يسئل صاحبها عما استعملها فيه لانها آلات والمستعمل لها هو الروح الانساني فان استعملها في الخير استحق الثواب وان استعملها في الشر استحق العقاب وهو اختيار الزمخشري وقيل ان الله سبحانه يخلق الأعضاء هذه عند سؤالها فتجرب عما فعله صاحبها وعليه جرى القاضي فتسئل بغيرها

(ان المؤمنين في جنات وعيون ادخلوها بسلام امنين ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين لا يحسبهم فيها نصب وما هم منها بمخرجين نبي عبادي أتى آنا القصور الرحيم وأن عذابنا لليم) لما ذكر تعالى حال أهل النار عطف على ذكر أهل الجنة وانهم في جنات وعيون وقوله ادخلوها بسلام أي سالمين من الآفات مسلم عليهم آمنين من كل خوف وفزع ولا تخشوا من انقطاع ولا اخراج ولا فناء وقوله ونزعنا ما في صدورهم من غل انما قال يدخل أهل الجنة الجنة على ما في صدورهم في الدين ان الشحنا والضعائن حتى اذا تكاثروا تقابلوا نزع الله ما في صدورهم في الدين انما نزع غلهم

وزننا ما في صدورهم من غل هكذا في هذه الرواية والقاسم بن عبد الرحمن في روايته عن أبي امامة ضعيف وقد روى سعيد في تفسيره حدثنا ابن فضالة عن لقمان عن أبي امامة قال لا يدخل الجنة مؤمن حتى ينزع الله في صدره من غل حتى ينزع منه مثل السبع الضاري وهذا موافق لما في الصحيح من رواية قتادة حدثنا أبو المتوكل الناجي أن أبا سعيد الخدري حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يخلص المؤمنون من النار فيجسسون على قنطرة بين الجنة والنار فبقيت لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى إذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة وقال ابن جرير حدثنا الحسن حدثنا يزيد بن (٣٢٥) هرون أخبرنا هشام عن محمد هو ابن سيرين قال استأذن الأشرع على علي رضي

الله عنه وعنده أس لطلحة فبسه ثم أذن له فلما دخل قال اني لأراك انما حبستني لهذا قال أجل قال اني لأرى لو كان عندك ابن اعمشان لحبستني قال أجل اني لأرجو أن أكون أنا واعمشان ممن قال الله

تعالى ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين وقال أيضا حدثنا الحسن بن محمد حدثنا أبو معاوية الضرير حدثنا عفان حدثنا عبد الواحد حدثنا أبو مالك الأشجعي حدثنا أبو حبيبة مولى الطلحة قال دخل عمران بن طلحة على علي رضي الله عنه بعد ما فرغ من أصحاب الجمل فرحب به وقال اني لأرجو أن يجعلني الله وأباك من الذين ينزع الله ما في صدورهم من غل ويجعلنا اخوانا على سرر متقابلين وحدثنا الحسن حدثنا أبو معاوية الضرير حدثنا أبو مالك الأشجعي عن أبي حبيبة مولى الطلحة قال دخل عمران بن طلحة على علي رضي الله عنه بعد ما فرغ من أصحاب الجمل فرحب به وقال اني لأرجو أن يجعلني الله وأباك من الذين قال الله ونزعنا ما

لاصحابها وهذا أبلغ مما قبله وفي الآية دليل على ان العبد مؤاخذه بعزمه على المعصية (ولا تمس في الأرض مراحا) قيل هو شدة الفرح وقيل التكبر في المشي وقيل تجاوز الانسان قدره وقيل الخيلاء في المشي وقيل البطر والاشرو وقيل النشاط والظاهر أن المراد به الخيلاء والفخر قال الزجاج في تفسير الآية لا تمس في الأرض ممثلا لافقار وذكرا الأرض مع ان المشي لا يكون الا عليها أو على ما هو معتد عليها كيد أو تقرير أو لقد أحسن من قال ولا تمس فوق الأرض الا تواضعا فكم تحتها قوم هم منك أرفع وان كنت في عز وحرز ومنعة فكم مات من قوم هم منك أوسع والمرح مصدر وقع حالا أي ذامر ح أي مراحا تلبس بالكبر والخيلاء وفي وضع المصدر موضع العفة نوع تاكيد وقرئ مراحا فتح الراء مراحا بكسر هاء على انه اسم فاعل ثم عمل سبحانه هذا النبي فقال (انك ان تحرق الأرض) يقال حرق الثوب أي شقه وخرق الأرض قطعها والخرق الواسع من الأرض والمعنى انك لن تحرق الأرض بمشيتك عليها تكبرا حتى تبلغ آخرها وفيه تهكم بالخيال المتكبر وقيل المراد بخرق الأرض نهبها لا قلعها بالمسافة وقال الأزهري خرقها قطعها قال الخحاس وهذا بين كانه مأخوذ من الخرق وهو النخعة الواسعة ويقال فلان أخرج من فلان أي أكثر سفرا (ولن تبلغ الجبال طولا) أي وان تبلغ قدرتك الى ان تطاول الجبال حتى يكون عظم جنتك حاملا لك على الكبر والاختيال فلا قوة لك حتى تحرق الأرض بالمشي عليها ولا عظم في بدنك حتى تطاول الجبال وتساويها بكبرك فما الحامل لك على ما أنت فيه وأنت أحقر وأصغر من كل واحد من الجبابرة فكيف يليق بك الكبر (كل ذلك) أي جميع ما تقدم ذكره من الأوامر والنواهي الخمس والعشرين أو ما نهى عنه فقط من قوله ولا تقف ولا تمس (كان سيئه عند ربك) على إضافة سيئه الى الضمير ويؤيد هذه القراءة قوله (مكروها) فان السيئ هو المكروه ويؤيدها أيضا قراءة أبي سكتان سيئاته وقرأ نافع وغيره سيئة على انها واحدة السيئات واتصافها على خبرية كان ومكروها خبر ثان لكان أو بدل من سيئة ورجح أبو علي الفارسي البدل وقد قيل في توجيهه بغير هذا معاقبة تعسف لا يخفى قال الزجاج والأضافة أحسن لان ما تقدم من الآيات فيها سيئ وحسن فسيئه المكروه ويقوى ذلك التدكير في

في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين قال ورجلان جالسان على ناحية السباط فقالا لله أعدل من ذلك تقتلهما بالامس وتكونون اخوانا فقال علي رضي الله عنه قوما بعد أرض وأسحقها فن هم اذالم أكن أنا وطلحة وذكرا أبو معاوية الحديث بطوله وروى وكيع عن أبان بن عبد الله الجبلي عن نعيم بن أبي هند عن ربي بن خراش عن علي نحوه وقال فيه فقام رجل من همدان فقال الله أعدل من ذلك يا أمير المؤمنين قال فصاح به على صحبة فظننت ان القصر تدهدها ثم قال اذالم تكن نحن فن هم وقال سعيد بن مسروق عن أبي طلحة وذكروه فيه فقال الحارث الاعور ذلك فقام اليه على رضي الله عنه فضربه بشيء كان في يده في رأسه وقال فن هم

يا عوراذ الم نكن نحن وقال سفيان الثوري عن منصور عن ابراهيم قال ج ابن جرير قاتل الزبير يستأذن على علي رضي الله عنه  
 فقبه طويلا ثم اذن له فقال له أما اهل البلا فمحقوهم فقال علي بفيك التراب اني لارجو أن أكون أنا وطلمة والزبير من قال الله  
 ونزعمنا في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين وكذا روى الثوري عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بنحوه وقال سفيان  
 ابن عيينة عن اسرئيل عن أبي موسى سمع الحسن البصري يقول قال علي قيسنا والله أهل بدر نزلت هذه الآية ونزعمنا في صدورهم  
 من غل اخوانا على سرر متقابلين وقال (٣٢٦) كثير البر ادخلت على ابي جعفر محمد بن علي فقلت ولي وليكم وسلمي سلمكم

وعلى عدي عديكم وحر لي حر بكم  
 أنا أسألك بالله أتبرأ من أبي بكر وعمر  
 فقال قد ضللت اذا واما ما من المهتدين  
 نولهم انا كسيفا أدركك فهو في  
 رقبتي هذه ثم تلا هذه الآية اخوانا  
 على سرر متقابلين قال أبو بكر وعمر  
 وعلى رضي الله عنهم أجمعين وقال  
 الثوري عن رجل عن أبي صالح في  
 قوله اخوانا على سرر متقابلين قال  
 هم عشرة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي  
 وطلمة والزبير وعبد الرحمن بن  
 عوف وسعد بن أبي وقاص وسعيد  
 ابن زيد وعبد الله بن مسعود رضي  
 الله عنهم أجمعين وقوله متقابلين  
 قال مجاهد لا ينظر بعضهم في قفا  
 بعض وفيه حديث مرفوع قال  
 ابن أبي حاتم حدثنا يحيى بن عبدك  
 القزويني حدثنا احسان بن حسان  
 حدثنا ابراهيم بن بشر حدثنا يحيى  
 ابن معن عن ابراهيم القومسي عن  
 سعيد بن شرحبيل عن زيد بن أبي  
 أوفى قال خرج علينا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قتل هذه الآية  
 اخوانا على سرر متقابلين في الله  
 ينظر بعضهم الى بعض وقوله لا يسمهم  
 فيها نصب يعني المشقة والاذى كما  
 جاء في الصحيحين ان الله أمرني أن

المكروه ومن قرأ بالتورين جعل كل ذلك احاطة بالمنهي عنه دون الحسن والمعنى كل ما نهى  
 الله عنه كان سيئة وكان مكروها والمكروه على هذا بدل من السيئة وليس بنعت والمراد  
 بالمكروه عند الله هو الذي يغضه ولا يرضاه لانه غير مراد مطلقا اقيام الأدلة القاطعة على  
 ان الاشياء واقعة بارادته سبحانه وذ كرمطلق الكراهة مع ان في الاشياء المتقدمة ما هو  
 من الكبرياء اشعار بان مجرد الكراهة عند تعالى يوجب انزجار السامع واجتنابه لذلك  
 والحاصل ان في الخصال المتقدمة ما هو حسن وهو المأمور به وما هو مكروه وهو المنهي عنه  
 فعلى قراءة الاضافة تكون الاشارة بقوله كل ذلك الى جميع الخصال حسنها ومكروها ثم  
 الاخبار بان ما هو سيئ من هذه الاشياء هو المنهي عنه عند الله وعلى قراءة الافراد تكون  
 الاشارة الى المنهيات ثم الاخبار عن هذه المنهيات بأنها سيئة مكروهة عند الله (ذلك) اشارة  
 الى ما تقدم ذكره من قوله لا تجعل مع الله الى هذه الغاية (مما أوحى اليك ربك) أي من  
 جنسه أو بعض منه وذ كرهنا في عمان عشرة آية أولها لا تجعل وذ كرهنا في التوراة في عشر آيات  
 (من الحكمة) سمي حكمة لانه كلام محكم وهو ما علمه من الشرائع أو من الاحكام المحكمة  
 التي لا يتطرق اليها النسخ والفساد وعند الحكماء ان الحكمة عبارة عن معرفة الحق لذاته  
 وانها للعمل به قاله البيضاوي فالتوجيه من القسم الاول وباقي التكاليف من القسم  
 الثاني (ولا تجعل مع الله الها آخر) كره سبحانه النهي عن الشرك تأ كيد او تقرير او تنبيه  
 على أنه رأس خصال الدين وعمدة مبدء الامر ومنتهاه وعلى أنه ملاك الحكمة وأنها  
 قيل وقد راعى سبحانه في هذا التأ كيد دقيقة فرب على الاول كونه مذمومًا مخذولًا وذلك  
 اشارة الى حال الشرك في الدنيا ورتب على الثاني ما هو نتيجته في العقبى فقال (فلتلقى في  
 جهنم ملوما) تلوم نفسك (مدحورا) مبعدا من رحمة الله مطرودا وفي القعود هناك  
 والالقاء هنا اشارة الى أن للانسان في الدنيا صورة اختيار بخلاف الآخرة (أفأصفا كم) أي  
 خصكم قاله أبو عبيدة وقال الفضل أخلصكم (ربكم بالنسب واتخذ من الملائكة اناثا) أي  
 بنات والخطاب للكفار القائلين بان الملائكة بنات الله وفيه توبيخ شديد وتقرير ببع البالغ لما  
 كان يقوله هؤلاء الذين هم كالانعام بل هم أضل وائفاء للعطف على مقدركنظائره مما قد  
 كرهناه (انكم لتقولون قولاً عظيماً) بالغ في العظم والجرافة على الله الى مكان لا يقادر قدره

أبشر خديجة بيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب وقوله وما هم منهم ان يخرجين كما جاء في الحديث يقال يا أهل  
 الجنة ان لكم أن تصكروا فلا تجرؤوا أبدا وان لكم أن تعيشوا فلا تموتوا أبدا وان لكم أن تسبوا فلا تسبوا أبدا وان لكم أن تقيموا  
 فلا تظعنوا أبدا وقال الله تعالى خالدين فيها لا يغيثون عنها حولا وقوله نبي عبادي أي أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب  
 الاليم أي أخبر بامجد عبادي أي ذورجة وذو عقاب أليم وقد تقدم ذكر تظية هذه الآية الكريمة وهي دالة على مقام الرجاء والخوف وذكر  
 في سبب نزولها ما رواه موسى بن عبيدة عن مصعب بن ثابت قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناس من أصحابه بعضهم يكون

فقال اذكروا الجنة واذكروا النار فزلزلتني عبادي ائني انا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الاليم رواه ابن أبي حاتم وهو مرسل  
وقال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا اسحق أخبرنا ابن المكي أخبرنا ابن المبارك أخبرنا معصب عن ثابت حدثنا عاصم بن عبيد الله  
عن ابن أبي رباح عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال طلع علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من الباب الذي يدخل  
منه بنو شيعة فقال ألا أراكم تصحكون ثم أدير حتى إذا كان عند الحجر رجع اليها القهقهة فري فقال اني لما خرجت جاء جبريل عليه السلام  
فقال يا محمد ان الله يقول لك تقطع عبادي نبي عبادي ائني انا الغفور الرحيم (٣٢٧) وأن عذابي هو العذاب الاليم وقال سعيد

عن قتادة في قوله نبي عبادي ائني انا  
الغفور الرحيم قال بلغنا أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم  
العبد قدر عفو الله لما تورع من  
حرام ولو يعلم العبد قدر عذاب  
الله لخشع نفسه (ونبئهم عن ضعف  
ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا اسلاما  
قال اناسكم وجلون قالوا لا توجل  
انا نبشرك بغلام عليم قال  
أبشر عوفى على أن مسنى الكبر فم  
تبشرون قالوا ابشرك بالحق فلا  
مكن من القاطنين قال ومن يقنط  
من رحمة ربه الا الضالون) يقول  
تعالى وخبرهم يا محمد عن قصة ضعف  
ابراهيم والضيف يطلق على  
الواحد والجمع كالزور والسفر  
وكيف دخلوا عليه فقالوا اسلاما قال  
اناسكم وجلون أى خائفون وقد  
ذكر سبب خوفه منهم لما رأى أيديهم  
لا تصل الى ما قربهم من الضيافة  
وهو المجلس السمين الخنيد قالوا  
لا توجل أى لا تخف وبشروه بغلام  
عليم أى اسحق عليه السلام كما قال  
في سورة هود ثم قال متحجباً من كبره  
وكبر زوجته ومتحققاً للوعد  
أبشر عوفى على أن مسنى الكبر فم  
تبشرون فأجابوه مؤكدين لما

بإضافة الا ولاد اليه وهى خاصة بعض الاجسام لسرعة والهائم بتفضيل أنفسهم عليه  
حيث تجعلون له ما تكرهون ثم يجعل الملائكة الذين هم أشرف الخلق أدونهم (ولقد  
صرفتنى هذا القرآن) أى يبنأ وكررتنا ضرب القول فيه من الامثال والعبر والحكم  
والحجج والمواعظ والقصص والاخبار والاوامر والنواهي وغيرها وقيل فى زائدة  
والتقدير ولقد صرفتنا هذا القرآن والتصريف فى الاصل صرف الشئ من جهة الى جهة  
والتشديد فيه للتكثير والتكرير وقيل معنى التصريف المغايرة أى غيرنا بين المواظم  
على سبحانه ذلك فقال (ليذكروا) أى ليعظوا ويعتبروا ويتدبروا بعبقروا لهم ويتفكروا فيه  
حتى ينفقوا على بطلان ما يقولونه (و) الحال ان هذا التصريف والتذكير (ما يزيدهم  
الانقور) أى تباعد عن الحق وغفلة عن النظر فى الصواب لانهم قد اعتقدوا فى القرآن  
انه حيلة وسحر وكهانة وشعر وهم لا ينزعون عن هذه الغواية ولا وازع لهم يزعمهم الى  
الهداية وكان الثورى اذا قرأها يقول زادنى لك خضوعاً ما زاد أعداءك نفوراً (قل) لهم فى  
شأن الاستدلال على ابطال التعدد الذى زعموه واثبات الوحدة (لو كان معه آلهة كما  
أى كوناً مشابهاً لما (يقولون) والمراد بالمشابهة الموافقة والمطابقة قرئ بالتحية  
وبالفوقية على الخطاب للقاتلين بان مع الله آلهة أخرى (إذا) قال الزمخشري هى داله على  
أن ما بعده هو (لا تبغوا) جواب لمقالة المشركين وجرأوا (الى ذى العرش) هو الله  
سبحانه (سبيلاً) طريقاً لا غالباً والمقاتلة والممانعة ليزيلوا ملكه كما يفعل الملوك بعضهم  
مع بعض من المقاتلة والمصالاة عند تعددهم وقيل معناه اذا ابتغى الآلهة الى الله  
القربة والرفقة عنده لانهم دونه والمشركون انما اعتقدوا انها تقر بهم الى الله والظاهر  
المعنى الاول ومثله معنى قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وحاصل الدليل انه  
قياس استثنائى يستثنى فيه تقييد التالى لينتج نقيض المقدم وحذف منه ككل من  
الاستثنائية والنتيجة والتقدير انكم لهم يطلبوا طر يقا قمتاله فلم يكن هناك تعدد ثم زه  
تعالى نفسه فقال (سبحانه) والتسبيح التزيه وقد تقدم مرارا (وتعالى) أى تباعد (عما  
يقولون) من الاقوال الشنيعة والفرية العظيمة (علوا) أى تعالوا ولكنه وضع العلو موضع  
التعالى كقوله والله أبتكم من الارض نباتا (كبيراً) وصف العلو بالكبير مبالغة فى

بشرو به تحقيقاً وبشارة بعد بشارة قالوا ابشرك بالحق فلا تكن من القاطنين وقرا بعضهم القنطين فأجابهم بأنه ليس  
يقنط ولكن يرجو من الله الولد وان كان قد كبر وأسنّت امرأته فانه يعلم من قدرة الله ورحمته ما هو أبلغ من ذلك (قال فما خطبكم  
أيها المرسلون قالوا اننا ارسلنا الى قوم مجرمين الا آل لوط انا المنجوههم أجمعين الامر أنه قدرنا انهم المن الغابرين) يقول تعالى اخبارا  
عن ابراهيم عليه السلام لما ذهب عنه الروح وجاءته البشيرة انه شرع يسألهم عما جاؤا له فقالوا اننا ارسلنا الى قوم مجرمين يعنون  
قوم لوط وأخبروه أنهم سينجون آل لوط من بينهم الامر أنه فأنهم من الهالكين ولهذا قالوا الامر أنه قدرنا انهم المن الغابرين أى



الباقين المهلكين ( فلما جاء آل لوط المرسلون قال انه كم قوم منكرون قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون واتيناك بالحق وانما اذقون ) يخبر تعالى عن لوط لما جاءته الملائكة في صورة شباب حسان الوجوه فدخلوا عليه داره قال انكم قوم منكرون قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون يعنون بعدائهم وهلاكهم ودمارهم الذي كانوا يشكون في وقوعه بهم وحلوله بساحتهم واتيناك بالحق كقوله تعالى ما نزل الملائكة الا بالحق وقوله وانما اذقون تأكيدهم اياه بما أخبروه به من نجاته واهلاك قومه ( فأسر بأهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا حيث تؤمرون وقضينا اليه ذلك الامر ) ( ٢٢٨ )

أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين )  
 يذكر تعالى عن الملائكة انهم أسروه  
 أن يسرى بأهلك بعد مضى جانب  
 من الليل وأن يكون لوط عليه  
 السلام عشي وراءهم ليكون أحفظ  
 لهم وهكذا كان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم عشي في الغزو انما  
 يكون ساقية ربحي الضيف ويحمل  
 المنقطع وقوله ولا يلتفت منكم  
 أحد أي اذا سمعتم الصيحة بالقوم  
 فلا تلتفتوا اليهم وذروهم فيما حل  
 بهم من العذاب والنكال وامضوا  
 حيث تؤمرون كأنه كان معهم من  
 يهديهم السبيل وقضينا اليه ذلك  
 الامر أي تقدمنا اليه في هذا ان  
 دابر هؤلاء مقطوع مصبحين أي  
 وقت الصباح كقوله في الآية  
 الاخرى ان موعدهم الصبح أي  
 الصبح بقریب ( وجاء أهل المدينة  
 يستبشرون قال ان هؤلاء ضيعي

التزاهة وتنبه على ان بين الواجب لذاته والممكن لذاته وبين الغنى المطلق والفقر المطلق  
 مبالغة لا يعقل الزيادة عليها ثم بين سبحانه جلالة ملكه وعظمه سلطانه فقال ( تسبح له  
 السموات السبع والارض ومن فيهن ) قال فيهن بضمير العقلاء لاسناده اليها التسبيح الذي  
 هو فعل العقلاء وقد أخبر سبحانه عن السموات والارض بانها تسبحه وكذلك من فيها من  
 مخلوقاته الذين لهم عقول وهم الملائكة والانس والجن وغيرهم من الاشياء التي لا تعقل  
 ففيه دلالة على ان الاكوان بأسرها دالة شاهدة بملك التزاهة ولكن المشركين لا يفهمون  
 تسبيحها فالفصل من هذا فرب يخفهم وتقر يعظم على اتباعهم الشركاء الله مع ان كل شيء ممن  
 عداهم ينزهه عن كل نقص أخرج معبد من منصور وابن أبي حاتم والطبراني وأبو نعيم في  
 الحلية والبيهقي في الاسماء الصفات عن عبد الرحمن بن قرطان رسول الله صلى الله عليه  
 وآله وسلم ليلة أسرى به الى المسجد الأقصى كان جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره  
 فطارا به حتى بلغ السموات العلى فلما رجع قال سمعت تسبحان في السموات العلى مع تسبيح  
 كثير سبحت السموات العلى من ذى المهابة مشفقات لذى العلو بما علا سبحانه العلى الاعلى  
 سبحانه وتعالى وأخرج ابن مردويه عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال  
 وهو جالس مع أصحابه اذ سمع هدة فقال أظت السماء وبحقها أن تظ والذي نفس محمد  
 بيده ما فيها موضع شبر الا فيه جبهة ملك ساجد يسبح الله بحمده ثم زاد ذلك تعميما وتاكيدا  
 فقال ( وان من شيء الا يسبح ) متلبسا بحمده فيشمل كل ما يسمى شيئا كائنا ما كان حتى  
 صير الباب ونقيض السقف وتسبحها سبحانه الله وبحمده وقيل انه يحمل قوله ومن  
 فيهن على الملائكة والمؤمنين ويحمل قوله وان من شيء على ما عدا ذلك من المخلوقات وقد  
 اختلف أهل العلم في هذا العموم هل هو مخصوص أم لا لاقالت طائفة ليس بخصوص  
 وجعلوا التسبيح على تسبيح الدلالة لان كل مخلوق يشهد على نفسه ويدل غيره بان الله خالق  
 فادروا قالت طائفة هذا التسبيح على حقيقته والعموم على ظاهره والمراد ان كل المخلوقات  
 تسبح لله هذا التسبيح الذي معناه التزاهة وان كان البشر لا يسهعون ذلك لكونهم محجوبين  
 عن سماعه ولا يفهمونه لكونه بغير لغاتهم وهذا يقتضي ان تسبيح الجباد بلسان المقال  
 وهو الذي اختاره الخازن وأثبتته بأحاديث متعددة قال في الجمل وهو قريب جدا ويؤيد هذا  
 قوله سبحانه ( ولكن لا تفقهون ) بالتاء والياء ( تسبيحهم ) فانه لو كان المراد تسبيح الدلالة

فلا تفقهون واتقوا الله ولا تحزنون  
 قلوا ألم ننهك عن العالمين قال  
 هؤلاء عبادي ان كنتم فاعلى لعمر  
 انهم لفي سكرتهم يعمهون ) يخبر  
 تعالى عن محبي قوم لوط لما علموا  
 باضافه وصباحة وجوههم وانهم  
 جاؤا مستبشرين بهم فرحين قال

ان هؤلاء ضيعي فلا تفقهون واتقوا الله ولا تحزنون وهذا انما قاله لهم قبل ان يعلم بأنهم رسل الله كما قال  
 في سورة شورا ما ههنا فقدم ذكر أنهم رسل الله وعطف به كرجي قومه ومحتاجته لهم ولكن الواو لا تقتضي الترتيب ولا سيما  
 اذا دل دليل على خلافه فقالوا له محبين ألم ننهك عن العالمين أي أو ما نهيناك ان تضيف أحد افأرشدتهم الى نسايتهم وما خلق لهم  
 ربهم منهن من الفروج المباحة وقد تقدم ايضا القول في ذلك بما أغنى عن اعادته هذا كله وهم عافلون عما يرايونهم وما قد حاط  
 بهم من البلاء وماذا يصحهم من العذاب المستقر ولهذا قال تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم لعمر لك انهم لفي سكرتهم يعمهون أقسم

تعالى بحياة نبيه صلوات الله وسلامه عليه وفي هذا تشرىف عظيم وقام رفيع وجاء عريض قال عمرو بن مالك البكري عن أبي  
الجوزاء عن ابن عباس أنه قال ما خاق الله وما ذرأ وما برأ أنفساً كرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم وما معت الله أقسم بحياة أحد  
غيره قال الله تعالى لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون رواه ابن جرير وقال قتادة في سكرتهم أي في ضلالهم يعمهون أي يلعبون  
وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس لعمر ك لعيشك انهم لفي سكرتهم يعمهون قال يتردون (فأخذتهم الصيحة مشرقين فخلعنا  
عليها سافلها وأمطرنا عليهم بحجارة من سجيل ان في ذلك لآيات (٣٢٩) للمتوسمين وانها البسيلة مقسيم ان في ذلك لآية

لكن أحرأهم فهو ما لكل أحد واجب بان المراد بقوله لا تفقهون الكفار الذين يعرضون  
عن الاعتبار وفات طائفة هذا العموم مخصوص باللائكة والثقلين دون الجادات  
وقيل خاص بالأجسام النامية فيدخل النباتات كما روى هذا القول عن عكرمة والحسن  
وخص تسبيح النباتات بوقت غودها لا بعد قطعها وقد استدلل لذلك بحديث أن رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم مر على قبرين وفيه ثم دعا بعيب رطب فشق به باثنين وقال انه يحقق  
عنهم ما لم يبسا ويؤيدجل الآية على العموم قوله اناس خروا الجبال معه يسبحن بالعشي  
والاشراق وقوله وان منها ما يهبط من خشية الله وقوله وتخر الجبال هذا ونحو ذلك من  
الآيات وثبت في الصحيح انهم كانوا يسمعون تسبيح الطعام وهم يأكلون مع رسول الله صلى  
الله عليه وآله وسلم وهكذا حديث حنين الجذع وحديث ان حجر اجمعة كان يسلم على النبي  
صلى الله عليه وآله وسلم وكلها في الصحيح ومن ذلك تسبيح الحصا في كفة صلى الله عليه وآله  
وسلم ومدافعة عموم هذه الآية بمجرد الاستبعادات ليس دأب من يؤمن بالله سبحانه  
ويؤمن بما جاء من عنده قال السدي ما اصطيد حوت في البحر ولا طائر يطير الا بما يضيح  
من تسبيح الله تعالى (انه كان حليماً غفوراً) فمن حله الامهال لكم وعدم انزال عقوبته  
عليكم على غفلتكم وسوء نظركم وجهلكم بالتسبيح ومن مغفرته لكم انه لا يؤاخذ من  
تاب منكم أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن جابر قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا أخبركم بشيء أمربه نوح ابنه ان نوحاً قال لابنه يا بني آمرك  
أن تقول سبحان الله فانها صلاة الخلائق وتسبيح الخلق وبها يرزق الخلق قال الله تعالى  
وان من شيء الا يسبح بحمده وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم قرصت غلة نبيامن الانبياء فامر بقرية الغل فاحرق فأوحى  
الله اليه من أجل غلة واحدة أحرقت أمة من الأمم تسبح وأخرج النسائي وأبو الشيخ  
وابن مردويه عن ابن عمر وقال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل الضفدع  
وقال تقيتها تسبيح وأخرج أبو الشيخ في العظمة وابن مردويه عن ابن عباس قال الزرع  
يسبح وأجره لصاحبه والنوب يسبح ويقول الوسخ ان كنت مؤمناً فاعسلني اذن وعنه قال  
كل شيء يسبح الا الكلب والحمار أخرجه أبو الشيخ وعن الحسن قال هذه الآية في التوراة  
كقدر ألف آية وان من شيء الا يسبح بحمده قال في التوراة تسبح له الجبال وتسبح له الشجر

(٤٢ فتح البيان خامس) الامن هذا الوجه ولا بن جرير من حديث عمرو أيضاً حدثني أحمد بن محمد الطوسي حدثنا الحسن  
ابن محمد حدثنا القرات بن السائب حدثنا ميمون بن مهران عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فان  
المؤمن ينظر بنور الله وقال ابن جرير حدثني أبو شرجيل الجصبي حدثنا سليمان بن سلمة حدثنا المؤمل بن سعيد بن يوسف الرحبي  
حدثنا أبو المعلى أسد بن وداعة الطائي حدثنا وهب بن منبه عن طاوس بن كيسان عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
احذروا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله ويتوفيق الله وقال أيضاً حدثنا عبد الاعلى بن واصل حدثنا سعيد بن محمد الحروري حدثنا

عبد الواحد بن واصل حدثنا أبو بشر المزني عن ثابت عن أنس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن عمر من حديث ثوبان نحوه وله عن أنس مرفوعا أن الله عباد يعرفون الناس بالتوسم ورواه الحافظ أبو بكر البرقاني حدثنا سهل بن جحر حدثنا سعيد بن محمد الجرجاني حدثنا أبو بشر يقال له ابن المزني قال وكان ثقة عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله عباد يعرفون الناس بالتوسم وقرله وأما البسبيل مقيم أي وإن قرية سذوم الذي أصاب من القلب الصوري والمعنوي والقذف بالجارية حتى صارت بحيرة تمتت خيشنة بطريق (٢٢٠) مهيح ماله كمستقرة إلى اليوم كقولهم وإنكم لتترونها عليهم مصحين

وبالسبل أفلا تعقلون وإن يؤنس لمن المرسلين وقال مجاهد والخصال وأما البسبيل مقيم قال معلم وقال قتادة بطريق واضح وقال قتادة أيضا بضع من الأرض واحد وقال السدي بكتاب ميين يعني كقوله وكل شيء أحصيناه في إمام ميين ولكن ليس المعنى على ما قال ههنا والله أعلم وقوله إن في ذلك لآية للذين آمنوا أي أن الذي صنعنا بقوم لوط من الليل والدمار وانجاسنا لوط وأهله لآلة واضحة جليلة للمؤمنين بالله ورسوله (وإن كان أصحاب الآية لظالمين فأتقوا منهم وانبأهم) وأما الإمام ميين (أصحاب الآية) هم قوم شعيب قال الخليل وقتادة وغيرهما الآية الشجر الملتف وكان ظلمهم بشركهم بالله وقطعهم الطريق ونقصهم المكيا والميزان فاتقوا الله منهم بالصحة والرجفة وعذاب يوم الظلة وقد كانوا قريسا من قوم لوط بعد دهم في الزمان ومسامين لهم في المكان ولهذا قال تعالى وأما الإمام ميين أي طريق ميين قال ابن عباس ومجاهد والخصال وغيره طريق ظاهر ولهذا لما اندر شعيب قومه قال في نذارته

ويسجله كذا وكذا وفي الباب أحاديث وروايات عن السلف فيها نصريح بتسييح جميع الخلوقات ولم يفرغ سبحانه من الالهيات شرع في ذكر بعض من آيات القرآن وما يقع من سامع فقال (وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) وهم المنكرون للبعث (حجابا مستورا) يحجب قلوبهم عن فهمه والانتفاع به أي أنهم لا عراضهم عن قراءتك وتعالفهم عنك كمن ينك ويسته حجاب عيرون بك ولا يرونك ذكر معناه الزجاج وغيره ومعنى مستورا سارا قال الاخفش والناسل قد يكون في لفظ المفعول كقوله انك المسوم وميرون وانما حوشا وميرون وقيل معناه داسة كقولهم سيل مقيم أي ذو افعام وقيل هو حجاب لاتراءه العين فيهم مستور عنها وقيل حجاب من دونه حجاب فهو مستور بغيره وقيل المراد بحجاب المستور الطبع وانظم قال السبوطي نزل فحين أراد الفتنة صلى الله عليه وآله وسلم انتهى كأي جهل وأتم جيل زوجة أي لبيب والمراد بها في الآية مطلق القرآن أو ثلاث آيات مشهورات من النحل والكهف والحاشية وهي في سورة النحل أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم الآية وفي سورة الكهف وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه الآية وفي حم الحاشية أفرأيت من اتخذ الله هواه وأضله الله على علم الآية فكان الله تعالى يحجبه بركة هذه الآيات عن عيون المشركين ذكره الخطيب وفي القرطبي قلت ويراد إلى هذه الآيات أول سورة يس إلى قوله فهم لا يصرون فإن في السيرة في هجرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومقامه على في فراشه قال وخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخذ حنفية من تراب في يده وأخذ الله على أبصارهم فلا يرونه فجعل يثر ذلك التراب على رؤسهم وهو يثرونه الآيات من يس حتى فرغ ولم يبق منهم رجل الا وقد وضع على رأسه ترابا ثم انصرف إلى حيث أراد أن ينصرف (وجعلنا على قلوبهم أكنة) جمع كنان وهي الاغطية وقد تقدم تفسيره في الانعام وقيل هو حكاية لما كانوا يقولونه من قلوبهم قلوبنا غلف وفي آذاننا قروم ينفوا وينكح حجاب (ان يفقهوه) أي كراهة ان يفقهوه أولئك الذين ينفقوه أي يفقهوا ما فيه من الاراض والنواهي والحكم والمعاني (و) جعلنا في آذانهم وقرا) أي صمما وثقلا كراهة ان يسمعه أو ثلثا يسمعه ومن قبائح المشركين أنهم كانوا يحبون ان يذكروا آياتهم كما يذكروا آيات الله سبحانه فإذا سمعوا ذكر الله دون ذلك كراهة ان يذكروا آياتهم

ابائهم وما قوم لوط منكم بعيد (ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين) أي آياتهم ما كانوا يعرضون وكانوا يتكلمون من الجبال بيوتاتهم فأخذتهم الصيحة مصحين فأتى عنهم ما كانوا يكسبون (أصحاب الحجر هم عود الذين كذبوا صالحا بينهم عليه السلام ومن كذب برسل الله فكذب بجميع المرسلين ولهذا أطلق عليهم تكذيب المرسلين وذكر تعالى أنه أنعم من الآيات ما يدلهم على صدق ما جاءهم به صالح كالناقة التي أخرجها الله لهم بدعاء صالح من صخرة صماء كانت تشرح في بلادهم لها شرب ولهم شرب يوم معلوم فلما عبروا وعقروها قال تنعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب وقال تعالى وأما ثود فبيدناهم

فاستحبوا العمى على الهدى وذ كر تعالى أنهم كانوا ينجحون من الجبال بيوتاً آمنين أى من غير خوف ولا احتياج اليها بل أشرا وبطرا  
وعبثا كما هو المشاهد من صنعهم في بيوتهم بوادى الحجر الذى مر به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ذاهب الى تبوك ففتح رأسه  
وأمر عدايته وقال لا تصحايه لا تدخلوا بيوت القوم المعذبين إلا أن تكونوا باكين فان لم تكونوا قبيحا كواخشيته أن يصيبكم ما أصابهم  
وقوله فاخذتهم الصيحة مصحين أى وقت الصباح من اليوم الرابع أغنى عنهم ما كانوا يكسبون أى ما كانوا يشتغلونه من زرعهم  
ومغارهم التى ضنوا بما فيها من الناقة حتى عقروها لئلا تضيق عليهم فى المياه (٢٣١) فادفعت عنهم تلك الاموال ولا تنفعهم لما جاءهم  
ربك (وما خلقنا السموات والارض

وحدة فهو وعدي بعد وعد او عدة فهو مصدر سد مسد الحال أصلا يحدو وحده بمعنى واحدا  
وقال يونس منصوب على الظرف (ولو اعلی أدبارهم نفورا) هو مصدر بمعنى التولية  
والتقدير هربوا نفورا ونفروا نفورا وقيل جمع نافر كفاعدو وقعود قاله البيضاوي والشهاب  
والاول أولى وقيل المصدر في موضع الحال والمعنى ولوا نافرين قال ابن عباس ولوا نفور  
السياطين (نحن أعلم بما) اي بالحال الذي (يسمعون) القرآن (به) اي متلبسين به من  
اللعو والاستخفاف والهزء وبالقراّن وقيل الباء للسببية أو بمعنى اللام وعبارة  
الكواشي بما يسمعون به هاتين وقال الزمخشري يسمعون بالهزء (اديسمعون اليك)  
ظرف لا علم وفيه تأكيد للوعيد (واذهب نجوى) أي ونحر أعلم بما يتناجون به فيما بينهم  
وقت تناجهم وقد كانوا يتناجون بينهم بالكذب والاستهزاء (اذ) بدل من اذ قبله  
(يقول الظالمون) أي الوليد بن المغيرة وأصحابه (ان تتبعون) أي يقول كل منهم للآخرين  
عند تناجهم ما تتبعون (الارجلا مسحورا) أي سحر به فاخطلط عقله وزال عن حد  
الاعتدال قال ابن الاعرابي المسحور الذاهب العقل الذي أفسد من قولهم طعام مسحور  
إذا أفسد عمله وأرض مسحورة أصابها من المطر أكثر مما ينبغي فافسدها وقيل هو  
الخدوع لان السحر الخيلة والخذيرة وذلك لانهم زعموا ان محمدا صلى الله عليه وآله وسلم  
كان يتعلم من بعض الناس وكانوا يخدعون به ذلك التعاليم وقال أبو عبيدة معنى مسحور  
انه سحر أي ربه فهو لا يستغنى عن الطعام والشراب فهو مثلكم وتقول العرب اللجان  
قد اتفخ مسحور وكل من كان يأكل من آدمي أو غيره مسحور قال ابن قتيبة لأدري ما حله  
على هذا التفسير المستكره مع ان السلف فسر به بالوجود الواضحة (انظر كيف ضربوا لك  
الامثال) اي قالوا تارة انك كاهن وتارة ساحر وتارة شاعر وتارة مجنون (فصلوا) عن  
طريق الصواب في جميع ذلك وحادوا (فلا يستطيعون سبيلا) الى الهدى أو الحق  
أو الطعن الذي تقبله العقول السليمة ويقع التصديق له لأصل الطعن فقد فسد لوا منه  
ما قدر واعليه وقيل لا يستطيعون مخرجا لتناقض كلامهم كقولهم ساحر كاهن مجنون  
شاعر وما فرغ سبحانه من حكاية شبهة القوم في النبوات حتى شبهتهم في أمر المعاد فقال  
(وقالوا أئنذا كاعظاما ورفاتا) الاستهزام للاستعكار والاستبعاد لما بين رطوبة الحى  
ويبوسة الرميم من الماعدة والمنافاة وتقرير الشبهة ان الانسان اذا مات جفت عظامه

وما بينهما الا بالحق وان الساعة  
لا آتية فاصفح الصفيح الجليل ان  
ربك هو الخلاق العليم يقول تعالى  
وما خلقنا السموات والارض وما  
بينهما الا بالحق وان الساعة لا آتية  
أى بالعدل ليجزى الذين أساءوا بما  
عملوا الآية وقال تعالى وما خلقنا  
السماء والارض وما بينهما ما باطلا  
ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين  
كفروا من المار وقال تعالى  
أفحسبتم انما خلقناكم عبثا وانكم  
الينا لاترجعون فمعالي الله الملك  
الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم  
ثم أخذ ببرنييه بقيام الساعة وانها  
كائنات لا محالة ثم أمره بالصفيح الجليل  
عن المشركين في أذاهم له وتكذيبهم  
ما جاء به كقوله فاصفح عنهم وقل سلام  
فسوف يعملون وقال مجاهد وقادة  
وغرهم ما كان هذا قبل القتال  
وهو كما قال فان هذه مكية والقتال  
انما شرع بعد الهجرة وقوله ان  
ربك هو الخلاق العليم تقرير للمعاد  
وانه تعالى قادر على اقامة الساعة  
فانه الخلاق الذى لا يعجزه خلق شئ  
العليم بما تمزق من الاجساد وتفرق  
في سائر أقطار الارض كقوله تعالى

أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون  
فيسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون (واقعد آتيناك سبعة من المائتين والقرآن العظيم لاتعدن عينيك الى مامتعناه  
أزوا جامتهم ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين) يقول تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم كما آتيناك القرآن العظيم فلا تنظرن  
الى الدنيا وزينتها ومامتعناه به أهلها من الزهرة الفانية لفتتهم فيه فلا تعبطهم بما هم فيه ولا تذهب نفسك عليهم حسرات حزنا عليهم  
في تكذيبهم لك ومخافتهم دينك واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين أى أن لهم جانبك كقوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم

عزير عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم وقد اختلف في السبع المثاني ما هي فقال ابن مسعود وابن عمرو وابن عباس  
ومجاهد وسعيد بن جبيرة والفعال وغيرهم هي السبع الطوال يعنون البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف  
ويونس وبه نص عليه ابن عباس وسعيد بن جبيرة وقال شعبة بن فيه بن القرائض والحدود والقصاص والاحكام وقال ابن عباس بين  
الامثال والخبر والعبر وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم حدثنا ابي حاتم قال قال سفيان الثوري قال قال سفيان الثوري قال قال سفيان الثوري  
والمائدة والانعام والاعراف والافعال وبراءة (٣٣٢) سورة واحدة قال ابن عباس ولم يعطهن أحد الا النبي صلى الله عليه وسلم

وأعطى موسى منهن ثلثين رواه  
هشيم عن الجراح عن الوليد بن  
العبدار عن سعيد بن جبيرة عنه  
وقال أبو النضر النضر بن عبد الله بن  
سبعامن المثاني الطوال وأبو  
موسى عليه السلام سئل قال ألقى  
الالواح ارتفع اثنتان وبقيت أربع  
وقال مجاهد هي السبع الطوال  
ويقال هي القرآن العظيم وقال  
خصيف عن زياد بن أبي مريم في  
قوله تعالى سبع من المثاني قال  
أعطيتك سبعاً أجرها ومرواها  
وبشر وأنذر واضرب الامثال  
واعدد النعم وأبشرك ببناء القرآن  
رواه ابن جرير وابن أبي حاتم والقول  
الثاني انها الفاتحة وهي سبع  
آيات روى ذلك عن علي وعروة بن  
مسعود وابن عباس والبسملة هي  
الآية السابعة وقد خصكم الله بها  
وبه قال ابراهيم النخعي وعبد الله بن  
عبيد بن عمر وابن أبي مليكة وشهر  
ابن حوشب والحسن البصري  
ومجاهد قال قتادة ذكر لنا انهم  
فاتحة الكتاب وانهم يثنون في كل  
ركعة مكتوبة أو نطوع واختاره  
ابن جرير واحتج بالحاديث الواردة  
في ذلك وقد قدمناها في فضائل سورة  
الفاتحة في أول التفسير والله الحمد

وتناثر وتفرقت في جوانب العالم واختلطت بساططها بامثالها من العناصر فكيف  
يعقل بعد ذلك اجتماعها بأعيانها ثم عود الحياة الى ذلك المجموع فاجاب سبحانه عنهم كما  
سيأتي بان اعادة بدن الميت الى حال الحياة أمر ممكن ولو فرضتم ان بدنه قد صاراً بعد شي من  
الحياة ومن رطوبة الخي كالخجارة والحديد فهو كقول القائل أنطمع في رأيا ابن فلان  
فيقول كن ابن السلطان أو ابن من شئت فسطاب منك حتى والرفات مات كسر وبلى من  
كل شيء كالقنات والحطام والراض قاله أبو عبيدة والكسائي والقراء والخنس يقول  
منه رف الشئ رفقا أي حطم فهو رفوت وقيل الرفات القبار قاله ابن عباس وقيل التراب  
قاله مجاهد ويؤيده انه تكرر في القرآن ترابا وعظاما وقيل الرفات هو ما يولغ في دقه  
وتعنيته وهو اسم لاجزاء ذلك الشئ المقت اي أجزائه متفتتة (أنتم لمبعوثون خلقا جديدا)  
كرر الاستفهام الدال على الاستنكار والاستبعاد تأكيداً كيدا وتقريراً (قل كونوا حجارة  
أو حديدا) قال ابن جرير معناه ان عجبتم من انشاء الله لكم عظاما والحجارة فكونوا أنتم حجارة  
في السدة أو حديد في القوة ان قدرتم على ذلك وقال علي بن عيسى معناه انكم لو كنتم  
حجارة أو حديد لم تفوتوا الله عز وجل اذا أراد منكم الا أنه خرج مخرج الامر لانه بلغ  
في الالزام وقيل معناه لو كنتم حجارة أو حديد لاعدكم كابدأكم ولا مانعكم ثم أحياكم قال  
الحساس وهذا قول حسن لانهم لا يستطيعون أن يكونوا حجارة أو حديد وانما المعنى انهم  
قد أقروا بخالقهم وأنكروا البعث فقبل لهم استشعروا أن تكونوا ما شئتم فلو كنتم حجارة  
أو حديد البعث كما خلقتم أول مرة فليس المراد الامر وانما عبر فيه بمادة السكون اتعبر بهم  
بها في سؤالهم قلت وعلى هذا الوجه قرنا جواب الشبهة قبل هذا (أو خلقا مما يبكر في  
صدوركم) أي يعظم عندكم مما هو أكبر من الحجارة والحديد بمبينة للحياة فانكم لمبعوثون  
لاحالة وقيل المراد به السموات والارض والجبال لعظمها في النفوس وقال جماعة من  
الصحابه والتابعين المراد به الموت لانه ليس شيء أكبر في نفس ابن آدم منه والمعنى لو كنتم  
الموت لامتكم الله ثم بعثكم ولا يخفى ما في هذا من البعد لان معنى الآية الترتي من الحجارة  
الى الحديد ثم من الحديد الى ما هو أكبر في صدور القوم منه والموت نفسه ليس بشئ يعقل  
ويحس حتى يقع الترتي من الحديد اليه (فسيقولون من يعيدنا) الى الحياة اذا كنا عظاما  
ورفاتنا أو حجارة أو حديد امع ما بين الحالتين من التناوت (قل) يعيدكم (الذي فطركم)

وقد أورد البخاري رحمه الله ههنا حديثين أحدهما قال حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن حبيب  
ابن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي سعيد بن المعلى قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أصلي فمدعاني فلم أتته حتى صليت  
فأتيت فقال ما منعك أن تأتيني فقلت كنت أصلي فقال ألم يقل الله يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لأعمالكم أعظم  
سورة في القرآن قبل ان أخرج من المسجد فذهب النبي صلى الله عليه وسلم ليخرج فذكر فقال الحمد لله رب العالمين هي السبع  
المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته الثاني قال حدثنا آدم حدثنا ابن أبي ذئب حدثنا المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم أم القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم فهذا نص في ان الفاتحة السبع المثاني والقرآن العظيم  
ولكن لا ينافي وصف غيرها من السبع الطوال بذلك لما فيها من هذه الصفة كما لا ينافي وصف القرآن بكلامه بذلك أيضا كما قال تعالى  
الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني فهو مثاني من وجه ومتشابه من وجه وهو القرآن العظيم أيضا كما أنه عليه الصلاة  
والسلام لما سئل عن المسجد الذي أسس على التقوى فإشارا إلى مسجده والآية نزلت في مسجد قباء فلا تنافي فان ذكر الشيء لا ينافي  
ذكر ما عداه اذا اشتركت في تلك الصفة والله أعلم وقوله لا تعدن عينك (٣٣٣) الى ما متعناه أزواجهم أي استغن عما آتاك الله

من القرآن العظيم عما هم فيه من  
المتاع والزهرة الفانية ومن ههنا  
ذهب ابن عينية الى تفسير الحديث  
الصحيح ليس منا من لم يتغن بالقرآن  
الى انه يستغنى به عما عداه وهو  
تفسير صحيح ولكن ليس هو  
المقصود من الحديث كما تقدم في  
أول التفسير وقال ابن أبي حاتم  
ذكر عن وكيع عن الجراح حدثنا  
موسى بن عبيدة عن يزيد بن عبد الله  
ابن قسيط عن أبي رافع صاحب  
النبي صلى الله عليه وسلم قال ضاف  
النبي صلى الله عليه وسلم ضيف ولم  
يكن عند النبي صلى الله عليه وسلم  
أمر يصلحه فأرسل الى رجل من  
اليهود يقول لك محمد رسول الله  
أسلفني دقيقا الى هلال رجب قال لا  
الابرهن فأنت النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال أما والله أني لأؤمن من في  
السماء وأؤمن من في الارض ولئن  
أسلفني أو باعني لأؤدين اليه فلما  
خرجت من عنده نزلت هذه الآية  
لا تعدن عينك الى ما متعناه أزواج  
منهم زهرة الحياة الدنيا الى آخر الآية  
كأنه يعزيه عن الدنيا قال العوفي عن  
ابن عباس لا تعدن عينك قال نهى  
الرجل ان يتن مال صاحبه وقال  
بجاءه الى ما متعناه أزواجهم هم

خلقكم واخترعكم (أول مرة) أي عند ابتداء خلقكم من غير مثال سابق ولا صورة  
متقدمة فمن قدر على البدء والانشاء قدر على الاعادة بل هي أهون (فستغضون اليك  
رؤسهم) أي يحركونهم استهزاء يقال تغض رأسه ينغض تغضا ونغوضا اذا تحرك وأنغض  
رأسه حركه كالتجيب من الشيء (ويقولون) استهزاء وسخرية (متى هو) أي البعث  
والاعادة (قل عسى أن يكون قريبا) أي هو قريب لان عسى في كلام الله واجب الوقوع  
ومثله وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا وكل ما هو آت قريب (يوم يدعوكم) الظرف  
منتصب بفعل مضمر أي اذ كرا وبذل من قريبا والتقدير يوم يدعوكم كان ما كان والدعاء  
النداء الى المحشر بكلام يسمعه الخلائق وقيل هي الصيحة التي يسمعونها فتكون داعية  
إلهم الى الاجتماع في أرض المحشر وقيل ان المنادي جبريل وان النافخ اسرافيل وصورة  
الدعاء والنداء ان يقول أيها العظام البالية والاولصال المنقطعة واللحوم المتفرقة والشعور  
المتفرقة ان الله يأمر كن أن تحتج معن لفصل القضاء قاله الجلال المحلى في سورة ق  
(فستجيئون بجمعه) منقادين له حامدين لما فعله بكم وقيل المعنى فستجيئون والمجد لله  
أوله الحمد وقد روي ان الكفار عند خروجهم من قبورهم يقولون سبحانك اللهم وبمحمدك  
قاله سعيد بن جبير وقيل المراد بالدعاء هنا البعث والاستجابة أنهم سيميعثون فالمعنى يوم  
نبعثكم فتبعثون متقادين والاستجابة موافقة الداعي فيما دعا اليه وهي الاجابة الآن  
الاستجابة تتقضى طلب الموافقة فهي أو كد من الاجابة وقيل هذا خطاب مع المؤمنين  
فأنهم يبعثون حامدين قال ابن عباس معنى بجمعه بأمره وقال قتادة بمعرفته وطاعته  
(وتظنون) عند البعث (ان لبئس) ان نافية وهي معلقة للظن عن العمل وقل من يذكر  
ان النافية في أدوات تعليق هذا الباب أي ما لبئس في الدنيا أو في قبوركم (الا زمنا قليلا)  
وقيل بين النفتين وذلك ان العذاب يكف عن المعذبين بين النفتين وذلك أن ربوعا عاما  
ينامون فيها فلذلك قالوا من بعثنا من مرقدنا وقيل ان الدنيا تحقرت في أعينهم وقلت حين  
رأوا يوم القيامة لاهول ما يرون فقالوا هذه المقالة قاله قتادة (وقل) يا محمد صلى الله عليه  
وآله وسلم (لعبادي) المؤمنين (يقولوا) عند محاورتهم للمشركين الكلمة (التي هي  
أحسن) من غيرها من الكلام الحسن كان يقولوا اللهم انكم من أهل النار فانه يوجبهم  
الى الشر مع ان عاقبتهم مغيبة عنا وهذا كقوله سبحانه ولا تجدوا أهل الكتاب الا باآتي هي

الاعنياء (وقل اني آت النذير المبين كما آت النذير المبين على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين فويل للنساء ما كن لهن من الدين الا ذل) قالوا يا محمد صلى الله عليه وسلم ان يقول الناس اني آت النذير المبين البين النذرة نذير للناس من عذاب أليم ان يحل بهم على تكذيبه كما  
حل عن تقدمهم من الامم المكذبة قرا سلها وما أنزل الله عليهم من العذاب والانتقام وقوله المقتسمين أي المتخالفين أي تحالفوا  
على مخالفة الانبياء وتكذيبهم وأذاهم كقوله تعالى اخبارا عن قوم صالح انهم قالوا اتقاسموا بالله لم يمتيته وأهله الآية أي نفتلهم ليل  
قال بجاءه دبقاسموا وتحالفوا أو اتقاسموا بالله جهدا عيانهم لا يبعث الله من يموت أولم تكونوا أقسمتم من قبل الآية أهؤلاء الذين



أقسم لا ينالهم الله برحمة فكانهم كانوا لا يكذبون بشئ من الدنيا الآقمة واعلمه فسموا مقتسمين قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم  
المقتسمون أصحاب صالح الذين تقاسموا بالله لنبيته وأهل وفي الصحاح عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما منى  
ومثل ما بعثني الله به كمثل رجل أتى قومه فقال يا قوم انى رأيتم الجيـش بعينى وانى انا النذير العريان فالتجاء التجاء فاطاعه طائفة  
من قومه فادخلوا وانطلقوا على مهلهم فنجوا وكذبه طائفة منهم فاصبحوا مكانهم فصبحهم الجيش فاهلكهم واجتاحهم فذلك  
مثل من أطاعنى واتبع ما جئت به ومثل من (٢٣٤) عصانى وكذب ما جئت به من الحق وقوله الذين جعلوا القرآن عضين

أحسن وقوله فقولاه قولنا لان الخاشنة لهم ربما تنفرهم عن الاجابة أو تؤدى الى  
ما قال سبحانه ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم وهذا كان  
قبل نزول آية السيف وقيل المعنى قل لهم يا امرؤا بما أمر الله به وينها عما نهى الله عنه  
وقيل هذه الآية للمؤمنين فيما بينهم خاصة والاولى كما يشهد له السبب قال ابن سيرين  
يعنى لا اله الا الله وعن ابن جرير فى الآية قال يعفون عن السيئة وعن الحسن قال يقول  
له يرحمك الله يغفر الله لك (ان الشيطان ينزغ بينهم) بالفساد والقاء للعداوة والاعراء  
فلعل الخاشنة معهم تقضى الى العناد وازداد الفساد قال اليزيدى نزغ بيننا أى أفسد  
وقال غيره النزغ الاعراء قال قتادة نزغ الشيطان تحريسه وفي القاموس نزغه كمنعه طعن  
فيه واعتابه وبينهم أفسد وأغوى ووسوس (ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا) اى  
متظاهر بالعداوة مكاشفها وهو تلعيل لما قبله وقد تقدم مثل هذا فى البقرة (ربكم أعلم  
بكم) اى بعاقبة أمركم كما يدل عليه قوله (ان يشأيرجكم أو ان يشأيعذبكم) قيل هذا  
خطاب للمشركين والمعنى ان يشأوفقكم للاسلام فيرجكم أو يعيـبكم على الشرك  
فيعذبكم وقيل هو خطاب للمؤمنين أى ان يشأيرجكم بان يحفظكم من الكفار أو يرجكم  
بالتوبة والايـمان وان يشأيعذبكم بتسليطهم عليكم وقيل ان هذا تنسيـر للكلمة التى هى  
أحسن (وما أرسلناك عليهم وكيلاً) اى ما وكنالك فى منعهم من الكفر وقسرهم على  
الايـمان وقيل ما جعلناك كفيلاً لهم تؤخذهم قبل نسختها آية القتال (وربك أعلم بمن  
فى السموات والارض) ذاتا وحالا واستحقاقا فيختار منهم انبوتة وولاية من يشاء وهو  
ردلاستبعاد قریش أن يكون يتيم أى طالب نبيا وأن يكون العراة الجوع أصحابه قاله  
البضاوى اقول عبر بهذه العبارة حكاية عن الكفار والافلا يحوز اطلاقا على النبي  
صلى الله عليه وآله وسلم حتى انه أتى بعض المالكية بقتل قائمها كما فى الشفاء فكان  
ينبغى له تركها وفى هذه الباء قولان أشهرهما انها متعلق بـعلم ولا يلزم من ذلك تخصيص  
علمه بما فىهم فقط والثانى انها متعلقة بـعلم مقدر ا قاله الفارسي محتجاً بانه يلزم من ذلك  
تخصيص علمه بما فىهم ما هو وهم لانه لا يلزم من ذكر الشئ فى الحكم عما عداه وهذا هو  
الذى يقول الأصوليون انه مفهوم اللقب ولم يقل به الا أبو بكر الدقاق فى طائفة قليلة  
والاصح خلافه فالجمهور على ان اللقب لا يمتج به قاله الكرخى وتام هذا البحث فى كتابنا

أى جزوا كتبهم المنزلة عليهم  
فآمنوا ببعض وكفروا ببعض قال  
الجنارى حدثنا يعقوب بن ابراهيم  
حدثنا هشيم أن أبى بوشير عن  
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس جعلوا  
القرآن عضين قال هم أهل الكتاب  
جزؤه أجزاء فآمنوا ببعضه وكفروا  
ببعضه حدثنا عبد الله بن موسى  
عن الاعمش عن أبي طبيان عن ابن  
عباس جعلوا القرآن عضين قال هم  
أهل الكتاب جزؤه أجزاء فآمنوا  
ببعضه وكفروا ببعضه حدثنا  
عبد الله بن موسى عن الاعمش  
عن أبي طبيان عن ابن عباس قال  
كما أنزلنا على المقتسمين قال آمنوا  
ببعض وكفروا ببعض اليهود  
والنصارى قال ابن أبى حاتم وروى  
عن مجاهد والحسن والخالد  
وعكرمة وسعيد بن جبيرة وغيرهم  
فخو ذلك وقال الحكم بن أبان عن  
عكرمة عن ابن عباس جعلوا القرآن  
عضين قال السحر وقال عكرمة  
العضة السحر بلسان قریش يقول  
السحرة انها الكهانة وقال مجاهد  
عضوه أعضاء قالوا سحر وقالوا كهانة  
وقالوا أساطير الاولين وقال عطاء  
قال بعضهم سحر وقالوا مجنون

وقالوا كاهن فذلك العضين وكذا روى عن الصحاك وغيره وقال محمد بن اسحق عن محمد بن أبى محمد عن  
عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ان الوليد بن المغيرة اجتمع اليه نفر من قریش وكان ذا شرف فيهم وقد حضر الموسم فقال لهم  
يا معشر قریش انه قد حضر هذا الموسم وان وفود العرب ستقدم عليكم فيه وقد سمعوا بامر صاحبكم هذا فاجعوا فيه رايوا اجدا  
ولا تختلفوا فيكذب بعضكم بعضا ويرد قولكم بعضه بعضا فقالوا وانت يا أبا عبد شمس فقل وأقم لنا رايانقول به قال بل أنتم قولوا  
لاسمع قالوا انقول كاهن قال ما هو بكاهن قالوا فنقول مجنون قال ما هو بمجنون قالوا فنقول شاعر قال ما هو بشاعر قالوا فنقول

ساحر قال ما هو ساحر قالوا هذا انقول قال والله ان لقوله خللا وقتها انتم بقائلين من هذا شيا الاعرف انه باطل وان اقرب القول  
 ان نقول هو ساحر فمرفوعا عنه بذلك وأمر الله فيهم الذين جعلوا القرآن عضين أصنافا فوبرك لنسألهم سم أجعين عما كانوا يعملون  
 دويك النفر الذين قالوا الرسول لله وقال عطية العوفي عن ابن عمر في قوله لنسألهم أجعين عما كانوا يعملون قال عن لاله الا الله  
 وقال عبد الرزاق أنبأنا الثوري عن ليث حوا بن أبي سليم عن مجاهد في قوله لنسألهم سم أجعين عما كانوا يعملون قال عن لاله الا الله  
 وقد روى الترمذي وأبو يعلى الموصلي وابن حريز وابن أبي حاتم (٢٣٥) من حديث شريك القاضي عن ليث بن أبي سليم

عن بشير بن أبي نعيم عن أنس  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم فوربك  
 لنسألهم سم أجعين عن لاله الا الله  
 ورواه ابن ادريس عن ليث عن بشير  
 عن أنس موقوفا وقال ابن جرير  
 حدثنا أحمد حدثنا أبو أحمد حدثنا  
 شريك عن هلال عن عبد الله بن  
 حكيم قال ورواه الترمذي وغيره من  
 حديث أنس مرفوعا وقال عبد الله  
 هو ابن مسعود والذي لا اله غيره  
 ما منكم من أحد الا سيخول الله به  
 يوم القيامة كما يخول أحدكم بالقمر  
 ليلة البدر فيقول ابن آدم ماذا عملت  
 مني لي ابن آدم ماذا عملت فيما عملت  
 ابن آدم ماذا أجبت المرسلين وقال  
 أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية  
 في قوله فوربك لنسألهم سم أجعين  
 عما كانوا يعملون قال يسأل العباد  
 كلهم عن خلتين يوم القيامة عما  
 كانوا يعبدون وماذا أجابوا المرسلين  
 وقال ابن عيينة عن عمك وعن مالك  
 وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا  
 أحمد بن أبي الخوارى حدثنا يونس  
 الحذاء عن أبي حمزة الشيباني  
 عن معاذ بن جبل قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يا معاذ

حصول المأمول من علم الاصول فراجعوه وهذه الآية أعم من قوله ربكم أعلم بكم لان هذا  
 يشمل كل ما في السموات والارض من مخلوقاته وذلك خاص بين آدم وأبيهم سم وهذا  
 كالتوطئة لقوله (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) أي ان هذا التفضيل عن علم منه  
 بن هو أعلى رتبة وبن هو دونه وعن هو يستحق مزيد الخصوصية بكثرة فضائله وقواضله  
 أي فيخصهم بما شاء على قدر أحوالهم قيل يعني بالقضائل النفسانية والتبري عن العلائق  
 الجسمانية لا بكثره الاموال والاتباع حتى داود عليه السلام فان شرفه بما أوحى اليه من  
 الكتاب كما يأتي لا بما أوتيته من الملك وقيل هو إشارة الى تفضيل رسول الله صلى الله عليه  
 وآله وسلم وقد تقدم هذا في البقرة وقد اتخذ الله ابراهيم خليله لا موسى كما هو جعل عيسى  
 كلمته وروحه وجعل سليمان على نبينا وعليهم الصلوات والتسليمات ملكا عظيما وغفر ل محمد  
 صلى الله عليه وآله وسلم ما تقدم من ذنبه وما تأخر وجعله سيد ولد آدم وفي هذه الآية دفع  
 لما كان ينكره الكفار مما يحكيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ارتضاع درجته عند  
 ربه عز وجل ثم ذكر ما فضل به داود فقال (وأتينا داود زورا) أي كذابا زورا قال الزجاج  
 أي فلا تنكروا وتفصل محمد صلى الله عليه وآله وسلم واعطاء القرآن فقد أعطى الله داود  
 زورا وفيه دلالة على وجه تفضيله وأنه خاتم الانبياء وان أمته خير الامم لان ذلك مكتوب  
 في الزبور قال تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد ذلك أن الارض يرثها عبادي الصالحون  
 وهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأمه واما خص كتاب داود بالذكر لان اليه ودعيت  
 انه لاني بعد موسى ولا كتاب بعد التوراة فكذبهم الله بقوله هذا وتعريف الزبور تارة  
 وتشكيه أخرى اما لانه في الاصل فعول بمعنى المفعول أو مصدر معناه كالقبول واما لان  
 المراد آياته داود زورا من الزبر فيذكره صلى الله عليه وآله وسلم قال قتادة كأنه حدث  
 ان الزبور دعاء داود وتحميد داود وتحميد الله عز وجل ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض  
 ولا حدود ولا أحكام وعن الربيع بن أنس قال الزبور ثناء على الله ودعاء وتسبيح قلت  
 الامر كما قاله قتادة والربيع فانا وقفنا على الزبور فوجدناه خطبا يخطبها داود عليه السلام  
 ويخاطب بهار به عند دخوله الكنيسة وجلسته مائة وخمسون خطبة كل خطبة تسمى  
 مرورا بفتح الميم الاولى وسكون الزاي وضم الميم الثانية وآخره راء ففي بعض هذه الخطب  
 يشكو داود على ربه من أعدائه ويستنصره عليهم وفي بعضها يحمدهم الله ويعجده ويثني

ان المرء يسئل يوم القيامة عن جميع سمعه حتى كل عينيه وعن فتات الطينة باصبعه فلا ألفينك يوم القيامة وأحد غيرك أسعد  
 بما آتاك الله منك وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية في قوله فوربك لنسألهم سم أجعين عما كانوا يعملون ثم قال فيه ومثذ  
 لا يسئل عن ذنبه أنس ولا جان قال لا يسألهم هل علمتم كذا لانه أعلم بذلك منهم ولكن يقول لم علمتم كذا وكذا (فاصدع بما تؤمر  
 وأعرض عن المشركين انا كفيناك المستهزين الذين يبعجولون مع الله الها آخر فسوف يعلمون ولقد نعلم أنك يضيق صدرك  
 بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) يقول تعالى أمر ارسوله صلى الله عليه وسلم ببلاغ

ما بعث به رافضاه الصانع به وهو مو اجهة المشركين به كما حال ابن عباس في قوله فاصدع بما تؤمر أي امضه وفي رواية انهم على ما تؤمر وقال مجاهد هو الجهر بالقرآن في الصلاة وقال أبو عبيدة عن عبد الله بن مسعود ما زال النبي صلى الله عليه وسلم مستخفيا حتى نزلت فاصدع بما تؤمر فخرج حروا وصحابه وقوله وأعرض عن المشركين أنا كفيئنا المستترين أي بلغ ما أنزل اليك من ربك ولا تلتفت الى المشركين الذين يريدون ان يصدوك عن آيات الله ووردوا الوتد من قيدهم ونولوا تحفهم فان الله كافيك اياهم وحافظك منهم كقوله تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك (٢٣٦) من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس وقال

عليه بسبب ما وقع له من النصر عليهم والغلبة لهم وكان عند الخطبة يضرب بالقيشارة وهي آلة من آلات الملاهي وقد ذكر السديوطي في الدر المنثور ههنا روايات عن جماعة من السلف يذكرون ألفاظا وقفوا عليها في الزبور ليس لها كثير فائدة فقد أغنى عنها وعن غيرهما ما اشتمل عليه القرآن من المواظ والزاوج (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه) ههنا رد على طائفة من المشركين كانوا يعبدون عائيل على انها صور الملائكة وعلى طائفة من أهل الكتاب كانوا يقولون بالهية عيسى ومريم وعزير فامر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بان يقول لهم ادعوا الذين زعمتم انهم آلهة من دون الله وقيل أراد بالذين زعمتم نفر من الجن عبدتهم ناس من العرب وانما خصصت الآية بمن ذكرنا لقوله الاتي يتبعون الى ربهم الوسيلة فان هذا لا يليق بالجمادات روى معنى ذلك عن ابن مسعود وقال ابن عباس كان أهل النمر يعبدون الملائكة والمسيح وعزير والشمس والقمر (فلا يعلكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا) أي لا يستطيعون ذلك والمعبود الحق هو الذي يقدر على كشف الضر وعلى تحويله من حال الى حال ومن مكان الى مكان فوجب القطع بان هذه التي تزعمونها آلهة ليست بآلهة ثم انه سبحانه أكد عدم اقتدارهم ببيان غاية افتقارهم الى الله في جلب المصالح ودفع المضار فقال (أولئك الذين يدعون) قرئ بالتحية على الخبر وقرأ ابن مسعود بالقوية على الخطاب ولا خلاف في (يتبعون) انه بالتحية والضم في (الى ربهم) يعود الى العابدين أو المعبودين (الوسيلة) هي القربة بالطاعة والعبادة أي يتضرعون الى الله في طلب ما يقربهم الى ربهم - أخرج الترمذي وابن مردويه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سألوا الله الى الوسيلة قالوا وما الوسيلة قال القرب من الله ثم قرأ هذه الآية (أيهم أقرب) بالوسيلة الى الله قاله الزجاج أي يتقرب اليه بالعمل الصالح أو يتبعي من هو أقرب اليه تعالى الوسيلة فكيف بمن دونه وقيل ان يتبعون مضمين معنى يحرسون أي يحرسون أيهم - أقرب اليه سبحانه بالطاعة والعبادة (ويرجون رحمته) كما يرجوها غيرهم (ويخافون عذابه) كما يخافه غيرهم فكيف يزعمون انهم آلهة لان الآلهة لا يكون غيبا بل الغنى المطلق ان عذاب ربك كان محذورا) تعليل لقوله يخافون أي ان عذابه سبحانه حقيقة بان يحذرهم العباد من

الحافظ أبو بكر البرزاني حدثنا يحيى ابن محمد بن السكن حدثنا اسحق ابن ادريس حدثنا عون بن كهس عن يزيد بن درهم عن أنس قال سمعت أنس يقول في هذه الآية أنا كفيئنا المستترين الذين يجعلون مع الله الهة آخر قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم فغمزه بعضهم فجاء جبريل قال أحسبه قال فغمزه فوقع في أجسادهم كهية الطعنة فأتوا وقال محمد بن اسحق كان عظاما المستترين كما حدثني يزيد ابن رومان عن عروة بن الزبير خمسة نفر كانوا ذوى أسنان وشرف في قومهم من بني أسد بن عبد العزى بن قصي الاسود بن المطلب أبو زمعة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغني قد دعا عليه لما كان يبلغه من اذاه واستهزائه فقال اللهم اعم بصره وأثسكه ولده ومن بني زهرة الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة ومن بني مخزوم الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم ومن بني عكر بن حصيص ابن كعب بن لؤي العاص بن وائل ابن هشام بن سعيد بن سعد ومن

خزاعة الحرث بن الطلالة بن عمرو بن الحرث بن عمرو بن ملكان فلما عادوا في الشروا كثروا رسول الله الملائكة

صلى الله عليه وسلم الاستهزاء أنزل الله تعالى فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين أنا كفيئنا المستترين الى قوله فسوف يعلون قال ابن اسحق حدثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير وأغيره من العلماء ان جبريل أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يطوف بالبيت فقام وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنبه فتربه الاسود بن عبد يغوث فاشار الى بطنه فاستسقى بطنه فأت منه ومربه الوليد بن المغيرة فاشار الى أثر جرح باسفل كعب رجله وكان أصابه قبل ذلك بسنتين وهو يجر أثره وذلك انه مر برجل من خزاعة

بريش نبلا ففعلق سمهم من بله يازارم خدش رجله ذلك الخدش وليس بشئ فأتقض به فقتله ومريه العاص بن وائل فأشار الى أنخص فأقدمه فخرج على خمار له يريد الطائف فربض على شبرقة فدخلت في أنخص فقدمه فقتله ومريه الخث بن الطلالة فأشار الى رأسه متخط فحرقه فقتله قال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن رجل عن ابن عباس قال كان رأسهم الوليد بن المغيرة وهو الذي جمعهم وهكذا روى عن سعيد بن جبيرة وعكرمة بنحو سباق محمد بن اسحق عن يزيد بن عروة بطوله الآن سعيدا يقول الخث بن غبطة وعكرمة يقول الخث بن قيس قال الزهري وصداها هو الخث بن قيس وأمه (٣٢٧) غبطة وكذا روى عن مجاهد ومقسم وقتادة

وغير واحد منهم كانوا خمسة وقال الشعبي كانوا سبعة والمشهور الاول وقوله الذين يجعون مع الله الها آخر فسوف يعلمون تهديد شديد ووعيداً كيداً جعل مع الله معبودا آخر وقوله واقدن علم انك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين أي واننا نعلم يا محمد انك يحصل لك من اذاهم لك ضيق صدوروا انقباض فلا يهدئك ذلك ولا يثنيك عن ابلاغك رسالة الله وتوكل عليه فانه كافيك وناصر لك عليهم فاشتغل بك كراثة وتحميده وتسيحه وعبادته التي هي الصلاة ولهذا قال فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين كما جاء في الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا معاوية بن صالح عن أبي الزاهرية عن كثير بن مرة عن نعيم بن غمار انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى يا ابن آدم لا تعجز عن أربع ركعات من أول النهار فكذلك آخره ورواه ابو داود والنسائي من حديث مكحول عن كثير بن مرة بنحوه ولهذا كان رسول الله

الملائكة والانباء وغيرهم ثم بين سبحانه مآل الدنيا وأهلها فقال (وان) نافية للاستغراق (من) أي مامن (قريبة) أي قريبة كانت من قرى الكفار (الافن مهلكوها) قال الزجاج أي مامن أهل قرية لا يسهل كون اصابوت أو خراب واما بعداب يستأصلهم وانما قال (قبل يوم القيامة) لان اهلاك يوم القيامة ليس يختص بالقرى الكافرة بل يعم كل قرية لانقضاء عمر الدنيا (أو معذبوها عذاباً شديداً) بالقتل وانواع العقاب اذا كفروا وعصوا وقيل الاهلاك للصالحات والتعذيب للطالحات والاول أولى لقوله تعالى وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون قال ابن مسعود اذا ظهر الزنا والرافى قرية اذن الله في هلاكها وقد ذكر في المدارك عن مقاتل في تفسير هذه الآية عن كتب الضحاك خراب كل قرية خاصة وبلدة معينة بنوع خاص من العذاب وقسم مخصوص من الهلاك وليس بمرفوع حتى يعقد عليه أو يصار اليه (كان ذلك) المذكور من الاهلاك والتعذيب (في الكتاب) أي اللوح المحفوظ قاله ابراهيم التيمي (مسطورا) أي مكتوبا والسطر الخط وهو في الاصل مصدر والسطر بالتحريك مثله وجمع السطر اسطر وجمع السطر بالسكون أسطر عن عبادة بن الصامت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب فقال ما أكتب قال اكتب القدر وما هو كائن الى يوم القيامة الى الابد أخرجه الترمذي (وامنعن ان ترسل بالآيات الا أن كذب بها الاولون) قال المنصور ان أهل مكة سألو ارسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يجعل لهم الصفا ذهابا وان يخفى عنهم جبال مكة فانه جبريل فقال ان شئت كان ماسأله قومك ولكنهم لم يؤمنوا لم يؤمنوا وان شئت استأنيت بهم فانزل الله هذه الآية روى معنى هذا أحمد والنسائي وغيرهما عن ابن عباس وأخرج البيهقي في الدلائل عن الربيع بن أنس قال قال الناس لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو جئتكم بآية كما جاءهم اصالح والنبيون فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان شئتم دعوت الله فانزلها عليكم فان عصيتم هلكنم فقالوا لا نريد ما والمعنى وامنعن ان ارسال الآية التي سألوها الاتكذيب الاولين فان أرسلناها وكذب بها هو لاءعوجوا ولم يؤمنوا كما هو سنة الله سبحانه في عباده فالمنع مستعار للتكذيب والاستثناء مفرغ من أعم الاشياء أي ما تركا ارسالها الشئ من الاشياء

(٤٣) فتح البيان خامس) صلى الله عليه وسلم اذا حربه أمر صلى وقوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين قال البخاري قال سالم الموت وسالم هذا هو سالم بن عبد الله بن عمر كما قال ابن جرير حدثنا محمد بن يسار حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان حدثني طارق بن عبد الرحمن عن سالم بن عبد الله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين قال الموت وهكذا قال مجاهد والحسن وقتادة وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم وغيره والدليل على ذلك قوله تعالى اخبارا عن أهل النار انهم قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نتخوض مع الخاضعين وكنا نكذب بيوم الدين حتى آتانا باليقين وفي الصحيح من حديث الزهري عن خارجة بن زيد بن ثابت عن أم العلاء امرأة من الانصار ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل على عثمان بن مظعون وقد مات قالت أم العلاء رجة الله عليك أنا السائب فشهدوا في علمك لقد أكرمك الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك أن الله أكرم فقد قلت بأبي وأمي يا رسول الله فن قال أما هو فقد جاءه اليقين وإني لأرجوه الخير ويستدل بهذه الآية الكريمة وهي قوله وأعذرك حتى يأتيك اليقين على أن العبادة كالصلاة ونحوها واجبة على الإنسان مادام عزله نائبا في صلى بحسب حاله كما ثبت في صحيح البخاري عن عمران بن حصين رضي الله عنهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صل قائما فان لم تستطع فمأعدا فان لم تستطع فعلى جنب ويستدل بها على سقطتها من (٢٣٨)

ذهب من الملاحدة الى ان المراد باليقين المعرفة فتي وصل أحدهم الى المعرفة سقط عنه التكليف عندهم وعذا كفر وضلال وجهل فان الانبياء عليهم السلام كانوا هم وأصحابهم أعلم الناس بالله وأعرفهم بحقوقه وصدقاته وما يستحق من التعظيم وكانوا مع هذا أعبد الناس وأكثر الناس عبادة ومواظبة على فعل الخير ات الى حين الوفاة وانما المراد باليقين ههنا الموت كما قدمناه والله الخلد والمنة والحمد لله على الهداية وعلمه الاستعانة والتوكل وهو المسؤول أن يتوفانا على أكمل الأحوال وأحسنها فانه جواد كريم آخر تفسير سورة الحجر والحمد لله رب العالمين

\* (تفسير سورة النحل وهي مكية) \*  
 \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
 (أى أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى عما يشركون) يخبر تعالى عن اقتراب الساعة ودنوها معبرا بصيغة الماضي الدال على التحقيق والوقوع لاحالة كقوله اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون وقال اقتربت الساعة وانشق القمر وقوله فلا تستعجلوه أى قرب ما تساعد فلا تستعجلوه بحقل

الالكذب الاولين فان كذب بها هؤلاء كما كذب بها أولئك لجلل بهم ما حل بهم لا شترأ كههم في الكفر والعناد والخاص ان المانع من ارسال الآية التي اقترحوها هو الاقتراح مع التكذيب موجب للهلاك الكلى وهو الاستئصال وقد عزمنا على ان نؤخر أمر من بعث اليهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم الى يوم القيامة وقيل معنى الآية ان هؤلاء الكفار من قريش ونحوهم قد قلدون لا بائهم فلا يؤمنون البتة كما لم يؤمن أولئك فيكون ارسال الآيات ضائعا ثم انه سبحانه امتسح على ما ذكره بقصة صالح ونافثة فانهم لما اقترحوا عليه ما اقترحوا من الناقصة وضعتها التي قد بينت في محل آخر وأعطاهم الله ما اقترحوا فلو يؤمنوا الله متوكلوا بالعذاب وانما خص قوم صالح بالاستسماه بالان انار اهلا كههم في بلاد العرب قريية من قريش وأمنالههم بمصر ما صادرهم وواردهم فقال (وأتيناكمود الناقاة) آية (مبصرة) أى ذات ابصار يدركها الناس بابصارهم كقوله وجعلنا آية النهار مبصرة أو اسند اليها حال من يشاهدها مجازا أو انها جعلت لهم ذرى ابصار من أبصره ذاجعل ابصارا (فظاوا بها) أى بتكذيبها أو بجدوا بها أو كفروا بها (الظالمين ولم يكتفوا بجدوا بكفرا أو بالجدفوا بجلناهم بالعقوبة (وما نرسل بالآيات) المقترحة (الانحويينا) من نزول العذاب المستأصل فان لم يخفوا أنزل أو بغير المقترحة كالمحزات وآيات القرآن الانحويينا بعباد الآخرة فان أمر من بعث اليهم مؤخر الى يوم القيامة اختلف في تفسير الآيات على وجوه الاول ان المراد بهم العبر والمجذات التي جعلها الله على أيدى الرسل من دلائل الانذار تخويفا للمكذبين الثاني انها آيات الانتقام تخويفا من المعاصي الثالث تغلب الاحوال من صغر الى شباب ثم الى تكهل ثم الى شيب ليعتبر الانسان بتقلب أحواله فيخاف عاقبة أمره الرابع آيات القرآن الخامس الموت الذريع والمناسب للمقام تفسير الآيات المذكورة بالآيات المقترحة كما تقدم ولما ذكر سبحانه الاستماع من ارسال الآيات المقترحة على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم للصارف المذكور قوى قلبه بوعد النصر والغلبة فقال (و) اذكر (اذ قلنا لك ان ربك أحاط بالناس) يعنى انهم في قبضته وتحت قدرته فلا سبيل لهم الى الخروج مما يريد بهم ثم لاح طمته بهم بعباده وقدرته وقيل المراد بالناس أهل مكة واحاطة بهم اهلا كما اياهم أى ان الله سبيلهم وغير الماضى تنبيه على تحقق وقوعه وذلك كواقع في يوم بدر يوم الفتح وقيل المراد الله سبحانه

أن يعود الضمير على الله ويحتمل أن يعود على العذاب وكلاهما متلزم كما قال تعالى ويستعجلونك بالعذاب ولولا أجل دسمي لحاءهم العذاب ولما أتيتهم بعتة وهم لا يشعرون يستعجلونك بالعذاب وان جهنم لمحيطة بالكاثرين وقد ذهب الضحاك في تفسير هذه الآية الى قول عجيب فقال فى قوله أى أمر الله أى فرائضه وحدوده وقد رده ابن جرير فقال لانعلم أحدنا استعجل بالقرائن وبالشرائع قبل وجودها بخلاف العذاب فانهم استعجلوه قبل كونه استبعادا وتكذيبا قلت كما قال تعالى (١) هذا على تقدير تضمين ظلموا معني جحدوا أو كفروا اه

بسمه جعلهم الذين لا يؤمنون به والذين آمنوا مشقة ومنهم من يعلمون أنهم الحق ألا ان الذين يمارون في الساعة في ضلال بعيد وقال ابن أبي حاتم ذكر عن يحيى بن آدم عن أبي بكر بن عياش عن محمد بن عبد الله بن الولي المغيرة بن شعبة عن كعب بن علقمة عن عبد الرحمن بن بحيرة عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تطلع عليكم عند الساعة سحابة سوداء من المغرب مثل الترس فإنا زال ترتفع في السماء ثم ينادى نادى يا أيها الناس فيقبل الناس بعضهم على بعض هل سمعتم فتم من يقول نعم ومنهم من يشك ثم ينادى الثانية يا أيها الناس فيقول الناس بعضهم (٢٢٩) لبعض هل سمعتم فيقولون نعم ثم ينادى الثالثة يا أيها الناس أتى أمر الله فلا تستعجلوه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالذي نفسي بيده ان الرجل ان لبشر ان الشوب فما يطويانه أبدأ وان الرجل لم يمدن حوضه فما يسقى فيه شرباً أبدأ وان الرجل لم يلب ناقة فما يشر به أبدأ قال ويستغل الناس ثم انه تعالى نزه نفسه عن شركهم به غيره وعبادتهم معه ما سواه من الأوثان والأنداد تعالى وقد سد علواً كبيراً وهو هؤلاء هم المكذبون بالساعة فقال سبحانه وتعالى عما يشركون (ينزل)

الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاقفون) يقول تعالى ينزل الملائكة بالروح اى الوحي كقوله وكذلك اوحينا اليك روحنا من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نوراً في سدى به من نشاء من عبادنا وقوله على من يشاء من عباده وهم الانبياء كما قال تعالى الله اعلم حيث يجعل رسالته وقال الله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس وقال يلقى الروح من امره على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق يوم هم بارزون لا يخفى على

عصمه من الناس أن يقتلوه حتى يبلغ رساله ترهبه (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس) لما بين سبحانه ان الزلالات يتضمن التخوف فتم اليه ذكر آية الاسراء وهى المذكورة في صدر السورة وسما دار رؤيا لا تمسك بالليل اولان الكفرة قالوا العلمار رؤيا وقد قد نفى صدر السورة وجها آخر في نفسه هذه الرؤيا وكانت الفتنة ارتداد قوم كانوا أسوأ حين اخبرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه أسرى به وقيل كانت رؤيا يوم وان النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى انه يدخل مكة وهو وحاشاه وهو يومئذ بالمدينة فصار الى مكة قبل الاجل فرده المشركون فقال ناس قد رد وقد كان حدثنا انه سيدخلها فكانت رجعت ففتنتهم فافتن المسلمون لذلك فلما فتح الله مكة نزل قوله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وقد تعقب هذا بان هذه الآية بمكة والرؤيا المذكورة كانت بالمدينة وأجيب بانه لا يعد انه صلى الله عليه وآله وسلم رأى ذلك بمكة ثم كان حقيقة بالمدينة وفيه تكلف وقال الخفافى بعيد لقوله جدوا قيل ان هذه الرؤيا هى أنه رأى بنى مروان ينزلون على منبره نزول القردة فسمي ذلك فقيل انما هو هي الدنيا اعطوها ففسرى عنه وفيه ضعف جدا فانه لا فتنة للناس في هذه الرؤيا الا ان يراد بالناس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحده ويراد بالفتنة ما حصل من الاساءة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو يحتمل على انه قد كان اخبر الناس به فافتنوا وقيل ان الله سبحانه أراه في المنام مصارع قريش حتى قال والله لكأنى أنظر الى مصارع القوم وهو يوحى الى الارض ويقول هذا مصرع فلان هذا مصرع فلان فلما سمع ذلك قريش جعلوا رؤياه سخرية وقد تعارضت هذه الاسباب ولم يمكن الجمع بينها فالواجب المصير الى الترجيح والراجح كثرة وصحة هو كون سبب نزول هذه الآية قصة الاسراء فعين ذلك قال ابن عباس رؤيا عين أراه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة المعراج وهى ليلة أسرى به الى بيت المقدس أخرجه البخارى وبه قال سعد بن جبير والحسن ومسروق وقتادة ومجاهد وعكرمة وابن جريج وغيرهم وقد حكى ابن كثير اجماع النجدة من اهل التأويل على ذلك فى الرؤيا وفى تفسير الشجرة الآية وانما شجرة الرقوم فلا اعتبار بغيرهم معهم (والشجرة الملعونة فى القرآن) عطف على الرؤيا قيل والتقدير وما جعلنا الرؤيا التي أريناك والشجرة الملعونة فى القرآن الا فتنة للناس قال جمهور المفسرين هى شجرة الرقوم وكذا أخرجه أحمد والبخارى والترمذى والنسائى وغيرهم عن

الله منهم شئ لمن الملائكة يوم لله الواحد القهار وقوله ان انذروا اي لينذروا انه لا اله الا أنا فاقفون أى فاقفوا عقوبتى لمن خالف امرى وعبدي غيرى (خلق السموات والارض بالحق تعالى عما يشركون خلق الانسان من نطفة قادا هو خصم بين) يخبر تعالى عن خلقه العالم العلوى وهو السموات والعالم السفلى وهو الارض بما حوت وان ذلك مخلوق بالحق لا للعبث بل ليحزى الذين أسأوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحق ثم نزه نفسه عن شركه من عبده غيره وهو المستقل بالخلق وحده لا شريك له فلهذا يستحق أن يعبد وحده لا شريك له ثم نبه على خلق جنس الانسان من نطفة أى مهينة ضعيفة فلما استقل ودرج اذا هو يخاصم ربه تعالى ويكذبه ويحارب ربه وهو انما خالق ليكون عبداً لا ضياداً كقوله تعالى وهو الذى خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهراً وكان



هو خصيم معين وضرب لئلا تمسح خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحياها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم وفي الحديث الذي رواه الامام أحمد وابن ماجه عن بشر بن جاش قال بصق رسول الله صلى الله عليه وسلم في كفه ثم قال يقول الله تعالى ابن آدم أني تعجزني وقد خلقتك من مثل هذه حتى إذا سويتك فعدلتك مشيت بين يديك وللارض منك وتند فجمعت ومنعت حتى إذا باغت الحلقوم قلت أنت صدق (٣٤٠) وإني آوان الصدقة (والأنعام خلقتها لكم فيها داف ومنساق ومنها

ابن عباس والمراد بلعنهم العن آكلها كما قال سبحانه ان شجرة الزقوم طعمها ام الائم قال الزجاج ان العرب تقول لكل طعام مكروه ملعون ولان اللعن هو الابعاد من الرحمة وهي في اصل الجحيم في ابعدهم مكان من الرحمة ومعنى الفتنة فيها ان ابا جهل وغيره قالوا زعم صاحبكم ان نار جهنم تحرق الحجر ثم يقول تنبت فيه الشجرة فانزل الله هذه الآية وما قدر والله حق قدره اذ قالوا ذلك فانه لا يتسع ان يجعل الله الشجرة من جنس لانا كاله النار فوير السهمدر وهو دومة يلاذ الترك يتخذ منه مناديل اذا اتسخت طرحت في النار فذهب الوسخ وبقي المنديل سالما لا تعمل فيه النار وترى النمامة تبتلج الحجر فلا يضرها وخلق في كل شجرة نارا فلا تحرقها بخار ان يخلق في النار شجرة لا تحرقها وروى ان ابا جهل امر جارية فاحضرت تمر او زباد او قال لاصحابه ترقوا وقال ابن الزبيري كثر الله من الزقوم في داركم فانه التمر والزبد بلغة الين وقيل هي التي تلتوى على الشجرة فتقتلها وهي شجرة الكشوث وقيل هي الشيطان وقيل هي اليهود وقيل بنوامية وعن عائشة انها قالت لمروان بن الحكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا يبك وجدك انكم الشجرة الملعونة في القرآن وفي هذا نكارة (ونحو قههم) بالآيات ونظامها وياشار فيعة الاستقبال للدلالة على التجدد والاستمرار (فاين يدهم) التخويف (الاطمئنانا) متجاوزا للجد متباديا غاية التماسي (كبير) فيا يفيدهم ارسال الآيات الا الزيادة في الكفر فعد ذلك نفعل بهم ما فعلنا عين قبلهم من الكفار وهو عذاب الاستئصال ولذك قد قضينا بتأخير العقوبة ولما ذك كرسجانه ان الرسول صلى الله عليه وآله وسلم كان في بلية عظيمة من قومه وحملة شديدة ارا دان بين ان جميع الانبياء على نبينا وعليهم الصلاة والسلام كانوا كذلك حتى ان هذه عادة قديمة سنه ابليس اللعين مع اول الانبياء وايضا لما ذكر ان الذين يدعون يتبعون الى ربهم الوسيلة ايمهم اقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ذكروها ناسا يمتق ذلك فقال (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم) هذه القصة قد ذكروها الله سبحانه في سبعة مواضع في البقرة والاعراف والحجر وهذه السورة والكهف وطه ووص وقد تقدم تفسيرها مبسوطا (فسجدوا لابلوس قال اأسجد لمن خلقت طينا) نصب بنزع الخافض أي من طين كما صرح به في الآية الاخرى وخلقته من طين وذلك ان ادم خلق من تراب الارض من عندها ولحقها من خلق من العذب فهو سعيد ومن خلق من الملح فهو شقي وقال الزجاج

منأ كاون ولكم فيها جمال حين  
تريحون وحين تسرحون وتحمل  
أنقالكم الى بلدكم تكونوا بالغيه  
الايشق الانفس ان ركبكم لرؤف  
رحيم بمن تعالى على عباده بما خلق  
لهم من الانعام وهى الابل والبقر  
والغنم كفصلها فى سورة الانعام  
الى ثمانية أزواج وبما جعل لهم فيها  
من المصالح والمافع من أصوافها  
وأوبرها وأشعارها يلبدون  
ويقتربون ومن ألبسهم يشربون  
ويأكلون من أولادها وما لهم فيها  
من الجمال وهو الزينة ولهذا قال  
ولكم فيها جمال حين تريحون وهو  
وقت رجوعها عأشيا من الرعى فانها  
تكون أمهده خواصر وأعظمه  
ضروعا وأعلاها سمه وحين تسرحون  
أى غدوة حين تبعثونها الى المرعى  
وتحمل أنقالكم وهى الاجال  
الثقيلة التى تعجزون عن نقلها  
وجلبها الى بلدكم تكونوا بالغيه الا  
بشق الانفس وذلك فى الحج والعمرة  
والغزو والتجارة وما جرى مجرى  
ذلك يستعملونها فى أنواع الاستعمال  
من ركوب وتحميل كقوله وان  
لكم فى الانعام لعبرة تنسيكم مما  
فى بطونهم ولكم فيها منافع كثيرة  
ومنها ما كاون وعلمها وعلى الفلأ

تحمّلون وقال الله الذي جعل لكم الانعام لتركبوا منها ما منها آناً تكونون ولكم فيها منافع وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم منه ومنه  
وعليها وعلى الفلك تحمّلون ويربكم آياته فأى آيات الله تنكرون ولهذا قال هي بنا بعد تعداد هذه النعم ان ربكم لرؤف رحيم أى ربكم الذي  
قبض لكم هذه الانعام وسخرها لكم كقولہ أُولم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاماً فهم لها مالكون وذللناها لهم فمنها ركوبهم ومنها  
بأ كاون وقال وجعل لكم من الفلك والانعام مائر كيون لتستووا على ظهوره ثم تذكروا نعمه ربكم اذا استويتم عليه وتقولوا سبحان  
الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانالى ربنا المنقلبون قال ابن عباس في ادق أى ثياب ومنافع ما تفتنعون به من الاطعمة  
والاشربة وقال عبد الرزاق اخبرنا سائر ائبل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس ذف ومنافع نسل كل دابة وقال مجاهد لكم

فيما دفع قال لباس ينسج ومنافع من كسب وحملهم ولين وقال قتادة دفع ومنافع يقول لكم فيها لباس ومنفعة وبلغة وكذا قال غير واحد من المفسرين بالفاظ متقاربة (والخيل والبغال والحمير لركبوها وزينته ويخلق ما لا تعلمون) هذا صنفا آخر مما خلق تبارك وتعالى لعبادته يمتن به عليهم وغوا الخيل والبغال والحمير التي جعلها للركوب والزينة بها وذلك أكبر المقاصد منها ولما فضلها على الانعام وأفرد بها بالدكر استدلال من استدل من ذهب من العلماء إلى تحريم لحوم الخيل بذلك على ما ذهب إليه فيها كالأمام أبي حنيفة رحمه الله ومن وافقه من الفقهاء بأنه تعالى قرن بها بالبغال والحمير وهي حرام كما ثبتت (٣٤١) به السنة النبوية وذهب إليه أكثر العلماء وقد روى

منصوب على الحال أو التميز وتبعه فيه ابن عطية ولا يظهر ذلك اذ لم يتقدم اسم ذات ولا نسبة (قال أرايتك) أي أخبرني عن (هذا الذي كرمته) أي فضله (على) بامري بالسجود له لم كرمته على وقد خلقتني من نار ولم ينجبه عن هذا السؤال اهمال الاله وتحقيرا حيث اعترض على مولاه وسأله بلم (أئن آخرتني الى يوم القيامة) كلام مبتدأ أو اللام موطئة للقسم وجوابه (لا حسنكن ذريته) أي لاستولين عليهم بالاغواء والاضلال قال الواحدى أصله من احتسالك الجراد الزرع وهو ان تستأصله باحنا كهوا وتفسده وهذا هو الأصل ثم سمي الاستيلاء على الشيء وأخذ كذا احتسنا كما وقيل معناه لاسوقهم وأقودهم حيث أردت من خنك الدابة اذا جعل الرسن في خنكها وفي المختار خنك الفرس جعل في فيه الرسن وبابه نصر وضرب والخنك المنقار يقال أسود مثل خنك الغراب وأسود خنك مثل حالك والخنك ما تحت الذقن من الانسان والمعنى الاول أنسب بمعنى هذه الآية وقال مجاهد المعنى لا تحتويهم وعن ابن زيد قال لاضلمهم وانما أقسم اللعين هذا القسم على انه سيفعل بذرية آدم ما ذكره لم قد سبق اليه من سمع استرقه وأنه استنبط ذلك من قول الملائكة أن تجعل فيها من يفسد فيها وقيل علم ذلك من طبع البشر لما ركب فيهم من الشهوات أو ظن ذلك لانه وسوس لا دم فقبل منه ذلك ولم يجده عزمًا كما روى عن الحسن أو قاله لما ظنه من قوة نفوذ كيد في بني آدم وانه يجزى منهم في مجارى الدم وانهم ينجس بروج عندهم كيدهم وينفق لديهم وسوسه الامن عصم الله كالانبياء وصلحاء هذه الامة وهم المرادون بقوله (الا قليلا) قيل من كل ألف واحد وفي معنى هذا الاستثناء قوله تعالى سبحانه ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وبؤيد ما ذكرناه قوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فانه يبيد انه قال ما قاله هنا اعتمادا على الظن (قال) الله تعالى (اذهب) ليس من الذهاب الذي هو ضد المجيء وانما معناه امض لشأنك الذي اخترته خذ لا ناوتحذية بينه وبين ما سواته نفسه أمره باوامر خمسة القصد بها التمديد والاستمرار لا التكليف لانها كلها معاص والله لا يأمر بها والمعنى اذهب منظر الى وقت النفخة الاولى مع أن غرضه الامهال والانتظار الى النفخة الثانية وغرضه بذلك طلب أن لا يموت اصلا لانه يعلم أنه لا موت بعد النفخة الثانية ثم عقب الذهاب بذكر ما جرسه اختياره فقال (فمن تبعك) وأطاعك (منهم فان جهنم جزاؤكم) أي ابليس ومن أطاعه والخطاب للتغليب لانه تقدم غائب

الامام أبو جعفر بن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن عيينة أنبأنا هشام الدستوائي حدثنا يحيى بن أبي كثير عن مولى نافع بن علقمة عن ابن عباس انه كان يكره لحوم الخيل والبغال والحمير وكان يقول قال الله تعالى والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها أن يكون فهدى للاكل والخيل والبغال والحمير لتركبوها فهذه للركوب وكذا روى من طريق سعيد بن جبير وغيره عن ابن عباس أنه قال مثل ذلك الحكم بن عتيبة رضي الله عنه أيضا واستأنسوا بحديث رواه الامام أحمد في مسنده حدثنا يزيد بن عبد ربه حدثنا بقيقة بن الوليد حدثنا ثور بن يزيد عن صالح بن يحيى بن المقدم بن معدي كرب عن أبيه عن جده عن خالد بن الوليد رضي الله عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الخيل والبغال والحمير وأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث صالح بن يحيى بن المقدم وفيه كلام ورواه أحمد أيضا من وجه آخر

بابسط من هذا وأدل منه فقال حدثنا أحمد بن عبد الملك حدثنا محمد بن حرب حدثنا سليمان بن سليم عن صالح بن يحيى بن المقدم عن جده المقدم بن معدي كرب قال غزونا مع خالد بن الوليد الصائفة فقدم أصحابنا الى اللحم فسالوني رمكة فدفعتم اليهم فقبلوها وقلت مكانكم حتى أتى خالد فأسأله فأبته فسالته فقال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة خيبر فاسرع الناس في حظائرهم ود فأمرني أن أأدى الصلاة جامعة ولا يدخل الاسلام ثم قال أيها الناس انكم قد اسرعت في حظائرهم ود الا لا يحل أموال المعاهدين الا بفتحها وحرام عليكم لحوم الاثن الاهليسة وخيلها وبغالها وكل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير والمكة هي الحجرة

وقوله حبواي وآثوقها في الحبل ليدبحوا والحظائر البساتين التورية من العمران وكان هذا الصنيع وقع بعد اعطائهم العهد ومعاملتهم على الشطر والله اعلم فلو صح هذا الحديث لكان نصافي تحريم الخيل ولكن لا يقاوم ما ثبت في الصحيحين عن جابر بن عبد الله قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لحوم الجر الاحدية واذن في لحوم الخيل ورواه الامام أحمد وابوداود وباسنادين كل منهما على شرط مسلم عن جابر قال ذبحنا يرم خيبر الخيل والبغال والحمير فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البغال والحمير ولم ينهنا عن الخيل وفي صحيح مسلم عن أسماء (٣٤٢) بنت أبي بكر رضی الله عنهم ما قالت شربنا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

فرسافا كناه ونحن بالمدينة فهذه أدل وأقوى وأثبت والى ذلك صار جهور العلماء مالك والشافعي وأحمد وأصحابهم وأكثر السلف والخلف والله أعلم وقال عبد الرزاق أنا ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال كانت الخيل وحشية فذلها الله لاسماعيل بن ابراهيم عليهم السلام وذكروهم ابن منبه في اسرائيلياته ان الله خلق الخيل من ريح الجنوب والله اعلم فقد دل النص على جواز ركوب هذه الدواب ومنها البغال وقد اهديت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بغلة فكان يركبها مع انه قد نهى عن انزاء الجر على الخيل لئلا ينقطع النسل قال الامام احمد حدثني محمد بن عبيد حدثنا عمر بن آل حذيفة عنه عن الشعبي عن دحية الكلبي قال قلت يا رسول الله ألا جعل لك حمارا على فرس فتنتج لك بغلا فتركها قال انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون (وعلى الله قصد السبيل ومنها جابر ولو شاء لهداكم أجعين) لماذا كرتعالى من

ومخاطب في قوله فمن تبع منهم فغلب الخطاب أو يكون الخطاب مراد به من خاصة ويكون ذلك على سبيل الالتفات (جزء موفورا) أي واقرأكم كما يقال وفترته أفره وفرا ووفرا المال بنفسه وفروا فوهو وفرفوه ومصدر ثم كرر سبحانه الامهال لابلوس اللعين فقال (واستغفر) أي استزعج واستعجل واستزل واستخف (من استطعت) ان تستغفر (منهم) أي من بني آدم يقال افزه واستغفره أي أزعجه واستخفه والمعنى استخفهم (بصوتك) داعيا لهم الى معصية الله وقيل هو الوسوسة والغنا والهو واللعب والمزمار (وأجلب) قال القراء وابو عبيد من الجلبة والصباح أي صبح (عليهم) وقال الزجاج أي اجمع عليهم كما تقدم عليه من مكابله وحباله وأختمهم على الاغواء فلا جلاب الجمع وقال ابن السكيت الاجلاب الاغاة أي استعن عليهم وتصرف فيهم بكل ما تقدر والامر للتهديد كما يقال اجهد جهدا فستري ما ينزل بك (بجيتك) أي ركبك جندك والخيل يقع على الفرسات كقوله صلى الله عليه وآله وسلم يا خيل الله اركبي ويقع على الافراس قاله ابن السكيت قيل الباء للملابسة أي صح وصورت عليهم حال كونك متلبسا ومصحوبا بمجنودك قلت كون الباء للملابسة بعيد من حيث المعنى المراد كما تدل عليه عبارة اللغويين واللائق بها ان تكون زائدة وقد نص الشهاب على زيادتها وفي المختار جلب على فرسه يجلب جلبا صاحبه من خلفه واستخف السبق وكذا الجلب عليه وهذا يقتضي زيادة الباء والمعنى حدث وأسرع عليهم جندك خيلا ومشاة لتدركهم وتمكن منهم فليستأمل (ورجلك) أي مشاةك يقال ان له خيلا ورجلا من الجن والانسان فكل من ركب أو مشى في معصية الله فهو من جند ابليس والرجل يسكون الجيم جمع راجل ككبر وتجر وصاحب وصحب وقال أبو زيد يقال رجل ورجل بمعنى راجل وقيل اسم لراجل بمعنى الماشي وقرئ في السبعة بكسر الجيم وهو مفرد بمعنى الجمع فهو بمعنى المشاة فالخيل والرجل كناية عن جميع مكابله الشيطان أو المراد ضرب المثل كما تقول للرجل الجند في الامر جنته الجيتك ورجلك والجل على الظاهر أولى (وشاركهم في الاموال والاوالاد) اما المشاركة في الاموال فهي كل تصرف فيها يخالف وجه الشرع سواء كان أخذا من غير حق أو وضعافي غير حق كالغصب والسرقة والربا ومن ذلك تبديل آذان الانعام وجعلها بحيرة وسائبة والمشاركة في الاولاد دعوى الولد بغير سبب شرعي وتحصيله بالزنا وتسميتهم بعبد اللات والعزى والاساة وفي

الحيوانات ما يسار عليه في السبل الحسبة به على الطرق المعنوية الدينية وكثيرا ما

ترتبه

يقع في القهر ان العبور من الامور الحسبية الى الامور المعنوية النافعة الدينية كقوله تعالى وترزودا فان خير الزاد التقوى وقال تعالى يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوءاتكم وريشاللباس التقوى ذلك خير ولماذا كرتعالى في هذه السورة الحيوانات من الانعام وغيرها التي يركبونها ويلغون عليها حاجة في صدورهم وتحمل أثقالهم الى البلاد والاماكن البعيدة والاسفار الشاقة شرع في ذكر الطرق التي يسلكها الناس اليه فبين أن الحق منها موصلة اليه فقال وعلى الله قصد السبيل كقوله وان هذا صير اطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله وقال هذا صراط على مستقيم قال مجاهد في

قوله وعلى الله قصد السبيل قال طريق الحق على الله وقال السدي وعلى الله قصد السبيل الاسلام وقال العوفي عن ابن عباس في قوله وعلى الله قصد السبيل يقول على الله البيان أي بين الهدى والضلالة وكذا روى على بن أبي طلحة عنه وكذا قال قتادة والصالح وقول مجاهد ههنا أقوى من حيث السياق لأنه تعالى أخبر أن ثم طرقتا نسلًا إليه فليس يصل إليه منها الا طريق الحق وهي الطريق التي شرعها ورضيها وما عداها مسدودة والاعمال فيها مردودة ولهذا قال تعالى ومنها جاء رأي خاتم ما نزل رافع عن الحق قال ابن عباس وغيره هي الطرق المختلفة والآراء المتفرقة كاليهودية والنصرانية والمجوسية (٣٤٣) وقرأ ابن مسعود ومنكم جاء ثم أخبر تعالى

ان ذلك كله كائن عن قدرته ومشيئته فقال ولو شاء الهذاكم أجمعين كما قال تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا وقال ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم ومعت كلمة ربك لا ملائجهن من الجنة والناس أجمعين (هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسميون ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) اما ذكر تعالى ما أنعم به عليهم من الانعام والنواب شرع في ذكر نعمته عليهم في انزال المطر من السماء وهو العلم بالهم فيه بلغة ومتاع لهم ولا نعماتهم فقال لكم منه شراب أي جعل له عذبا زلالا يسوغ لكم شربه ولم يجعل له ملحا اجابا ومنه شجر فيه تسميون أي وأخرج لكم منه شجرا ترعون فيه أنعم لكم كما قال ابن عباس وعكرمة والنخيل وقتادة وابن زيد في قوله فيه تسميون أي ترعون ومنه الابل السائمة والسوم الرعي وروى ابن

تريتم على وجه يأفون فيه خصال الشر وافعال سوء ويدخل فيه ما قتلوا من أولادهم خشية املاق ووأد البنات وتصيير أولادهم على الملأ الكثرية التي هم عليهم من الاديان الزائغة والحرف البهيمية والافعال القبيحة ومن ذلك مشاركة الشيطان للمجتمع اذ لم يسم وعن ابن عباس انه سأل رجلا فقال ان امرأتى استيقظت وفي فرجها شعله نار قال ذلك من وطء الجن ثم قال (وعدهم) بانهم لا يبعثون قاله الزجاج وقال الزهراء أي قل لهم لاجنة ولا نار وقيل وعدهم المواعيد الكاذبة الباطلة من النصر على من خالفهم وشفاعاة الآلهة والكرامة على الله بالانساب الشريفة والاتكال على كرامة الله وتأخير التوبة لطول الامل واينثار العاجل على الاجل ونحو ذلك وهذا على طريق التهديد كقوله اعملوا ما تنتم (وما يعدهم الشيطان الا غورا) أي باطلا اعتراض لبيان مواعيده فانه وقع بين الجمل التي خاطب الله بها الشيطان وفيه اظهاري مقام الاضمار والاتفات عن الخطاب الى الغيبة وكان مقتضى الظاهر ان يقال وما تعدهم الا غورا وأصل الغور رز بين الخطا بما يوهم الصواب (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) يعني عبادهم المؤمنين كما في غير هذا الموضع من الكتاب العزيز من ان اضافة العباد اليه يراد بها المؤمنين لما في الاضافة من التشرية وقيل المراد الانبياء وأهل الصلاح والفضل لانه لا يقدر على اغوائهم وقيل المراد جميع العباد بدليل الاستثناء بقوله في غير هذا الموضع الا من اتبعك من الغاوين والمراد بالسلطان التسلط (وكفي بربك) البازيئة في الفاعل (وكيلا) يتوكلون عليه فهو الذي يدفع عنهم كيده ويعصمهم من اغوائك ولهذا قال المحققون لاحول عن معصية الله الابعصية ولا قوة على طاعته الا بقوته (ربكم الذي يرزق) الاجزاء السوق والدفع والاجراء والتسيير ومنه قوله تعالى ألم تر أن الله يرزقكم ما تريدون هذا لتعليل لكتابتها وبيان لقدرته على عصمة من توكل عليه في أورد وشروع في تذكير بعض النعم عليهم جلالهم على الايمان حتى لا يعبدوا غير ولا يشركوا به أحد او المعنى ان الله سبحانه يسير (لكم القلأ في البحر) بالريح والفلأ هنا جمع بمعنى السفائن وقد تقدم والبحر هو الماء الكثير عذبا كان او ملحاً وقد غلب هذا الاسم على المشهور (لتبغوا من فضله) أي من رزقه الذي تفضل به على عبادك ومن الرزق بالتجارة أو أنواع الامتعة التي لا تكون عندكم ومن زائدة أو للتبعية (انه كان بكم رحيم) تعليل ثان لما تقدم اي فهداكم الى صالح دنياكم

ما جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينهي عن السوم قبل طلوع الشمس وقوله ينبت لكم به الزرع والزيتون والاعناب ومن كل الثمرات أي يخرجها من الارض بهذا الماء الواحد على اختلاف صنوفها وطعمها وألوانها وروائحها وأشكالها ولهذا قال ان في ذلك لآية لقوم يتذكرون أي دلالة وحجة على أنه لا اله الا الله كما قال تعالى آمن خالق السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات برهة ما كان لكم أن تنبتوا شجرة الا مع الله بل هم قوم بعدلون ثم قال تعالى (ونخزل لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بآمره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون وما ذرأ لكم في الارض حبة فلأولوه ان في ذلك لآية لقوم يذكرون) ينبت تعالى عباد الله على آياته العظام ومنه الجسام في تسخير الليل والنهار يتعاقبان والشمس والقمر يدوران والنجوم

الثواب والسيارات في ارجاء السموات نوراً وضياء لم يندى به في الظلمات وكل من ما يسير في فلكه الذي جعله الله تعالى فيه يسير بحركة مقدرة لا يز يد عليها ولا ينقص منها والجبع تحت قعره وسلطانه وتسجيره وتقديره وتبينه له كقوله ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يغشي الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره الا انه الخلق والامر تبارك الله رب العالمين وهذا قال ان في ذلك آيات لقوم يعقلون اي الدلالات على قدرته الباعرة وسلطانه العظيم لقوم يعقلون عن الله ويفهمون (٣٤٤) بحججه وقوله وما ذرأ لكم في الارض مختلفا ألوانه لماسه تعالى على

معالم السموات به على ما خلق في الارض من الامور العجيبة والاشياء المختلفة من الحيوانات والمعادن والنباتات والجمادات على اختلاف ألوانها وأشكالها وما فيها من المنافع والخواص ان في ذلك آية لقوم يذكرون أي آلاء الله ونعمه فيسكرونها (وهو الذي سخر الجبلنا كوا منه لجاطريا وتسخر جوامنه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولينصروا من فضله ولعلكم تشكرون وألقى في الارض رواسي أن تعبدكم وأنهارا وسيبلا لعلكم تهتدون وعلامات وبالنجم هم يهتدون أفن يخلق كن لا يخلق أفلا تذكرون وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم) يخبر تعالى عن تسخير البحار المتلاطم الامواج ويمتن على عباده بتدليله لهم وتيسيرهم للركوب فيه وجعله سهلا والحيات فيه واحدا لاله لعباده لجهاجها ومبيتها في الحل والاحرام وما يخلق فيهم من الالائي والجواهر النفيسة وتسهيله للعباد استخراجهما من قراره حلية يلبسونها وتسخير البحار يحمل السفن التي تجرها أي تشقة وقيل

(واذا مسكم الضر) يعني خوف الغرق (في البحر ضل من تدعون) من الآلهة وذهب عن خواطرهم ولم يوجد لأعانتكم ما كنتم تدعون من دونه من صنم أو جن أو ملك أو بشر أو حجر في حواديتكم (الآياه) وحده فأنكم تعقدون رجاءكم رحمة واعانته والاستغاثة متصل ان كان المراد من جميع الآلهة ومنقطع ان كان المراد به اغشيره تعالى ومعنى الآية ان الكفار انما يعقدون في أصنامهم وسائر معبوداتهم انهم نافعة لهم في غير هذه الحالة فاما في هذه الحالة فان كل واحد منهم يعلم بالقطرة علما لا يقدر على مدافعتها ان الاصنام ونحوها لا فعل لها (فلما نجاكم) من الغرق وأوصلكم (الى البر أعرضتم) عن الخلاص لله وبوحيده ورجعتم الى دعاء أصنامكم والاستغاثة بها (وكان الانسان كفورا) أي كثير الكفران لنعمة الله وهو تعليل لقوله أعرضتم والمعنى انهم عند الشدائد يمتدون بركة الله وفي الرخاء يعرضون عنه وترك فيه خطابهم لطلب ما هم حيث لم يقل وكنتم كفارا ثم أنكر عليهم سبحانه سوء معاملتهم قائلا (أفأنتم أن يخسف بكم جانب البر) اللهم زلزالا نكار والتوبيخ والتقريع والفاء عاطفة على مقدروا التقدير أن تجرهم من الغرق فأنتم غمركم ذلك على الاعراض فبين لهم انه قادر على اخلاصهم في البر وان سلوا من البحر لان الجهات كلها له وفي قدرته ان كان أو يجر اي معنى ان كان الغرق في البحر في جانب البر ما هو مثله وهو الخسف لانه يغيب تحت الثرى كما ان الفرق يغيب تحت الماء وأصل الخسف ان تنهار الارض بالشيء يقال برخصيف اذا انهدم أصلها وعن خاسف أي غائرة حدة في الرأس وخسفت عين الماء اذا غار ماؤها وخسفت الشمس اذا غابت عن الارض وجانب البر ناحية الارض وسماه جانباً لانه يصير بعد الخسف جانباً أو أيضاً فان البحر جانب من الارض والجانب وقيل انهم كانوا على ساحل البحر وساحله جانب البر فكانوا فيه آمنين من مخاوف البحر فقدرهم ما امنوه من البر كما حذرهم ما خافوه من البحر وقال السمين المعنى جانب البر الذي أنتم فيه فيلزم من خسفه هلاككم ولولا هذا التيقن لم يكن في التوعده فائدة انتهى وجملة هذه الافعال خمسة وكلها تنقر بالباء ولا التفات حينئذ والتفوت التفاتا عن الغيبة الى التكم والقراءتان سبعيتان (أو يرسل عليكم حاصبا) قال أبو عبيدة والقتبي الحصب الرمي أي ريحا شديدة حاصبة وهي التي ترمي بالبحر ماء الصغار وقال الزجاج الحاصب التراب الذي فيه حصباء فالحاصب هو ذو الحصباء كاللابن والنامر

تمخر الراح وكلاهما صحيح وقيل تجرها ببحرها وهو صدرها المسنن الذي أرشد العباد الى صنعها وهذا هم وقيل الى ذلك ارباعاً أيهم نوح عليه السلام فانه أول من ركب السفن وله كان تعليم صنعها ثم أخذها الناس عنه قرن بقرن وحبلا بعد حبيل يسرون من قطر الى قطر ومن بلد الى بلد ومن اقليم الى اقليم فلب ما هناك الى ما هنا وما هنا الى ما هناك ولهذا قال تعالى ولتبغوا من فضله ولعلكم تشكرون أي نعمه واحسانه وقد قال الحافظ أبو بكر البزار في مسنده وجدت في كتابي عن محمد بن معاوية البغدادي حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن سهل حدثنا ابن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قال الله هذا البحر الغربي وكلم

البحر الشرقي فقال للبحر الغربي اني حامل فيك عباد امن عبادي فكيف انت صانع فيهم قال اغرقهم فقال بأسل في نواحيه  
واحلمهم على يدي وحرمت الخليفة والصيد وكلهم هذا البحر الشرقي فقال اني حامل فيك عباد امن عبادي فانت صانع بهم فقال  
أحلمهم على يدي وأكون لهم كالوالدة لولدها فانابه الخليفة والصيد ثم قال البزار لانعلم من رواه عن سهل غير عبد الرحمن بن عبد الله  
ابن عمرو وهو منكر الحديث وقد رواه سهل عن النعمان بن أبي عياش عن عبد الله بن أبي عمرو موقوفا ثم ذكر كرت على الارض  
وما التي فيها من الروابي الشاخات والجبال الراسيات لتقرأ الارض (٣٤٥) ولا تبتدئ أي تضرب بعاملها من الحيوانات

فلا يملأهم عيش بسبب ذلك  
ولهذا قال والجبال أرساها وقال  
عبد الرزاق أنبأنا معمر عن قتادة  
سمعت الحسن يقول لما خلقت  
الارض كانت عمدة فقالوا ما هذه  
بعمرة على ظهرها أحد فأصبحوا  
وقد خلقت الجبال فلم تدر الملائكة  
مم خلقت الجبال وقال سعيد عن  
قتادة عن الحسن عن قيس بن  
عبادة ان الله لما خلق الارض  
جعلت تمور رفقات الملائكة  
ما هذه بعمرة على ظهرها أحد  
فأصبحت صبحا وفيها رواسيها وقال  
ابن جرير حدثني المثنى حدثني  
حجاج بن منهال حدثنا حماد عن  
عطاء بن السائب عن عبد الله بن  
حبيب عن علي بن أبي طالب رضي  
الله عنه قال لما خلق الله الارض  
قضت وقالت اي رب تجعل علي  
بني آدم يعملون الخطايا ويعملون  
علي الخبث قالت فارسي الله فيها من  
الجبال ماترون ومالاترون فكان  
اقرارها كاللحم يترجرج وقوله  
وأنها راسيها جعل فيها انها را  
تجبري من كل مكان الى مكان  
آخر رزقا للعباد ينبع في موضع

وقيل الحاصب حجارة من السماء قاله قتادة تحصبهم كالفعل بقوم لوط ويقال للسحابة  
التي ترمي بالبرد حاصب (ثم لا تجددوا لكم وكيلا) أي حافظا ونصير يمنعكم من بأس الله  
(أم) متصلة أي أي الامرين كائن أو منقطعة أي بل (أمنت ان يعيدكم فيه)  
أي في البحر بأن يقوى دواعيكم ويوفر حوائجكم الى ركوبه وجاء بني ولم يقل الى البحر  
للدلالة على استمرارهم فيه (تارة) أي مرة (أخرى) وهو مصدر ويجمع على تيرة  
ونارات وألفها واو أو يا (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) القاصف الريح الشديدة التي  
تكسر بشدة من قصف الشيء يقصفه من باب ضرب أي كسره بشدة والقصف الكسر  
أوهو الريح التي لها قصف أي صوت شديد من قولهم رعد قاصف أي شديد الصوت  
وقال ابن عباس الريح التي تغرق وقال ابن عمر والقاصف والعاصف في البحر (فيغرقكم)  
وقرئ بالقافية على ان فاعله الريح (بما كفرتم) أي بسبب كفركم أو بالسبب الذي  
كفرتم به وما مصدرية أو بمعنى الذي (ثم لا تجددوا لكم علينا نبيعا) أي نصيرا قاله ابن  
عباس أو ثائرا يابطا بنا فاعلنا انتصارا لكم قال الزجاج لا تجددوا من يتبعنا بانكار ما نزل  
بكم قال النحاس وهو من الثأر وكذا يقال لكل من طلب بثأرا وغيره يبيع وتابع (ولقد  
كرمنا) هذا الجبال لذكر النعمة التي أنعم الله على (بني آدم) أي كرمناهم جميعا وهذه  
الكرامة يدخل تحتها خلقهم على هذه الهبة الحسنة المعتدلة والطاهرة بعد الموت  
وتخصيصهم بما خصهم به من المطاعم والمشارب والملابس على وجه لا يوجب جدسا أنواع  
الحيوان مثله وحكي ابن جرير عن جماعة ان هذا التكرم هو انهم يأكلون بأيديهم وسائر  
الحيوانات تأكل بالقيم وكذا حكاها النحاس وقيل ميزهم بالنطق والعقل والتمييز وقيل  
باعتدال القامة وامتدادها وقيل بحسن التقويم والتصوير وقيل أكرم الرجال بالحي  
والنساء بالنواب وقال ابن جرير أكرمهم بتسليطهم على سائر الخلق وتسخير سائر الخلق  
لهم وقيل بالكلام والخط والفهم وقيل بحسن تدبيرهم في أمر المعاش والمعاد وقيل بان منهم  
خير أمة أخرجت للناس ولا مانع من حمل التكرم على جميع هذه الأشياء وأعظم خصال  
التكرم العقل فانهم به تسلطوا على جميع الحيوانات وميزوا بين الحسن والقيح وتوسعوا  
في المطاعم والمشارب وكسبوا الأموال التي تسبوا بها الى تحصيل أمور لا يقدر عليها  
سائر الحيوان وبه قدروا على تحصيل الألبنة التي تمنعهم مما يخافون وعلى تحصيل

(٤٤) فتح البيان خامس) وهو رزق لاهل موضع آخر فيقطع البقاع والبراري والقفار ويحترق الجبال والالكام فيصل الى البلد  
الذي يحترق لاهله وهي سائرة في الارض بمنة ويسر وجنوبا وشمالا وشرقا وغربا ما بين صغارا وكبارا وأودية تجري حينما تقطع في وقت  
وما بين نبع وجمع وقوى السير وبطنه بحسب ما أراد وقد روي عن سائر فلا اله الا هو ولا رب سواه وكذلك جعل فيها سبلا أي طرقا  
يسلك فيها من بلاد الى بلاد حتى انه تعالى ليقطع الجبل حتى يكون ما بينهم مائلا كما قال تعالى وجعلنا فيها فجاسا مائلا  
الآية وقوله وعلامات أي دلائل من جبال كبارا وكام صغارا ونحو ذلك يستدل بها المسافرين برا وبحرا اذا ضلوا الطرق وقوله



وبالتجهم هم يهدون أى فى ظلام الليل قاله ابن عباس وعن مالك فى قوله وعلماء والتجهم هم يهدون يقول التجوم وهى الجبال  
ثم نبه تعالى على عظمتها وأنه لا تتبع العبادة إلاه دون ماسوا من الاوثان التى لا تختلف شيئاً بل هم يخلقون ولهذا قال أغنى يخلق  
كن لا يخلق أقل تذكرون ثم نبههم على كثرة نعمه عليهم واحسانه اليهم فقال وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم أى  
يتجاوز عنكم ولو طالبكم بشكر جميع نعمه اعجزتم عن القيام بذلك ولو أمركم به لضعفتم وتركتم ولو عذبكم لعذبكم وهو غير ظالم لكم  
ولكنه غفور رحيم يغفر الكثير ويجازى على (٣٤٦) اليسير وقال ابن جرير يقول ان الله لغفور لما كان منكم من تقصير

فى شكر بعض ذلك اذ انبتم وأنبتهم  
الى طاعته واتباع مرضاته رحيم  
بكم لا يعذبكم بعد الانابة والتوبة  
(والله يعلم ما تسمرون وما تعلنون  
والذين يدعون من دون الله  
لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون  
أموات غير أحياء وما يشعرون  
أيا ن يعشون) يخبر تعالى انه يعلم  
الضماير والسر أثر كما يعلم الظواهر  
وسيجزى كل عامل بعمله يوم القيامة  
ان خيراً خيراً وان شراً شراً ثم أخبر  
ان الاصنام التى يدعونها من دون  
الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون  
كما قال الخليل أتعبدون ما تحتون  
والله خلقكم وما تعدلون وقوله  
أموات غير أحياء أى هى جادات  
لا ارواح فيها فلا تسمع ولا تبصر  
ولا تعقل وما يشعرون أيان  
يعشون أى لا يدرون متى تكون  
الساعة فكيف يرتجى عنده هذه  
نفع أو ثواب أو جزاء انما يرجى ذلك  
من الذى يعلم كل شئ وهو خالق  
كل شئ (الهكم اله واحد فالذين  
لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة  
وهم مستكبرون لا جرم ان الله  
يعلم ما يسرون وما يعلنون انه  
لا يحب المستكبرين) يخبر تعالى

الاكسية التى تقيهم الحر والبرد وقيل تكريمهم هو أن جعل محمد صلى الله عليه وآله وسلم  
منهم وأخرج الطبرانى والبيهقى فى الشعب والخطيب فى تاريخه عن عبد الله بن عمر وقال  
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من شئ أكرم على الله يوم القيامة من ابن آدم قيل  
يا رسول الله ولا الملائكة قال ولا الملائكة الملائكة محجورون بمنزلة الشمس والقمر  
وأخرج الطبرانى عن ابن عمر وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الملائكة قالت  
يا رب أعطيت بنى آدم الدنيا يا كون فيها ويشربون ويلبسون ونحن نسيج بحمدك ولا  
ناكل ولا نشرب ولا نلهو فكما جعلت لهم الدنيا فاجعل لنا الآخرة قال لأجعل صالح  
ذرية من خلقت يدى كمن قالت كن فكان (وجعلناهم) هذا تخصيص وتأكيده  
لبعض أنواع التكريم جلهم سبحانه (فى البر) على الدواب كالابل والخيول والبغال  
والخير (و) فى (البحر) على السفن وقيل جعلناهم فيها ما حيث لم تخفف بهم ولم نفرقهم  
والمعنى جعلناهم قارين فيها بواسطة أو دونها كفى السباحة فى الماء (ورزقناهم من  
الطيبات) أى لذيذا المطاعم والمشارب وسائر ما يستلذونه وينتفعون به وقيل المراد الزبد  
والثمر والحلوى وجعل رزق غيرهم مما لا ينجى وقيل ان جميع الاغذية ما تباينة كالثمار  
والحبوب وما حيوانية كاللحم والسمن واللبن ولا يتغذى الانسان الا بالطيب القسمين بعد  
الطبخ الكامل والنضج التام ولا يحصل هذا الغير الانسان (وقضناهم على كثير من  
خلقنا تفضيلاً) والا قرب فى الفرق بين التكريم والتفضيل ان يقال ان الله كرم  
الانسان على سائر الحيوان بامور خلقية طبيعية ذاتية مثل العقل ثم عرفه بواسطة  
اكتساب العقائد الصحيحة والاخلاق الفاضلة فالاول هو التكريم والثانى هو التفضيل  
أجل سبحانه هذا الكثير ولم يبين أنواعه فافاد ذلك ان بنى آدم فضلهم الله سبحانه على كثير  
من مخلوقاته لاعلى السكلى وقد شغل كثير من أهل العلم بما لم تكن اليه حاجة ولا تتعلق به  
فائدة وهو مسئلة تفضيل الملائكة على الانبياء والانبيا على الملائكة ومن جملة ما تمك  
به مفضل الانبياء عليهم السلام على الملائكة هذه الآية ولادلالة لها على المطلوب لما عرفت  
من اجمال الكثير وعدم تبينه والتعصب فى هذه المسئلة هو الذى حل بعض الاشاعرة على  
تفسير الكثير هنا بالجميع حتى يتم له التفضيل على الملائكة وهو تعسف لا حاجة اليه  
وتمسك بعض المعتزلة بهذه الآية على تفضيل الملائكة على الانبياء ولادلالة لها على ذلك

انه لا اله الا هو الواحد الاحد الفرد الهه وأخبر ان الكافرين تشكروا لهم ذلك كما أخبر عنهم متعجبين من ذلك اجعل  
الالهة اله واحد ان هذا الشئ عجب وقال تعالى واذا ذكر الله وحده استأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دربه  
اذا هم يستبشرون وقوله وهم مستكبرون أى عن عبادة الله مع انكاره لولهم لتوحيد كما قال ان الذين يستكبرون عن عبادتى  
سيدخلون جهنم داخرين ولهذا قال ههنا لا جرم أى حقان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون أى وسيجزىهم على ذلك أتم الجزاء انه لا يجب  
المستكبرين (واذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الاولين ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير

علم الاسماء ما يرون) يقول تعالى واذ قيل لهؤلاء المكذبين ماذا أنزل ربكم قالوا معرضين عن الجواب أساطير الاولين أى لم ينزل شيئاً انما هذا الذى يتلى علينا أساطير الاولين أى مأخوذة من كتب المتقدمين كما قال تعالى وقالوا اساطير الاولين اكتبها فهى على عليه بكرة وأصيل أى يفترون على الرسول ويقولون اقوال المتضادة مختلفة كلها باطلة كما قال تعالى انظر كيف ضرب بوالك الامثال فضلوها فلا يستطيعون سبيلا وذلك ان كل من خرج عن الحق قههما قال أخطأوا كانوا يقولون ساحر وشاعر وكاهن ومجنون ثم استقر أمرهم الى ما اختلقه لهم شيخهم الوحيد المسمى بالوليد بن المغيرة الخزرجى لما فكر وقد ر (٣٤٧) فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس وبسر ثم أدبر واستكبر انقل ان هذا

فانه لم يقم دليل على ان الملائكة من القليل الخارج عن هذا الكثير ولو سلمنا ذلك فليس فيما خرج عن هذا الكثير ما يفيد انه أفضل من بنى آدم بل غاية ما فيه انه لم يكن الانسان مفضلاً عليه فيحتمل أن يكون مساوياً للانسان ويحتمل ان يكون أفضل منه ومع الاحتمال لا يتم الاستدلال والتأكيد بقوله تفضيلا يدل على عظم هذا التفضيل وانه يمكن مكين فعلى بنى آدم ان يتلوه بالشكر ويحذروا من كفرانه (يوم) أى اذكر يوم ندعو كل أناس بأمامهم قال الزجاج يعنى يوم القيامة وقرئ يدعو بالتخسية ويدعى على الجهول والاناس فعال بضم الفاء ويجوز حذف الهمزة تخفة على غير قياس فيسبق ناس ووزنه عال والباء للاتصاف كما تقول أدعوك باسمك ويجوز ان تكون متعلقة بخذوف هو حال والتقدير ندعو كل أناس متلبين بأمامهم أى يدعون وأمامهم فيهم تخو رب الامير يحنوده والاول اولى والامام فى اللغة كل ما يؤتم به من نبى أو مقة قدم فى الدين أو الكتاب وقد اختلف المفسرون فى تعيين الامام الذى يدعى كل أناس به فقال ابن عباس والحسن وقتادة والبخاري انه كتاب كل انسان الذى فيه عمله أى يدعى كل انسان بكتاب عمله ويؤيده ذلك قوله فاما من أوتى كتابه الآية وقال ابن زيد الامام هو الكتاب المنزل عليهم فيدعى أهل التوراة بالتوراة وأهل الانجيل بالانجيل وأهل القرآن بالقرآن فقال يا أهل التوراة يا أهل الانجيل يا أهل القرآن وقال مجاهد وقتادة امامهم نبيهم وعن أنس مائة فيقال هاؤا امتبى ابراهيم هاؤا متبى موسى هاؤا متبى عيسى هاؤا متبى محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم وبه قال الزجاج وروى عن أبى هريرة مرفوعاً أيضاً فيلنظر فى سنة وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه المراد بالامام امام عصرهم فيدعى أهل كل عصر بأمامهم الذى كانوا يأترون بامرهم وينتهون بنبيه وقال الحسن وأبو هريرة وأبو العالية المراد بأمامهم أعمالهم فيقال مثلاً أين المجاهدون أين الصابرون أين الصائمون أين المساكون ونحو ذلك وقال أبو عبيدة المراد بأمامهم صاحب مذهبهم فيقال مثلاً أين التابعون للعالم فلان بن فلان وهذا من البعد يمكن وأبعد منه ما قال محمد بن كعب بأمامهم بأمامتهم على ان اماما جمع أم كيف وخفاف وإيضافى هذا القول نظر فان فى الحديث الصحيح عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا جمع الله الاولين والآخرين يوم القيامة رفع لكل عادرلوا فيقال هذه غدرة فلان بن فلان أخرجه البخارى ومسلم وهذا دليل على ان الناس يدعون

الاسمير يؤثر أى ينقل ويحكى فتفقدوا عن قوله ورأى فجههم الله قال الله تعالى ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم أى انما قدرنا عليهم ان يقولوا ذلك ليحملوا أوزارهم ومن أوزار الذين يتبعونهم ويوافقونهم أى يصير عليهم خطيئة ضلالهم فى أنفسهم وخطيئة اغوائهم لغيرهم واقتداء أولئك بهم كما جاء فى الحديث من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل أجور من اتبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الانثم مثل آثام من اتبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً وقال تعالى وليحملن أثقالهم وأثقالهم وليحملن أثقالهم ولا يسئلن يوم القيامة عما كانوا يفترون وهكذا روى العوفى عن ابن عباس فى الآية ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم انها كقولهم وليحملن أثقالهم وأثقالهم وقال مجاهد يحملون أثقالهم وذنوبهم وذنوب من أطاعهم ولا يخفف

عن أطاعهم من العذاب شيئاً (قدمكر الذين من قبلهم قال الله بياهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون ثم يوم القيامة يخزهم ويقول أين شركائ الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أوتوا العلم ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين) قال العوفى عن ابن عباس فى قوله قدمكر الذين من قبلهم قال هو النور والذى بنى المصرح قال ابن أبى حاتم ورهى عن مجاهد نحوه وقال عبد الرزاق عن معمر عن زيد بن أسلم أول جبار كان فى الارض النور ودفعت الله عليه بعوضة فدخلت فى فتحة فكشأ ربعها ثمة يضرب رأسه بالمطارق وأرحم الناس به من جمع يديه فضرب بهما رأسه وكان جباراً ربعها ثمة سنة

فَعَذِّبَهُ اللَّهُ أَرْبَعًا مِائَةَ سَنَةً كُلَّكُمْ ثُمَّ أَمَاتَهُ وَهُوَ الَّذِي بَيَّنَّ الصَّرْحَ إِلَى السَّمَاءِ الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَأَنَّى بَيَّنَّاهُمْ مِنْ الْقَوَاعِدِ  
وَقَالَ آخَرُونَ بَلْ هُوَ يُحْتَسِرُونَ كِرْوَانِ الْمَكْرَ الَّذِي حَكَّمَهُ اللَّهُ هَهُنَا كَمَا قَالَ فِي سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لَنُزِيلَ مِنْهُ الْجِبَالُ  
وَقَالَ آخَرُونَ هَذَا مِنْ بَابِ الْمَثَلِ لَا يَبْطُلُ مَا صَنَعَهُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَأَشْرَكُوا فِي عِبَادَتِهِ غَيْرُهُ كَمَا قَالَ نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَكْرُوا  
مَكْرًا بَكَرًا أَيْ احْتَالُوا فِي اضْلالِ النَّاسِ بِكُلِّ حِيلَةٍ وَأَمَّا لَوْ هُمْ إِلَى شِرْكِهِمْ بِكُلِّ وَسِيلَةٍ كَمَا يَقُولُ لَهُمْ اتَّبِعْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَلْ مَكْرُ  
الْإِلَّهِ وَالنَّهَارُ إِذَا تَأَمَّرُوا نَأَنَّهُمْ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَيَجْعَلُونَ لَهُ أَدَادًا (٢٤٨) الْآيَةَ وَقَوْلُهُ فَأَنَّى بَيَّنَّاهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ أَيْ اجْتَمَعَتْ مِنْ أَصْلِهِ

وَأَبْطَلَ عَلَيْهِمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى كَلِمًا  
أَوْ قَدْ وَانَارَ الْعَرَبَ أَطْفَأَهَا اللَّهُ  
وَقَوْلُهُ فَأَنَّى هَاجَمَهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ  
يَحْتَسِبُوا وَقَدْ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّعْبُ  
يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي  
الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ  
وَقَالَ اللَّهُ هَهُنَا فَأَنَّى بَيَّنَّاهُمْ مِنَ  
الْقَوَاعِدِ نَفَرٌ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ  
فَوْقِهِمْ وَأَنَّهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ  
لَا يَشْعُرُونَ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَخْزِيهِمْ  
أَيُّ يَظْهَرُ فَضْلُ تَحْقِيقِهِمْ وَمَا كَانَتْ تَجَنُّهُ  
ضَمَائِرُهُمْ فَيَجْعَلُهُ عِلَاقَةً كَقَوْلِهِ  
تَعَالَى يَوْمَ تَبْلَى السَّمَاءُ تَرَأَى تَظْهَرُ  
وَتَشْتَرُ كَمَا فِي الصَّحِيحِينَ عَنْ ابْنِ عَمْرٍ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَنْصَبُ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوْاءٌ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ عِنْدَ اسْتِثْنَائِهِ بِقَدْرِ غَدْرِهِ  
فَيَقَالُ هَذِهِ غَدْرَةُ فُلَانٍ بَنِ فُلَانٍ  
وَهَكَذَا هَؤُلَاءِ يَظْهَرُ لِلنَّاسِ مَا كَانُوا  
يَسْرُونَهُ مِنَ الْمَكْرِ وَيُخْزِيهِمُ اللَّهُ عَلَى  
رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ وَيَقُولُ لَهُمُ الرَّبُّ  
تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَقَرَّعَانَهُمْ وَمَوْجِئَا  
أَبْنِ شَرِّكَائِي الَّذِينَ كُنْتُمْ تَشَاقِقُونَ  
فِيهِمْ تَحَارِبُونَ وَتُعَادُونَ فِي سَبِيلِهِمْ  
أَيُّنَهُمْ عَنْ نَصْرِكُمْ وَخَلَاصِكُمْ هَهُنَا  
هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ فَهَالَهُ

بِاسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِهِمْ وَيُرَدُّ عَلَى مَنْ قَالَ انْعَمُوا بِاسْمَاءِ آبَائِهِمْ وَبِاسْمَاءِ أُمَّهَاتِهِمْ  
لَا فِي ذَلِكَ سِتْرٌ عَلَى آبَائِهِمْ وَلَا قَالَ الرَّخِشِيُّ وَمِنْ بَدْعِ التَّفَاسِيرِ أَنَّ الْأَمَامَ جَعَلَ أُمَّ  
وَأَنَّهُمْ يَدْعُونَ بِأُمَّهَاتِهِمْ دُونَ آبَائِهِمْ وَأَنَّ الْحِكْمَةَ فِيهِ رِعَايَةُ حَقِّ عَيْسَى وَظَهَارُ شَرَفِ  
الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَأَنَّ لَا يَفْتَضِحُ أَوْلَادُ الزَّنا وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ قِيلَ بَعْدَ هَبْهُمْ فَيَدْعُونَ بِمَا  
كَانُوا يَأْتُونَ بِهِ فِي الدُّنْيَا أَوْ يَقْلُدُونَهُ فَيَقَالُ يَا حَسَنُ يَا شَافِعِي يَا عَمْرُو بْنَ يَاقْدَرٍ وَنَحْوُ ذَلِكَ  
وَهَذَا كَالْأَوَّلِ بَلْ أَعْبَدْنَاهُ وَقِيلَ كُلُّ خَلْقٍ حَسَنٌ يَظْهَرُ مِنَ الْإِنْسَانِ كَالْعِلْمِ وَالْكَرَمِ  
وَالشَّجَاعَةِ أَوْ قَبِيحٌ كَمَا ضَادَّهَا فَالِدَاعِي إِلَى تِلْكَ الْأَفْعَالِ خَلْقٌ بَاطِنٌ هُوَ كَالْأَمَامِ ذَكَرَهُ  
الرَّازِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بِأَمَامِهِمْ أَمَامُ هَدًى وَأَمَامُ ضَلَالَةٍ وَعِنْدَهُ أَيْضًا  
بِأَمَامِ زَمَانِهِمْ وَكُتِبَ رُبُّهُمْ وَسُنَّةُ نَبِيِّهِمْ وَقِيلَ بِعَبُودِهِمْ وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ وَحَدَّثَهُ  
وَالْبَزْزَارُ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ جَبَانَ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ رَابِعُ مَرَدِيَّةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُ قَالَ يَدْعُو أَحَدُهُمْ فَيُعْطَى كِتَابُهُ بِمِثْنِهِ وَيُعْدَلُ فِي جَسَدِهِ  
سِتْنِ ذِرَاعًا وَيُبَيِّضُ وَجْهَهُ وَيَجْعَلُ عَلَى رَأْسِهِ تَاجًا مِنْ لَوْزٍ يَتَلَا فَيَنْطَلِقُ إِلَى أَصْحَابِهِ  
فَيُرَوْنَهُ مِنْ بَعِيدٍ فَيَقُولُونَ اللَّهُمَّ اتَّعَجَبْنَا بِذَلِكَ وَأَبَارَكْنَا فِيهِ هَذَا حَتَّى يَأْتِيَهُمْ فَيَقُولُ ابْشِرُوا بِالْكِتَابِ  
رَجُلٌ مِنْكُمْ مِثْلُ هَذَا وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيَسْوَدُ وَجْهَهُ وَيُعْدَلُ جَسَدُهُ سِتْنِ ذِرَاعًا عَلَى صُورَةِ آدَمَ  
وَيَلْبَسُ تَاجًا مِنْ نَارٍ فَيَرَاهُ أَصْحَابُهُ فَيَقُولُونَ نَعُودُ بِاللَّهِ مِنْ هَذَا أَوْ مِنْ شَرِّ هَذَا اللَّهُمَّ لَا تَأْتِنَا  
بِهِذَا قَالَ فَيَأْتِيَهُمْ فَيَقُولُونَ اللَّهُمَّ آخِرُهُ فَيَقُولُ أَعْبَدُكُمْ اللَّهُ فَإِنَّ كُلَّ رَجُلٍ مِنْكُمْ مِثْلُ هَذَا  
قَالَ الْبَزْزَارُ بَعْدَ اخْرَاجِهِ لَا يَرَوِي الْأَمَنُ هَذَا الْوَجْهَ (فَنَ أَوْفَى كِتَابُهُ بِمِثْنِهِ) مِنْ أَوْلَئِكَ  
الْمَدْعُومِينَ وَهُمْ السَّعْدَاءُ وَأُولُوا الْبَصَائِرِ وَتُخَصِّصُ إِيْمَانُ بِالذِّكْرِ لِلنَّبِيِّ وَالنَّبِيِّ  
(قَالَ لَوْ لَكَ) إِشَارَةٌ إِلَى مَنْ بَاعْتَبَارَهُ مِنْهُ قِيلَ وَجْهَ الْجَمْعِ الْإِشَارَةُ إِلَى أَنَّهُمْ يَجْتَمِعُونَ عَلَى  
شَأْنٍ جَلِيلٍ أَوْ الْأَشْعَارُ بِأَنَّهُمْ لِكِتَابِهِمْ تَكُونُ عَلَى وَجْهِ الْجَمْعِ لَا عَلَى وَجْهِ الْإِنْفِرَادِ  
(يَقْرُونَ كِتَابَهُمْ) الَّذِي أَوْفَى (وَلَا يَظْلَمُونَ فَيَسْلُ) أَيُّ لَا يَنْقُصُونَ مِنْ أَجُورِهِمْ قَدَرِ  
قَتِيلٍ وَهُوَ الْقَشْمَةُ الَّتِي فِي شِقِّ النُّوَةِ أَوْ هُوَ عِبَارَةٌ عَنْ أَقْلٍ شَيْءٍ فِي النُّوَةِ أَمْوَرٌ ثَلَاثَةٌ قَتِيلٌ  
وَهُوَ الْخَطِيطُ الَّذِي فِي الْحَزْلِ الْكَائِنِ فِيهَا طَوْلٌ وَالْقَطْمِيرُ وَهُوَ قَشْمَةُ النُّوَةِ وَالنَّقِيرُ وَهُوَ الْخَطِيطُ  
الَّذِي فِي النُّقْرَةِ الَّتِي فِي ظَهْرِهَا وَلَمْ يَذْكُرْ أَصْحَابُ الشَّامِ نَصْرِيحًا وَلَكِنَّهُ ذَكَرَ سَبْعًا مَائِدًا  
عَلَى حَالِهِمُ الْقَبِيحِ فَقَالَ (وَمَنْ كَانَ) مِنَ الْمَدْعُومِينَ (فِي هَذِهِ) الدُّنْيَا (أَعْمَى) أَيُّ فَاقِدَ

مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ فَاذْأَنَّهُ جَهَتْ عَلَيْهِمُ الْحُجَّةُ وَقَامَتْ عَلَيْهِمُ الدَّلَالَةُ وَحَقَّتْ عَلَيْهِمُ الْكَلَامَةُ وَسَكَنُوا عَنِ الْإِعْتِذَارِ حِينَ لَا فَرَارَ الْبَصِيرَةَ  
قَالَ الَّذِينَ أَوْفَى الْعِلْمُ وَهُمْ الْأَدَةُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَالْمُخْبِرُونَ عَنِ الْحَقِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَيَقُولُونَ حَسْبُنَا اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسُّوءُ  
عَلَى الْكَافِرِينَ أَيُّ الْفَضِيحَةِ وَالْعَذَابِ الْمَحِيطِ الْمَوْجِبِ مِنْ كُفْرِهِمْ وَأَشْرِكِهِمْ بِاللَّهِ وَبِأَسْمَاءِ آبَائِهِمْ وَبِأَسْمَاءِ أُمَّهَاتِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
أَنفُسَهُمْ فَالْقَوْلُ بِاللَّهِ مَا كَانَ عَمَلٌ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلْيَبْشُرُوا فِي هَذِهِ  
يَخْبِرُ تَعَالَى عَنْ حَالِ الْمُشْرِكِينَ الظَّالِمِينَ أَنفُسَهُمْ عِنْدَ احْتِضَارِهِمْ وَحُجَّتِ الْمَلَائِكَةُ إِلَيْهِمْ لِقَبْضِ أَرْوَاحِهِمْ فَالْقَوْلُ بِاللَّهِ أَيْ أَظْهَرَ وَالسَّمْعُ

والطاعة والانقياد فائين ما كنا نعمل من سوء كما يقولون يوم المعاد والله ربنا ما كنا مشركين يوم يعثهم الله جميعا فيحلقون له كما يحلقون لكم قال الله مكذب بالهم في قلوبهم ذلك بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون فادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها اقله ثلث مئوى المتكبرين أى بئس المقييل والمقام والمكان من دارهوان لمن كان متكبرا عن آيات الله واتباع رسوله وعلم بدخلون جهنم من يوم مما تنهم بارواحهم ويأتى أجسادهم في قبورهم من حرهاوسمومها فاذا كان يوم القيامة سلكت أرواحهم في أجسادهم وخلدت في نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كما قال الله تعالى (٢٤٩) النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد

العذاب (وقبل للذين اتقوا ما اذا

أنزل ربكم قالوا خيرا للذين أحسنوا

في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة

خير ولنعم دار للمتقين جنات عدن

يدخلونها تجري من تحتها الأنهار

لهم فيها ما يشاؤون كذلك يجزي الله

المتقين الذين تموا فاهم الملائكة

طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا

الجنة بما كنتم تعملون) هذا خبر

عن السعداء بخلافه عن الأشقياء

فان أولئك قيل لهم ماذا أنزل ربكم

قالوا معرضين عن الجواب لم ينزل

شيئا أنما هذا أساطير الأولين

وهؤلاء قالوا خيرا أى أنزل خيرا

أى رجة وبركة لمن اتبعه

وآمن به ثم أخبر عما وعد الله عباده

فما أنزله على رسوله فقال للذين

أحسنوا في هذه الدنيا حسنة

الآية كقوله تعالى من عمل

صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن

فلنجنيه حياة طيبة ولنجزينهم

اجرهم بأحسن ما كانوا يعملون أى

من أحسن عمله في الدنيا أحسن الله

اليه عمله في الدنيا والآخرة ثم أخبر

بأن دار الآخرة خير رأى من الحياة

الدنيا والجزء فيها أتم من الجزاء في

البصيرة وهو الذى يعطى كتابه بشماله بدلالة حال ما سبق من الفريق المقابل له ولعل العدول عن ذكره بذلك العنوان مع انه الذى يستدعيه حسن المقابلة تحسما هو الواقع في سورة الحاقة وسورة الانشقاق للايدان بالعلم الموجبة له كما في قوله تعالى وأما ان كان من المكذبين الضالين الخ بعد قوله وأما ان كان من أصحاب اليمين وللمرء الى علة حال الفريق الاول وقد ذكر في أحد الجانبين المسبب وفي الآخر السبب ودل بالمذكور في كل منهما على المتروك في الآخر تعويلا على شهادة العقل كما في قوله وان عيسى بك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله ذكره أبو السعود قال النيسابورى لا خلاف ان المراد بهذا العمى عمى القلب لا عمى البصر وأما قوله (فهو في الآخرة) التى لم تعين ولم تر (أعمى) فيحتمل ان يراد به عمى البصر كقوله ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتنى أعمى وقد كنت بصيرا وفي هذا زيادة العقوبة ويحتمل ان يراد به عمى القلب وقيل المراد بالآخرة عمل الآخرة فهو في عمل الآخرة أوفى أمرها أعمى وقيل المراد من عمى عن النعم التى أنعم الله بها عليه في الدنيا فهو عن نعم الآخرة أعمى وقيل من كان في الدنيا التى تقبل فيها التوبة أعمى فهو في الآخرة التى لا توبة فيها أعمى وقيل من كان في الدنيا عن حجج الله أعمى فهو في الآخرة أعمى وقد قيل ان قوله فهو في الآخرة أعمى أفعل تفضيل أى أشد عمى وهذا مبنى على انه من عمى القلب اذ لا يقال ذلك في عمى العين قال الخليل وسيبويه لانه خلقه بمنزلة المبدوء الرجل فلا يقال ما أعماه كما لا يقال ما أيداه وقال الاخفش لا يقال فيه ذلك لانه أكثر من ثلاثة أحرف وقد حكى الفراء عن بعض العرب انه سمعه يقول ما أسود شعره والبحث مستوفى في النحو (وأفضل سبيلا) من الاعمى ليكون لا يجد طريقا الى الهداية بخلاف الاعمى فانه قد يهتدى في بعض الاحوال قال ابن عباس من كان في الدنيا أعمى عما يرى من قدرته من خلق السماء والارض والجبال والبحار والناس والدواب وأشياء ذلك فهو عما وصفته في الآخرة ولم يره أعمى وأبعد حجة ثم لما عده سبحانه في الآية المتقدمة أقسام النعم على بنى آدم أردفه بما يجرى مجرى التحذير من الاعتراض بوساوس الاشقياء فقال (وان كادوا ليفتنونك) المعنى ان الشيطانهم قد قاربوا ان يخذعوك فائتين وأصل الفتنة الاختبار ومنه فن الصائغ الذهب ثم استعمل في كل من أزال الشئ عن حده وجهته (عن الذى أوحينا اليك) من الاوامر والنواهي والوعود والوعيد (لتفتري علينا غيره)

الدنيا كقوله وقال الدين أو تو العلم ويليكم ثواب الله خير الآية وقال تعالى وما عند الله خير للابرار وقال تعالى والآخرة خير وأبقى وقال لرسوله صلى الله عليه وسلم وللا آخرة خير لك من الاولى ثم وصف الدار الآخرة فقال ولنعم دار للمتقين وقوله جنات عدن بدل من دار المتقين أى لهم في الآخرة جنات عدن أى مقام يدخلونها تجري من تحتها الأنهار أى بين أشجارها وقصورها لهم فيها ما يشاؤون كقوله تعالى وفيها ما تشتهيه الانفس وتلد الاعين وانتم فيها خالدون وفي الحديث ان السحابة ألهم بالمال من أهل الجنة وهم جالس على شراهم فلا يشتهى أحد منهم شيئا الأمطرة عليه حتى ان منهم لمن يقول أمطر بنا كواعب أثر أبان فيكون ذلك كذلك يجزي الله

المؤمنين أي كذلك يجزي الله كل من آمن به واتقاه وأحسن عمله ثم أخبر تعالى عن حالهم عند الاحتضار أنهم طيبون أي مخلصون من الشرك والدنس وكل سوء وان الملائكة تسلم عليهم وينشرهم بالجنة كقوله تعالى إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتمون أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلا من غفور رحيم وقد قدمنا الأحاديث الواردة في قبض روح المؤمن وروح الكافر عند قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا (٢٥٠) وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويقتل الله ما يشاء (هل ينظرون

الآن تأتيهم الملائكة أو يأتي أمر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفُسهم يظلمون فأصابهم سيأت ما عملوا وحق بهم ما كانوا يستهزئون يقول تعالى مهذا الله مشركين على عبادهم في الباطل واغترارهم بالدينا هل ينظرون هؤلاء الملائكة أن تأتيهم لقبض أرواحهم فانه قتادة أو يأتي أمر ربك أي يوم القيامة وما يعاينوه من الأحوال وقوله كذلك فعل الذين من قبلهم أي هكذا تتحدى في شركهم أسلافهم ونظراؤهم وأشباههم من المشركين حتى ذاقوا بأس الله وحلوا فيما هم فيه من العذاب والنكال وما ظلمهم الله لانه تعالى أعذر اليهم وأقام حججه عليهم بإرسال رسله وإنزال كتبه ولكن كانوا أنفُسهم يظلمون أي بخالفه الرسل والتكذيب بما جاؤا به فلهذا أصابهم عقوبة الله على ذلك وحق بهم أي أحاط بهم من العذاب الاليم ما كانوا يستهزئون أي يستخفرون من الرسل اذا توعدوهم بعقاب الله فلهذا يقال لهم يوم القيامة عذما المار التي كنتم بها تكذبون وقال الذين أشركوا

أي لتتقوا وتكذب علينا غير الذي أوحينا اليك مما اقترحه علينا كذا قريرش ولم نقله وذلك لان في اعطائهم ما سألوه مخالفة لحكم القرآن واقتراء على الله سبحانه من تبديل الوعد بالوعد وغير ذلك وعن ابن عباس قال ان أمية بن خلف وأباجهل بن هشام ورجالا من قريرش أتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا افعال قد مسح آلهتنا وندخل معك في دينك وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يشتد عليه فراق قومه ويحب اصلا منهم فرق اياهم فانزل الله هذه الآية وعن جابر بن عبد الله مثله وعن سعيد بن جبيرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يستلم الحجر فقالوا لا ندرك تسلمه حتى تسلم يا ليتنا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما على لو فعلت والله يعلم مني خلافة فانزل الله وان كادوا ليفتنوك الآية وعن ابن شهاب نحوه وعن جبيرة بن نفيان قريشا أتوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا ان كنت أرسلت الينا فاطرد الذين اتبعوك من سقاط الناس ومواليهم لنكون نحن أصحابك فركن اليهم فأوحى الله اليه هذه الآية وقال الجلال السيوطي وغيره ان نفيق سألوه صلى الله عليه وآله وسلم ان يحرم واديهم والحوا عليه فتركت هذه الآية (واذن لا تخذلك خديلا) أي لو اتبعنا أهواءهم لو انك ووافوك وصافوك مأخوذ من الخلة بفتح الخاء (ولو لا أن تبسناك) أي الحق وعصمتك من موافقتهم (لقد كدت تركن اليهم) أي لقاربت ان تميل اليهم أدنى ميل والكون هو الميل اليسير ولهذا قال (شيأ قليلا) لكن أدركته صلى الله عليه وآله وسلم العصمة ففجعتهم من ان يقرب من أدنى مراتب الركون اليهم فضلا عن نفس الركون وهذا دليل على انه صلى الله عليه وآله وسلم ما حرم بأجابتهم كرمعناه القشيري وغيره والنظم صريح في انه لم يركن أي باللائم ولا قارب أي بمتطوق التركيب وذلك لان لو لا حرف امتناع لوجود فالترتيب يدل على امتناع القرب من الركون واذا امتنع القرب منه امتنع هو بالضرورة وقيل المعنى وان كادوا يخبرون عندنا بك ملت الى قولهم نسب فعلهم اليه مجازا واناسعا كما تقول للرجل كدت تقتل نفسك أي كاد الناس يقتلوك بسبب ما فعلت كرمعناه المهدوي ثم توعد سبحانه في ذلك أشد الوعيد فقال (اذن) أي لو قاربت ان تركن اليهم (لاذنتك ضعف الحياة وضعف الممات) أي مثلي ما يعذب به غيرك ممن يفعل هذا الفعل في الدارين والمعنى عذابا ضعفا في الحياة وعذابا ضعفا في

لوشاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين ولقد بعثنا في كل أمة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ان تخرج على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل وما لهم من ناصرين) يخبر تعالى عن اغترار المشركين بما هم فيه من الاشراك واعتذارهم بحجبتهم بالقدرية ولهم لوشاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء أي من الباطل والسوائب والوسائل وغير ذلك بما كانوا ابتدعوه واخترعوه

من تلقاها أنفسهم الم ينزل الله به سلطانا ومضمون كلامهم انه لو كان تعالى كارها لما فعلنا الا نكره علينا بالعقوبة ولما مكنتنا منه قال الله تعالى راد عليهم شبههم فهل على الرسل الا البلاغ الميبى أى ليس الامر كما تزعمون انه لم ينكره عليكم بل قد أنكره عليكم أشد الانكار ونهاكم عنه أكد النهى وبعث في كل امة أى في كل قرن وطائفة من الناس رسولا وكلهم يدعو الى عبادة الله وينهى عن عبادة ما سواه ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فلم ينزل تعالى يرسل الى الناس الرسل بذلك منذ حدث الشرك في نبي آدم في قوم نوح الذين أرسل اليهم نوح وكان أول رسول بعثه الله الى أهل الارض الى ان ختمهم (٣٥١) بمحمد صلى الله عليه وسلم الذى طبعقت دعوته

الانسان والجن في المشارق والمغرب وكلهم كما قال الله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون وقوله تعالى واسئلكم من أرسلنا من قبلك من أرسلنا اجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون وقال تعالى في هذه الآية الكريمة ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فكيف يسوغ لاحد من المشركين بعد هذا ان يقول لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء فسميتم الله تعالى الشرعية عنهم منتقمة لانه نهاهم عن ذلك على السنة رساله وأما مشيئته الكونية وهي تمكينهم من ذلك قدرا فلا حجة لهم فيه لانه تعالى خلق النار وأهلها من الشياطين والكفرة وهو لا يرضى لعباده الكفر وله في ذلك حجة بالغة وحكمة قاطعة ثم انه تعالى قد أخبرنا انه أنكر عليهم بالعقوبة في الدنيا بعد اذار الرسل فلماذا قال فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة ففسدوا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين أى اسألوا عما كان من أمر من

الممات أى مضاعفاتهم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه وأضيفت وذلك لان خطأ العظيم عظيم كما قال سبحانه يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وضعف الشيء مثل ضلوه وقد يكون الضعف النصيب كقوله لكل ضعف أى نصيب قال الرازي حاصل الكلام انك لو مكنت خواطر الشيطان من قلبك وعقدت على الركون همة لا تستحقة تضعيف العذاب عليك في الدنيا والآخرة ولصار عذابك مثلي عذاب المشرك في الدنيا ومثلي عذابه في الآخرة (ثم لا تجدك علينا نصيرا) ينصرك فيمدفع عنك وينزع منك هذا العذاب قال النيسابوري اعلم ان القرب من القنينة لا يدل على الوقوع فيها والتمسك يد على المعصية لا يدل على الاقدام عليها فلا يلزم من الآية طعن في المعصية (وان كادوا ليستفزونك من الارض ليخرجوك منها) الكلام في هذا كالكلام في ان كادوا ليفتنوك أى وان الشأن انهم قاربوا ان يرجعوك بعد اوتهم ومكرهم من أرض مكة لتخرج عنها ولا كنه لم يقع ذلك منهم بل منعهم الله عنه حتى هاجر باهرر به بعد ان هو وابوه والاستفزاز الازعاج وقبل انه أطلق الازعاج على ارادة الازعاج تجوزا قال سعيد بن جبير قال المشركون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كانت الانبياء تسكن الشام فقال ولله دينة فهم ان يشخص فانزل الله وان كادوا الآية (واذن لا يلبثون خلافاك) أى لا يقون بعد اخراجك (الا) لبثا وزمنا (قلبلا) حتى يهلكوا ثم يعاقبون عقوبة تستأصلهم جميعا قال ابن عباس يعنى بالقليل يوم أخذهم بيد فكان ذلك هو القليل الذى لبثوا بعده قال ابن الانبارى خلافاك بمعنى مخالفتك وقال قتادة هم أهل مكة باخراج النبي صلى الله عليه وآله وسلم منها وقد فعلوا بعد ذلك فاهلكهم الله يوم بدر ولم يلبثوا بعده الا قليلا وكذلك كانت سنة الله في الرسل اذ فعل بهم قومهم مثل ذلك (سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا) أى سن الله سنة قال الفراء أى يعذبون كسنة من قد أرسلنا وقبل المعنى سنتنا سنة من قد أرسلنا وقيل اتبع أنت سنة من وقال الزجاج يقول ان سنتنا هذه السنة فيمن أرسلنا قبلك اليهم انهم اذا أخرجوا منهم من بين أظهرهم أوقتلوه ان ينزل العذاب بهم (ولا تجد لسنتنا تحويلا) أى ما أجرى الله به العادة لم يتمكن أحد من تحويله ولا يقدر على تغييره ولما ذكر سبحانه الالهيات والمعاد والجزاء أردفها بذكر أشرف الطاعات وهي الصلاة فقال (أقم الصلاة لدلوك الشمس) أجمع

خالف الرسل وكذب الحق كيف دمر الله عليهم وللكافر ين أمثالها فقال ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكيرهم أخبرنا الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان حرصه على هدايتهم لا ينفعهم اذا كان الله قد أراد اضلالهم كقوله تعالى ومن يرد الله فتمتته فلن تلك له من الله شيئا وقال نوح لقومه ولا ينفعكم نصحي ان أردت ان أنصح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم وقال في هذه الآية الكريمة ان تفرص على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل كما قال الله من يضل الله فلا هادي له ويذرهم في طغيانهم يعمهون وقال تعالى ان الذين برحقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم وقوله فان الله أى شأنه وأمره انه ما شاء كان وما لم يشأ



لم يكن فليذ اقل لا يمدى من يضل أى من أضل عن الذى يمد به من بعد الله أى لأحد وماله من ناصر من أى - فقد ونه من عذابه  
 وثباته لآله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين (واقسم بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر  
 الناس لا يعلمون ليس لهم الذى يختشون فيه وليعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين اتفقوا على الشئ اذا أردناه ان نقول له كن فيكون)  
 يقول تعالى مخبرا عن المشركين انهم حلفوا قاسموا بالله جهد ايمانهم أى اجتهدوا فى الحلف وغلطوا الايمان على الله لا يبعث الله  
 من يموت أى استبعدوا ذلك وكذبوا الرسل (٢٥٢) فى اخبارهم لهم بذلك وحلفوا بذلك على نفيه فقال تعالى مكذبا لهم وراى

عليهم بلى أى بلى سيكون ذلك وعدا  
 عليه حقا أى لا بد منه ولكن  
 أكثر الناس لا يعلمون أى فليعلمهم  
 يخافون الرسل ويقعون فى الكفر  
 ثم ذكر تعالى حكمته فى المعاد وقيام  
 الأجساد يوم التناد فقال ليس  
 لهم أى للناس الذى يختلفون فيه  
 أى من كل شئ ويجزى الذين أسأوا  
 بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا  
 بالحسنى وليعلم الذين كفروا انهم  
 كانوا كاذبين أى فى ايمانهم  
 واقسامهم لا يبعث الله من يموت  
 ولهذا يدعون يوم القيامة الى نار  
 جهنم دعاء يقول لهم الزانية هذه  
 النار التى كنتم بها تكذبون أقسح  
 هذا أم أنتم لا تبصرون اصلوها  
 فاصبروا أو لا تبصروا سواء عليكم  
 انتم تجزون ما كنتم تعملون ثم  
 أخبر تعالى عن قدرته على ما يشاء  
 وأنه لا يعجزه شئ فى الارض ولا فى  
 السماء وانما أمره اذا أراد شئ أن  
 يقول له كن فيكون كما يشاء والمعاد  
 من ذلك كقولهم وما أمرنا الا واحدة  
 كلم بالبصر وقال ما خلقكم ولا  
 بعثكم الا كنفس واحدة وقال فى  
 هذه الآية الكريمة اتفقوا على الشئ

المفسرون على ان المراد به الصلوات المقرضة وقد اختلف العلماء فى الدلول على قولين  
 أحدهما انه زوال الشمس عن كبد السماء قاله عمرو وابنه وأبو هريرة وابن عباس وجابر  
 والحسن والشعبي وعطاء ومجاهد وقتادة والضحاك وأبو جعفر الباقر وأكثر التابعين  
 واختاره ابن جرير والقول الثانى انه غروب الشمس قاله على وابن مسعود وأبو بن كعب  
 وروى عن ابن عباس وبه قال النخعي ومقاتل والسدى قال القراء دلول الشمس من لدن  
 زوالها الى غروبها قال الأزهرى معنى الدلول فى كلام العرب الزوال ولذلك قيل للشمس  
 اذا زالت نصف النهار الدك وقيل لها اذا أفلت دالك لانه فى الحالتين زائلة قال  
 والقول عندى انه زوالها نصف النهار لتكون الآية جامعة للصلوات الخمس وأصل هذه  
 المادة أى مآثر كعب من الدال واللام والكاف يدل على التحول والانتقال ومنه الدلك  
 فان الدلك لا تستقر يده ومنه دلول الشمس فى الزوال انتقال من وسط السماء الى  
 ما يليه وكذا كل مآثر كعب من الدال واللام بقطع النظر عن آخره يدل على ذلك كدليل الجيم  
 من الدخلة وهى سير الليل والانتقال فيه من مكان الى مكان آخر ودلج بالخاء المهملة اذا  
 مشى مشيا متساقلا ودلج بالعين المهملة اذا أخرج لسانه ودان بالفاء اذا مشى مشى المقيد  
 أو بالفاء اذا أخرج المأمن من مقره ودله اذا ذهب عقله ففيه انتقال معنوى وقال أبو عبيد  
 دلو كما غرو بها ودلكت براح أى غابت وراح اسم من أسماء الشمس على وزن حذام  
 وقطام وعن ابن عمر قال دلول الشمس زياغها بعد نصف النهار وعن ابن عباس قال اذا فاء  
 النى وعن عقبة بن عمرو فوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتانى جبريل  
 لدلول الشمس حين زالت فصلى بن الظاهر الحديث أخرجه ابن جرير وعن أبى برزة الأسلمى  
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلى الظهر اذا زالت الشمس ثم تلا اقم الصلاة  
 لدلول الشمس والحاصل أن اللفظ يجمعهم الا أن أصل الدلول الميل والشمس قبل اذا زالت  
 واذا غربت والجملة على الزوال أولى القولين لكثرة القائلين به واذا جلتا عليه كانت  
 الآية جامعة لمواقيت الصلاة كلها كما ذكرنا وعلى الثانى يخرج الظهر والعصر وفى هذه  
 اللام وجهان أحدهما انه بمعنى بعد وقت قولهم كنبه لثلاث خلون والثانى انها على بابها  
 أى لاجل دلول قال الواحدى لانها انما تجب بزوال الشمس وفيه ثلاثة أقوال أشهرها  
 انه الزوال وهو نصف النهار والثانى انه من الزوال الى الغروب والثالث انه الغروب (الى

اذا أردناه ان نقول له كن فيكون أى ان نأمر به مرة واحدة فاذا هو كائن كما قال الشاعر  
 غسق  
 اذا ما أراد الله أمر افانما يقول له كن قوله فيكون  
 أى انه تعالى لا يحتاج الى تأكيده فيما يأمر به فانه تعالى لا يمانع ولا يخالف لانه الواحد القهار العظيم الذى قهر سلطانه وجبروته وعزته  
 كل شئ فلا اله الا هو ولا رب سواه وقال ابن أبى حاتم ذكر الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا ججاج عن ابن جرير عطاء بن  
 سمع أباه ريرة يقول قال الله تعالى شفى ابن آدم ولم يكن ينفع له ذلك وكذبى ابن آدم ولم يكن ينفع له ذلك فاما تكديده اياى فقال

وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت قال قلت بلى وعدا عليه حقا وإن كن أكثر الناس لا يعلمون وأما شتمه إياي فقال  
 إن الله ثالث ثلاثة وقالت قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد هكذا ذكره موقوفا وهو في الصحيحين مرفوعا  
 بلفظ آخر (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبؤ أنهم في الدنيا حسنة ولا جبر الآخرة أ كبروا كانوا يعلمون الذين صبروا وعلى  
 ربهم يتوكلون) يخبر تعالى عن جرائه للمهاجرين في سبيله استقامه مرضاته الذين فارقوا الدار والاهل والخلان رجاء ثواب الله  
 وجزائه ويحتمل أن يكون سبب نزولها في مهاجرة الحبشة الذين (٣٥٣) اشتد أذى قومهم لهم بمكة حتى خرجوا من بين  
 أظهرهم إلى بلاد الحبش ليمتكنوا

من عبادة ربهم ومن أشرفهم  
 عثمان بن عفان ومعه زوجته رقية  
 بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وجعفر بن أبي طالب ابن عم الرسول  
 وأبوسلمة بن عبد الأسد في جماعة  
 قريب من ثمانين ما بين رجل وامرأة  
 صديق وصديقة رضي الله عنهم  
 وأرضاهم وقد فعل فوعدهم تعالى  
 بالمجازاة بالحسنة في الدنيا والآخرة  
 فقال لنبؤ أنهم في الدنيا حسنة قال  
 ابن عباس والشعبي وقتادة المدينة  
 وقيل الرزق الطيب قاله مجاهد  
 ولا منافاة بين القولين فانهم تركوا  
 مساكنهم وأموالهم فعرضهم الله  
 خيرا منها في الدنيا فان من ترك شيئا لله  
 عوضه الله بما هو خير له منه وكذلك  
 وقع فانهم مكن الله لهم في البلاد  
 وحكمهم على رقاب العباد وصاروا  
 أمراء حكاما وكل منهم للمتيقن اماما  
 وأخبر أن ثوابه للمهاجرين في الدار  
 الآخرة أعظم مما أعطاهم في الدنيا  
 فقال ولا جبر الآخرة أ كبر أي مما  
 أعطيناهم في الدنيا لو كانوا يعلمون  
 أي لو كان المخلفون عن الهجرة  
 معهم يعلمون ما دخر الله لهم من ثوابه

غسق الليل أي اجتماع الظلمة قاله ابن عباس وقال القراء والزجاج يقال غسق الليل  
 وأغسق إذا أقبل بظلامه وقيل مغيب الشفق وهذا يشاؤل المغرب والعشاء والجار متعلق  
 بأقبح لانها غاية الإقامة وأقبحا ممدودة اليه قاله أبو البقاء وفيه نظر من حيث أنه قدر المتعلق  
 كونه مقيدا إلا أن يريد تفسير المعنى لا الأعراب والغسق دخول أول الليل قاله ابن شميل  
 وقيل هو سواد الليل وظلمته وأصله من السيلان يقال غسقت العين أي سال دمعها فكانت  
 الظلمة تنصب على العالم وتسيل عليهم ويقال غسق الجرح امتلا دما فكان الظلمة ملائ  
 الوجود والمراد في قوله من شر غاسق القمر إذا كسف واسود وقيل الليل والغسق  
 بالتخفيف والتشديد ما يسيل من صديد أهل النار ويقال غسق الليل وأغسق وظلم وأظلم  
 ودجا وأدجى وغبش وغبش نقله القراء قاله السمين وقد استدل بهذه الغاية من قال ان  
 صلاة الظهر يتأدى وقتها من الزوال إلى الغروب روى ذلك عن الأوزاعي وأبي حنيفة  
 وجوزهم مالك والشافعي في حال الضرورة وقد وردت الأحاديث الصحيحة المتواترة عن  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في تعيين أوقات الصلوات فيجب حمل مجمل هذه الآية  
 على ما ينتهى السنة فلا تظلم بذلك ومعنى الآية أقم الصلاة من وقت ذلك الشمس إلى  
 غسق الليل فيدخل فيها الظهر والعصر وصالنا غسق الليل وهما العشاء آن ثم قال  
 (وقرآن الفجر) عطف على الصلاة أي أقمه قاله النراء وقال الاخفش وتبعه أبو البقاء  
 وعليك قرآن الفجر وأصول البصريين تأبى هذا لأن أسماء الأفعال لا تعمل مضمره وقيل  
 الزم قرآن الفجر قال المفسرون المراد به صلاة الصبح عبر عنها ببعض أركانها قال الزجاج  
 وفي هذه فائدة عظيمة تدل على أن الصلاة لا تكون الا بقراءة حتى سميت الصلاة قرآنا وهو  
 حجة على الأصم حيث زعم أن القراءة ليست بركن وقد دلت الأحاديث الصحيحة على أنه  
 لا صلاة الا بقراءة الكتاب وفي بعض الأحاديث الخارجة من مخرج حسن وقرآن معها  
 وورد ما يدل على وجوب الفاتحة في كل ركعة أو سميت صلاة الصبح قرآنا بطول قراءتها  
 وقد سرحه الشوكاني في مؤلفاته تحريرا مجودا ثم علل سبحانه ذلك بقوله (ان قرآن الفجر  
 كان مشهودا) أي تشهد به وتحضره ملائكة الليل وملائكة النهار كما ورد ذلك في  
 الحديث الصحيح الآتي وبذلك قال جمهور المفسرين فينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء فهو  
 في آخر ديوان الليل وأول ديوان النهار وقال الشهاب أي الكتاتيب والحفظة أو يشهده

(٤٥ فتح البيان خامس) وأتبع رسوله ولهذا قال هشيم عن العوام عن حذيفة ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان  
 إذا أعطى الرجل من المهاجرين عطاه يقول خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله في الدنيا وما ادخلك في الآخرة أفضل ثم قرأ  
 هذه الآية لنبؤ أنهم في الدنيا حسنة ولا جبر الآخرة أ كبروا كانوا يعلمون ثم وصفهم تعالى فقال الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون أي  
 صبروا وعلى الأذى من قومهم متوكلين على الله الذي أحسن لهم العاقبة في الدنيا والآخرة (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم  
 فاسألوا أهل الذكرا ان كنتم لا تعلمون بالبينات والزبر وأنزلنا إليك الذكرا لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون) قال الضحالة عن

ابن عباس لما بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم رسولاً أنكرت العرب ذلك أو من أنكر منهم وقالوا الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً فأنزل الله أن كان للناس عجايب أو خبايا إلى رجل منهم أن أنذر الناس الآية وقال وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم فاسألوا أهل الذكرا إن كنتم لا تعلمون يعني أهل الكتب الماضية أنبشرا كانت الرسل إليهم أم ملائكة فإن كانوا ملائكة أنكرتم وإن كانوا بشراً فلا تنكروا أن يكون محمد صلى الله عليه وسلم رسولاً قال تعالى وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم من أهل القرى ليسوا من أهل السماء كما قلتم وكذا روى (٣٥٤) عن مجاهد عن ابن عباس أن المراد بأهل الذكرا أهل الكتاب وقوله

مجاهد والاعمش وقول عبد الرحمن ابن زيد الذكرا القرآن واستشهد بقوله أنا نحن نزلنا الذكر وأما له حافظون صحيح لكن ليس هو المراد ههنا لأن المخالف لا يرجع في إثباته بعد انكاره إليه وكذا قول أبي جعفر الباقر نحن أهل الذكرا هو مراده إن هذه الأمة أهل الذكرا صحيح فإن هذه الأمة أعلم من جميع الأمم السالفة وعلما أهل بيت رسول الله عليهم السلام والرجة من خير العلماء إذا كانوا على السنة المستقيمة كعلي وابن عباس وإخيه علي الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية وعلي بن الحسين زين العابدين وعلي بن عبد الله بن عباس وأبي جعفر الباقر وهو محمد ابن علي بن الحسين وجعفر ابنه وأسماهم وأضرابهم وأشكالهم ممن هو مفضل بحسب الله المتين وصرطه المستقيم وعرف لكل ذي حق حقه ونزل كل المنزل الذي أعطاه الله ورسوله واجتمع عليه قلوب عباده المؤمنين والغرض أن هذه الآية الكريمة أخبرت بأن الرسل الماضية قبل محمد صلى الله عليه وسلم كانوا بشراً كما هو بشر كما قال

الكثير من المصلين في العادة والاول أولى وقد أخرج أحمد والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار مجتمع فيها وهو في الصحيحين عنه مرفوعاً بلفظ يجمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر ثم يقول أبو هريرة أقرؤا إن شئتم أن قرآن الفجر كان مشهوداً وفي الباب أحاديث قال الرازي وهذا دليل قاطع قوي على أن التغليس أفضل من التنوير لأن الإنسان إذا شرع فيها من أول الصبح ففي ذلك الوقت ظلمة مائية فتكون ملائكة الليل حاضرين ثم إذا امتدت الصلاة بسبب ترتيب القراءة وتكثيرها زالت الظلمة وظهر الضوء وحضرت ملائكة النهار أما إذا ابتدأ بهذه الصلاة في وقت الأسفار فهناك لم يسبق أحد من ملائكة الليل فلا يحصل المعنى المذكور في الآية فثبت أن قوله يعني هذه الآية دليل على أن الصلاة في أول وقتها أفضل انتهى (ومن الليل فسجد به) في من وجهان أحدهما أنها متعلقة بتهجد أي تهجد بالقرآن بعض الليل والثاني أنها متعلقة بتهجد أي قم بعد نومك فوتمه من الليل أو اسم من الليل ذكرهما الخوفي ومن لبعضهم أي قم بعض الليل والضمير المحرور راجع إلى القرآن من حيث هو لا بقيد إضافة إلى التهجد في الكلام استخدام وقيل التقدير بذلك الوقت والباء بمعنى في قاله السمين ولو قال من بمعنى في لكان أوضح وما قيل من أنه منتصب على الإغراء والتقدير وعليك بعض الليل فبعد جدا والتهجد مأخوذ من الهجود وقال أبو عبيدة وابن الأعرابي هو من الأضداد لأنه يقال هجد الرجل إذا نام وهجد إذا سهر وقال الأزهري الهجود في الأصل هو النوم بالليل ولكن الفعل فيه لاجل التجنب ومنه تأم وتخرج أي تجنب الأثم والخرج فالتهجد من تجنب الهجود فقام بالليل وروى عنه أيضاً التهجد القائم إلى الصلاة من الليل هكذا حكى عنه الواحدى فقيد التهجد بالقيام من النوم وهكذا قال مجاهد وعلمة والاسود فقالوا التهجد بعد النوم قال الليث يقال تهجد إذا استيقظ للصلاة (ناقله) معناه في اللغة الزيادة على الأصل فالمعنى أنهم اللهي صلى الله عليه وآله وسلم ناقله زائدة على الفرائض والأمر بالتهجد وإن كان ظاهره الوجوب لكن التصريح بكونه ناقله قرينة صارفة للأمر وقيل المراد بالناقله هنا أنها فرضة زائدة على الفرائض الخمس في

تعالى قل سبحان ربى هل كنت إلا بشراً رسولاً وما منع الناس أن يؤمنوا إذا جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشراً حقاً رسولاً وقال تعالى وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق وقال تعالى وما جعلناهم جسداً لايأكلون الطعام وما كانوا خالدين وقال قل ما كنت بدعاً من الرسل وقال تعالى قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي ثم أرسد الله تعالى من شئت في كون الرسل كانوا بشراً إلى سؤال أصحاب الكتب المتقدمة عن الأنبياء الذين سلفوا أهل كان أنبياءهم بشراً أو ملائكة ثم ذكر تعالى أنه أرسلهم بالبينات أي بالبرهان والدلائل والزبر وهي الكتب قاله ابن عباس ومجاهد والفضلاء

وغيرهم والزبرج زبور تقول العرب زبرت الكتاب اذا كتبه وقال تعالى وكل شيء فعليه في الزبور وقال ولقد كتبنا في الزبور من بعد ذلك ان الارض يرثها عبادي الصالحون ثم قال تعالى وأرسلنا اليك الذكريعنى القرآن لتبين للناس ما نزل اليهم أى من ربهم لم يعلمك بهنى ما أنزل الله عليك وحرسك عليه واتباعك له لعلمنا بانك أفضل الخلاق وسيد ولد آدم فتفصل لهم ما أجمل وتبين لهم ما أشكل ولعلمهم بتفكرون أى ينظرون لأنفسهم فيهدون فيفوزون بالنجاة في الدارين (أفأمن الذين مكروا السيئات ان يخسف الله بهم الارض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون أو يأخذهم في تقلبهم فاهم عجزين

أو يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤف رحيم) يخبر تعالى عن حلمه وانظاره العصاة الذين يعملون السيئات ويدعون اليها ويمكرون بالناس في دعائهم اياهم وجاهلهم عليهم امع قدرته على ان يخسف بهم الارض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون أى من حيث لا يعلمون مجيئه اليهم كقوله تعالى أأمنتم من في السماء أن يخسف بكم الارض فاذا هي طور أم أأمنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا فستعلمون كيف نذير وقوله أو يأخذهم في تقلبهم أى في تقلبهم في المعاش واشتغالهم بها من اسفار ونحوها من الاشغال الملهية قال قتادة والسدى تقلبهم أى اسفارهم وقال مجاهد والضحاك وقتادة في تقلبهم في الليل والنهار كقوله أقامن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا بياتنا وهم نائمون أو آمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون وقوله فاهم عجزين أى لا يعجزون الله على أى حال كانوا عليه وقوله أو يأخذهم على تخوف أى أو يأخذهم الله في حال خوفهم من أخذه لهم فانه يكون أبلغ

وأشد فان حصول ما يتوقع مع الخوف شديد ولهذا قال العوفي عن ابن عباس أو يأخذهم على تخوف يقول ان شئت أخذ على أثريوت صاحبه ويخوف بذلك وكذا روى عن مجاهد والضحاك وقتادة وغيرهم ثم قال تعالى فان ربكم لرؤف رحيم أى حيث لم يعاجلكم بالعقوبة كما ثبت في الصحيحين لا أحد أصبر على أذى سمعه من الله انهم يجعلون له ولدا هو يرزقهم ويعافيهم وفيها ما ان الله ليل للظالم حتى اذا أخذه لم يفلته ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذه اليه سيدو وقال تعالى وكأين من قرية أهلكناها وانا لم ير والى المصير (أولم يروا الى ما خلق الله من شيء فيظنوا ظلاله عن البين

حقه صلى الله عليه وآله وسلم ويدفع ذلك التصريح بلفظ المافلة وقيل كانت صلاة الليل فريضة في حقه صلى الله عليه وآله وسلم ثم نسخ الوجوب فصار قيام الليل تطوعا وعلى هذا يحمل ما ورد في الحديث انهم سألوه فريضة ولا تمته تطوع قال الواحدي ان صلاة الليل كانت زيادة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم خاصة لرفع الدرجات لا للكفارات لانه قد غفر له من ذنبه ما تقدم وما تأخر وليس لنا بنا فله لكثرة ذنوبنا انما نعمل لكفارتها قال وهو قول جميع المفسرين والحاصل ان الخطاب في هذه الآية وان كان خاصا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله أقم الصلاة فالامر له أمر لا تمته فهو شرع عام ومن ذلك الترغيب في صلاة الليل فانه يعم جميع الامة والتصريح بكونه نافله يدل على عدم الوجوب فالتعبد من الليل مندوب اليه ومشروع لكل مكلف وأخرج البيهقي في سننه والطبراني في الاوسط عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ثلاث هن على قرائن وهن لكم سنة الوتر والسؤال وقيام الليل ثم وعد سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم على اقامة القرائن والنوافل فقال (عسى ان يبعثك ربك) فقد ذكرنا في مواضع أن عسى من الكريم اطماع واجب الوقوع (مقام محمود) نصب على الظرفية أى يعينك فيقيمك في الآخرة مقاما محمودا ويجوز أن يكون حالا بتقدير مضاف أى ذا مقام محمود ومعنى كون المقام محمودا انه يحمد به كل من علم به وقد اختلف في تعيين هذا المقام على أقوال الاول انه المقام الذى يقومه النبي صلى الله عليه وآله وسلم للشفاعة يوم القيامة للناس ليرحمهم ربهم سبحانه مما هم فيه وهذا القول هو الذى دلت عليه الأدلة الصحيحة في تفسير الآية وحكاها ابن جرير عن أكثر أهل التأويل قال الواحدي واجماع المفسرين على ان المقام المحمود هو مقام الشفاعة في فصل القضاء القول الثانى ان المقام المحمود اعطاه النبي صلى الله عليه وآله وسلم لواء الحمد يوم القيامة ويمكن ان يقال ان هذا لا يتنافى القول الاول اذ لا منافاة بين كونه قائما مقام الشفاعة ويده لواء الحمد الثالث ان المقام المحمود هو ان الله سبحانه يجلس محمد صلى الله عليه وآله وسلم معه على كرسيه حكاها ابن جرير عن فرقة منهم مجاهد وقد ورد في ذلك حديث وحكى النقاش عن أبي داود السجستاني انه قال من أنكر هذا الحديث فهو عندنا منهم ما زال أهل العلم يحدوثون بهذا الحديث قال ابن عبد البر مجاهد وان كان أحد الائمة بالتأويل فان له قولين مهجورين عند أهل العلم أحدهما هذا والثاني في تأويل وجوه

والشماثل سجد الله وهم داخرون والله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون) يخبر تعالى عن عظمته وجلاله وكبريائه الذي خضع له كل شيء ودانت له الاشياء والخلقوات بأسرها بجداتهم وحيواناتهم ومكلفوها من الانس والجن والملائكة فاخبر أن كل ماله ظل يتقيو ذات العيين وذات الشمال أي بكرة وعشاقته ساجد بظله لله تعالى قال مجاهد اذا زالت الشمس سجد كل شيء لله عز وجل وكذا قال قتادة والضحاك وغيرهم وقوله وهم داخرون أي صاغرون وقال: اشد أيضا سجد كل شيء في قوله (٢٥٦) وذكر الجبال قال سجدوها في قوله وقال ابو غالب الشيباني في موج البحر

صلاته ونزلهم منزلة من يعقل اذ اسند السجود اليهم فقال والله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة كما قال والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والاصال وقوله والملائكة أي تسجد لله أي غير مستكبرين عن عبادته يخافون ربهم من فوقهم أي يسجدون خائفين وجلين من الرب جل جلاله ويفعلون ما يؤمرون أي مثابرين على طاعته تعالى وامتثال أو امره وترك زواجه (وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد قايما فارهبون وله ما في السموات والارض وله الدين واصبا أفغير الله تتقون وما بكم من نعمة فمن الله ثم اذا مسكم الضر فآله يستجأون ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم بربهم يشركون ليكفروا بما آتاهم فقتلوا فسوف تعلمون) يخبر تعالى انه لا اله الا هو وانه لا ينبغي العبادة الا له وحده لا شريك له فانه مالك كل شيء وخاله الله ورب له الدين واصبا قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وميمون بن مهران والسدي وقتادة

يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة قال معناه ينتظر الثواب وليس من النظر انتهى وعلى كل حال فهذا القول غير مناف للقول الاول لا مكان ان يعقده الله سبحانه هذا المتعدو يشفع تلك الشفاعة وأخرج الديلمي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يجلسني معه على السرير ويتبغى الكشف عن اسناد هذا الحديث وقال ابن مسعود يعقده على العرش رواه أبو وائل وعن عبد الله بن سلام قال يعقده على الكرسي والاحاديث في الشفاعة كثيرة وأول من أنكرها عمرو بن عبيد وهو مبتدع باتفاق أهل السنة الرابع انه مطلق في كل مقام يجب الحمد من أنواع الكرامات ذكره صاحب الكشف والمقدمون به في التفسير ويجب عنه بان الاحاديث الصحيحة الواردة في تعيين هذا المقام المحمود متواترة فالمصير اليها متعين وليس في الآية عموم في اللفظ حتى يقال الاعتبار بعوم اللفظ لا بخصوص السبب ومعنى قوله مطلق في كل ما يجب الحمد انه عام في كل ما هو كذلك ولكنه يعبر عن العام بلفظ المطلق كما ذكره في ذبح البقرة ولهذا قال قل المراد الشفاعة وهي نوع واحد مما يتناوله يعنى لفظ المقام والفروق بين العموم البدئي والعموم الشمولي معروف فلا تطيل بذكره وأخرج أحمد والترمذي وحسنه والبيهقي وغيرهم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وسئل عنه يعنى المقام فقال هو المقام المحمود الذي أشفع فيه لأمي وأخرج أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه عن كعب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يبعث الناس يوم القيامة قفا كونا أو أمتي على قل ويكفوني ربي حلة خضراء ثم يؤذن لي فأقول ماشاء الله ان أقول فذلك المقام المحمود والاحاديث في هذا الباب كثيرة جدا ثابتة في الصحيحين وغيرهما فلا تطيل بذكرها ومن رام الاستيفاء نظر في احاديث الشفاعة في الامهات وغيرها (وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق) قرئ بضم الميم وبفتحهما وما هما مصدران بمعنى الادخال والاخراج فهما كالجري والمرسي والاضافة الى الصدق لاجل المبالغة فتوحات الجواد أي ادخالا يستأهل أن يسمى ادخالا ولا يرى فيه ما يكره وقال الواحدى اضافته ما الى الصدق مدح له وما وكل شيء أضفته الى الصدق فهو مدح وقد اختلف المفسرون في معنى الآية فقل نزات حين أمر صلى الله عليه وآله وسلم الى الهجرة يريد ادخال المدينة والاخراج من مكة واختاره ابن جرير وهذا يقتضي ان الآية ممكنة

مع غير واحد أي داعما وعن ابن عباس أيضا واجباً وقال مجاهد أي خالصه الى اله العبادة وحده من في السموات والارض كقوله أفغير دين الله يغفون وله اسلم من في السموات والارض طوعا وكرها واليه يرجعون وهذا على قول ابن عباس وعكرمة فيكون من باب الخبر وما على قول مجاهد فانه يكون من باب الطلب أي ارهبوا ان تشر كواي شيا وخلصوا الى الذاعة كقوله تعالى ألقه الدين الخالص ثم أخبر انه مالك النفع والضر وان ما بالعباد من رزق ونعمة وعاقبة ونصر فمن فضله عليهم واحسانه اليهم ثم اذا مسكم الضر فآله يستجأون أي لم يلزمكم انه لا يقدر على ازالته الا هو فانكم عند الضرورات تلجئون اليه وتسألونه وتلجئون

في الرغبة مشغولين به كقوله تعالى واذا منكم الضرفي البحر ضل من تدعون الاياه فلانما لكم الى البراء رضى وكان الانسان كفورا وقال ههنا ثم اذا كشف الضرف عنكم اذا فرى منكم بربهم بشر كون ليكفروا بما آتيناكم قيل الام ههنا لام العقوبة وقيل لام التعليل بمعنى قبضنا لهم ذلك ليكفروا أي يستروا ويحجبوا وانهم الله عليهم وانه المسدي اليهم النعم المكشف عنهم النعم ثم وعدهم قائلا فقمعوا أي اعملوا ما شئتم وتبعوا بما آتتم فيه قليلا فسوف تعلمون أي عاقبه ذلك ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم تالله لتسئلن عما كنتم تفترون ويجعلون الله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون واذا بشر (٢٥٧) أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم يتوارى

من القوم من سوء ما بشره أيمسكه على هون أم يدسه في التراب الاساء ما يحكمون للدين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الاعلى

وهو العزيز الحكيم يخبر تعالى عن قبائح المشركين الذين عبدوا مع الله غيره من الاصنام والاوثان والانداد بغير علم وجعلوا الاوثان نصيبا مما رزقهم الله فقالوا هذ الله برعهم وهذا الشركاء لنا فما كان لشركائهم فلا يصح لى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم سواء ما يحكمون أي جعلوا الاكهنهم نصيبا مع الله وفضلوها على جانبها فاقسم الله تعالى بنفسه الكريمة ليس انهم عن ذلك الذي اقتروه واستفكوه وليقابلهم عليه وليجازيهم أوفرا الجزاء في نار جهنم فقال تالله لتسئلن عما كنتم تفترون ثم أخبر تعالى عنهم انهم جعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا وجعلوا بنات الله فعبدوا معه فأخطوا خطأ كبيرا في كل مقام من هذه المقامات الثلاث فنسبوا اليه تعالى أن له ولدا ولا ولادة ثم أعطوه أخس القسمين من الاولاد وهو البنات وهم لا يرضونها

مع انها آخر الثمان المديئات لكن البيضاوى شى على ان السورة كلها مكية وحكى (١) الاستثناء الذى ذكره الجلال بقيل وعليه فلا اشكال ومن المعلوم ان ادخاله المدينة بعد اخر اجته من مكة وانما قدمه عليه اهتما ما بشأته ولانه هو المقصود وقيل المعنى أمتنى امانة صدقوا بعنى يوم القيامة مبعث صدق وقيل المعنى أدخلنى فيما أمرتني به وأخرجنى مما نهيتني عنه وقيل ادخاله موضع الامن واخر اجته من بين المشركين وهو كاقول الاول وقيل المراد ادخال عز وخراج نصر وقيل أدخلنى فى الامر الذى كترتني به من النسوة مدخل صدق وأخر جنى منه اذا أمتنى مخرج صدق وقيل أدخلنى القبر عند الموت مدخل صدق وأخر جنى منه عند المبعث مخرج صدق وقيل أدخلنى حيثما أدخلتني بالصدق وأخر جنى بالصدق وقيل الآية عامة فى كل ما تناولوه من الامور فهى دعاء ومعناها رب أصح لى وردى فى كل الامور وصدرى عنها (واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا) أى حجة ظاهرة قاهرة تنصرنى بها على جميع من خالفنى وقيل اجعل لى من لدنك ملكا وعزاقويا أقيم به دينك وكأند صلى الله عليه وآله وسلم علم انه لا طاقة له بهذا الامر الا بالسلطان فسأل سلطانا نصيرا وبه قال الحسن وقنادة واختاره ابن جرير وقال ابن كثير هو الارجح لانه لا بد مع الحق من قهر لمن عاداه وناواه وله ذى يقول تعالى لقد أرسلنا رسلا بالبينات وأزلنا نعمهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأزلفنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسوله بالغيب وفى الاثر ان الله ايزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن أى لينع بالسلطان عن ارتكاب الفواحش والا ثام ما لا ينفع كثير امن الناس بالقرآن وما فيه من الوعيد الشديد والتهديد الا كيد وهذا هو الواقع انتهى وقيل وعده الله لينزع ملك فارس والروم وغيرهما فيجعله وأجاب دعاءه فقال له والله يصمكم من الناس وقال ليظهره على الدين كله وقال وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليبخضنهم فى الارض الآية وقد كان كما وعد الله الحمد (وقل) عند دخولك مكة يوم الفتح (جاء الحق وزهق الباطل) المراد بالحق الاسلام وقيل القرآن وقيل الجهاد ولا مانع من حل الآية على جميع ذلك وعلى ما هو حق كما نأما كان والمراد بالباطل الشرك وقيل الشيطان ولا يبعد أن يحتمل على كل ما يقابل الحق من غير فرق بين باطل وباطل ومعنى زهق بطل واضمحل ومنه زهوق النفس وهو بطلانها وخر وجها ومنه قوله تعالى وتزهق أنفسهم وهم كافرون

لا تنفسهم كما قال ألكم الذكرو له الاثنى تلك اذا قسمه خبرى وقوله ههنا ويجعلون الله البنات سبحانه أى عن قولهم وافكهم ألا انهم من افكهم ليقولون ولدا لله وانهم لكاذبون أصطفى البنات على البنين مالكم كيف تحكمون وقوله ولهم ما يشتهون أى يختارون لا تنفسهم الذكروا يا تنفون لا تنفسهم من البنات التى نسبوها الى الله تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا فانه اذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا اى كئيبا من الهم وهو كظيم ساكت من شدة ما هو فيه من الحزن يتوارى من القوم أى يكره ان يراه الناس من سوء ما بشره أيمسكه على هون أم يدسه فى التراب اى ان أبقاها أبقاها مهانة لا يورثها ولا يعتق بها يفضل أولاده الذكور عليهم أم يدسه (١) حيث قال سورة بنى اسرائيل مكية وقيل الاقوله وان كادوا ليفتنونك الى آخر عثمان آيات الله منه



في التراب أي يندها وهو ان يدفن فيه حية كما كانوا يصنعون في الجاهلية أفن يكرهونه هذه الكرامة ويأنفون لانفسهم عنه  
يجعلونه لله ألساء ما يحكمون أي ينس ما قالوا وينس ما قسموا أو ينس ما نسبوه اليه كقوله تعالى واذا بشر أحدكم بما ضرب للرحمن  
مثلا ظل وجهه مسودا وهو كظيم وقوله ههنا الذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء أي النقص انما ينسب اليهم ولله المثل الاعلى أي  
الكمال المطلق من كل وجه وهو منسوب اليه وهو العزيز الحكيم (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليهم دابة ولكن يؤخرهم  
الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون (٣٥٨) ساعة ولا يستقدمون ويجعلون لله ما يكرهون وتصف السنتهم بالكذب ان

قال الشاعر

المت خفيت ثم قامت فودعت \* فلما تولت كادت النفس ترهق

(ان الباطل كان زهوقا) أي مضمعلا زائلا يعني ان هذا شأنه فهو يبطل ولا يثبت والحق ثابت دائما وذلك ان الباطل وان كان له دولة وصوله في وقت من الاوقات فهو سر يسع  
الذهاب والزوال وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال دخل النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم مكة يوم الفتح وحول البيت ستون وثلاثمائة نصب فجعل يطعنهم يطعنهم بعدد في  
يده ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا وجاء الحق وما يدعي الباطل  
وما يعيد حتى سقطت وفي الباب أحايث (وتنزل من القرآن ما هو شفاء) من لا بداء الغاية  
قاله أبو حيان ويصح أن تكون لبيان الجنس قاله الزنجشري وابن عطية وأبو البقاء فان  
جميع القرآن شفاء وقدم على المين للاشتغال وأبو حيان ينكر جوازه لان التي لبيان لا بد  
أن يتقدمها ما تبينه لان تتقدم هي عليه فالتحذير هو الاول وقيل للتبعض وأنكره بعض  
المفسرين لاستزامه ان بعضه لاشفاء فيه ورده ابن عطية بان المبعوض هو انزاله واختلاف  
أهل العلم في معنى كونه شفاء على قولين الاول أنه شفاء للقلوب بزوال الجهل عنها وذهاب  
الريب وكشف الغطاء عن الاسرار الدالة على الله سبحانه الثاني انه شفاء عن الامراض  
الظاهرة بالرق والتعوذ ونحو ذلك والتبرك بقرائه يدفع كثيرا من الادواء والاسقام يدل  
عليه ما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في فاتحة الكتاب وما يدريك انهارقية  
ولا مانع من جعل الشفاء على معنيين من باب عموم المجاز أو من باب جعل المشترك على معنيين  
(ورحمته للمؤمنين) لما فيه من العلوم النافعة المستتلة على ما فيه صلاح الدنيا والدين ولما  
في تلاوته وتدبره من الاجر العظيم الذي يكون سبيل رحمة الله سبحانه ومغفرة ورضوانه  
ومثل هذه الآية قوله تعالى قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء الذين لا يؤمنون في آذانهم  
وقرءوه عليهم سمعي والحاصل ان القرآن كتاب مشتمل على دلائل المذهب الحق وابطال  
المذاهب الفاسدة فهو شفاء لاهراض القلوب وتكفير للذنوب وتنزيح للكره وظهر  
للعبود وفي الحديث من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله ثم لما ذكر سبحانه مآنى القرآن  
من المنفعة لعباده المؤمنين ذكر ما فيه من عداهم من المضرة عليهم فقال (ولا يزيد) القرآن  
كله أو كل بعض منه (الظالمين) الذين وضعوا التكذيب موضع التصديق والشك

لهم الحسنى لا جرم ان لهم النار وانهم  
مقرطون) يخبر تعالى عن حله  
بخلقهم مع ظلمهم وانه لو يؤاخذهم  
بما كسبوا ما ترك على ظهر الارض  
من دابة اي لاهلك جميع دواب  
الارض تبعا لاهلاك بني آدم ولكن  
الرب جل جلاله يعلم ويستتر  
ويتنظر الى أجل مسمى أي  
لا يعاجلهم بالعقوبة اذ لو فعل ذلك  
بهم لما أبقي أحدا قال سفيان  
الثوري عن أبي اسحق عن أبي  
الاحوص انه قال كاد الجعل ان  
يعذب بذنوب بني آدم وقرأ الآية ولو  
يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك  
عليها من دابة وكذا روى الاعمش  
عن أبي اسحق عن أبي عبيدة قال  
قال عبد الله كاد الجعل ان يهلك في  
بحره بخبيثة بني آدم وقال ابن جرير  
حدثني محمد بن المنني حدثنا سمعيل  
ابن حكيم الخزازي حدثنا محمد بن  
جابر الحنفي عن يحيى بن أبي كثير  
عن أبي سلمة قال سمع أبو هريرة  
رجلا وهو يقول ان الظالم لا يضر  
الانفسه قال فانتفت اليه فقال بلى  
والله حتى ان الجباري لتقوت في  
وكرها بظلم الظالم وقال ابن أبي  
حاتم حدثنا علي بن الحسين أنبأنا

الوليد بن عبد الملك حدثنا عبيد الله بن شر جبيل حدثنا سليمان بن عطاء عن سلمة بن عبد الله عن عمه أبي مشجعة والارباب  
ابن ربيعي عن أبي الدرداء رضى الله عنه قال ذكرنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله لا يؤخر شيئا اذا جاء أجله وانما زيادة  
العمر بالزينة الصالحة يرزقها الله العبد فيدعو له من بعده فيلحقه دعاؤه هم في قبره فذلك زيادة العمر وقوله ويجعلون لله ما يكرهون  
اي من البنات ومن الشر كاه الذين هم عبيده وهم بأنفون ان يكون عند أحدكم شريك له في ماله وقوله وتصف السنتهم بالكذب ان  
لهم الحسنى انكار عليهم في دعواهم مع ذلك ان لهم الحسنى في الدنيا وان كان ثم معاد فنيها أيضا لهم الحسنى واخبار عن قيل من

قال منهم كقوله ولئن أذقناه رجسة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا الى وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربي انى عنده للعسنى فلننسبن الذين كفروا بآياتنا وقال لاوتين ما لاولدا وقال اخبارا عن أحد الرجلين انه دخل جنته وهو ظالم لنفسه فقال ما أظن أن تبدي هذا أبدا وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت الى ربي لأجدن خيبر منها منقلباً فجمع هؤلاء بين عمل السوء وتمنى الباطل بان يجازوا على ذلك حسنا وهذا مستحيل كاذب ابن اسحق اياه وجد حجري في أساس الكعبة حين نقضوها ليجددوها (٣٥٩) مكتوب عليه حكم ومواعظ فمن ذلك تعملون السبيات

وتجزون الحسنات أجل كما يجتنى من الشوك العنب وقال مجاهد وقتادة وتصف آلسنتهم الكذب ان لهم الحسنى اى الغلمان وقال ابن جرير ان لهم الحسنى اى يوم القيامة كما قدمنا بيانه وهو الصواب ولله الحمد ولهذا قال تعالى راذا عليهم في عنهم لاجرم أى حقا لا بد منه ان لهم النار اى يوم القيامة وانهم مفرطون قال مجاهد وسعيد بن جبير وقتادة وغيرهم منسبون فيهم مضيعون وهذا كقوله تعالى فاليوم ننسأهم كما نسوا لقاء يومهم هذا وعن قتادة ايضا مفرطون أى معجلون الى النار من القسط وهو السابق الى الورد ولا منافاة لانهم يعجل بهم يوم القيامة الى النار ونسبون فيها أى يخلدون (ناله لقد أرسلنا الى اعم من قبلك فرين لهم الشيطان أعمالهم فهو وليهم اليوم ولهم عذاب أليم وما أمرنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذى اختلفوا فيه وهدى ورجة لقوم يؤمنون والله أنزل من السماء ماء فأحياه الارض بعد موتها ان فى ذلك لآية لقوم يسمعون) يذكر تعالى

والارتياب موضع اليقين والاطمئنان (الاخسار) اى هلا كالان سماع القرآن بغيظهم ويحقنهم ويدعوهم الى زيادة ارتكاب القبائح تترد او عنادا فعند ذلك يهلكون وقيل الخسار النقص كقوله فزادتهم رجسا الى رجسهم قال قتادة لم يجالس القرآن أحد الا قام عنه بزيادة أو نقصان ثم به سبحانه على قبح بعض ما جبل عليه الانسان من الطبايع المذمومة فقال (واذا أنعمنا على جنس الانسان) بالنعم التى توجب الشكر كالصحة والسعة والغنى والفراغ (أعرض) عن الشكر لله والذكر له (ونأى بجانبه) أى ثنى عطفه متجترأ والنأى البعد والباء للتعدي أولام صاحبة وهو تأ كيد للاعراض لان الاعراض عن الشئ هو ان يولى به عرض وجهه أى ناحيته والنأى بالجانب ان يولى عنه عطفه ويؤليه ظهره ولا يبعدان يرا دبالا عرض هنا الاعراض عن الدعاء والابتغال الذى كان يفعل عنه نزول الدوى والخنة به ويراد بالنأى بجانبه التكبر والبعد بنفسه عن القيام بحقوق النعم وقرئ ناء مثل باع على القلب قال مجاهد نأى تباعد (واذا مسه الشر) من شدة أو مرض أو فقر أو نازلة من التوازل (كان يؤسا) شديد اليأس فنوطا من رجة الله هذا وصف للجنس باعتبار بعض افراده من هو على هذه الصفة والمعنى انه ان فاز بالمطلوب الدنيوى وظفر بالمقصود نسي المعبود وان فاته شئ من ذلك وتأخرت الاجابة استولى عليه الاسف وغلب عليه القنوط وبئس وكتبا الخصلتين قبيحة مذمومة ولا ينافى ما فى هذه الآية قوله تعالى واذا مسه الشر فذود دعاءه رىض ونظائر فان ذلك شأن بعض آخر منهم غير البعض المذكور فى هذه الآية ولا يبعد أن يقال لامنافاة بين الآيتين فقد يكون مع شدة بأسه وكثرة قنوطه كثير الدعاء بلسانه (قل كل) أى كل أحد (يعمل على شاكلته) التى جبل عليها قال الفراء الشاكلة الطريقة وقبل الناحية قاله ابن عباس وقيل الطبيعة وقيل الدين وقيل النية قاله الحسن وبه فسرهما البخارى فى كتاب التفسير وقيل الجبله وأحسن ما قيل فيها ما قاله الزمخشري انها مذهبه الذى يشاكل حاله فى الهدى والضلالة من قولهم طريق ذوشوا كل وهى الطرق التى تشعبت منه وهى مأخوذة من الشكل وهو المشل والنظير يقال لست على شاكلتى ولا على شاكلتى وأما الشكل بالكسر فهو الهيئة يقال جارية حسنة الشكل أو الشاكلة الروح والمعنى ان كل انسان يعمل على ما يشاكل أخلاقه التى ألفها أو على حسب جوهر نفسه فان كانت نفسه شرينة طاهرة صدرت

انه ارسل الى الامم الخالية رسلا فكذبت الرسل فلك يا محمد فى اخوانك من المرسلين اسوة فلا يهذبك تكذيب قومك لا واما المشركون الذين كذبوا الرسل فأنما جلهم على ذلك تزوين الشيطان لهم فهو وليهم اليوم أى هم تحت العقوبة والنكال والشيطان وليهم ولا يملك لهم خلاصا ولا صريح لهم ولهم عذاب أليم ثم قال تعالى لرسوله انه انما أنزل عليه الكتاب ليس للناس الذى يختلفون فيه فالقرآن فاصل بين الناس فى كل ما يتنازعون فيه وهدى اى للقلوب ورجة اى لمن تمسك به لقوم يؤمنون وكما جعل سبحانه القرآن حياة للقلوب الميتة بكفرها كذلك يحيى الارض بعد موتها بما أنزل عليها من السماء من ماء ان فى ذلك لآية لقوم يسمعون اى يفهمون الكلام

ومعنا (وان لكم في الانعام لعبرة تستقيم كما في بطونه من بين فرث ودم لبسا خالصا لعل الشاربين ومن ثمرات الخيل والاعناب  
تخذون منه سكراروزا حسنا في ذلك لاية لقوم يعقلون) يقول تعالى وان لكم ايها الناس في الانعام وهي الابل والبقر والغنم  
لعبرة اى لاية ودلالة على حكمة خالقها وقدرته ورحمته ولطفه تستقيم كما في بطونه افرده ههنا عودا على معنى النعم أو الضمير عائدا  
على الحيوان فان الانعام حيوانات اى تستقيم كما في بطن هذا الحيوان وفي الاية الاخرى كما في بطونهم او يجوز هذا وهذا كما في قوله  
تعالى كلالها تذكرة في شأذكركه وفي قوله (٣٦٠) تعالى وانى مرسله اليهم هدية فتناظرهم يرجع المرسلون فلما جاء سليمان اى

عنه افعال جيلة وأخلاق زكية وان كانت نفسه كدرة خبيثة صدرت عنه افعال خبيثة  
فاسدة رديئة وهذا تم للكافر ودمح للمؤمن (فر بكم أعلم بن هو اهدى) لانه الخالق لكم  
العالم بما جبلتم عليه من الطباع وما بنايتم فيه من الطرائق فهو الذى يميز بين المؤمن  
الذى لا يعرض عند النعمة ولا يأس عند المحنة وبين الكافر الذى شأنه البطر للنعم  
والقنوط عند النقم واهدى من اهتدى على حذف الزوائد أو من هدى المتعدى أو من  
هدى القاصر بمعنى اهتدى و (سيلا) تمييز أى أوضح طريقا وأحسن مذهبا وأشد اتباعا  
للحق ثم لما انفجر الكلام الى ذكر الانسان وما جبل عليه ذكر سبحانه سؤال السائلين  
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الروح فقال (ويسئلونك عن الروح) قد اختلف  
الناس في الروح المسئول عنه فقيل هو الروح المدبر للبدن الذى تكون به حياته وبهذا  
قال أكثر المفسرين قال القراء الروح الذى يعيش به الانسان لم يخبر الله به سبحانه أحدا  
من خلقه ولم يعطه أحد من عباده وقيل الروح المسئول عنه جبريل وقيل عيسى وقيل  
القرآن وقيل ملك من الملائكة عظيم الخلق وقيل خلق كخلق بنى آدم وقال بعضهم هو الدم  
ألا ترى الانسان اذا مات لا يقوت منه شيء الا الدم وقال قوم هو نفس الحيوان بدليل انه  
يوت باحتباس النفس وقال قوم هو عرض وقال قوم هو جسم لطيف يحيا به الانسان  
وقيل الروح معنى اجتماع فيه النور والطيب والعلم والعلو والبقاء والظاهر هو القول الاول  
وسأفذكر سبب نزول هذه الاية وبيان السائلين لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن  
الروح ثم الظاهر ان السؤال عن حقيقة الروح لان معرفة حقيقة الشيء أهتم وأقدم من  
معرفة حال من أحواله ثم أمره سبحانه ان يجيب عن السائلين له عن الروح فقال (قل  
الروح) أظهر في مقام الاضمار اظهر السكالات الاعناء بشأنه (من أمر ربي) من بيانية  
والامر بمعنى الشأن والاضافة للاختصاص العلى لا الابدادى لا شراك الكل فيه وفيها  
من تشريف المضاف ما لا يخفى كافي الاضافة الثانية من تشريف المضاف اليه أى هو  
من جنس ما استأثر الله بعلمه من الاشياء التى لم يعلم بها عباده وأبهم أمر الروح وهو مبهم  
في التوراة أيضا وقيل المعنى من وحيه وكلامه لان كلام البشر وفي هذه الاية ما يبرز  
الخاصين في شأن الروح المتكلمين لبيان ماهيته وايضاح حقيقة أنه أبلغ زجروا ويردعهم  
أعظم ردع وقد أطالوا المقال في هذا البحث بما لا يتسع له المقام وغالبه بل كله من الفضول

المال وقوله من بين فرث ودم لبنا  
خالصا أى يتخلص الدم بياضه وطعمه  
وحلاوته من بين فرث ودم في بطن  
الحيوان فيسرى كل الى موطنه اذا  
نضج الغذاء فى معدته فصرف منها  
دم الى العروق وابن الى الأضرع ويول  
الى المثانة وورث الى المخرج وكل منها  
لا يشوب الاخر ولا يمازجه بعد  
انفصاله عنه ولا يتغير به وقوله لبنا  
خالصا لعل الشاربين أى لا يغص به  
أحد ولما ذكر اللبن وانه تعالى جعله  
شرابا للناس سائغائى بذكر ما يتخذ  
الناس من الاشربة من ثمرات الخيل  
والاعناب وما كانوا يصنعونه من  
النبيذ المسكر قبل تحريمه ولهذا  
أمن به عليهم فقال ومن ثمرات  
الخيول والاعناب تتخذون منه  
سكرا دل على اباحته شرعا قبل  
تحريمه ودل على التسوية بين المسكر  
المتخذ من الخيل والمتخذ من العنب  
كما هو مذهب مالك والشافعى وأجد  
وجهور العلماء وكذا حكمهم سائر  
الاشربة المتخذة من الخنطة والشعير  
والذرة والعسل كما جاءت السنة  
بتفصيل ذلك وليس هذا موضع بسط  
ذلك كما قال ابن عباس في قوله سكراروزا حسنا قال السكر ما حرم من

ثمرتهم ما ورزق الحسن ما حل يعنى ما ليس منه ما من ثمر وزبيب وما عمل منهم ما من طلاء وهو الدبس والخل ونبيذ الذى  
حلل يشرب قبل ان يشرب كما وردت السنة بذلك ان في ذلك لاية لقوم يعقلون ناسب ذكر العقل ههنا فانه أشرف ما فى الانسان  
ولهذا حرم الله على هذه الامة الاشربة المسكرة صيانة لعقولها قال الله تعالى وجعلنا فيهم اجنات من تخيل وأعناب وفجرنا فيها  
من العنبون ليا كما ومن ثمره وما عملته أيديهم أفلا يشكرون سبحانه الذى خلق الأزواج كلها مما تنبت الارض ومن أنفسهم  
وما لا يعلمون (وأوحى ربك الى الخيل أن اتخذى من الجبال ميوتا ومن البحر ممياعر شون ثم كل من كل الثمرات فاسلكي سبل

ربك ذللا يخرج من بطونهم اشرا من مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) المراد بالوحى هنا الالهام والهداية والارشاد للنحل ان تتخذ من الجبال يوتا تأوى اليها ومن الشجر ومما يعرشون ثم هي محكمة في غاية الاتقان في تسديسها ورصمها بحيث لا يكون في بيتها خلل ثم أذن لها تعالى ان اذا قدر يا تسخير يا ان تأكل من كل الثمرات وان تسلك الطرق التي جعلها الله تعالى مذلة لها أى مسهلة عليها حيث شئت من هذا الجو العظيم والبرارى الشاسعة والادوية والجبال الشاهقة ثم يعود كل واحدة منها الى بيتها لا تحيد عنه عينة ولا يسره بل الى بيتها وما لها فيه من فرخ وعسل (٣٦١) فبني الشمع من أجنتها وتقي العسل من فيها

وتبيض الفراخ من دبرها ثم تصبح الى مراعيها وقال قتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم فاسلكي سبل ربك ذللا أى مطبوعة بعباده حالا من السالكه قال ابن زيد وهو كقول الله تعالى وذللناها لهم فمنها ركوعهم ومنها يأكلون قال ألا ترى انهم يفلون النحل بنبوته من بلد الى بلد وهو يصحبهم والقول الاول هو الاظهر وهو انه حال من الطريق أى فاسلكيها مذلة لك نص عليه مجاهد وقال ابن جرير كلا القولين صحيح وقد قال أبو يعلى الموصلي حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا مسكين بن عبد العزيز عن أبيه عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر الذباب أربعون يوما والذباب كما في النار لا النحل وقوله تعالى يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ما بين أبيض وأصفر وأحمر وغير ذلك من الألوان الحسنة على اختلاف مراعيها وما كاهها منها وقوله فيه شفاء للناس أى في العسل شفاء للناس أى من أدواء تعرض لهم ثم قال بعض من تكلم

الذي لا يأتي بنفع في دين ولا دنيا وقد حكى بعض المحققين ان أقوال المختلفين في الروح بلغت الى ثمانية عشر مائة قول فانظر الى هذا الفضول الفارغ والتعب العاطل عن النفع بعد ان علموا ان الله سبحانه قد استأثر بعلمه ولم يطلع عليه أنبياءه ولا أذن لهم بالسؤال عنه ولا البحث على حقيقته فضلا عن أهمهم المقتدين بهم في الله المحجب حيث تبلغ أقوال أهل الفضول والقائمين بالمعقول من المنقول الى هذا الحد الذي لم تبلغه ولا بعضه في غير هذه المسئلة مما أذن الله بالكلام فيه ولم يستأثر بعلمه وقد عجزت الاوائل عن ادراك ماهيته بعد اتفاق الاعمار الطويلة على الخوض فيه والحكمة في ذلك تعجز العقل عن ادراك معرفة مخلوق مجاور له ليدل على انه عن ادراك خالقه أعجز ولا زارد ما قيل في حده قديما وحديثا ثم ختم سبحانه هذه الآية بقوله (وما أوتيتم من العلم الا قليلا) الخطاب عام لجميع الخلق ومن جملتهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل هو خطاب للهدى وخاصة الاول وأولى ويدخل فيه اليهود ودخولا أولا والمعنى ان علمكم الذي علمكم الله ليس الا المقدار القليل بالنسبة الى علم الخالق سبحانه وان أوتيتم حظا من العلم واقرأ بل علم الانبياء عليهم السلام ليس هو بالنسبة الى علم الله سبحانه الا كما يأخذ الطائر في مقارنه من البحر كما في حديث موسى وانحضر عليهم السلام وعبارة الخازن ان القلة والكثرة تدوران مع الاضافة فوصف الشيء بالقلة بالنسبة الى ما فوقه وبالكثرة الى ما تحته انتهى اخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال كنت أمتشي مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في خرب المدينة وهو متكى على عسيب فبريقهم من اليه وقد قال بعضهم لبعض اسألوه عن الروح فقال بعضهم لا تسألوه فقالوا يا محمد ما الروح فقالوا لا تسألوه فظننت انه يوحى اليه فقال ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي الآية وأخرج أحمد والترمذي وحججه الترمذي وابن المنذر وابن جبان في العظمة والحكمة وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عن ابن عباس قال قالت قريش لليهود اعطونا شيئا نسأل هذا الرجل قالوا سألوه عن الروح فنزلت هذه الآية قالوا أوتينا علما كثيرا وأوتينا التوراة ومن أوتى التوراة فقد أوتى خيرا كثيرا فأنزل الله قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي الآية وفي الباب أحاديث وآثار وما بين سبحانه انه ما آتاهم من العلم الا قليلا بين انه لو شاء ان يأخذ منهم هذا القليل لفعل فقال (ولئن) اللام هي الموطئة الدالة على القسم

(٤٦ فتح البيان خامس) على الطب النبوي لو قال فيه شفاء للناس لكان دواء لكل داء ولكن قال فيه شفاء للناس أى يصلح لكل أحد من أدواء باردة فانه حاروا الشيء يداوى بضده قال مجاهد وابن جرير في قوله فيه شفاء للناس يعنى القرآن وهذا قول صحيح في نفسه ولكن ليس هو الظاهر ههنا من سياق الآية فان الآية انما ذكر فيها العمل ولم يتابع مجاهد على قوله ههنا وانما الذي قاله ذكره في قوله تعالى وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين وقوله تعالى يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين والدليل على ان المراد بقوله تعالى فيه شفاء للناس هو العمل

الحديث الذي رواه البخاري وسلم في صحيحهما من رواية قتادة عن أبي المتوكل على بن داود الناجي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رجلاً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن أختي استطلق بطنه فقال اسقه عسلاً فذهب فسقاه عسلاً ثم جاء فقال يا رسول الله سقيته عسلاً ما زاده إلا استطلافاً قال اذهب فاسقه عسلاً فذهب فسقاه عسلاً ثم جاء فقال يا رسول الله ما زاده إلا استطلافاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق الله وكذب بطن أخيك اذهب فاسقه عسلاً فذهب فسقاه فبرأ قال بعض العلماء بالطلب كان هذا الرجل عنده فضلات فلما (٣٦٢) سقاه عسلاً وهو حار تحالت فأسرعت في الاندفاع فزاده أسياً إلا فاعتمد

الأعرابي أن هذا يضره وهو مصلحه لاخيه ثم سقاه فازداد التحليل والدفع ثم سقاه فكذلك فلما اندفعت الفضلات الفاسدة المضرة بالبدن اسقى بطنه وصلح من اجبه واندفعت الاسقام والالام ببركة اشارته عليه من ربه أفضل الصلاة والسلام وفي الصحيحين من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمجبه الخلاء والعسل هذا لفظ البخاري وفي صحيح البخاري من حديث سالم الألفطس عن مجاهد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفاء في ثلاثة في شرطة محجج أو شربة عسل أو كمية بنار وإنه يأمي عن الكي وقال البخاري حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن عاصم بن عمر بن قتادة سمعت جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان كان في شيء من أدويةكم أو يكون في شيء من أدويةكم خير ففي شرطة محجج أو شربة عسل أو لذة بنار ينال

المقدر أي والله لئن (شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك) وبقيت كما كنت ما تدري ما الكتاب وهذا جواب القسم وجواب الشرط محذوف أي ذهبنابه على القاعدة في اجتماع الشرط والقسم من حذف جواب المتأخر استغناء عنه بجواب المتقدم قال الزجاج أي لو شئنا لنحوناه من القلوب ومن الكتب حتى لا يوجب حمله أثرنا انتهى وعبر عن القرآن بالموصول تغنيماً لثأته (ثم لا تجد لك به) بالقرآن (علينا وكلاً) أي من يتوكل علينا في ردي شيء منه بعد أن ذهبنابه ويتعهدو يلتزم استرداده بعد رفعه كما يلتزم الوكيل ذلك فيما يتوكل عليه (الأرجة من ربك) الاستثناء فيه قولان أحدهما انه متصل لان الرحمة تدرج في قوله وكلاً يعني الأرجة فانها ان نالتك فلعلها استردته عليك والثاني انه منقطع فثمة اه لكن لانه ذلك رحمة من ربك أو لكن رحمة ربك تركته غير مذحوب به ولكن أبقيناه الى قرب قيام الساعة فمعد ذلك يرفع ويقدرا لا يمكن عند البصريين وييل عند الكوفيين وقد أخرج سعيد بن منصور والحاكم وصححه والطبراني والبيهقي وغيرهم عن ابن مسعود قال ان هذا القرآن سيرفع قبل كيف يرفع وقد أثبتته الله في قلوبنا وأثبتناه في المصاحف قال يسرى عليه في ليلة واحدة لا تترك منه آية في قلب ولا مصحف إلا رفعت فتصعدون وليس فيكم من شيء ثم قرأ هذه الآية وقد روى هذا عنه وعن جمع من الصحابة موقوفاً ومرفوعاً (ان فضله كان عليك كبيراً) حيث جعلك رسولاً وانزل عليك الكتاب وألقي عليك القرآن والعلم وصيرك سيداً لآدم وختم بك النبيين وأعطاك المقام المحمود وغير ذلك مما أتم الله به عليك ثم احتج سبحانه على المشركين بإعجاز القرآن فقال (قل لئن اللام لام قسم وفيه ما تقدم) (اجتمع الأنس والجن) وكذا الملائكة وأنما يذكره لان التحدي ليس معهم والتصدى لمعارضته لا يليق بشأنهم (على ان يأتوا بمثل هذا القرآن) المنزل من عند الله الموصوف بالصفات الجلية من كمال الفصاحة ونهاية البلاغة وحسن النظم وجزالة اللفظ (لا يأتون بمثله) أظهر في مقام الاضمار ولم يكف بأن يقول لا يأتون به على ان الضمير راجع الى المثل المذكور لدفع توهم ان يكون له مثل معين وللإشعار بأن المراد نفي المثل على أي صفة كان وهو جواب قد تم محذوف أو جواب للشرط واعتدله وراعى رفعه بأن الشرط ماض والاول أظهر ثم أوضح سبحانه عجزهم عن المعارضة سواء كان المتصدى لها أحدهم على الانفراد أو كان المتصدى لها المجموع بالظاهرة فقال (ولو كان

الاداء وما أحب ان اكتبوى ورواه مسلم من حديث عاصم بن عمر بن قتادة عن جابر وقال الامام أحمد بعضهم حدثنا علي بن اسحق أنبأنا عبيد الله أنبأنا سعيد بن أبي أيوب حدثنا عبد الوليد عن أبي الخير عن عقبة بن عامر الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث ان كان في شيء شفاء فشرطه صحجج أو شربة عسل أو كمية تصيب الماء وأنا أنكره الكي ولا أحبه رواه الطبراني عن هرون بن سلول المصري عن أبي عبد الرحمن المقرئ عن عبد الرحمن بن الوليد بن القزويني في سننه في شيء شفاء فشرطه صحججج ذكره وهذا السناد صحيح ولم يخبروه وقال الامام أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني في سننه

حدثنا علي بن ساسنة هو السعبي حدثنا زيد بن جباب حدثنا سفيان عن أبي إسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله هو ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالشفاء من العسل والقرآن وهذا اسناد جيد تفردوا به ابن ماجه من فروع وقد رواه ابن جرير عن سفيان بن وكيع عن أبيه عن سفيان هو الثوري به موقوفا وله شبهه وروى عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه قال اذا أراد أحدكم الشفاء فليكتب آية من كتاب الله في صحيفة وليغسلها بجماء السماء وليأخذ من امرأته درهمًا عن طيب نفس منها فليشتر به عسلا فليشربه كذلك فانه (٣٦٣) شفاء من وجوه قال الله تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين وقال

وأتر لنا من السماء ماء مباركا و قال فان طبن ابيكم عن شيء منه نفسا فكلوه خنيثا امرئيا وقال في العسل فيه شفاء للناس وقال ابن ماجه أيضا حدثنا محمود بن خالد اش حدثنا سعيد بن زكريا المقرئ حدثنا الزبير بن سعيد الهاشمي عن عبد الحميد بن سالم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لعق العسل ثلاث غدوات في كل شهر لم يصبه عظيم من البلاء الزبير بن سعيد متروك وقال ابن ماجه أيضا حدثنا ابراهيم بن محمد بن يوسف بن سرح القرابي حدثنا عمرو ابن بكر السكسكي حدثنا ابراهيم ابن أبي نميلة سمعت أبي بن أمية حرام وكان قد صلى القبليتين يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عليكم بالسناو والسنوات فان فيها شفاء من كل داء الا السام قيل يا رسول الله وما السام قال الموت قال عمرو وقال ابن أبي عمير السنوات الشبت وقال آخرون بل هو العسل الذي في رفاق السمك وهو قول الشاعر

بعضهم لبعض ظهيرا) أي عونا ونصيرا في تحقيق ما يتوخونه من الاتيان بمثل فثبت اسمهم لا باتون بمثله على كل حال متروك ولو في هذه الحال المنافية لعدم الاتيان به فضا لا عن غيرها وفيه حسم لا طما اعهم الفارغة في روم تبديل بعض آياته ببعض وقد تقدم وجه الابهام في أوائل سورة البقرة وفي هذه الآية رد لما قاله الكفار لو نشاء لقننا مثل هذا وكذاب لهم عن ابن عباس قال أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم محمود بن شعبان ونعيم بن أضي وبجري بن عمرو وسلام بن مشكم فقالوا أخبرنا يا محمد بهذا الذي جئت به أحق من عند الله فاننا لا نراه متناسقا كما تناسق التوراة فقال لهم والله انكم لتعرفونه انه من عند الله قالوا نأفجئك بمثل ما تأتي به فانزل الله تعالى هذه الآية فالقرآن كلام الله في اعلى طبقات البلاغة والفصاحة لا يشبه كلام الخلق لانه كلام الخالق وهو غير مخلوق ولو كان مخلوقا لالتوا بمثله وهو معجز في النظم والآلف والاخبار عن الغيوب ثم بين سبحانه ان الكفار مع عجزهم عن المعارضة استمروا على كفرهم وعدم ايمانهم فقال (ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل) أي رددنا القول فيه بوجوه مختلفة زيادة في التقرير والبيان وكررنا بكل مثل لوجب الاعتبار من الآيات والعبر والترغيب والترهيب والواهم والنواهي وأقاصيص الاولين والجنة والنار والقيامة وقيل من كل معنى هو كالمثل في غرابته وحسنه ووقوعه موقعا في الانفس والاولى أولى (فأبى أكثر الناس) يعني من أهل مكة (الا كفورا) فانهم جحدوا وأنكروا كون القرآن كلام الله بعد قيام الحجة عليهم واقترحوا من الآيات ما ليس لهم وأظهر في مقام الاضمار حيث قال فأبى أكثر الناس تأكيدا وتوضيحا ولما كان أبى مؤولا بالفي أي ما قبل أولم يرض صح الاستثناء منه (وقالوا) أي قال رؤساء مكة كعتبة وشيبة ابني ربيعة وأبي سفيان والنضر بن الحارث قول المهزوم المحجوج المتحير ولما بين اعجاز القرآن وانضمت اليه معجزات اخرى وبنات لزمهم الحجة وغلبوا أخذوا ويتعالون باقتراح الآيات وقالوا (ان نؤمن لك) ثم علمقوانني ايمانهم بغاية طلبوها فقالوا (حتى تفجر لنا من الارض) أي مكة (ينبوعا) عينا غزيرة من شأنها أن تبسج بالماء قرئ تفجر مخنفا ومشددا وهما سبعيتان ولم يختلفوا في فتجرا الانهار انهم مشددة بانفاق السبعة ووجه ذلك أبو حاتم بيان الاولى بعد هاينبوع وهو واحد والثانية بعدها الانهار وهي جمع وأجيب عنه بأن

هم السمن بالسنوات لألس فيهم \* وهم يمنعون جارهم ان يقردا كذا رواه ابن ماجه

وقوله لألس فيهم أي لا خاط وقوله يمنعون جارهم ان يقردا أي يذلل وقوله ان في ذلك آية لقوم يتفكرون أي ان في الهام الله لهذه الدواب الضعيفة الخلق الى السائل في هذه المهامه والاجتناء من سائر الثمار ثم جمعها للشمع والعسل وهو من أطيب الاشياء لآية لقوم يتفكرون في عظم خالقها ومقدرها ومسخرها وميسرها فيستدلون بذلك على انه القادر الحكيم العليم الكريم الرحيم (والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئا ان الله عليم قدير) يخبر تعالى عن تصرفه



في عباده وأنه الذي أنشأهم من العدم ثم بعد ذلك يتوفاهم ومنهم من يتركه حتى يدركه الهرم وهو الضعيف في الخلقة كما قال الله تعالى الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة الآية وقدرى عن على رضى الله عنه أورد العنبر خمس وسبعون سنة وفي هذا السن يحصل له ضعف القوة والخرف وسوء الحفظ وقلة العلم ولهذا قال لكيلا يعلم بعد علم شيء أي بعدما كان عالما أصبح لا يدري شيئا من الخرف ولهذا روى البخاري عند تفسير هذه الآية حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا شاهر بن موسى أبو عبد الله الأعمش عن شعيب عن أنس بن مالك أن (٣٦٤) رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو أعوذ بك من الجبل والكل

والهرم وأردل العمر وعذاب القبر وقتنة الدجال وقتنة الحيا والممات وقال زهير بن أبي سلمة في معلقته المشهورة

سمعت تكاليف الحياة ومن يعيش ثمانين عاما لا بألأ يسأم رأيت المنايا خبط عشواء من تصب قته ومن تخطى بهم رفيرم

(والله فضل بعضكم على بعض في

الرزق فما الذين فضلوا برادى رزقهم

على ما ملكت أيمانهم فهم فيه

سواء أفبعممة الله سبحانه (بين

تعالى لا شركين جهلهم وكفرهم

فيمار عموه الله من الشركاء وهم

يعترفون أنهم أعبيده كما

كانوا يقولون في تليبتهم في جهنم

ليس لك لاشريك لك الا شريك هولاك

ملكه وما ملك قال تعالى منكرا

عليهم أنتم لا ترضون ان تساووا

عبيدكم فبما رزقناكم فكيف

يرضى هو تعالى بمساواة عبيده

في الالهية والتعظيم كما قال في

الآية الاخرى ضرب لكم مثلا

من أنفسمهم هل لكم مما ملكت

أيمانكم من شركاء فبما رزقناكم

فانتم فيه سواء يخافونهم كخيفتكم

أنفسمكم الآية قال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية يقول لم يكونوا البشر كوا عبيدهم في أموالهم ونسائهم المريض

فكيف يشركون عبيدي معي في سلطاني فذلك قوله أفبعممة الله سبحانه وقال في الرواية الاخرى عنه فكيف ترضون لي

ما لا ترضون لأنفسكم وقال مجاهد في هذه الآية هذا مثل الآلهة الباطلة وقال قتادة هذا مثل ضرب به الله فهل منكم من أحد

النبوع وإن كان واحدا في اللفظ فالمراد به الجمع فإن النبوع العيون التي لا ينضب ماؤها ويرد بان النبوع عين الماء والجمع ينابيع وانما يقال العين ينبوع اذا كانت غزيرة من شأنها النبوع من غير انقطاع وهو يقول من نبع الماء والياء زائدة كيعبوب من عب الماء قال مجاهد ينبوعا عينا وناوع السدى ينبوع هو النهر الذي يجري من العين (أو تكون لك الجنة) أي بستان تستر أشجاره أرضه وقال ابن عباس جنة ضيقة والمعنى هب انك لا تفجر الانهار لاجلها فتفجرها من أجلك بأن تكون لك جنة (من فصيل وعنب فتفجر الانهار) أي تفجر بها بقوة (خلالها) أي وسط الجنة (تفجيرا) كثيرا وتشقيقا (أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا) أي قطعها قاله ابن عباس قرأ مجاهد أو تسقط مسندا الى السماء وقرأ من عداه أو تسقط على الخطاب أي أو تسقط أنت يا محمد السماء والكسف بفتح السين جمع كسفة والكسفة القطعة من الشيء قاله الجوهري يقال اعطى كسفة من ثوبك والجمع كسف وكسف أي اسقاطا مماثلة كما زعمت يعنون بذلك قول الله سبحانه ان نشأ تخفف بهم الارض أو تسقط عليهم كسفاسم السماء قال أبو علي الكسف بالسكون الشيء المقطوع كالطنح للمطحون واشتقاقه على ما قال من كسفت الثوب كسفا اذا قطعته وقال الزجاج من كسفت الشيء اذا غطيته كأنه قيل أو تسقطها طبقة طبقاتها (أو تأتي بالله والملائكة قبيلا) أي حال كونهم ما مقابلين بفتح الباء ومرتين لنا فالقبيل بمعنى المقابل كالعشير بمعنى العاشر اختلاف المفسرون في معنى قبيلة فقيل معناه معاينة قاله قتادة وابن جرير واختاره أبو علي الفارسي فقال اذا جلته على المعاينة كان القبيل مصدرا كالنكير والنكير وقيل معناه كقبيلة عديته قاله الضحاك وقيل شهيدا قاله مقاتل وقيل هو جمع القبيلة أي تأتي بأصناف الملائكة قبيلة قبيلة قاله مجاهد وعطاء (أو يكون لك بيت من زخرف) أي من ذهب قاله ابن عباس وبه قرأ ابن مسعود وأما الزينة والمزخرف المزين والمزخرف الماء طرائقه وقال الزجاج هو الزينة فرجع الى أصل معنى الزخرف وهو بعيد لانه يصبر المعنى أو يكون لك بيت من زينة (أو ترقى في السماء) أي حتى تصعد في معارجها والرقى الصعود يقال رقيت في السلم اذا صعدت من باب تعب وارتقيت مثله ويقال رقي بكسر القاف يرقى بالفتح رقيعا على فعول والاصل رقي وبالكسر في المحسوسات كإخنا وأما في المعاني فهو من باب سعي يقال رقي في الخير والشر يرقى في الماضي والمضارع وأما رقي

المريض فكيف يشركون عبيدي معي في سلطاني فذلك قوله أفبعممة الله سبحانه وقال في الرواية الاخرى عنه فكيف ترضون لي ما لا ترضون لأنفسكم وقال مجاهد في هذه الآية هذا مثل الآلهة الباطلة وقال قتادة هذا مثل ضرب به الله فهل منكم من أحد شارك مما لوكة في زوجته وفي فراشه فيعدلون بالله خلقه وعباده فان لم ترض لنفسك هذا فإلهه أحق ان ينزه منك وقوله أفبعممة الله سبحانه يعبدون أي أنهم جعلوا الله محاذرا من الخثر والانعام نصيبا فجدوا نعمته وأشركوا معه غيره وعن الحسن البصري قال كتب عمر

طاب رضى الله عنه هذه الرسالة الى ابنى موسى الاشعري واقنع برزقك من الدنيا فان الرحمن فضل بغض عبادته على بعض في  
 ان بلا يتلى به كلافيتى من بسط له كيف شكره لله وأداؤه الحق الذى اقترض عليه في رزقه وخوله ورواه ابن ابي حاتم (والله  
 جعل لكم من انفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات أقبال باطل يؤمنون وبنعمة الله هم  
 يكفرون) يذكر تعالى نعمه على عبده بان جعل لهم من انفسهم أزواجا من جنسهم وشكلهم ولو جعل الأزواج من نوع آخر  
 ما حصل الاتلاف والمودة والرحمة ولكن من رحمته خلق من بنى آدم (٣٦٥) ذكورا واناثا وجعل الاناث أزواجا للذكور

ثم ذكر تعالى انه جعل من الأزواج  
 البنين وأحفدة وهم أولاد البنين  
 قاله ابن عباس وعكرمة والحسن  
 والضحاك وابن زيد قال شعبة عن  
 أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن  
 عباس بنين وحفدة هم الولد وولد  
 الولد وقال سنده حدثنا حجاج عن  
 أبي بكر عن عكرمة عن ابن عباس  
 قال قال بنو لحيث يخف سندهونك  
 ويرفدونك ويعينونك ويخدمونك  
 قال جيد

حفدة الولد حوله ن وأسلت  
 بأ كفهن ازمة الاجال  
 وقال مجاهد بنين وحفدة ابنه  
 وخادمه وقال في رواية الحفدة  
 الانصار والاعوان والخدام وقال  
 طاوس وغير واحد الحفدة الخدم  
 وكذا قال قتادة وأبو مالك والحسن  
 البصري وقال عبد الرزاق أنبأنا  
 معمر عن الحسن بن أبيان عن  
 عكرمة انه قال الحفدة من خدمك  
 من ولدك وولد ولدك قال الضحاك  
 انما كانت العرب تخدمها بنوها  
 وقال العوفي عن ابن عباس قوله  
 وجعل لكم من أزواجكم بنين  
 وحفدة يقول بنو امرأ الرجل

المريض بمعنى عوزة فهو من باب رعى يقال رعاها رعيه اذا عوزته وتلا عليه شيئا من القرآن  
 (وان تؤمن لرقيت) أى لاجل رقيت أو به فاللام للتعليل أو بمعنى الباء وهو مصدر نحو  
 مضى مضى وهو مضى وهو مضى (حتى تنزل علينا كفا) يصدقك ويدل على  
 نبوتك (بقروه) جميعا أو بقروه كل واحد منا وقبل معناه كفا من الله الى كل واحد منا  
 كفاي قوله بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة قال مجاهد يعنون كفا من رب  
 العالمين الى فلان بن فلان تصيح عند كل رجل صحيفة عند رأسه موضوعة بقروها فامر  
 سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يأتي بما يفيد التعجب من قولهم والتزييه للرب  
 سبحانه عن اقتراحاتهم القبيحة فقال (قل) وفي قراءة سبعية قال (سبحان ربى) تعجب  
 عما تقدم أو عن ان يتحكم عليه أو يشاركه أحد في القدرة (هل كنت الا بشرا) من  
 البشر لا ملكا حتى أصعد السماء (رسولا) كسائر الرسل مأمورا من الله سبحانه  
 بأبلاغكم فهل سمعتم أي المقترحون لهذه الامور ان بشر اقدر على شئ منها وان أردتم  
 انى أطلب ذلك من الله سبحانه حتى يظهرها على يدي فالرسول اذا أتى بمجزة واحدة كفاه  
 ذلك لان بها يتبين صدقه ولا ضرورة الى طلب الزيادة وانما عبد مأمور ليس لى ان يتحكم  
 على ربى بما ليس بضرورى ولا دعت اليه حاجة ولو لم تنى الاجابة لكل متعنت لا ترح كل  
 معاند فى كل وقت اقتراحات وطلب لنفسه اظهار آيات فتمعالى الله عما يقول الظالمون علوا  
 كبيرا وتزعم عن تعنتاتهم وقد أعطى النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 من الآيات والمعجزات ما يغنى عن هذا كله مثل القرآن وانشقاق القمر ونسج الماس  
 بين أصابعه وما أشبهها وليست بدون ما اقترحوه بل أعظم منه ولكن لم يكن قصدهم طلب  
 الدليل بل كانوا متعنتين ثم حكى سبحانه شبهة أخرى قد تكرر فى الكتاب العزيز التعرض  
 لارادها وردها فى غير موضع فقال (وامنع الناس ان يؤمنوا) المراد الناس على العموم  
 وقيل أهل مكة على الخصوص أى مامنعهم الايمان بالقرآن ونبوته محمد صلى الله عليه وآله  
 وسلم (اذ جاءهم الهدى) أى الوحى من الله سبحانه على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم  
 وبين ذلك لهم وأرشدهم اليه أى مامنعهم وقت مجى الهدى ان يؤمنوا بالقرآن والنبوته  
 (الا ان قالوا) أى مامنعهم الاقوالهم (أبعث الله بشرا رسولا) الهمة للانكار منهم  
 ان يكون الرسول من جنس البشر والمعنى ان هذا الاعتقاد الشامل لهم هو الذى منعهم

ليس وامنه ويقال الحفدة الرجل يعمل بى يذى الرجل يقال فلان يعمل لنا قال يزعم رجال ان الحفدة اختان الرجل وهذا الاخير  
 الذى ذكره ابن عباس قاله ابن مسعود ومسرور وأبو الضحى وابراهيم النخعي وسعيد بن جبير ومجاهد والقرطبي ورواه عكرمة  
 عن ابن عباس وقال على بن أبي طلحة عن ابن عباس هم الاصهار قال ابن جرير وهذه الاقوال كلها اذا خلت فى معنى الحفدة وهو  
 الخدمة الذى منه قوله فى القنوت واليك نسعي وحفدة ولما كانت الخدمة قد تكون من الاولاد والخدم والاصهار فالنعمه حاصله  
 بهذا كله ولهذا قال وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة قلت فن جعل وحفدة متعلقا بأزواجكم فلا بد ان يكون المراد الاولاد

وأولاد الاولاد والاصهار لانهم أزواج البنات وأولاد الزوجة وكذا قال الشعبي والفضالة فانهم يكونون غاليا تحت كنف الرجل وفي حجره وفي خدمته وقد يكون هذا هو المراد من قوله عليه الصلاة والسلام في حديث نصر بن أكرم والولد عبد الله رواد أبو داود وأما من جعل الحفدة الخدم فعندهم انه معطوف على قوله وانه جعل لكم من أنفسكم أزواجا أي جعل لكم الأزواج والاولاد خدما وقوله ورزقكم من الطيبات أي من المطاعم والمشارب ثم قال تعالى منكر على من أشرك في عبادة المنعم غيره فبقوله الباطل يؤمنون وهم الانداد والاصنام وبنعمة الله هم يكفرون (٢٦٦) أي يسترون نعم الله عليهم وبضيقونها الى غيره وفي الحديث الصحيح ان الله

يقول للعباد يوم القيامة تمتنا عليه ألم أزوجهك ألم أكرمك ألم أخرجك الخيل والابل وأزرك ترأس وتربع (ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا ولا يستطيعون فلا تضربوا الله الامثال ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون) يقول تعالى اخبارا عن المشركين الذين عبدوا معه وغيره مع انه هو المنعم المتفضل الخالق الرازق وحده لا شريك له ومع هذا يعبدون من دونه من الاصنام والانداد والوثان مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا أي لا يقدر على انزال مطر ولا انبات زرع ولا شجر ولا يملكون ذلك أي ليس لهم ذلك ولا يقدرون عليه لو أرادوه ولهذا قال تعالى فلا تضربوا الله الامثال أي تجعلون له أندادا واسماها وأمثالا ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون أي انه يعلم ويشهد انه لا اله الا هو وأنتم تجهلونكم نشر كون به غيره (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ومن رزقه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهه اهل يستون الحمد لله بل أكرمهم لا يعلمون) قال العوفي

عن اليعمان بالكاتب وبالرسول وعبر عنه بالقول للاشعار بأنه ليس الا مجرد قول قاله باقواهم ثم أمر سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يحجب عن شبهتهم هذا فقال (قل لو كان أي لوجود ثبت في الارض) بدل من فيها من البشر (ملائكة يمشون) على الاقدام كما يمشي الانس (مطمئنين) مطمئنين فيها ساكنين بها قال الزجاج مستوطنين في الارض أي لا يظعنون عنها الى السماء ومعنى الطمأنينة السكون فالمراد ههنا المقام والاستيطان فانه يقال سكن البلد فلان اذا أقام فيها وان كان ماشيا امتعظا في حاجاته (لنزلنا عليهم من السماء ملاءك رسولا) حتى يكون من جنسهم ويمكثهم مخاطبته والفهم عنه وفيه اعلام من الله سبحانه بأن الرسل ينبغي ان يكونوا من جنس المرسل اليهم فكانه اعتبر في تنزيل الرسول من جنس الملائكة أمرين الاول كون سكان الارض ملائكة والثاني كونهم ماشين على الاقدام غير قادرين على الطيران باجنحتهم الى السماء اذ لو كانوا قادرين على ذلك لطاروا اليها وسمعوا من أهلها ما يجب معرفته وسماعه فلا تكون في بعثة الملائكة اليهم فائدة ثم ختم الكلام بما يجري مجرى التهديد فقال (قل) لهم يا محجج من جهنم (كني بالله) وحده (شهيدا) على ابلاخي اليكم ما أمرني به من أمور الرسالة وقال (يني وينكم) ولم يقل ينصرتكم بالمفارقة الكلية وقيل ان اظهار المعجزة على وفق دعوى النبي شهادة من الله له على الصدق ثم علل كونه سبحانه شهيدا كافي بقوله (انه كان بعباده خبيرا) أي عالما بجميع أحوالهم محيطا بظواهرها وبواطنها (بصيرا) بما كان منها وما يكون وفيه تهديد لهم ونسبية له صلى الله عليه وآله وسلم ثم بين سبحانه ان الاقرار والانكار مستندان الى مشيئة فقال (ومن يهد الله) أي من يرد الله هديته (فهو المهتد) الى الحق أو الى كل مطلوب واقرض الضمير جملا على لفظ من (ومن يضل) أي يرد اضلاله (فلان مجذ) الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أول كل من يصلح له (لهم) جمع الضمير جملا على معنى من (أولياء) ينصرونهم ويهدونهم الى الحق الذي أضلهم الله عنه وأولى طريق النجاة (من دونه) أي من دون الله سبحانه (ونشرهم يوم القيامة) ماشين (على وجوههم) هذا الخبر فيه وجهان للمفسرين الاول انه عبارة عن الاسراع بهم الى جهنم من قول العرب قدم القوم على وجوههم اذا أسرعوا الثاني انهم يستحبون يوم

عن ابن عباس هذا مثل ضرب به الله للكافر والمؤمن وكذا قال قتادة واختاره ابن جرير فالعبد المملوك الذي لا يقدر على القيامة شيء مثل الكافر والمرزوق الرزق الحسن فهو ينفق منه سرا وجهه اهو المؤمن وقال ابن أبي نجيم عن مجاهد هو مثل مضر وب اللوث والحق تعالى فهل يستوى هذا وهذا ولا كان الفرق بينهما ظاهرا واضحا بينا لا يجهله الا كل غبي قال الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون (وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أي نياحه وجهه لا يأتي بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم) قال مجاهد وهذا أيضا المراد به الوثن والحق تعالى يعني ان الوثن أبكم لا يتكلم ولا ينطق بخير ولا ينطق

ولا يقدر على شيء بالكيفية فلا مقال ولا فعال وهو مع هذا كل أي عيال وكلفة على مولاه إنما يوجهه أي يبعثه لا يأت بخير ولا ينجم  
مسعاه هل يستوى من هذه صفاته ومن يأمر بالعدل أي بالقسط فقال له حق وفعاله مستقيمة وهو على صراط مستقيم وقيل لا بكم  
مولي لعثمان وبهذا قال السدي وقتادة وعطاء الخراساني واختار هذا القول ابن جرير وقال العوفي عن ابن عباس هو مثل الكافر  
والمؤمن أيضا كما تقدم وقال ابن جرير حدثنا الحسن بن الصباح البزار حدثنا يحيى بن اسحق السكيت (٣) حدثنا جاد حدثنا عبد الله  
ابن عثمان بن خيثم عن ابراهيم عن عكرمة عن يعلى بن أمية عن ابن عباس (٣٦٧) في قوله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على

القيامة على وجوههم حقيقة كما يفعل في الدنيا بين يبالغ في اهانتهم وتعذيبهم وهذا هو  
الصحيح لقوله تعالى يوم يحسبون في النار على وجوههم ولما صح في السنة فقد أخرج  
البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال قيل يا رسول الله كيف يحسب الناس على وجوههم  
قال الذي أمشاهم على أرجلهم قادر أن يشبههم على وجوههم وأخرج أبو داود والترمذي  
وحسنه والبيهقي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحسب الناس  
يوم القيامة على ثلاثة أصناف صنف مشاة وصنف ركبا وصنف على وجوههم قيل  
يا رسول الله كيف يشون على وجوههم قال ان الذي أمشاهم على أقدامهم قادر على ان  
يشبههم على وجوههم أما انهم يتقون وجوههم كل حذب وشوك والحذب ما ارتفع من  
الارض وفي الباب أحاديث (عميا وبكوصما) النصب على الحال والابكم الذي  
لا ينطق والاصم الذي لا يسمع أي لا يصرون ولا ينطقون ولا يسمعون وهذه هيئة  
يعشون عليها في أقبح صورته وأشنع منظر قد جمع الله لهم بين عمى البصر وعدم النطق وعدم  
السمع مع كونهم مسكوحين على وجوههم وقد أثبت الله تعالى لهم الرؤية والكلام والسمع  
في قوله ورأى المجرمون النار وقوله دعوا هذا لثبورا وقوله سمعوا الهاتفيظا وزفيرا فالمعنى  
هنا عميا لا يصرون ما يسرهم بكلا لا ينطقون بحجة ما لا يسمعون ما يلزم مسامعهم وقيل  
هذا حين يقال لهم اخسوا فيم لا تكلمون وقيل يحسرون على ما وصفهم الله ثم تعاد  
اليهم هذه الاشياء بعد ذلك ثم من وراء ذلك (مأواهم) أي المكان الذي يأوون اليه  
(جهنم) مستأنفة أو حال من الضمير قال ابن عباس يعني انهم وقودها (كما خبت)  
أي سكن لهم بابان أكلت جلودهم ولحومهم يقال خبت النار تخبج وخبجوا اذا خدت وسكن  
لهم ا زاد السمين فاذا ضعف جبرها خدت فاذا طفت بالجله قيل همدت وكلاهما من باب  
قعد قال ابن قتيبة معنى (زناهم سعيها) تسعروا وهو التلهب والتوقد اي فتعود ملتبة  
ومتسعة فانهم لما كذبوا بالاعادة بعد الاقناء جرحهم الله بأن لا يرأوا على الاعادة والاقناء  
وقد قيل ان في خبوا النار تخفيفا لعذاب أهلها فكيف يجمع بينهما بين قوله لا يخفف عنهم  
العذاب وأجيب بان المراد بعدم التخفيف انه لا يتخلل زمان محسوس بين الخبوا والتسعر  
وقيل ضعفت وهذأت من غير ان يوجد نقصان في ايلامهم لان الله تعالى قال لا يستر عنهم  
وقيل معناه ارادت ان تخبوا وقيل معناه كلما اضجت جلودهم واحترقت أعيدوا الى ما كانوا

شيئا فأنما يقول له كن فيكون كما قال وما أمرنا الا واحدة كلح بالبصر أي فيكون ما يريد كطرف العين وهكذا قال ههنا وما أمر  
الساعة الا كلح البصر وهو أقرب ان الله على كل شيء قدير كما قال ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ثم ذكر تعالى منته على  
عباده في اخر اجداهاهم من بطون أمهاتهم لا يعلمون شيئا ثم بعد هذا يرزقهم السمع الذي به يدركون الاصوات والابصار التي بها  
يحسون المراتب والافئدة وهي العقول التي مركزها القلب على الصحيح وقيل الدماغ والعقل به يميز بين الاشياء ضارها  
ونافعا وهذه القوى والحواس تحصل للانسان على التدرج بقليل لا قليلا كلما كبر زيد في سمعه وبصره وعقله حتى يبلغ أشده وانما  
(٣) قوله ابن اسحق السكيت هكذا في الاصل وحرره اه

جعل تعالى هذا في الانسان ليتكمن بها من عبادته تعالى فيستعين بكل جاحدة ويضوء وقوة على طاعته مولاه كما جاء في صحيح البخاري عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يقول تعالى من عادى لي وليا فقد اذى نفسه يا زكريا باخرب وما تقرب الي عبدي بشئ افضل من اداما افترضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ولئن سألني لأعطينه ولئن دعاني لأجيبه ولئن استعاذني لأعيذه وما ترددت في شيء الا فاعله ترددي في قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه فعني الحديث ان العبد اذا أخلاص الطاعة

صارت أفعاله كلها لله عز وجل فلا يسمع الا لله ولا يبصر الا لله ولا يمشي الا ماشرة الله له ولا يبطش ولا يتشى الا في طاعة الله عز وجل مستعيناً بالله في ذلك كله ولهذا جاء في رواية بعض الحديث في غير الصحيح بعد قوله ورجله التي يمشي بها فبي سمع وبى يصرب وبى يبطش وبى يتشى ولهذا قال تعالى وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون كقوله في الآية الاخرى قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون قل هو الذي ذرأكم في الارض واليه تحشرون ثم به تعالى عباده الى النظر الى الطير المستخرين السماء والارض كيف جعله بطير يجناحين بين السماء والارض في جوف السماء ما يمسك هناك الا الله بقدرته تعالى التي جعل فيها اقوى تفعل ذلك وسخر اليها ويحكمها وسير الطير كذلك كما قال تعالى في سورة الملك أولم يرو الى الطير فوقهم صافات ويقبضن ما يمسكهن الا الرحمن انه بكل شئ بصير وقال ههنا

عليه وزيد في سائر النار التحريم (ذلك) العذاب المذكور (جزاؤهم) التي أوجبها الله لهم واستحقوه وعنده (بأنهم كفروا بآياتنا) أي بسبب كفرهم بها فإيضا يصدقوا بالآيات التنزيلية ولا تفكروا في الآيات التكوينية (وقالوا ان هذا ماورفانا) الهمة للانكار وقد تقدم تفسير هذه الآية في هذه السورة (ألم المبعوثون) أي مخلوقون (خلقاً جديداً) مصدر من غير لفظه أو حال أي مخلوقين مستأثقين بخادميها بهجة تدفعهم عن الانكار وتردهم عن الخلود فقال (أولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على ان يخلق مثلاً من شيء من هو قادر على خلقها في عظمها وشدها في عظمها واداء ما هو أدون منه في الصغر والضعف أقدر وقيل المراد انه قادر على ان يخلقهم ويأبجدهم من الانس قال الكرخي أراد بخلقهم ايادهم فغير عن خلقهم بلفظ المثل كقول استكمن الاعادة مثل الاستداء وذلك ان مثل الشيء مساو له في حله بخلاف ان يعبر عن الشيء نفسه يقال مثلاً لا يفعل كذا أي أنت لا تفعله أو انه تعالى قادر على ان يخلق عبيداً وحدهم ويقرون بكبح حكمته وقدرته ويتركون هذه الشبهات الفاسدة وعلى هذا فهو كقوله يأت بخلق جديد ويستبدل قوماً غيركم وعلى القول الاول يكون الخلق بمعنى الاعادة وعلى هذا القول هو على حقيقة والمعنى قد علموا بنابيل العقل ان من قدر على خلق السموات والارض في وقادر على خلق أمثالهم لانهم ليسوا بآباد خلقاً منها كما قال أنتم أشد خلقاً أم السماء قال الواحدى والاول أشبهه (وجعل لهم) أي لبعثهم (اجلاً) أي وقتاً محققاً لعذابهم (الارب) أي غير مرتاب (في) وهو الموت او القيامة ويحتمل ان يكون أو اوال للاستئناف وقيل في الكلام تقديم وتأخير أي أولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض وجعل لهم أجلاً لا ريب فيه قادر على ان يخلق مثلاً من (قائل انظار من الا كفورا) أي ابي المشركون الاجود للجل وعناد مع وضوح الدليل وفيه وضع انظار موضع المضمر الحكم عليهم بالنظم ومجازرة الحد ثم لما وقع من هؤلاء الكفار طلب اجراء العيون والانهار في اراضيهم لتسع معاشيتهم بين الله سبحانه انهم لا يقنعون بل يقولون على بظلمهم وشبههم فقال (قل) لهم شر حالهم التي يدعون خلافاً (لو أنتم تعلمون) تقديره لو تعلمون أنتم لان لو ندخل على الافعال دون الاسماء فلا بد من فعل بعدها وهذا الوجه الذي يقتضيه علم الاعراب وأما ما يقتضيه

ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون (والله جعل لكم من يوتكم سكا وجعل لكم من جلود الانعام سوا علم تسخفون بها يوم تطعمكم ويوم اقامتكم ومن أضوا انهاراً وبارها وأشجاراً أنا ما متاع الى حين والله جعل لكم مما خلق ظلالاً وجعل لكم من الجبال أنكاً وجعل لكم سرائيل تقيكم الحر وسرايل تقيكم بأسكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تتلمون فان تولوا فإنا عاهدنا البلاء المبين يعرفون نعمه الله ثم شكرونها وأكفرهم الكافرون) إذ كرر الله وتعالى تمام نعمه على عبده بما جعل لهم من السيوف التي هي سكن لهم بأولون اليها ويستمتعون بها ويتنعمون بها بسائر وجهود الاتقاع وجعل لهم آبضاً من جلود

الانعام بيوتنا أى من الأدم يستخفون جهلها فى أسفارهم ليضربوها لهم فى اقامتهم فى السفر ولهذا قال تستخفونهم اليوم ظعنكم  
 و يوم اقامتكم ومن أصوافها أى الغنم وأوبارها أى الابل وأشعارها أى المعز والضمير عائدا على الانعام أنا أى اتخذون منه  
 أنا و هو المال وقيل المتاع وقيل الثياب والصحيح أنهم من هذا كله فانه يتخذون الاثاث البسيط والثياب وغير ذلك  
 ويتخذون المالا وتجارة وقال ابن عباس الاثاث المتاع وكذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير والحسن وعطية العوفى وعطاء  
 الخراسانى والضحاك وقتادة وقوله الى حين أى الى أجل (٣٦٩) مسمى وقوله والله جعل لكم مما خلق

ظلالا قال قتادة يعنى الشجر  
 وجعل لكم من الجبال أكنانا أى  
 حصونا ومعاقل كما جعل لكم  
 سراييل تقيكم الحرو هو الثياب  
 من القطن والكتان والصوف  
 وسراييل تقيكم بأسكم كالدرع  
 من الحديد المصفح والزرذ وغير  
 ذلك كذلك يتم نعمته عليكم أى  
 هكذا يجعل لكم ما تستعينون به  
 على أمركم وما تحتاجون اليه  
 ليكون عوناً لكم على طاعته  
 وعبادته لعلكم تسلمون هكذا  
 فسر الجمهور وقرؤه بكسر اللام من  
 تسلمون أى من الاسلام وقال قتادة  
 فى قوله كذلك يتم نعمته عليكم هذه  
 السورة تسمى سورة النعم وقال عبد  
 الله بن المبارك وعباد بن العوام  
 عن حنظلة السدوسى عن شهر بن  
 حوشب عن ابن عباس انه كان  
 يقرؤها تسلمون بفتح اللام يعنى من  
 الجراح رواه أبو عبيد القاسم بن  
 سلام عن عباد وأخرجه ابن جرير  
 من وجهين يورود هذه القراءة وقال  
 عطاء الخراسانى انما نزل القرآن على  
 قدر معرفة العرب الا ترى الى قوله  
 تعالى والله جعل لکم مما خلق

علم البيان فهو ان فى حذف الفعل الذى ارتفع به أنتم و ابراز الكلام فى صورة المبتدأ والخبر  
 دلالة على أنهم هم المختصون بالشئ المتبالغ فلا ينأى قوله تعالى لو ان لهم ما فى الارض  
 جميعا الاية لان ذلك فى الآخرة (خزائن رحمة ربى) هى خزائن الارزاق (اذا لامسكم)  
 أى اجلتكم وحبستكم فى دار الدنيا قال الزجاج أعلمهم الله انهم لم يملكو خزائن الارزاق  
 والنعم لامسكو اشعابو بخلا (خشية الانفاق) أى خشية ان ينفقوا فيفتقروا  
 قال أهل اللغة أنفق وأصرم وأقتر بمعنى قل ماله فيكون المعنى لا تمسكم خشية قلة  
 المال وخوف نفاده وذهابه بالانفاق (وكان الانسان قتورا) أى يخجل كما مضى عليه  
 يقال قتر على عياله يقتتر أو قتر اضيق عليهم من النفقة وقيل معنى قتور قليل المال  
 والظاهر ان المراد المبالغ فى وصفه بالشئ لان الانسان ليس بقليل المال على العموم بل  
 بعضهم كثير المال الا ان يراد ان جميع النوع الانسانى قليل المال بالنسبة الى خزائن  
 الله وما عنده وقد اختلف فى هذه الآية على قولين أحدهما انها نزلت فى المشركين خاصة  
 وبه قال الحسن والثمالى انها عامة وهو قول الجمهور وحكاها الماوردى (ولقد آتينا موسى  
 تسع آيات بينات) أى علامات واضحات دلالة على نبوته قيل ووجه اتصال هذه الآية بما  
 قبلها ان المعجزات المذكورة كأنها مساوية لتلك الامور التى اقترحها كفارقيرش بل  
 أقوى منها فليس عدم الاستجابة لما طابوه من الآيات الا لعدم المصلحة فى استئصالهم ان  
 لم يؤمنوا بها قال أكثر المفسرين الآيات التسع هى الطوفان والجراد والقمل والضفادع  
 والدم والعصا واليد والسنين ونقص الثمرات وجعل الحسن مكان السنين ونقص الثمرات  
 البحر والجبل وقال محمد بن كعب القرظى هى الخمس التى فى الاعراف والبحر والعصا والحجر  
 والطمس على أموالهم وقد تقدم الكلام على هذه الآيات مسمتوفى وعن ابن عباس فى  
 تسع آيات مثل ما ذكرناه عن أكثر المفسرين وعنه قال يده وعصاه ولسانه والبحر  
 والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وعن صفوان بن عسال ان يهوديين قال  
 أحدهما لصاحبه اطلق بنا الى هذا الذى نسأله فأتاه فسلأه عن هذه الآية فقال  
 لا تشر كوا بالله شأى ولا تزنا ولا تسرقوا ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ولا تسرفوا  
 ولا تسحرروا ولا تشوا بى الى السلطان فيقتله ولا تأكلوا الربا ولا تقذفوا محصنة أو قال  
 لا تفروا من الزحف شك شعبة عليكم بايم وداخلة ان لا تعتدوا فى السبب فقبلا يديه

(٤٧١ فتح البيان خامس) ظلالا وجعل لكم من الجبال أكنانا وما جعل من السهل أعظم وأكثر ولكم من الجبال  
 جبال الا ترى الى قوله ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أنا و ما ناعا الى حين وما جعل لكم من غير ذلك أعظم منه واكثر ولكم  
 كانوا أصحاب وبر وشعر الا ترى الى قوله وينزل من السماء من جبال فيها من برد للعجب من ذلك وما أنزل من الثلج أعظم وأكثر ولكم  
 كانوا لا يعرفونه الا ترى الى قوله تعالى سراييل تقيكم الحر وما بقى من البرد أعظم وأكثر ولكم كانوا أصحاب حر وقوله فان تولوا  
 أى بعد هذا البيان وهذا الامتنان فلا عليكم منهم فاعلموا على كمال البلاغ المبين وقد أدت اليهم يعرفون نعمة الله ثم يشكرونها أى



يعرفون ان الله تعالى هو المسدي اليهم ذلك ودعوا للمتفضل به عليهم ومع هذا يشكرون ذلك ويعبدون معه غيره ويسندون النصر  
والرزق الى غيره واكثرهم الكافرون كما قال ابن ابي حاتم حدثنا ابو زرعة حدثنا صفوان حدثنا الوليد حدثنا عبد الرحمن بن يزيد  
ابن جابر عن حجاج بن اسد ان ابي النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم والله جعل لكم من بيوتكم  
سكنا فقال الاعرابي نعم قال وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا الآية قال الاعرابي نعم ثم قرأ عليه كل ذلك يقول الاعرابي نعم حتى  
بلغ كذلك يوم نعمته عليكم لعالمكم تسلمون (٣٧٠) فولى الاعرابي فانزل الله يعرفون نعمة الله ثم يشكرونه الآية (ويوم تبعث

من كل امة شهيدا ثم لا يؤذون للذين  
رجليه وقال ان شهدناك نبي الله قال فما بينكم ان تسلمنا قال ان داود دعا الله ان لا يرزق في  
ذريته نبي وانما تخاف ان اسلمنا تقتلنا اليهود اخرجهم اجدوا الترمذي وصححه والنسائي وابن  
ماجه والطبراني وابن قانع والبيهقي وغيرهم وعلى هذا المراد بالآيات الاحكام العامة الثابتة  
في كل الشرائع سميت بذلك لانها تدل على حال من يتعاطى متعلقاتها في الآخرة من  
السعادة والشقاوة وقوله عليكم بايم ووداخ كلام مستأنف رائد على الجواب ولذلك غير  
فيه سياق الكلام (فاسأل) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (بن اسرائيل انجاهم) أي  
حين جاءهم موسى وقرئ نسال أي سأل موسى فرعون ان يخلى بنى اسرائيل ويطلق  
سبيهم ويرسلهم معه وعلى الاول الـ والسؤال استهزاء لمزيد الظمانيسة والايقان  
لان الادلة اذا تضافرت كان ذلك أقوى والمسؤولون مؤمنون بنى اسرائيل كعبد الله بن سلام  
وأصحابه (فقال له فرعون) الفاهي القصيدة أي فاطهر موسى عند فرعون ما آتينا من  
الآيات البينات وبلغه ما أرسل به فقال له فرعون (اني لا ظن بك يا موسى مسحورا)  
المسحور هو الذي مسح خوط عقله وقيل هو المخدوع وقيل هو المطلوب وقال أبو  
عبيدة والقراء هو بمعنى الساحر فوضع المفعول موضع الفاعل (قال) موسى (ان قد علمت)  
يا فرعون (ما انزل) أي أوجد (هؤلاء) يعني الآيات التسع التي أظهرها وقرئ علمت بضم  
التاء أيضا على انه الموصى ووجه الاول ان فرعون كان عالما بذلك كما قال سبحانه وتعالى  
وبخدا وبها واستيقنتها أنفسهم ظالموا قال أبو عبيدة المأخوذ به عنه دنا فتح التاء وهو  
الاصح للمعنى لان موسى لا يقول علمت انا وهو الداعي وروى نحو هذا عن الزجاج ووجه  
الثانية ان فرعون لم يعلم ذلك وانما علمه موسى (الارب السموات والارض بصائر) أي  
بينات يصربهم اودالات يستدل بها على قدرته ووجدانيته (واني لا ظنك يا فرعون  
مثيرا) الظن هنا بمعنى اليقين والشهور الهلال والنسور أي مخسورا وقيل مسحورا  
وقيل مطبوعا على الشر وقيل المشبور الملعون وقيل ناقص العقل وقيل هو المنوع  
المصروف من الخير يقال ماثبرل عن كذا أي مامنك منه حكاة أهل اللغة (فأراد)  
فرعون (ان يستفزه من الارض) أي يخرج بنى اسرائيل وموسى ويرجمهم من أرض  
مصر بابعادهم عنها وقيل أراد ان يقتلهم ويستأصلهم وعلى هذا يراد بالارض مطلق  
الارض وفي القاموس قرعني عدل وفر فلان عن موضعه أزجمه واستفزه استخفه

من كل امة شهيدا ثم لا يؤذون للذين  
كثروا ولا هم يستعتبون واذا رأى  
الذين ظلموا العذاب فلا يحقق عنهم  
ولا هم ينظرون واذا رأى الذين  
أشركوا أشركواهم قالوا رنا هؤلاء  
شركاؤنا الذين كانوا عواما من دونك  
فألقوا اليهم القول انكم لكانتون  
وألقوا الى الله يومئذ السلم وضل  
عنهم ما كانوا يفكرون الذين كفروا  
وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا  
فوق العذاب بما كانوا يفسدون  
يخبر تعالى عن شأن المشركين يوم  
معادهم في الدار الآخرة انه يعث  
من كل امة شهيدا وهو نبيا يشهد  
عليها بما آتته فيما بلغها عن الله  
تعالى ثم لا يؤذون للذين كفروا أي في  
الاعتذار لانهم يعلمون بطلانه  
وكذبه كقوله هذا يوم لا ينطقون  
ولا يؤذون لهم فيعتذرون فلهذا قال  
ولا هم يستعتبون واذا رأى الذين  
ظلموا أي الذين أشركوا العذاب فلا  
يحقق عنهم أي لا يفتر عنهم ساعة  
واحدة ولا هم ينظرون أي لا يؤخر  
عنهم بل يأخذهم سر يعامن الموقف  
بالحساب فانه اذا جى عجزهم تقاد  
يسبعين ألف زمام مع كل زمام سبعون

ألف ملك فيشرق عنق منها على الخلائق وترفرز فرقة لا يبقى أحد الا جثا كبتية فتقول اني وكنت بكل جبار عنيد الذي وأخرجه  
جعل مع الله الها آخر وكذا وكذا وذكرا أضافا من الناس كما جاء في الحديث ثم تنطوى عليهم وتلقطهم من الموقف كما يلتقط الطائر  
الحب قال الله تعالى اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا واذا ألقوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا لا تدعوا  
اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا وقال تعالى ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها ولم يجدوا عنها مصرفا وقال تعالى لو  
يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن جوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون بل تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون فلا يستطيعون ردها ولا هم

ينظرون ثم أخبر تعالى عن تبرى آلهتهم منهم أخرج ما يكونون اليها فقال وإذا رأى الذين أنشروا معكم أي الذين كانوا يعبدونهم في الدنيا قالوا ربنا هؤلاء شركائنا الذين كنا ندعوا من دونك فآلقوا اليهم القول انكم لكاذبون أي قالت لهم الآلهة كذبتم ما نحن أمربنا كما بعدنا كما قال تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين وقال تعالى واتخذوا من دون الله آلهة ليكفروا لهم عزا كلا سيكفون بعبادتهم ويكفون عليهم ضدا وقال الخليل عليه الصلاة والسلام ثم يوم القيامة (٣٧١) يكفر بعضكم ببعض الآية وقال تعالى

وقيل ادعوا شركاءكم الآية والآيات في هذا كثيرة وقوله وآلقوا إلى الله يومئذ السلم قال قتادة وعكرمة ذلوا واستسلموا يومئذ أي استسلموا والله جبرهم فلا أحد إلا سامع مطيع كقوله تعالى أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا أي ما أسمعهم وما أبصرهم يومئذ وقال ولوترى إذ المجرمون ناكس رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا ونوعنا الآية وقال وعنت الوجوه للحي القيوم أي خضعت وذات واستكانت وأتأت واستسلمت وقوله وآلقوا إلى الله يومئذ السلم وضل عنهم ما كانوا يفترون أي ذهب واضمحل ما كانوا يعبدونه افتراء على الله فلا ناصر لهم ولا معين ولا مجبر ثم قال تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا الآية أي عذابا على كفرهم وعذابا على صددهم الناس عن اتباع الحق كقوله تعالى وهم ينهون عنه ويتأولون عنه أي ينهون عن اتباعه ويتبعونهم منه أيضا وإن لم يكون إلا أفتسهم وما يشعرون وهذا دليل على تفاوت الكفار في عذابهم كما يتفاوت المؤمنون في منازلهم في الجنة

وأخرجهم من داره وافرزته أفرزته (فأفرقناه ومن مع جميعا) أي فعكسنا عليه فكره فرقع عليه وعلمهم الهلاك بالغرق ولم يبق منهم أحد ونجى موسى وقومه (وقلنا من بعده) أي من بعد اغرقناه ومن مع جميعا (ابن اسرئيل اسكنوا الارض) أي أرض الشام ومصر التي أراد أن يستنزلهم منها (فإذا جاء وعد) الدار (الآخرة) هي القيامة أو الآخرة الآخرة والساعة الآخرة وهي النفخة الثانية الموعود بها وقبل أراد بوعد الآخرة نزول عيسى من السماء (جئنا بكم لفيقا) أي جميعا إلى موقف القيامة قال الجوهرى اللقيف ما اجتمع من الناس من قبائل شتى يقال جاء القوم بلفقهم ولفيقهم أي باخلائهم فالمراد هنا جئنا بكم من قبوركم محتططين من كل موضع قد احتاط المؤمن بالكفر والسعي بالشرقي قال الاصمعي اللقيف جمع وليس له واحد وهو مثل الجمع (وبالحق أنزلناه وبالحق نزل) الضمير يرجع إلى القرآن والمعنى وأوحينا من كتبنا بالحق وأنه نزل وفيه الحق وقيل المعنى ومع الحق أنزلناه كقولهم ركب الأمير بسيفه أي مع سيفه وبالحق نزل أي بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم كما تقول نزلت بزيد وقال أبو علي الفارسي الباء في الموضعين بمعنى مع وقيل المعنى وبالحق قدرنا أن ينزل وكذلك نزل أو ما أنزلناه من السماء المحفوظا بالرصد من الملائكة وما نزل على الرسول صلى الله عليه وآله وسلم إلا محفوظا من تخليط الشياطين والتقديم في الموضعين للتخصيص وفي الشهاب الحق فيه ما ضد الباطل لكن المراد بالاول الحكمة الالهية المقتضية لازالة وبالتالي ما يشتمل عليه من العقائد والاحكام ونحوها (وما أرسلناك إلا مبشرا) لمن أطاع بالجنة (ونذيرا) مخوفان عصي بالدار والقصر اضافي أي لا هاديان فان الهدى هدى الله (وقرآنا) منصوب بفعل مقدر رأى وأتيناك قرآنا وقيل نصب بفعل مضمر يفسره قوله (فرقناه) بالتحفيف على قراءة الجهور رأي بيناه وأوضحناه أو فرقناه بين الحق والباطل وقال الزجاج فرقته الله في التنزيل لفهمه الناس قال أبو عبيد التحفيف أعجب إلى لأن تفسيره بيناه وليس للتشديد معنى إلا أنه نزل متفرقا ويؤيده ما رواه ثعلب عن ابن الأعرابي أنه قال فرقت مختلفين الكلام وفرقت مشددا بين الاجسام وعن ابن عباس فرقناه مثقلا وقال نزل القرآن إلى السماء في ليلة القدر من رمضان بجله واحدة فكان المشركون إذا أحدثوا شيئا أحدث الله لهم جوايا ففرقه الله في ثلاث وعشرين سنة وقد روى نحوه هذا عنه بطرق وعنه فرقناه فلهذا على مكث بأمد

ودرجاتهم كما قال تعالى لكل ضعف ولكن لا تعلمون وقد قال الحافظ أبو يعلى حدثنا شريح بن يونس حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله في قول الله زدناهم عذابا فوق العذاب قال زيدوا عقارب أتيانها كالتخل الطوال وحدثنا شريح بن يونس حدثنا إبراهيم بن سليمان حدثنا الأعمش عن الحسن عن ابن عباس في الآية أنه قال زدناهم عذابا فوق العذاب قال هي خمسة أنهار تحت العرش يعذبون ببعضها في الليل وبعضها في النهار (ويوم نبعث في كل أمه شهيدا عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين) يقول تعالى مخاطبا عبده

ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم ويوم نعت في كل أمة شهيد اعلمهم من أنفسهم وجنابك شهيد اعلى هؤلاء يعني أمة أي ادرك ذلك اليوم وخرله وما منك الله فيمن الشرف العظيم والمقام الرفيع وهذا الآية شبيهة بالآية التي انتهى اليها عبد الله بن مسعود حين قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم صدر النساء فلما وصل الى قوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجنابك على هؤلاء شهيد ا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم حبيبك فقال ابن مسعود رضي الله عنه فالتفت فاذا عينا تدرؤن وقوله ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء قال ابن مسعود (٣٧٢) قديين لنا في هذا القرآن كل علم وكل شيء وقال مجاهد كل حلال وكل حرام

وقول ابن مسعود أعم وأشمل فان القرآن اشقل على كل علم نافع من خبر ما سبق وعلم ما سيأتي وكل حلال وحرام وما الاس اليه محتاجون في أمر دينناهم ودينهم ومعاشهم ومعادهم وهدى أي للقلوب ورجة وبشرى للمسلمين وقال الاوزاعي ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء أي بالسنة ووجه اقتران قوله ونزلنا عليك الكتاب مع قوله وجنابك شهيد اعلى هؤلاء أن المراد والله أعلم ان الذي فرض عليك تبليغ الكتاب الذي انزله عليك سائرنا عن ذلك يوم القيامة فلنساء أن الذين أرسل اليهم ولنساء أن المرسلين فوربك لنساءهم أجمعين عما كانوا يعملون يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب وقال تعالى ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد أي ان الذي أوجب عليك تبليغ القرآن لرادك اليه ومعيدك يوم القيامة وسائرنا عن اداء ما فرض عليك هذا أحد الأقوال وهو متجه حسن (ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاذه

قال في الجمل وبالله تبيد قرأ على وجاعة من الصباة وغيرهم وفيه وجهان أحدهما ان التضعيف للتكثير أي فرقنا آياته بين أمر ونهي وحكم وأحكام ومواظب وأمثال وقصص وأخبار ماضية ومستقبله والثاني انه دال على التبريق والتجسيم انتهى ثم ذكر سبحانه العلة لقوله فرقناه فقال (لتقرأه على الناس على مكث) أي على تطاول في المدة شيأ بعد شيء على القراءة الثانية أو أنزلناه آية وآية وسورة وسورة وعنه على القراءة الاولى على ترسل وتقبل وتؤدة في التلاوة فان ذلك أقرب الى الفهم وأسهل للحفظ وقد اتفق القراء على ضم الميم في مكث الا ابن محيص فانه قرأ بفتح الميم (ونزلناه تنزيلا) التأكيد بالمصدر للبالغة والمعنى أنزلناه من مجمل مقرافي ثلاث وعشرين سنة على حسب الحوادث لما في ذلك من المصلحة ولو أخذوا بجميع الفرائض في وقت واحد لنفروا ولم يطبقوا (قال) يا محمد للكافرين المقترحين للآيات (آمنوا به) أي بالقرآن (أولا تؤمنوا) فسواء ايمانكم به وامتناعكم عنه لا يزيد ذلك كما لا ولا ينقصه نقصا نافي هذا وعيد شديد لآله صلى الله عليه وآله وسلم بالاعراض عنهم واحتقارهم ثم علل ذلك بقوله (ان الذين اوتوا العلم من قبله) أي ان العلماء الذين قرأوا الكتب السابقة قبل انزال القرآن وعرفوا حقيقة الوحي وأمارات النبوة وتمكنوا من التمييز الحق والمبطل ورأوا نعمة وصفة ما أنزل اليك في تلك الكتب كزيدين عمرو ابن نفيل وورقة بن نوفل وعبد الله بن سلام وسلمان الفارسي وأبي ذر وقيل الضمير في قوله من قبله راجع الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم والاولى ما ذكرناه من رجوعه الى القرآن دلالة السياق على ذلك (اذ أتيتهم) القرآن (يخرون للاذقان سجدا) أي يسقطون على وجوههم ساجدين لله سبحانه وانما قد بد الخرو ورجوع السقوط بكونه للاذقان أي عليا لان الذقن وهو مجمع اللحيين أول ما يحاذي الارض قال الزجاج لان الذقن مجمع اللحيين وكما يدئ الانسان بالخرو واللسجود فأول ما يحاذي الارض به من وجهه الذقن وقيل المراد تغير العيبة بالتراب فان ذلك غاية الخضوع وابتناء اللام في للاذقان على على الدلالة على الاختصاص فكأنهم خصوا أذقانهم بالخرو وفي هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحاصلها انه ان لم يؤمن به هؤلاء الجهال الذين لا علم عندهم ولا معرفة بكتب الله ولا بنبيائه فلا يزال بذلك فقد آمن به أهل العلم وخشعوا له وخضعوا له عند تلاوته عليهم خضوعا ظهر اثره البالغ بكونهم يخرون على

القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم علىكم بذلك (يخبر تعالى انه يأمر عباد الله بالعدل وهو القسط والموازنة ويندب الى الاحسان كقوله تعالى وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صيرتم لهو خيرا للصابرين وقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا واصلح فاجره على الله وقال على بن أبي طلحة عن ابن عباس ان الله يأمر بالعدل قال شهادة ان لا اله الا الله وقال سفيان بن عيينة العدل والنذب الى الفضل وقال على بن أبي طلحة عن ابن عباس ان الله يأمر بالعدل قال ان تكون سيرته أحسن من علانيته والفحشاء والمنكر ان تكون علانيته أحسن من سيرته وقوله وايتاذه القربى

أى يأمر بصلوة الارحام كما قال وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبريرا وقوله وينهى عن الفعشاء والمنكر  
فالفواحش المحترمت والمنكرات مظهر منها من فاعلهما ولهذا قال فى الموضع الآخر قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها  
وما بطن وأما البغى فهو العدوان على الناس وقد جاء فى الحديث ما من ذنب أجدر أن يعجل الله عقوبته فى الدنيا مع ما يدخر لصاحبه  
فى الآخرة من البغى وقطعة الرحم وقوله يعظكم أى يأمركم بما يأمركم به من الخير وينهاكم عما ينهىكم عنه من الشر لعظكم تذكرون  
وقال الشعبي عن بشير بن نهيك سمعت ابن مسعود يقول ان أجمع آية فى القرآن فى سورة النحل ان الله يأمر بالعدل

والاحسان الآية رواه ابن جرير  
وقال سعيد عن قتادة قوله ان الله  
يأمر بالعدل والاحسان الآية ليس  
من خلق حسن كان أهل الجاهلية  
يعملون به ويستحسنونه إلا أمر  
الله به وليس من خلق سى كانوا  
يتعاصرونه (٣) بينهم انتهى الله عنه  
وقدم فيه وانما نهى عن سفاسف  
الاخلاق ومذموماتها قلت ولهذا جاء  
فى الحديث ان الله يحب معالى  
الاخلاق ويكره سفاسفها وكان  
الحافظ أبو يعلى فى كتاب معرفة  
الصحابه حدثنا أبو بكر محمد بن القحط  
الحنبللى حدثنا يحيى بن محمد  
مولى بنى هاشم حدثنا الحسين بن  
داود المنكدرى حدثنا عمر بن على  
المقدسى عن على بن عبد الملك بن  
عمر عن أبيه قال بلغ أكرم بن صبي  
مخرج النبى صلى الله عليه وسلم  
فأراد أن يأتمه فأى قومه أن يدعوه  
وقالوا أنت كبير نالم تكن لتخف اليه  
قال فليأت من يبلغه عنى ويبلغنى  
عنه فأت بد رجلان فأتيا النبى  
صلى الله عليه وسلم فقالا نحن رسل  
أكرم بن صبي وهو يسألك من  
أنت وما أنت فقال النبى صلى الله

اذقائهم سبحانه الله (ويقولون) فى سجودهم (سبحان ربنا) أى تنزيها ربنا  
عما يقوله الجاهلون من التكذيب أو تنزيها لله عن خلف وعده (ان كان وعد ربنا  
لهم عولا) ان هذه هى الخففة من الثقيلة واللام هى الفارقة (ويخرجون للادقان  
يكون) كذلك الخور وللادقان لاختلاف السبب فان الاول لتعظيم الله سبحانه وتنزيهه  
وللسجود والثانى للبكاء بتأثير ما عظم القرآن فى قلوبهم ومن يد خشوعهم ولهذا قال  
(ويريدهم) أى سماع القرآن أو القرآن بسماعهم له أو البكاء أو السجود أو المتولد لالة  
قوله اذا تبلى (خشوعا) أى لين قلب ورطوبة عين فالبكاء مستحب عند قراءة القرآن عن أبى  
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يلج النار رجل بكى من خشية الله حتى  
يعود الابن فى الضرع ولا يجتمع على عبد غبار فى سبيل الله ودخان جهنم أخرجه الترمذى  
والنسائى وعن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول عينا  
لا تمسهما النار عين بكى من خشية الله وعين باتت تحرس فى سبيل الله أخرجه الترمذى  
ثم أرا د سبحانه ان يعلم عباده كيفية الدعاء والخشوع فقال (قل ادعوا الله وادعوا الرحمن)  
ومعناه انهم ما استويان فى جواز الاطلاق وحسن الدعاء بهما ولهذا قال (أياما تدعوا)  
أصل الكلام أياما تدعوا فهو حسن فوضع موضعه قوله (فله الاسماء الحسنى) للمبالغة  
وللدلالة على انه اذا حسنت أسماءه كلها حسن هذان الاسمان ومعنى حسن الاسماء  
استقلالها بغوت الجلال والاكرام ذ كر معنى هذا النيسابورى وتبعه أبو السعود قال  
الزجاج أعلمهم الله ان دعاءهم الله ودعاهم الرحمن يرجعان الى قول واحد وسى أى ذكر  
سبب نزول الآية وبه يتضح المراد منها والحسنى مؤنث الاحسن الذى هو أفعال تقضى  
لا مؤنث أحسن المقابل لامرأة حسنة كما فى القاموس عن ابن عباس قال صلى رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم بمكة ذات يوم فقال فى دعائه يا الله يا رحمن فقال المشركون انظروا  
الى هذا الصابى ينهانا ان ندعو الهين وهو يدعوا الهين فأزل الله هذه الآية وعن ابراهيم  
التخفى قال ان اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الرحمن وكان لهم كاهن  
بالهامة يسمى به الرحمن فنزلت الآية وهو مرسل وعن مكحول ان النبى صلى الله عليه  
وآله وسلم كان يتعبد بمكة ذات ليلة يقول فى سجوده يا رحمن يا رحيم فسمعه رجل من  
المشركين فلما أصبح قال لصحابه ان أبى كبشة يدعوا الرحمن الذى بالين وكان رجل

عليه وسلم أما من أنا فانا محمد بن عبد الله وأما أنا فانا عبد الله ورسوله قال ثم تلا عليهم هذه الآية ان الله يأمر بالعدل والاحسان  
الآية قالو اردد عنا هذا القول فردده عليهم حتى حفظوه فأتيا أكرم فقالا أبى ان يرفع نسبه فأتنا عن نسبه فوجدناه راكى  
النسب وسطافى مضرا أى شريفا وقد ربحى المينا بكلمات قد سمعناها فلما سمعها أكرم قال فانى أراه يأمر بمكارم الاخلاق  
وينهى عن ملامئها فكونوا فى هذا الامر رؤساء ولا تكونوا فاقه أذنا با وقد ورد فى نزولها حديث حسن رواه الامام أحمد حدثنا  
أبو البضر حدثنا عبد الحميد حدثنا شاهر حدثني عبد الله بن عباس قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم بقماء بيته جالس اذ هم  
(٣) قوله يتعاصرونه بينهم الخ هكذا هو فى الاصل وحرره اه

به عثمان بن مظعون فكشتر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تجلس فقال بلى قال جلس  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبلاً فيه ما هو يحدثه اذ شخص رسول الله صلى الله عليه وسلم بمصره الى السماء فنظر ساعة  
الى السماء فاخذ يضع بصره حتى وضعه على عينه في الارض فقهر ف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جليسه عثمان الى حيث  
رضع بصره فاخذ ينفض رأسه كأنه يستفقه ما يقال له وان مظعون ينظر فلما قضى حاجته واستفقه ما يقال له شخص بصر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الى السماء كما شخص (٢٧٤) أول مرة فاتبه بصره حتى توارى الى السماء فأقبل الى عثمان بجليسته

الاولى فقال يا محمد فيما كنت  
أجل لك ما رأيته تفعل كفعلك  
الغداة فقال وما رأيته تفعل  
قال رأيته كشخص بصره الى  
السماء ثم وضعه حيث وضعته  
على عينه فكشتر الله وتر كني  
فأخذت تنفض رأسك كأنك  
تستفقه شيئاً يقال لك قال وفطنت  
لذلك فقال عثمان نعم قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أنا نبي رسول  
الله آتيا وأنت جالس قال رسول  
الله قال نعم قال فما قال لك قال ان  
الله يأمر بالعدل والاحسان الآية  
قال عثمان فذلك حين استقر الایمان  
في قلبي وأحببت محمد صلى الله عليه  
وسلم اسناد جيد متصل حسن قديم  
فيه السماع المتصل ورواه ابن أبي  
حاتم من حديث عبد الحميد بن  
بهرام مختصراً حديث آخر عن  
عثمان بن أبي العاص الثقفي في  
ذلك قال الامام أحمد حدثنا أسود  
ابن عامر حدثنا هريم عن ليث عن  
شهر بن حوشب عن عثمان بن أبي  
العاص قال كنت عند رسول الله  
صلى الله عليه وسلم جالسا اذ شخص  
بصره فقال أنا نبي جبريل فأمرني

بالين يقال لدرجن فنزل ثم ذكر كيفية أخرى للدعاء فقال (ولا تجهر بصلاة ولا  
تخافت بها) أي بقراءة صلاتك على حذف المضاف للعلم بان الجهر والخافتة من نعوت  
الصوت لامن نعوت أفعال الصلاة فهو من اطلاق الكل وارادة الجزئية يقال خفت صوته  
خفتوا اذا انتطع كلامه وضعف وسكن وخفت الزرع اذا ذبل وخافت الرجل بقراءته اذا  
لم يرفع بها صوته وقيل معناه لا تجهر بصلاة لا تكلم كلها ولا تخافت بها كلها والاولى أولى  
أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عباس قال نزلت بعني هذه الآية ورسول الله صلى  
الله عليه وآله وسلم متوارف فكان اذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمع ذلك  
المشركون سبوا القرآن ومن أنزل ومن جاء به فقال الله لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم ولا  
يجهر بصلاتك أي بقراءة تكلم فيسمع المشركون فيسبوا القرآن ولا تخافت بها عن أصحابك  
فلا تسمعهم القرآن حتى يأخذوا عند الحديث وعن محمد بن سيرين قال ثبت ان أبا بكر  
كان اذا قرأ خفض وكان عمر اذا قرأ جهر ففعل لاني بكر لم تصنع هذا فقال أنا نبي جبريل  
وقد عرف حاجتي وقبل لعمر لم تصنع هذا قال اطرده الشيطان وأوقط الوسمان فلما نزل  
ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قيل لاني بكر ارفع شيئاً وقيل لعمر اخض شيئاً وأخرج  
البخاري ومسلم عن عائشة قالت انما نزلت هذه الآية في الدعاء وعنهما انهما نزلت في التشهد  
(وابتغ بين ذلك) أي الجهر والخافتة المدلول عليهما بالفعليين (سبيلاً) أي طريقاً متوسطاً  
بين الأمرين فلا تكن مجاهراً ولا مخافتاً على التفسير الثاني يكون معنى ذلك النهي  
عن الجهر بقراءة الصلوات كلها والنهي عن المخافة بقراءة الصلوات كلها والأمر يجعل  
بعض منها مجهوراً به وهو صلاة الليل والمخافة بصلاة النهار وذهب قوم الى ان هذه الآية  
منسوخة بقوله ادعوا ربكم تضرعاً وخفية ولما أمر أن لا يذكر ولا ينادى الا بالاسماء  
الحسنى نبه على كيفية الحمد فقال (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً) كما يقوله اليهود  
والنصارى ومن قال من المشركين ان الملائكة بنات الله تعالى عن ذلك علواً كبيراً (ولم  
يكن له شريك في الملك) أي مشارك له في ملكه ولوهيته وربوبيته كما زعمه النورية  
ونحوهم من الفرق القائلين بتعدد الآلهة (ولم يكن له ولي من الدن) أي لم ينجح الى مولاة  
أحد لذل يلحقه فهو مستغن عن الولي والنصير قال الزجاج أي لم ينجح ان ينصر بغيره وفي  
التعرض في أثناء الحمد لهذه الصفات الخلية أيدان بان المستحق للحمد من له هذه الصفات

ان أضع هذه الآية بهذا الموضع من هذه السورة ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية وهذا اسناد لا بأس به ولعله عند  
شهر بن حوشب من الوجهين والله أعلم (وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعدتكم كدها وقد علم الله عليكم  
كفلاً ان الله يعلم ما تفعلون ولا تكونوا كآبى نقضت غزلهما من بعد قوة أنكاهما يتخذون أيماناً دخلاً بينكم ان تكون أمة حتى  
أرني من أمة انما يلوكم الله به ولينزل لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) هذا مما يأمر الله تعالى به وهو الوفاء بالعهود  
والمواثيق والمحافظة على الأيمان المؤكدة ولهذا قال ولا تنقضوا الأيمان بعدتكم كدها ولا تعارض بين هذه وبين قوله ولا تجعلوا

الله عرضة لايمانكم الآية وبين قوله تعالى ذلك كفارة ايمانكم اذا حلفتم واحتفظوا ايمانكم أى لاتتركوها بلا كفارة وبين قوله عليه السلام فيما ثبت عنه في الصحيحين انه عليه الصلاة والسلام قال انى والله ان شاء الله ألا حلف على عين فأرى غيرهما خيرا منها الا اتيت الذى هو خيرا وتحالتهما وفي رواية وكفرت عن عيني لا تعارض بين هذا كله ولا بين الآية المذكورة ههنا وهي قوله ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها لان هذه الايمان المراد به الداخلة في العهد والمواثيق لا الايمان التى هي واردة على حث أو منع ولهذا قال مجاهد في قوله ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها يعنى الحلف أى حلف الجاهلية (٣٧٥) ويؤيده ما رواه الامام أحمد حدثنا عبد الله

ابن محمد هو ابن أبي شعبة حدثنا ابن غير وابو أسامة عن زكريا هو ابن أبي زائدة عن سعد بن ابراهيم عن أبيه عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حلف في الاسلام واما حلف كان في الجاهلية فإنه لا يزيده الاسلام الا شدة وكذا رواه مسلم عن ابن أبي شعبة به ومعناه ان الاسلام لا يحتاج معه الى الحلف الذى كان أهل الجاهلية يفعلونه فان في التمسك بالاسلام كفاية عما كانوا فيه وأما ما ورد في الصحيحين عن عاصم الاحول عن أنس رضى الله عنه أنه قال حلف رسول الله

لانه القادر على اليجاد واغاضة النعم ليكون الولد مجبنة مجذلة ولانه أيضا يستلزم حدوث الاب لانه متولد من جزء من أجزاءه والمحدث غير قادر على كمال الانعام والشركة في الملك انما تصور ان لا يقدر على الاستقلال به ومن لا يقدر على الاستقلال عاجز فضلا عن تمام ما هو له فضلا عن نظام ما هو عليه وأيضا الشركة موجبة للتنازع بين الشريكين وقد يمنع الشريك من اغاضة الخير الى أوليائه ويؤديه الى الفساد كما قال تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدناوا المحتاج الى ولي يمنع من الدل وينصره على من أراد اذلاله ضعيف لا يقدر على ما يقدر عليه من هو مستغن بنفسه (وكبره تكبيرا) أى عظمه تعظيما تاما وصفه بأنه أعظم من كل شئ وعن قتادة قال ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يعلم أهل هذه الآية الحمد لله الخ الصغير من أهل والكبير أخرجه ابن جرير وأخرج عبد الرزاق في المصنف عن عبد الكريم بن أبي أمية قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعلم الغلام من بنى هاشم اذا أفصح سبع مرات الحمد لله الذى الى آخر السورة وروى الامام أحمد في مسنده عن معاذ الجهنى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يقول آية العز الحمد لله الذى الخ

### \* (سورة الكهف مائة واحدى عشرة آية) \*

قال القرطبي وهي مكية في قول جميع المفسرين وبه قال ابن عباس وابن الزبير وروى عن فرقة ان أول السورة نزل بالمدينة الى قوله جرزا والاول أصح وقد ورد في فضلها حديث منها ما أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من فتنة الدجال وأخرج مسلم والبخاري وغيرهما عن البراء قال قرأ رجل سورة الكهف وفي الدار دابة فجعلت تنفر فنظر فإذا ضيابة أو سحابة قد غشيت فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال اقرأ فلان فان السكينة زالت للقرآن وهذا الذى كان يقرأ هو أسيد بن حضير كما بينه الطبراني وفي قراءة العشر الآيات من أولها ومن آخرها حديث وأخرج الطبراني في الاوسط والحاكم وصححه والبيهقي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الكهف كانت له نور من مقامه الى مكة ومن قرأ عشر آيات من آخرها ثم خرج الدجال لم يضره وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار في دار نافعنا أنه آخى بينهم فكانوا يتوارثون به حتى نسخ الله ذلك والله أعلم وقال ابن جرير حدثني محمد بن عمار الاسدي حدثنا عبد الله بن موسى أخبرنا أبو ليلى عن بريدة في قوله وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم قال نزلت في بيعة النسب صلى الله عليه وسلم كان من أسلم بايع النبي صلى الله عليه وسلم على الاسلام فقال وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم هذه البيعة التي بايعتم على

الاسلام ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها البيعة لا يحملنكم قلتمحمد وكثرة المشركين أن تنقضوا البيعة التي بايعتم على الاسلام وقال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا صخر بن جويرية عن نافع قال لما خلع الناس يزيد بن معاوية جمع ابن عمر بنه وأهلهم ثم تشهد ثم قال أما بعد فانا قد بايعنا هذا الرجل على بيعة الله ورسوله وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الغادير ينصب له لواء يوم القيامة فيقال هذه غدره فلان وان من أعظم الغدر الا ان يكون الاشر بالله ان يبايع رجل رجلا على بيعة الله ورسوله ثم ينكث بيعته فلا يخلع أحد منكم بدوا ولا يسرفن أحد منكم في هذا الا هر فيكون فصل بيني وبينه المرفوع منه في الصحيحين



وقال الامام أحمد حديثان يدلان على جحاح عن عبد الرحمن بن عابس عن أبيه عن حذيفة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شرط لاختيه شرط الا يزيد ان يني له به فهو كاللدي جاره الى غير منعة وقوله ان الله يعلم ما تفعلون تهديد وعيد لمن نقض الايمان بعد تركه وقوله ولا تكونوا كاتي نقضت غزلهما من بعد قوة انكنا قال عبد الله بن كثير والسدي هذه امرأة نرقاه كانت بمكة كلما غزلت شيئا نقضته بعد ابرامه وقال مجاهد وقتادة وابن زيد هذا مثل لمن نقض عهده بعد تركه وهذه القول اخرج وأظهر سواء كان بمكة امرأة تنقض غزله (٣٧٦) أم لا وقوله انكنا لا يحمل ان يكون اسم مصدر نقضت غزله انكنا أي انقاضا

صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدمه الى عنان السماء يضيء له يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعين وعن ثمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا أخبركم بسورة ملاء عظمت ما بين السماء والارض وسكانها من الاجر مثل ذلك ومن قرأها يوم الجمعة غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة أيام ومن قرأ الخس الاواخر منها عذبت نفسه بعنة الله من أي الليل شاء قالوا بلى يا رسول الله قال سورة أصحاب الكهف أخرجه ابن مردويه وأخرج أيضا عن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم البيت الذي تقرأ فيه سورة الكهف لا يدخله شيطان تلك الليلة وفي الباب أحاديث وأثار وفيها أوردها كفاية مغنية

(بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب) هل المراد الاعلام بذلك للايمان به وتكون الجملة خبرية لفظا ومعنى أو الثناء به أي انشاء الثناء بثبوت الحمد لله وتكون الجملة انشائية لفظا ومعنى بمعنى انها نقلت في العرف للانشاء أو الاعلام والثناء كلاهما والجملة مستعملة في الخبر والانشاء على طريق الجمع بين الحقيقة والمجازا احتمالات أفيد لها الثالث وقال التوكان في رحمة الله علم عباد كيف يحمدونه على افاضة نعمه عليهم ووصفه بالموصول بشعر بعلية ما هو في حيز الصلة لما قبله ووجه كون انزال الكتاب وهو القرآن نعمة على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لكونه اطلع بواسطته على أسراراته وحيداً وأحوال الملائكة والانبيا وعلى كيفية الاحكام الشرعية التي تعبد الله وتعبداً متبها وكذلك العباد كان انزال الكتاب على نبيهم نعمة لهم لئلا ما ذكرناه في النبي صلى الله عليه وآله وسلم (ولم يجعل له) أي فيه (عوجاً) أي شياً من العوج بنوع من أنواع الاختلال في اللفظ والمعنى والعوج بالكسرى في المعاني أي فيما لا يدرك بالابصار بل بالبصيرة والفتح في الايمان أي فيما يدرك به كذا قيل ويرد عليه قوله سبحانه لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً يعني الجمال وهي من الايمان قال الزجاج المعنى لم يجعل فيه اختلافاً كما قال ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً والمراد في الاختلاف والتناقض عن معانيه وقيل لم يجعله مخلوقاً والجملة معطوفة على الصلة قبلها أو اعتراضية أو حالية (قيماً) القيم المستقيم الذي لا ميل ولا افراط فيه ولا تفريط أو القيم عصال العباد الدينية والدينية أو القيم على ما قبله من الكتب السماوية مهيناً عليها يشهد بصحتها وعلى الاول يكون تأكيد الماد عليه في العوج فرب مستقيم في الظاهر لا يتخلو عن ادنى عوج في الحقيقة أي جعله قيماً عادلاً قيل

ويحتمل ان يكون بدلا عن خبر كان أي لا تكونوا انكنا ناجع نكت من ناكث ولهذا قال بعده تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم أي خديعة ومكر ان تكون أمة هي أرى من أمة أي تتخلفون للناس اذا كانوا أكثر منكم أي ليطمعنوا اليكم فاذا أمتكم كنتم العدو من غدرتم فمنهى الله عن ذلك لئنه بالادنى على الاعلى اذا كان قد نهى عن الغدر والحالة هذه فلا ينهى عن مدح التمكن والقدر بطريق الاولى وقد قدمنا والله الحمد في سورة الانفال قصة معاوية لما كان بينه وبين ملك الروم أسد فصار معاوية اليهم في آخر الاجل حتى اذا انقضى وهو قريب من بلادهم أعار عليهم وهم غارون لا يشعرون فقال له عمرو بن عبسة الله أكبر يا معاوية وفاء لا غدر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان بينه وبين قوم أجل فلا يحل عقدته حتى ينفق أمدها فريح معاً معاوية رضي الله عنه بالجيش قال ابن عباس ان تكون أمة هي أرى من أمة أي أكثر وقال مجاهد كانوا يحالفون الخلفاء

فيجدون أكثر منهم وأغز فينقضون حلف هؤلاء ويحالفون أولئك الذين هم أكثر وأعز فنهوا عن ذلك وقال الضحاك في وقتادة وابن زيد نحوه وقوله انما ينالوك الله به قال سعيد بن جبير يعني بالكثرة رواه ابن أبي حاتم وقال ابن جرير رأى بأمره اياكم بالوفاء بالعهد وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون فيجأزى كل عامل بعمله من خير أو شر (ولو شاء الله لجهلكم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء ولتستلن عما كنتم تعملون ولا تتخذوا أيمانكم دخلاً بينكم فتنزل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم ولا تستروا بعهدها غفلة لا اغاها الله هو خير لكم ان كنتم تعلمون ما عندكم

ينفذ وما عند الله باق ولنجزي الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) يقول الله تعالى ولو شاء الله لجلعكم أئمة الناس امة واحدة كقوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا أي لو افاق بينكم واما جعل اختلافا ولا تبغض ولا شحنة ولو شاء ربك لجلع الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم وهكذا قال ههنا ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء ثم يسألكم يوم القيامة عن جميع أعمالكم فيجازيكم عليها على الفصيل والنفير والقطمير ثم حذر تعالى عباده عن اتخاذ الايمان دخلا أي خديعة ومكر الثلاثزل قدم بعد دثبوتها مثل لمن كان (٣٧٧) على الاستقامة فحاذ عنها وزل عن طريق

الهدى بسبب الايمان الخائنة المشقة على الصمد عن سبيل الله لان الكافر اذا رأى ان المؤمن قد عاهدته ثم غدر به لم يبق له وثوق بالدين فانصد بسببه عن الدخول في الاسلام ولهذا قال وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم ثم قال تعالى ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا أي لا تعتصموا عن الايمان بالله عرض الحياة الدنيا وزينتها فانها قلية ولو حيزت لابن آدم الدنيا بجذا فيها لكان ما عند الله هو خير له أي جزاء الله وثوابه خير لمن رجاه وآمن به وطلبه وحفظ عهده رجاء مواعده ولهذا قال ان كنتم تعلمون ما عندكم ينقد أي يفرغ وينقضي فانه الى أجل معدود محصور بمقدور متناه وما عند الله باق أي وثوابه لكم في الجنة باق لا انقطاع ولا نفاذه فانه دائم لا يحول ولا يزول وانجزي الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون قسم من الرب تعالى مؤكدا باللام انه يجازي الصابرين بأحسن أعمالهم أي ويتجاوز عن سيئها (من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن

في الكلام تقديم وتأخير والتقدير أنزل على عبده الكتاب قيدا لم يجعل له عوجا ثم فصل سبحانه ما أجل في قوله قيدا فقال (لينذر) وحذف المنذر للعلم به مع قصد التعميم والمعنى لينذر الكافرين (بأسا) أي عذابا (شديدا من لدنه) أي صادرا من عنده نازلا من لدنه (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات) قرئ يبشر مشددا وتحققا وأجرى الموصول على موصوفه المذكور لان مدار قبول الاعمال هو الايمان (أن لهم أجرا حسنا) هو الجنة قاله السدي حال كونهم (ما كثر فيهم) أي في ذلك الاجر (أبدا) أي مكنادا دائما لا انقطاع له وتقديم الانذار على التبشير لاظهار كمال العناية بزرع الكفار ثم كرر الانذار وذكر المنذر بخصوصه وحذف المنذر به وهو البأس الشديد لتقدم ذكره فقال (ولينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا) وهم اليهود والنصارى قاله السدي وبعض كفار قريش القائلين بان الملائكة بنات الله فذكر سبحانه أولأ قضية كلية وهي انذار عموم الكفار ثم عطف عليها قضية خاصة هي بعض جزئيات تلك الكلية تنبيه على كونها أعظم جزئياتها فأفاد ذلك ان نسبة الولد الى الله سبحانه أفتج أنواع الكفر (مالهم به) أي بالولد واتخاذ الله اياه (من علم) ومن مزينة لتأكيدهم التفي والجله مستأنفة والمعنى ما لهم بذلك علم أصلا ولا اتقاء العلم بالشيء اما للجهل بالطريق الموصول اليه أولا نه في نفسه محال لا يستقيم لعلق العلم به (ولالا بأهم) أي ولا لاحدهن أسلافهم علم بذلك بل كانوا في زعمهم هذا على ضلالة وقلدهم أنباؤهم فضلوا جميعا وهذا ما بالغ في كون تلك المقالة فاسدة باطلا (كبرت كلمة) قال القراء كبرت تلك الكلمة كلمة وقال الزجاج كبرت مقاماتهم كلمة والمراد بهذه الكلمة هي قولهم اتخذ الله ولدا ومعنى الكلام على التعجب أي ما أكبرها كلمة ثم وصف الكلمة بقوله (تخرج من أفواههم) وقائدة هذا الوصف استعظام اجرائهم على التفوق بها وكثيرا ما يوسوس الشيطان في قلوب الناس من المنكرات ما لا يتماكون أن يتفوهوا به بل يكظمون عليه فكيف بمثل هذا المنكر واخراج من القم وان كان مجردا لهواء لكن لما كانت الحروف والاصوات كمفاتيح قائمة بالهواء أسند الى الحال ما هو من شأن الحل أو المعنى هذا الذي يقولونه لا تتحكم به عقولهم وفكرهم البتة لكونه في غاية الفساد والبطان فكأنه يجري على لسانهم على سبيل التقليد ثم زاد في تبجيح ما وقع منهم فقال (أن) أي ما (يقولون الا) قولا (كذبا) لا لاجال للصدق فيه بحال ثم سلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بقوله (فلعلك

(٤٨ فتح البيان خامس) فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) هذا وعد من الله تعالى من عمل صالحا وهو العمل المتابع لكتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم من ذكرا أو أنثى من بنى آدم وقلبه مؤمن بالله ورسوله وان هذا العمل المأمور به مشروع من عند الله بان يحياه الله حياة طيبة في الدنيا وان يجزيه بأحسن ما عمل في الدار الآخرة والحياة الطيبة تشمل وجوده والراحة من أي جهة كانت وقد روى عن ابن عباس وجاعة انهم فسروها بالرزق الحلال الطيب وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه فسرهابا للقناعة وكذا قال ابن عباس وعكرمة ووهب بن منبه وقال علي بن أبي طلحة عن ابن

عباس انتهى السعادة وقال الحسن ومجاهد وقتادة لا يطيب لاحد حياة الا في الجنة وقال الضحاك هي الرزق الحلال والعبادة في الدنيا وقال الضحاك ايضا هي العمل بالطاعة والانشراح بهما والصحيح ان الحياة الطيبة تشمل هذا كله كما جاء في الحديث الذي رواه الامام احمد حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد بن أبي أيوب حدثني شرحبيل بن أبي شريك عن عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد أفلح من أسلم ورزق كفافا ووقعه الله بما آتاه ورواه مسلم من حديث عبد الله بن يزيد المقرئ به وروى الترمذي والنسائي (٢٧٨) من حديث أبي هاني عن أبي علي الجهني عن فضالة بن عبيد

انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد أفلح من هدى للاسلام وكان عيشه كفافا ووقع به وقال الترمذي حديث صحيح وقال الامام احمد حدثنا يزيد حدثنا همام عن يحيى عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظّم المؤمن حسنة يعطى بها في الدنيا ويثاب عليها في الآخرة وأما الكافر فيقطع بحسناته في الدنيا حتى اذا أفضى الى الآخرة لم تكن له حسنة يعطى بها اخيرا انفرد باخراجه مسلم (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون) هذا أمر من الله تعالى لعباده على اسان نبية صلى الله عليه وسلم اذا أرادوا قراءة القرآن ان يستعذوا بالله من الشيطان الرجيم وهذا أمر ندب ليس بواجب حكى الاجماع على ذلك أبو جعفر بن جرير وغيره من الأئمة وقد قدمنا الاحاديث الواردة في الاستعاذة مبسطة في أول

باخع نفسك قال الاخفش والقراء البجع الجهد وقال الكسائي جمعت الارض بالزراعة اذا جعلتها ضعفة بسبب متابعة الحرثة وجمعت الرجل نفسه اذا نهكها وقال أبو عبيدة معنهما مهلك نفسك فيكون المعنى على هذه الاقوال لعلك تجهل نفسك أو مضغفها أو مهلكها والمقصود من هذا التبرجى النهى أى لا تبجع نفسك من أجل غمك على عدم ايمانهم أى لا تنعم لئلا تهلك نفسك وفي السمين ولعل قيل للاشفاق على بابهم وقيل للاستفهام وهو رأى الكوفيين وقيل للنهي (على آثارهم) أى على فراقهم من بعد توليهم عنك واعراضهم وأهلا كهمل (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) أى القرآن (أسفا) أى غيظا وحرنا قاله قتادة وقال مجاهد جرعا ونصبه على المفتعول له وجواب ان محذوف دل عليه التبرجى تقديره فلا تحزن وهذا عند الجمهور وعند غيرهم هو جواب متقدم عن ابن عباس قال اجتمع عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو جهل والنضر بن الحرث وأميمة بن خلف والعاص بن وائل والأسود بن عبد المطلب وأبو الجحرى في نفر من قريش وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد كبر عليه ما يرى من خلاف قومه اياه وانكارهم ما جاء به من النصيحة فأحرز حزننا شديد فاقرنزل الله سبحانه فاعلمك باخع نفسك الآية (انا جعلنا ما على الارض زينة لها) هذه الجملة تعليل للنهي المقصود من التبرجى والقصد منه تسليمة له صلى الله عليه وآله وسلم وتذكير أسفه وغيظه على عدم ايمانهم لانه مختبر لا عمال العباد مجاز بهم فكانه يقول له صلى الله عليه وآله وسلم لا تحزن فاني مستقيم منهم لك وقيل استئناف والمعنى انا جعلنا ما عليهم اياهم يصلح ان يكون زينة له اولا هلها من الحيوانات والنبات والشجر والانهار والجماد وغير ذلك من النعم كالذهب والفضة والمعادن كقوله سبحانه هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا قال ابن عباس يعنى الرجال والعلماء زينة الارض وعن سعيد بن جبير مثله وقال الحسن هم الرجال العباد العمال لله بالطاعة (لنبلوهم أيهم أحسن عملا) اللام للغرض أو العاقبة والمراد بالابتلاء انه سبحانه يعاملهم معاملة لو كانت تلك المعاملة من غيره لكأن من قيل الابتلاء والامتحان قال الزجاج أيهم رفع بالابتداء الآن لفظه لفظ الاستفهام والمعنى لنمتحن أهدأ أحسن عملا أم ذلك قال الحسن أيهم أرهد وأشد للدينار كما ومثله عن الثوري وقال مقاتل أيهم أصح فيما أوتي من المال وقال قتادة أيهم أتم عقلا وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم في التاريخ وابن مردويه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية فقلت

التفسير والله الحمد والمنة والمعنى في الاستعاذة عند ابتداء القراءة لئلا يلبس على القارى قراءته ويحاط ما عليه ويمنع من التدبر والتفكر ولهذا ذهب الجمهور الى أن الاستعاذة انما تكون قبيل التلاوة وحكى عن حمزة وأبي حاتم السجستاني انها تكون بعد التلاوة واحتجنا بهذه الآية ونقل النووي في شرح المهذب مثل ذلك عن أبي هريرة أيضا ومحمد بن سيرين وابراهيم النخعي والصحيح الاول لما تقدم من الاحاديث الدالة على تقدمها على التلاوة والله أعلم وقوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون قال الثوري ليس له عليهم سلطان أن يوقعهم في ذنب لا يتوبون منه وقال آخرون

معناه لا حجة له عليهم وقال آخرون كقوله الاعبادك منهم المخلصين انما ساطانه على الذين يتولونه قال مجاهد يطعمونه وقال آخرون اتخذوه وليا من دون الله وهم به مشركون أى أشركوه في عبادة الله تعالى ويحتمل أن تكون الباء سببية أى صاروا بسبب طاعتهم للشيطان مشركين بالله تعالى وقال آخرون معناه انه شركهم في الاموال والاولاد (واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون قل نزله روح القدس من ربك بالحق لينبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين) يخبر تعالى عن ضعف عقول المشركين وقلة ثباتهم وابقائهم وانه لا يتصور (٢٧٩) منهم الايمان وقد كتب عليهم الشقاوة

وذلك انهم اذا رأوا تغيير الاحكام  
تاستخفوا بنسوخها قالوا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انما أنت مفتر  
أى كذاب وانما هو الرب تعالى  
يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وقال  
مجاهد بدلنا آية مكان آية أى رفعناها  
وأثبتنا غيرها وقال قتادة هو كقوله  
تعالى ما ننسخ من آية أو ننسها الآية  
فقال تعالى مجيبا لهم قل نزله  
روح القدس أى جبريل من  
ربك بالحق أى بالصدق والعدل  
لينبت الذين آمنوا فيصدقوا بما  
أنزل أولا وثانيا وتثبت له قلوبهم  
وهدى وبشرى للمسلمين أى وجعله  
هاديا وبشارة للمسلمين الذين آمنوا  
بالله ورسوله (ولقد نعلم انهم  
يقولون انما يعلمه بشر لسان الذى  
يلحدون اليه أعجمى وهذا لسان  
عربى ميمى) يقول تعالى مخبرا عن  
المشركين ما كانوا يقولونه من  
الكذب والافتراء والبهتان محمدا  
انما يعلمه هذا الذى يتلوه علينا من  
القرآن بشروا وبشروا الى رجل  
أعجمى كان بين أظهرهم غلام

ما معنى ذلك يا رسول الله قال ليبلوكم أيكم أحسن عقلا وأوعى عن محارم الله وأسرع عكم في  
طاعة الله ثم أعلم سبحانه انه ميسر لذلك كله ومفقيه فقال (وانا الجاعلون) أى مصيرون  
(ما عليها) من هذه الزينة عند تنهاى عمر الدنيا (صعيدا) ترابا قال أبو عبيدة الصعيد  
المستوى من الارض وقال الزجاج هو الطريق الذى لا نبات فيه بعد ان كانت خضراء  
معشبة أى أرضا ملساء وقيل قناتا وهو الذى يضمحل بالريح لا يلبس الذى يرسب  
ونظيره كل من عليه افان وقوله في ذرها فاعاصفها لا ترى فيها عوجا ولا أمتا والمعنى انه  
لا بد من الجحازة بعد افناء ما على الارض وتخصيص الاهلاك بما على الارض يوهى  
بقاء الارض الان سائر الآيات دلت أيضا على ان الارض لا تبقى وهو قوله يوم تبدل  
الارض غير الارض قال قتادة الصعيد الجبال التى ليس فيها زرع (جرزا) يابس قال الفراء  
الجرز الارض التى لا نبات فيها من قولهم امرأة جرز اذا كانت أكو لا وسيف جرز اذا  
كان مستأصلا وجرز الجراد والشاة والابل الارض اذا أكلت ما عليها ويقال سنة جرز  
وسنون اجرز لا مطر فيها وأرض جرز وأرضون اجرز لا نبات بها وجرزانت لصعيدا  
فكانه مجاز علاقته المجاورة وعن الحسن الجرز الخراب أى نعيمها بعد عمارتها خرابا  
بامانة الحيوان وتحفيف النبات والاشجار وغير ذلك ومعنى النظم القرآنى لا تحزن يا محمد  
بما وقع من هؤلاء من التكذيب فانما قد جعلنا ما على الارض زينة لا ختمار أعمالهم وانا  
لنذهبون ذلك عند انقضاء عمر الدنيا فجازوهم ان خير اخبروا ان شرافهم (أم حسبت) أى  
بل أم حسبت أو بل حسبت ومعناها الاتقال من حديث الى حديث آخر لا لابطال الاول  
والاضراب عنه كما هو معنى بل فى الاصل (أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا  
عجبا) المعنى ان القوم لما تعجبوا من قصة أصحاب الكهف وسألوا عنها الرسول صلى الله  
عليه وآله وسلم على سبيل الامتحان قال سبحانه بل أنظنت يا محمد انهم كانوا عجباً من آياتنا  
فقط لا تحسب ذلك فان آياتنا كلها عجب فان من كان قادرا على جعل ما على الارض زينة  
لها لا بد له من جعل ما عليها صعيدا جرجا كان لم تغن بالامس لا تستبعد قدرته ولا حفظه  
ورحمته بالنسبة الى طائفة مخصوصة وان كانت قصتهم خارقة للعادة فان آيات الله سبحانه  
كذلك وفوق ذلك ومعنى عجبا ذات عجب والكهف هو الغار الواسع فى الجبل فان كان  
صغيرا سمى غارا والجمع كهوف فى الكثرة وأكهف فى القلة والرقيم قال كعب والسدى

لبعض بطون قريش وكان بياعا يبيع عند الصفا فرجا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس اليه ويحكمه بعض الشئ  
وذلك كان أعجمى اللسان لا يعرف بالعربية وأنه كان يعرف الشئ اليسير بقدر ما رد جواب الخطاب فيما لا بد منه فلماذا قال الله  
تعالى رادا عليهم فى افتراءهم ذلك لسان الذى يلحدون اليه أعجمى وهذا لسان عربى ميمى أى بالقرآن أى فكيف يتعلم من جاء بهذا  
القرآن فى فصاحته ولاعته ومعناه التامة الشاملة التى هى أكمل من معانى كل كتاب نزل على نبي اسرئيل كيف يتعلم من رجل  
أعجمى لا يقول هذا من له أدنى مسكة من العقل قال محمد بن اسحق بن يساف السيرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فيما بلغنى

كثيرا ما يجلس عند المروة الى سبيعة غلام نصراني يقال له جبر عبد له عض بن الحضرى فانزل الله ولقد علم أنهم يقولون انما يعلم بشر لسان الذي يلحدون اليه أجمعي وهذا لسان عربي مبين وقال الضحالك بن مزاحم هو سلمان الفارسي وهذا القول ضعيف لان هذه الآية مكية وسلمان انما أسلم بالمدينة وقال عبيد الله بن مسلم كان لنا عاملان روميان يقرآن كتابهما بالسانهم فكان النبي صلى الله عليه وسلم يسميهم ما فيهم فيسمع منهم فقال المشركون يتعلم منهما فانزل الله هذه الآية وقال الزهري عن سعيد بن المسيب الذي قال ذلك من المشركين رجل كان يكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فارتد بعد ذلك عن الاسلام واقتري هذه المقالة فحبه الله (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولنهم عذاب أليم انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون) يخبر تعالى انه لا يهدي من أعرض عن ذكره وتغافل عما أنزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم ولم يكن له قصد الى الايمان بما جاء من عند الله فهذا الجنس من الناس لا يهديهم الله الى الايمان بآياته وما ارسل به رسوله في الدنيا ولهم عذاب أليم موجه في الآخرة ثم أخبر تعالى أن رسوله صلى الله عليه وسلم ليس بمفتر ولا كذاب لانه انما يفترى الكذب على الله وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم شرارا خلق الذين لا يؤمنون بآيات الله من الكفرة المحذيين المعروفين بالكذب عند الناس والرسول محمد صلى الله عليه وسلم كان أصدق الناس وأبرهم وأكملهم علما وعملًا وإيمانا وإيقانا معروفا بالصدق في قومه لا يشك في ذلك أحد منهم بحيث لا يدعي بينهم الا بالامين محمد ولهذا المسأله حرق ملك الروم بابا سفيان عن تلك المسائل التي سألهما من صفته رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما قال له هل كنتم تهمونه بالكذب قبل ان يقول

انما اسم القرية التي خرج منها أصحاب الكهف وقال سعيد بن جبيرة ومجاهد انه لوح من حجارة أو رصاص رقت فيه اسماءهم جعل على باب الكهف فقيه فلان بن فلان من مدينة كذا خرج في وقت كذا من سنة كذا قال القراء ويرى انه انما سمي رقيما لان اسماءهم كانت مرقومة والرقم الكتابة وعن قتادة ان الرقيم دراهمهم التي كانت معهم وقال ابن عباس الرقيم كتاب مرقوم عندهم فيه الشرع الذي يتكوا به من دين عيسى عليه السلام وقيل ان الرقيم اسم كلهم فله أنس وقيل هو اسم الزادى الذي كانوا فيه وقيل اسم الجبل الذي فيه الغار قال الزجاج أعلم الله سبحانه ان قصة أصحاب الكهف ليست بعجيبة من آيات الله لان خلق السموات والارض وما بينهما أعجب من قصتهم وقال ابن عباس يقول الذي آتيتك من العلم والسنة والكتاب أفضل من شأن أصحاب الكهف والرقيم (اذا رأى القسيه الى الكهف) أى صار واليه ونزلوه وسكنوه والتجوا اليه وجعلوه مأواهم يقال أرى الى منزله من باب ضرب اذ انزلته بنفسه وسكنه والمأوى لكل حيوان مسكنه والقيسه هم أصحاب الكهف جمع قتي وهو الطرى من الشباب اظهاري مقام الاختصار للتصميم على وصفهم وسنهم فكانوا في سن الشباب مردوا كانوا سبعة خرجوا من مدينتهم خائفين على ايمانهم من قومهم الكفار حيث أمرهم بعبادة غير الله وكذلك ملك المدينة أمرهم عاذروا اسمه دقيانوس ومدينتهم اسمها أفسوس عند أهل الروم لانها من مدينتهم واسمها عند العرب طرسوس فلما أمرهم بعبادة غير الله ذهب كل واحد منهم الى بيت أبيه وأخذ منهم زاد ونفقة وخرجوا فارتين هاريتين حتى أووا الى كهف في جبل قريب من المدينة فاختفوا فيه وصاروا يعبدون الله ويأكلون ويشربون ويعشون أحد منهم خفية ليشتري لهم الطعام من المدينة فماتهم خائفون من اطلاع أهل المدينة عليهم فيقتلهم لعدم دخولهم في دينهم فجلسوا يوما بعد الغروب يتحدثون فأتى الله عليهم النوم وذلك قوله تعالى فصرنا على آذانهم الخ كما سأتى تفصيلا (فقالوا ربنا آتنا من لدنك أى من عندك (رحمة) التنوين اما للتنظيم أو للتسوية وتقديم من لدنك للاختصاص أى رحمة مختصة بانهم امن بخزائن رحمتك وجلائل فضلك وهي المغفرة في الآخرة والامن من الاعداء والرزق في الدنيا (وهي لنا من امرنا رشدا) أى أصلح لنا من قولك هيأت الامر فتهيأ والمراد بأمرهم الامر الذي هم عليه وهو مفارقتهم للكفار والرشد نقيض الضلال

يعلم بشر لسان الذي يلحدون اليه أجمعي وهذا لسان عربي مبين وقال الضحالك بن مزاحم هو سلمان الفارسي وهذا القول ضعيف لان هذه الآية مكية وسلمان انما أسلم بالمدينة وقال عبيد الله بن مسلم كان لنا عاملان روميان يقرآن كتابهما بالسانهم فكان النبي صلى الله عليه وسلم يسميهم ما فيهم فيسمع منهم فقال المشركون يتعلم منهما فانزل الله هذه الآية وقال الزهري عن سعيد بن المسيب الذي قال ذلك من المشركين رجل كان يكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فارتد بعد ذلك عن الاسلام واقتري هذه المقالة فحبه الله (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولنهم عذاب أليم انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون) يخبر تعالى انه لا يهدي من أعرض عن ذكره وتغافل عما أنزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم ولم يكن له قصد الى الايمان بما جاء من عند الله فهذا الجنس من الناس لا يهديهم الله الى الايمان بآياته وما ارسل به

رسوله في الدنيا ولهم عذاب أليم موجه في الآخرة ثم أخبر تعالى أن رسوله صلى الله عليه وسلم ليس بمفتر ولا كذاب لانه انما يفترى الكذب على الله وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم شرارا خلق الذين لا يؤمنون بآيات الله من الكفرة المحذيين المعروفين بالكذب عند الناس والرسول محمد صلى الله عليه وسلم كان أصدق الناس وأبرهم وأكملهم علما وعملًا وإيمانا وإيقانا معروفا بالصدق في قومه لا يشك في ذلك أحد منهم بحيث لا يدعي بينهم الا بالامين محمد ولهذا المسأله حرق ملك الروم بابا سفيان عن تلك المسائل التي سألهما من صفته رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما قال له هل كنتم تهمونه بالكذب قبل ان يقول

ما قال قال لافقال هرقل فما كان ليدع الكذب على الناس ويذهب في كذب على الله عز وجل (من كفر بالله من بعد ايمانه الامن  
 أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدر فاعليم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ذلك بانهم استحبوا الحياة الدنيا  
 على الآخرة وان الله لا يهدي القوم الكافرين أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم أولئك هم الغافلون لا جرم  
 انهم في الآخرة هم الخاسرون) أخبر تعالى عن كفره بعد الايمان والتبصر وشرح صدره بالكفر واطمأن به انه قد غضب عليه  
 لعلمهم بالايمان ثم عدو لهم عنه وان لهم عذابا عظيما في الدار الآخرة (٣٨١) لانهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة  
 فاقدموا على ما أقدموا عليه من  
 الردة لاجل الدنيا ولم يهد الله قلوبهم  
 ويثبتهم على الدين الحق فطبع على  
 قلوبهم فلا يعقلون بها شيئا ينفقهم  
 وختم على سمعهم وأبصارهم فلا  
 ينتفعون بها ولا أعنت عنهم شيئا  
 فهم غافلون عما يرد عليهم لاجرم أي  
 لا بد ولا عجب ان من هذه صفته  
 انهم في الآخرة هم الخاسرون أي  
 الذين خسروا أنفسهم وأهاليهم  
 يوم القيامة وأما قوله الامن أكره  
 وقابه مطمئن بالايمان فهو استثناء  
 ممن كفر بلسانه ووافق المشركين  
 بلفظه مكرها لما ناله من ضرب وأذى  
 وقلبه ما يقول وهو مطمئن بالايمان  
 بالله ورسوله وقدر روى العوفى  
 عن ابن عباس ان هذه الآية نزلت في  
 عمار بن ياسر حين عذبه المشركون  
 حتى يكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم  
 فوافقهم على ذلك مكرها وجاء معتذرا  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل  
 الله هذه الآية وهكذا قال الشعبي  
 وقتادة وأبو مالك وقال ابن جرير  
 حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا محمد بن  
 ثور عن معمر عن عبيد الكرم  
 الجزرى عن أبي عبيدة محمد بن

عمار بن ياسر قال أخذ المشركون عمار بن ياسر فعدبوه حتى قاربهم في بعض ما أرادوا فشق ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم كيف تجد قلبك قال مطمئنا بالايمان قال النبي صلى الله عليه وسلم ان عادوا فعد ورواه البيهقي بأبسط من ذلك  
 وفيه انه سب النبي صلى الله عليه وسلم وذكر آلهتهم بخير قال كيف تجد قلبك قال مطمئنا بالايمان فقال ان عادوا فعد وفي ذلك أنزل الله الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان  
 ولهذا اتفق العلماء على ان المكروه على الكفر يجوز له أن يوالى ابقاء لهجته ويجوز له ان يأتى كما كان بلال رضى الله عنه يأتى عليهم ذلك  
 وهم يتعلمون به الا فاعيل حتى انهم ليسعوا الصخرة العظيمة على صدره في شدة الحر ويأمرونه بالشرك بالله فيأتى عليهم وهو يقول أحد



أحد ويقول والله لو أعلم كلمة أعطي لكم منها لنهارضى الله عنه وأرضادو كذلك حبيب بن زيد الانصاري لما قال له مسيلة الكذاب  
 أنهم يدان محمد رسول الله فيقول نعم فيقول أنشهد أني رسول الله فيقول له أسمع فلم يزل يقطعه اربابا وحوثا بات على ذلك وقال الامام  
 أحمد حدثنا اسمعيل بن عمار عن عكرمة بن عمار عن علي بن عيسى عن فضالة بن عيسى عن فضالة بن عيسى عن فضالة بن عيسى عن فضالة بن عيسى  
 لا حرقهم بالنار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تعذبوا بعدا الله وكنتم قاتلهم يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدل  
 دينه فاقتلوه فبلغ ذلك عليا فقال ويح (٣٨٢) ام ابن عباس رواه البخاري وقال الامام أحمد أيضا حدثنا عبد الرزاق

ابن المذاق وأعدى من الحرب وقال أبو علي والخشري وابن عطية ان أحصى فعل  
 ماض (فمن نقص عليكم نبأهم) هذا شروع في تفصيل ما أجمل في قوله اذا وى الغيبة  
 والنبأ الخبر الذي له شأن وخطر أي نحن نخبركم بخبرهم (بالحق) أي نقص قصصا متباينا  
 بالحق أو نقصه متلبسين به أو نقص نبأهم متلبسين بأخبارهم المتلبسين به (انهم قتيبة) أي  
 أحداث وشبان كأن أحدهم وزير الملك دقيانوس وكان من اشراف تلك المدينة ومن  
 عظماء أهلها والجملة مستأنفة واقعة في جواب سؤال اقتضاء ما قبلها فكأنه قيل وما نبؤهم  
 والغيبة جمع قلة (آمنوا برهم) فيه التفات من التكلم الى الغيبة اذ لو جاء على نسق الكلام  
 لقيل آمنوا بنا (وزدناهم هدى) بالثبوت والتوفيق وفيه التفات من الغيبة الى التكلم  
 قال الربيع بن أنس هدى اخلاصا وقيل ايمانا وبصيرة وقيل يقينا (وربطنا على قلوبهم)  
 أي قوتنا على الصبر على هجر الاهل والاطان وفراق الخلان والاخذان والفرار الى بعض  
 الغيران وجسرناهم على القيام بكلمة الحق والتظاهر بالاسلام حيث قالوا اللهم ربنا رب  
 السموات الخ ولم يحصل لهم منه رعب في الله قال قتادة ربطنا قلوبهم بالايمان وشددنا عليها  
 بالصبر والتمسيت وفيه استعارة تصريحية تبعية لان الربط هو الشد بالجل (اذ قاموا)  
 اختلف أهل التفسير في هذا القيام على أقوال فقيل انهم اجتمعوا واوراء المدينة من غير  
 ميعاد فقال رجل منهم هو أكبر التورم اني لا جد في نفسي شيأ ان ربي رب السموات  
 والارض فقالوا ونحن كذلك مجدي أنفسنا فقاموا جميعا (فقالوا ربنا رب السموات  
 والارض) قاله مجاهد وقال أكثر المفسرين انه كان لهم ملك جبار يقال له دقيانوس وكان  
 يدعو الناس الى عبادة الطواغيت فثبت الله هؤلاء الغيبة وعصمهم حتى قاموا بين يديه  
 وقد أمرهم بالسجود للاضنام فقالوا ربنا رب السموات والارض أي قالوا جلستنا ثلاثة  
 بين يدي ملكهم آخرها قوله شططا وثلاثة بعد انصرفهم عن مجلسه ذمال قومهم آخرها  
 قوله كذبا وقال عطاء ومقاتل انهم قالوا ذلك عند قيامهم من النوم (ان ندعو من دونه  
 الها) أي لن نعبد معبودا آخر غير الله لا اشتراكا ولا استقلالا (لقد قلنا اذا شططا) أي  
 قولنا اذا شطط أي افراط في الكفر ان دعونا الها غير الله فرضا أو قولنا هو نفس الشطط  
 لقصد المبالغة والشطط الغلو ومجاوزة الحد المقدري في كل شيء يقال شطط الدار بعدت  
 وسط فلان في حكمه شططا ووسطا جارا وظل وسطا في القول أغلظ وسطا في السوم أفرط

أنبا نامعمر عن أيوب عن جيسد بن  
 هلال العدوي عن أبي بردة قال قدم  
 علي أبي موسى معاذ بن جبل باليمن  
 فاذا رجل عنده قال ما هذا قال  
 رجل كان يهوديا فأسلم ثم هود ونحن  
 نزيده على الاسلام منذ قال أحسبه  
 شهرين فقال والله لا أقعد حتى  
 تضربوا عنقه فقال قضاء الله ورسوله  
 ان من رجع عن دينه فاقتلوه أو قال  
 من بدل دينه وهذه القصة في  
 الصحيحين بلفظ آخر والافضل والاولى  
 ان يثبت المسلم على دينه ولو أفضى  
 الى قتله كما قال الحافظ ابن عساكر  
 في ترجمة عبد الله بن حذافة  
 السهمي أحد الصحابة انه اسرته  
 الروم فجأؤا به الى ملكهم فقال له  
 تنصروا أنا أشرك في ملكي وازوجك  
 ابنتي فقال له لو أعطيني جميع  
 ما تملك وجميع ما تملكه العرب على  
 ان أرجع عن دين محمد صلى الله  
 عليه وسلم طرفة عين ما فعلت فقال  
 اذا أقبلت فقال أنت وذلك فأمر به  
 فصلب وأمر الرماة فرموه قريسا من  
 يديه ورجليه وهو يعرض عليه  
 دين النصرانية فيأبى ثم أمر به فانزل  
 ثم أمر بقدره في رواية يبقرة من نحاس

فاجت وجاء بأسير من المسلمين فالتقاء وهو ينظر فاذا هو عظام تلوح وعرض عليه فأبى فأمر به ان يلقى فيها فرح والجميع  
 في البكرة ليلتي فيها فبكي فطمع فيه ودعا فقال اني انما بكيت لان نفسي انما هي نفس واحدة تلي في هذا القدر الساعة فاجبت  
 أن يكون لي بعدد كل شعرة في جسدي نفس تعذب هذا العذاب في الله وفي بعض الروايات انه سجنه ومنعه الطعام والشراب  
 أياما ثم أرسل اليه بنجر ولحم خنزير فلم يقربه ثم استدعاه فقال ما منعك ان تاكل فقال أما هو فقد حل لي ولكن لم أكن لاشتمل في  
 فقال له الملك فقبل رأسي وأنا أطلقك وأطلق جميع أسارى المسلمين قال فقبل رأسه فأطلقه وأطلق معه جميع أسارى المسلمين

عنده فلما رجع قال عمن الخطاب حق على كل مسلم ان يقبل راس عبد الله بن حذافه وانا بآبد أققام ققبل رأسه (ثم ان ربك للذنين هاجر وامن بعد ما قنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وتوفى كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون) هؤلاء صنف آخر كانوا مستضعفين بمكة مهانين في قومهم فوافقوهم على الفتنة ثم انهم أمكنهم الخلاص بالهجرة فتركوا ابلادهم وأهاليهم وأموالهم اتخام رضوان الله وغفرانه وانتظمو في سلك المؤمنين وجاهدوا معهم الكافرين وصبروا فأنخبر الله تعالى انه من بعدها أى تلك الفعلة وهي الاجابة الى الفتنة لغفور (٣٨٣) رحيم بهم يوم معادهم يوم تأتي كل نفس تجادل أى تحتاج عن نفسها ليس أحد يحتاج عنها لأب ولا ابن ولا أخ ولا زوجة وتوفى كل نفس ما عملت أى من خير وشر وهم لا يظلمون أى لا ينقص من ثواب الخير ولا يزد على ثواب الشر ولا يظلمون نقيرا (وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون) هذا مثل اريد به أهل مكة فانها كانت آمنة مطمئنة مستقرة يتخطف الناس من حولها ومن دخلها كان آمنا لا يخاف كما قال تعالى وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا أولم نمكن لهم حرما آمنا يجيب اليه ثمرات كل شئ رزقا من لدنا وهكذا قال ههنا يأتيها رزقها رغدا أى هنيئلا من كل مكان فكفرت بأنعم الله أى جحدت آلاء الله عليها وأعظمها بعثة محمد صلى الله عليه وسلم اليهم كما قال تعالى ألم ترالى الذين بدلوا نعمه الله كفرا وأحلوا

والجميع من بابي ضرب وقتل وقال قتادة شططا كذبا وقال السدي جورا (هؤلاء) أى أهل بلدهم (قومنا) عطف بيان أو بدل (اتخذوا من دونه) أى من دون الله (آلهة) أصناما يعبدونها في هذا الاخبار معنى الانكار وفي الاشارة اليهم تحقير لهم (ولا يأتون عليهم بسلطان بين) أى هلا يأتون على عبادتهم لها بحجة نيرة ظاهرة تصلح للتسليم بها وفيه تسكيت لان الاتيان بحجة على عبادة الاصنام محال وهذه جملة طلبية وليست صفة لآلهة لفساد معنى وصناعة قال الزمخشري وفي الآية دليل على فساد التقليد وانه لا بد في الدين من الحجة حتى يتضح ويثبت (فن) أى لأحد (أظلم من افترى على الله كذبا) بنسبة الشرى اليه فزع من انه شرى يكتفى بالعبادة ثم قال بعضهم لبعض وقت اعترالهم (واذا عترلتوهم) أى فارقتموهم في الاعتقاد وأردتم الاعتزال الجسماني وتحييم عنهم جانباً أى عن العابدین للاصنام (وما يعبدون الا الله) عطف على الضمير المنصوب ومأموصولة أو مصدريه اى اذا عترلتوهم ومعبوديهم الا الله أو وعبادتهم الا عبادة الله وعلى التقديرين فلا استثناء استثناء منقطع على تقدير انهم لم يعبدوا الا الاصنام أو متصل على تقدير انهم شركوهم في العبادة مع الله سبحانه وقيل هو كلام معترض اخبار من الله سبحانه عن الفتنة انهم لم يعبدوا غير الله فيكون ما على هذا نافية (فأوا) أى الجؤا وصبروا (الى الكهف) واجعلوهم ماؤا كم قال الفراء هو جواب اذومعنا اذهبوا اليه واجعلوهم ماؤا كم وقيل هو دليل على جوابه أى اذا عترلتوهم اعتزلا اعتقاديا فاعتزلوهم اعتزلا جسمانياً واذا أردتم اعترالهم فافعلوا ذلك بالتجاء الى الكهف (ينشر) أى يبسط ويوسع (لكم ربكم) مالك أمركم (من رحته) في الدارين (ويهيئ) أى يسهل ويسير (لكم من أمركم) الذى أنتم بصدده من الفرار بالدين (حرفقا) بكسر الميم وفتحها الغتان قرئ بهما ماخوذ من الارتفاق وهو الانتفاع وقيل فتح الميم أقيس وكسرهما أغلب وأكثر العرب على كسر الميم من الامر ومن مرفق الانسان وقد تفتح العرب الميم فيهما فهما الغتان وكان الذين فتحوا أرادوا أن يفرقوا بين المرفق من الامر والمرفق من الانسان وقال الكسائي الكسر في مرفق اليد وقيل المرفق بالكسر ما ارتفعت به والمرفق بفتح الميم الامر الرافق والمراد هنا ما يرتفعون به ويتفعون بمصولة والتقديم في الموضوعين يفيد الاختصاص وانما قالوا ذلك ثقة بفضل الله وقوة في رجائهم لتوكلهم عليه

قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبش القرار ولهذا بدلهم الله بحالهم الاولين خلا فلهما فقال فأذاقها الله لباس الجوع والخوف أى ألبسها وأذاقها الجوع بعد ان كان يجيب اليهم ثمرات كل شئ ويأتيها رزقها رغدا من كل مكان وذلك انهم استعصوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبوا الاخلافة فدعا عليهم بسبع كسبع يوسف فأصابهم سنة أذهبت كل شئ لهم فاكوا العلهز هوو بالبعير يخلط بدمه اذا نحره وقوله والخوف وذلك انهم بدلوا بأنهم خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حين هاجروا الى المدينة من سطوته وسراياه وجيوشه وجعل كل ماله في دمار وسفال حتى فتحها الله عليهم وذلك بسبب صنيعهم وبغيتهم وتكذيبهم الرسول

صلى الله عليه وسلم الذي بعث الله فيهم منهم أو اثنين به عليهم في قوله لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم الآية وقوله تعالى فاتقوا الله اولى الالباب الذين استنوا قد اُتزل الله اليكم ذكرار رسولنا الآية وقوله كما أرسلنا فيكم رسولا منكم بل اعلمكم آياتنا ريزكم وبعلمكم الكتاب والحكمة الى قوله ولا تكفرون وكما اذ انعكس على الكافرين حالهم خافوا بعسا الا من وجاعوا بعد الرعد بدل الله المؤمنين من بعد خوفهم أمنا ورزقهم بعد العيلة وجعلهم ابراء الناس وحكامهم وسادتهم وقادتهم وأعنتهم وهذا الذي قلناه من أن هذا المثل ضرب لاهل مكة (٣٨٤) قاله العوفي عن ابن عباس واليه ذهب مجاهد وقنادة وعبد الرحمن بن زيد بن

أسلم وحكامه مالت عن الزهري رحمتهم الله وقال ابن جرير حدثني ابن عبد الرحيم البرقي حدثني ابن أبي مرزوق حدثنا نافع بن زيد حدثنا عبد الرحمن بن شريح ان عبد الكريم بن الحرث الحضرمي حدثه انه سمع مشر ح ابن عاصم ان يقول سمعت سليمان بن غير يقول صدرنا من الحج مع حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وعثمان رضى الله عنه محصور بالمدينة فكانت تسأل عنه ما فعل حتى رأت راكبين فأرسلت اليهما تسألهما فقالا لقتل فقالت حفصة والذي نفسى بيده انها القرية التي قال الله تعالى وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله وقال ابن شريح وأخبرني عبيد الله بن المغيرة عن حدثه انه كان يقول انها المدينة (فكأوا بما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمة الله ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم ولا تقولوا ما تصف استنكم الكذب هذا حلال

أو أخبرهم به نبي عصرهم (وترى الشمس اذا طلعت) شرع سبحانه في بيان حالهم بعد ان أورا الى الكهف (تزاور) مأخوذ من الزور بفتح الواو ودوا الميل ومنه زاره اذا مال اليه وقيل تزور بمعنى تنقبض من الزور أى انقبض والأول أولى ومعنى الآية ان الشمس اذا طلعت تميل وتعديل وتنجلي (عن كيفهم ذات اليمين) أى ناحية اليمين وشى الجهة المسمية باليمين (واذا غربت تقرضهم) القرض القطع قال الكسائي والاختش والزجاج وأبو عبيدة تعدل عنهم وتتركهم فرضت المكان عدلت عنه تقول لصاحبه لك هل وردت مكان كذا فيقول انما قرضته اذا حربه وتجاوز عنه وقال الفارسي معنى تقرضهم تعطيهم من ضوئها شيئا ثم يزول بسرعة كالقرض يسترد وقد ضعف بأنه كان ينبغي ان يقرأ تقرضهم بضم اثناء لانه من أقرض والمعنى ان الشمس اذا طلعت مالت عن كيفهم ذات اليمين أى يمين الداخل للكهف واذا غربت تمر (ذات الشمال) أى جهة شمال الكهف لاتصيه لافي ابتداء النهار ولا في آخر النهار بل تعدل عن سمتها الى الجهتين (وهي في جوفه منته) الفجوة المكان المتسع ويميل على ان الفجوة المكان الواسع قول الشاعر ألبست قومك مخزاة ومنقصة \* حتى أبعدوا خوفا فجوة الدار وقال سعيد بن جبير الفجوة الخافضة من الارض ويعنى بالخافضة الناحية منها والمفسر من في تفسير هذه الجلة قولان الاول انهم مع كونهم في مكان منفوخ انفتحا واسعا في ظل جميع نهارهم لاتصيه الشمس في طلوعها ولا في غروبها لان الله سبحانه حجبها عنهم كرامة والثاني ان باب ذلك الكهف كان مفتوحا الى جانب الشمال مستقبلا لبنات النعش في أرض الروم فاذا طلعت الشمس كانت عن يمين الكهف واذا غربت كانت عن يساره ولا تقع عليهم عند الطلوع ولا عند الغروب ولا عند الاستواء فتؤذيهم بحر ها وتغير ألوانهم وتبلى ثيابهم ولكن اختار الله لهم مضجعا في متسع بنا لهم فيه برد الريح ونسيمها ويدفع عنهم كرب الغار ونجسه ويؤيد القول الاول قوله (ذلك من آيات الله) فان صرف الشمس عنهم مع نوحه الفجوة الى مكان تصل اليه عادة أنسب بمعنى كونها آية ويؤيده أيضا اطلاق الفجوة وعدم تقييدها بكونها الى جهة كذا وعلى الثاني يكون المعنى ان شأنهم وحديثهم من آيات الله والاول أولى وقد قيل انه كان لكهفهم حاجب من جهة الجنوب وحاجب من جهة الدنور وهم في زاويته وذهب الزجاج الى ان فعل الشمس كان آية من الله تعالى من دون ان يكون

وعدا حرام لتفتر واعلى الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم عذاب اليم) يقول باب تعالى أمرا عباده المؤمنين بأكل رزقه الحلال الطيب وبشكره على ذلك فإنه المنعم المتفضل به ابتداء الذي يستحق العبادة وحده لا شريك له ثم ذكر تعالى ما حرمه عليهم مما فيه مضرة لهم في دينهم ودنياهم من الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به أى ذبح على اسم غير الله ومع هذا فن اضطر اليه أى احتاج من غير بغى ولا عدوان فان الله غفور رحيم وقد تقدم الكلام على مثل هذه الآية في سورة البقرة بما فيه كفاية عن اعادته والله الجسد ثم هي تعالى عن سائل سليل المشركين الذين حلالوا حرموا عجز دما وضفود

باب الكهف الى جهة توجب ذلك وعلى الجملة قال آية في ذلك ان الله تعالى أوهمهم الى كهف  
 هذه صفته لا الى كهف آخر يتأدون فيه بانساط الشمس عليهم في معظم النهار وعلى هذا  
 فيمكن أن يكون صرف الشمس عنهم باظلال غمام أو سبب آخر والمقصود بيان حفظهم من  
 تطرق البلاء وتغير الابدان والالوان اليهم والتأذي بحر أو برد ثم أثبت سبحانه عليهم بقوله  
 (من يهد الله) الى الحق مثل أصحاب الكهف (فهو المهتد) الذي ظفر بالهدى وأصاب  
 الرشد والفلاح (ومن يضل) أي يضلله الله ولم يرشده كدقيانوس وأصحابه (فلن يجده  
 وليا مرشدا) أي ناصر يهديه الى الحق ثم حكى سبحانه طرفا آخر من غرائب أحوالهم  
 فقال (وتحسبهم) خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل أحد (أيقاظا) جمع يقظ  
 بكسر القاف وفتحها (وهم رقاد) أي نيام وهو جمع رقاد كقعود في قاعد قيل وسبب هذا  
 الحسبان ان عيونهم كانت مفتحة وهم نيام وقال الزجاج لكثرة تقلبهم (ونقلبهم ذات  
 اليمين وذات الشمال) أي تقلبهم في رقدتهم الى الجهات لثلاثا كل الارض أجسادهم  
 ولحومهم قاله سعيد بن جبير وتجب منه الامام الرازي وقال ان الله قادر على حفظهم من  
 غير تقلب ولقائل ان يقول لا ريب في قدرة الله تعالى ولكن جعل لكل شئ سببا في أغلب  
 الاحوال قاله الكرخي قيل تقلبه واحدة في كل سنة مرة في يوم عاشوراء وقال ابن عباس  
 ستة أشهر على ذى الجنب اليمين وستة أشهر على ذى الجنب الشمال وعلى هذا كان لهم  
 تقابيل في السنة وقيل كل تسع سنين وقالت فرقة انما قلبوا في التسع الا واثرا أما  
 في الثماني فلا وظاهر كلام المفسرين ان التقلب من فعل الله ويجوز ان يكون من ملك  
 بامر الله فيضاف الى الله تعالى قاله القرطبي والاقول أولى (وكلمهم باسط ذراعيه) حكاية  
 حال ماضية لان اسم الفاعل لا يعمل اذا كان بمعنى الماضى كما تقرر في علم الخواي ما يديه  
 قال أكثر المفسرين يهر يهر من ملكهم ليل الا فر و ابراع معه كاب قمتهم وقيل كان لواحد  
 منهم قال مجاهد اسم كلهم قطمورا وعن الحسن اسمه قطمير وقيل اسمه ريان وقيل صهيان  
 قيل كان كلبا أغر وقيل فوق الططى ودون الكرزي والقلطى كاب صيني وقيل كان أصغر  
 وقيل كان أسمر اللون وقيل كان يضرب الى حمرة وقيل كان السماء قيل ليس في الجنة  
 دواب سوى كاب أصحاب الكهف وجار بلعم ولا أدري أي تعلق لهذا التدقيق والتحقيق  
 بتفسير الكتاب العزيز وما الذي جعلهم على هذا الفضول الذي لا مستند له في السمع  
 ولا في العقل (بالوصية) قال أبو عبيد وأبو عبيدة هو فناء الباب وكذا قال المفسرون  
 وقيل العتبة وريدان الكهف لا يكون له عتبة ولا باب وانما أراد ان الكلب موضع العتبة  
 من البيت وقال ابن عباس بالوصية بالفناء وبالباب وقيل بفناء الكهف وقيل الصعيد  
 والتراب قال بعضهم كاب أحب قوم اذ كره الله معه فكيف بنا وعندنا عقد الايمان  
 وكلمة الاسلام وحسب النبي وآله وصحبه وقول الله تعالى ولقد كرمتنا بني آدم آية وفي هذا  
 تسليمة وأنس للمؤمنين المقصرين عن درجات السكالك المحبين للصالحين والانبياء والعلماء  
 الخاططين للاولياء والاصفياء (لو اطلعت عليهم) أي لو نظرت اليهم وهم على تلك الحالة  
 (لو لميت منهم فرارا) أي لفررت منهم هاربا (ولمئت منهم رعبا) أي خوفا وفزعاء

واصلحو واعلمهم من الاسماء بأراهم  
 من البحيرة والسائبة والوصيلة  
 والحام وغير ذلك مما كان شرعا لهم  
 ابتداءه في جاهليتهم فقال ولا  
 تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب

الصدر قرى رعبا يسكون العين وصعها وسبب الرعب الهيبه التي ألبسهم الله اياها وقيل  
 طول أظفارهم وشعورهم وعظم أجرامهم ووحشة مكانهم ذكره المهدوي والخامس  
 والزجاج والقشيري ويدفعه قوله تعالى لبثنا يوما أو بعض يوم فان ذلك يدل على أنهم لم  
 ينكروا من حالهم شيئا ولا وجدوا من أظفارهم وشعورهم ما يدل على طول المدة وقيل  
 لأن أعينهم كانت منقحمة كالتيقظ وقيل ان الله منعهم بالرعب حتى لا يراهم أحد قال ابن  
 عطية والصحيح في أمرهم ان الله عز وجل حفظ لهم الحالة التي ما نوا عليها لتكون لهم  
 ولاغيرهم فيهم آية فلم يبل لهم ثوب ولم تغير لهم صفة ولم ينكر الناضح الى المدينة الاعمال  
 الارض والبناء ولو كانت في نفسه حالة ينكرها لكانت عليهم أنهم ذكره القرطبي  
 (وكذلك) أي وكما فعلنا بهم ما فعلنا من الكرامات وأنعمناهم في الكهف تلك النومة  
 وحفظنا أجسامهم من البلى على طول الزمان (بعثناهم) من نومهم وجعلنا بعثهم آية  
 قاله الزجاج والزحشرى وفيه تذكير بقدرته على الامانة والبعث جميعا ثم ذكر الامر  
 الذي لاحد بعثهم فقال (ليتساءلوا بينهم) أي ليقع التساؤل بينهم والاختلاف والتنازع  
 في مدة اللبث لما يترتب على ذلك من انكشاف الحال وظهور القدرة الباهرة وقيل اللام  
 للضرورة لان البعث لم يكن للتساؤل قاله ابن عطية والصحيح انها على بابهم من السببية  
 والاقتضار على عدم التساؤل لا ينفى غيرها وانما أفردته لاستيعابه اسائر الاسرار (قال  
 قائل) أي واحد (منهم) وهو كبيرهم ورئيسهم مكلمنا (كم لبثتم) في النوم قالوا  
 ذلك لانهم رأوا في أنفسهم غير ما يعهدونه في العادة والجملة مبنية لما قبلها من التساؤل  
 (قالوا) أي قال بعضهم وقيل قال الستة الباقيون جوابا عن سؤال من سأل منهم قال  
 المفسرون أنهم دخلوا الكهف غدوة وبعثهم الله سبحانه آخر النهار فلذلك قالوا (لبثنا  
 يوما) أي لظنهم ان الشمس قد غربت فلما رأوا الشمس لم تغرب قالوا (أو بعض يوم)  
 وكان قد بقيت بقية من النهار وقد مر مثل هذا الجواب في قصة عزيز في البقرة وأول الشك  
 وقيل للتفصيل أي قال بعضهم كذا وبعضهم كذا وفيه دليل على جواز الاجتهاد والقول  
 بالظن الغالب (قالوا) متوقفين في قدر مدة لبثهم (ربكم أعلم بما لبثتم) إماما على طريق  
 الاستدلال أو كان ذلك الها ما لهم من الله سبحانه أي انكم لا تعلمون مدة لبثكم وانما  
 يعلمها الله سبحانه وهذا رد منهم على الاولين باجل ما يكون من مراعاة حسن الادب وبه  
 يتحقق التحزب الى الحزبين المعهودين في قوله سابقا لنعلم أي الحزبين وقرأه استدلال ابن  
 عباس على ان عددهم سبعة بهذه الآية لانه قد قال في الآية قال قائل منهم وهذا واحد  
 وقالوا في جوابه لبثنا وهو جمع وأقله ثلاثة ثم قالوا وهذا قول جمع آخر ينفسار واسبعة  
 (فابعثوا) أحدكم بورقكم هذه الى المدينة) كانه قال القائل منهم يعني عليهما اتركا  
 ما أنتم عليه من المحاورة وخذوا في شيء آخر مما همكم وفيما تنتفعون به والفاء للسببية أي  
 فاسلوا واحدا منكم الى البلد الورق الفضة مضروبة كانت أو غير مضروبة ويقال لها  
 الرقة وفي الحديث وفي الرقة ربع العشر وجعت شذوذ جمع المذكر السالم يقال عندي  
 رقون والباء للمصاحبة والملازمة وفي جملهم لهذه الورق معهم دليل على أن امساك بعض

هذا حلال وهذا حرام لتقترنا على  
 الله الكذب ويدخل في هذا كل من  
 ابتدع بدعة ليس له فيها مستند  
 شرعي أو حال شيئا مما حرم الله أو  
 حرم شيئا مما أباح الله بمجرد رأيه

ما يحتاج اليه الانسان لا ينال التوكل على الله والمدينة أفسوس بضم الهمزة كما قاله  
 النبي ابوري وهى مدينتهم التى كانوا فيها من مدائن الروم ويقال لها اليوم فى الاسلام  
 طرطوس كذا قال الواحدى وفى الكشف ان المدينة التى خرجوا منها غير المدينة التى  
 بعثوا اليها بشر الطعام اذ أفسوس من اعمال طرطوس وهى ناحية (فانظر آياتها  
 أزكى طعاما) أى لينظر أى أهلها أطيب طعاما وأحل مكسبا أو أرخص سعرا وأى  
 استنهاية أو موصولة قال ابن عباس أحل وأطهر ذبيحة لانهم كانوا يذبحون للطواغيت  
 أو أكثر بركة وقيل يجوز ان يكون الضمير الى الاطعمة المدلول عليها فى المقام كما يقال زيد  
 طيب أباعلى ان الاب هو زيد وفيه بعد (فليأتكم برزق منه) أى من الورق أى بدله  
 أو من قوت وطعام تأكلونه واستدل بالآية على حل ذبايح أهل الكتاب لان عامة أهل  
 المدينة كانوا كفارا وفيه قوم يخفون ايمانهم ووجه الاستدلال ان الطعام يتناول اللحم كما  
 يتناول غيره مما يطابق عليه اسم الطعام (وليتلف) أى يدق النظر حتى لا يعرف أو  
 لا يعين والاول أولى ويؤيده ولا يشعرن بكم أحدا) من الناس أى لا يشعرن بما يؤدى الى  
 الشعور ويتسبب له فهذا النهى يتضمن التاكيد للامر بالتلطف ثم على ما سبق من  
 الامر والنهى فقال (انهم) أى أهل المدينة (ان يظهر واعليكم) أى يطلعوا  
 ويعلموا بمكانكم (يرجوكم) يقتلوكم بالرجم وهذه القتل هى أخذت قتله وكان ذلك  
 كان عادة لهم ولهذا خصه من بين أنواع ما يقع به القتل وقيل يشتموكم ويؤذوكم بالقول  
 والاول أولى (أو يعيدوكم فى ملتهم) أى يردوكم الى ملتهم التى كنتم عليها قبل ان يهديكم  
 الله أو يصيروكم اليها كرها والمراد بالعود هنا الصيرورة على تقدير انهم لم يكونوا على ملتهم  
 واشار كلمة فى على كلمة الى للدلالة على الاستقرار (وان تفلحوا اذا أبدا) فى اذن معنى  
 الشرط والجزاء كأنه قال ان رجعت الى دينهم فلن تفلحوا اذن أبدا فى الدنيا وفى  
 الآخرة (وكذلك) أى وكما آثمناهم وبهشناهم (أعثرنا) أى أطلعنا الناس (عليهم)  
 وأظهرناهم وسمى الاعلام اعثارا لان من كان غافلا عن شئ فعثره نظر اليه وعرفه  
 فكان الاعثار سببا لحصول العلم (ليعلموا) أى ليعلم الذين أعثرهم الله عليهم (أن وعد  
 الله) بالبعث (حق) قيل وكان ملك زمانهم ممن يشكر البعث فأراه الله هذه الآية قيل  
 وسبب الاعثار عليهم ان ذلك الرجل الذى بعثوه بالورق وكانت من ضربة دقيانوس الى  
 السوق فلما اطلع عليهم أهل السوق اتهموه بأنه وجد كنزا فذهبوا به الى الملك فقال له من  
 أين وجدت هذه الدراهم قال بعث بها أمس شيأ من التمر وخرجنا فراراً من الملك دقيانوس  
 فعرف الملك صدقه ثم قص عليه القصة فركب الملك وركب أصحابه معه حتى وصلوا الى  
 الكهف (و) ليعلموا (ان الساعة) أى القيامة (لا ريب فيها) أى لا شك فى  
 حصولها فان من شاهد حال أهل الكهف علم حجة ما وعد الله به من بعث الارواح  
 والاجساد جميعا وحشرها (اذ ينزعون بينهم أمرهم) أى أعثرنا عليهم وقت  
 التنازع والاختلاف بين أولئك الذين أعثرهم الله فى أمر البعث وقيل فى أمر أصحاب  
 الكهف فى قدره كتمهم وفى عددهم وفيما يعلونه بعد ان اطلعوا عليهم وقيل قال المسلمون

وتشبهه وما فى قوله لما تصف  
 مصدريه أى ولا تقولوا الكذب  
 لوصف ألسنتكم ثم وعد على ذلك  
 فقال ان الذين يفترون على الله  
 الكذب لا يفلحون أى فى الدنيا



نبى عليهم سجدا يصلى فيه الناس لانهم على ديننا وقل المشركون نبى عليهم بيعة لانهم  
 من أهل ملتنا (فقالوا ابنوا عليهم نبيا) ثلاث طرقات الناس اليهم كما حلفت ترب رسول  
 الله صلى الله عليه وآله وسلم بالخطبة وذلك ان الملائكة وأصحابه لما وفدوا عليهم وهم أحياء  
 أمات الله النفس فقال بعضهم ابنوا عليهم نبيا نأيتهم عن أعين الناس وقيل يتنازعون  
 متعلقين بحذوق حواذكرو ويؤيده ان الاعشار ليس في زمن التنازع بل قبله ويمكن  
 ان يقال ان أولئك التوم ما زالوا تنازعين فيما بينهم قرنا بعد قرن منذ روا الى الكيف  
 الى وقت الاعشار ويؤيد ذلك ان خبرهم كان مكتوبا على باب الغار كتبه بعض المعاصرين  
 اليهم من المؤمنين الذين كانوا يحنون اليهم كما قاله المنسرون ثم قال سبحانه حاكما لئول  
 المتنازعين فيهم وفي عدد هم وفي مدة لبثهم وفي شؤ ذلك مما يتعلق بهم (ربهم أعلم بهم)  
 من هؤلاء المتنازعين فيهم والواذ لك تفويضا للعلم الى الله سبحانه وقيل حو من كلام الله  
 سبحانه رد القول المتنازعين فيهم أى دعوا ما أنتم فيه من التنازع فأنى أعلم بهم منكم  
 ولازل هو الظاهر قاله الكرخي (قال الذين غلبوا على أمرهم) يعنى بنو موسى  
 وأصحابه قاله الخازن أى كانت الكلمة لهم وكان كلامهم هو المافلان ملك الوقت كان  
 من جلتهم وكان مؤمنا وأما الملك الذى خرجوا هاربين منه فقد ساءت في مدة نومهم  
 (لتخذن عليهم سجدا) يصلى فيه المسلمون ويعتبرون بحالهم وذ كرا تخاذ المسلمون بشعر  
 بان هؤلاء الذين غلبوا على أمرهم هم المسلمون وقيل هم أهل السلطان والمسلم من التوم  
 المذكورين فانهم الذين يغلبون على أمرهم واولا اولى قال الزجاج هذا يدل على  
 انه لما ظهر أمرهم غلب المؤمنون بالبعث والنشور لان المساجد للمؤمنين (سيقولون)  
 هؤلاء القائلون بانهم ثلاثة أو خمسة أو سبعة وهم المتنازعون في عدد هم في زمن رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم من أهل الكتاب والمسلمين وقيل هم أهل الكتاب خاصة قال السدى  
 هم اليهود وعلى كل تقدير فليس المراد انهم جميعا قالوا جميع ذلك بل قال بعضهم بكذا  
 وبعضهم بكذا قيل انما أتى بالسين في هذا لان في الكلام طيا وادما جات تقديره فاذا أجبتهم  
 عن سؤالهم عن قصة أهل الكهف فليس عليهم عن عدد هم فانهم سيقولون ولم يأت بهما في بقى  
 الافعال لانهم معطوفة على ما قبله السين فاعطيت حكمه من الاستقبال والمعنى يقولون  
 لك يا محمد ويخبرونك على ثلاثة أقوال الاولان للنصارى والثالث للمؤمنين (ثلاثة رابعهم  
 كلهم) أى هم ثلاثة أشخاص حال كون كلهم جاعلهم أربعة بانضمام اليهم (ويقولون)  
 خمسة سادسهم كلهم) الكلام فيه كاللزام فيما قبله قال السدى هم النصارى وقيل  
 اليهود وكفى البيضاوى قال أبو على الفارسي قوله رابعهم كلهم وسادسهم كلهم جلتان  
 استغنى عن حرف العطف فيهما بما تضمنتا من ذكر الجوزة الاولى وحى قوله ثلاثة والتقدير  
 هم ثلاثة فكذا حكاه الواحدى (رجبا بالغيب) أى راجين أو يرجون رجاءا والرجم  
 بالغيب هو القول بالظن والحدس من غير يقين ودليل ولا برهان كما قاله الطيبي وغيره  
 والموصوفون بالرجم بالغيب هم كالأثريين القائلون بانهم ثلاثة والقائلون بانهم خمسة  
 قال قتادة رجاءا فبالظن ولم يقل هذا في السبعة وتخصيص الشيء بالوصف يدل على ان

ولا في الآخرة أما في الدنيا فمقتاع  
 قليل وأما في الآخرة فإليهم عذاب  
 أليم كما قال فتعهم قليلا ثم تضطرهم  
 الى عذاب غلظ وقال ان الذين  
 يفترون على الله الكذب لا يفلحون

الحال في الباقي بخلافه والرجم بمعنى الرى وهو استعارة للتكلم بما لم يطالع عليه لخفاؤه عنه  
تشبيهه بالرجم بالحجارة التي لا تصيب غرضا والباء فيه للتعدية على تشبيهه الظن بالحجر المرمى  
على طريق السكائية (ويقولون) اى المؤمنون يعنى قالوا بما خبار الرسول لهم عن جبريل  
عليه السلام (سبعة وثلاثون منهم كلهم) وكان قول هذه الفرقة أقرب الى الصواب بدليل  
عدم ادخالهم فى سلك الراجين بالغيب قيل واظهار الواو فى هذه الجملة يدل على انها امر اذ  
فى الجملة الاولى ليسين وعلى رأى الاخفش والكوفيين الواو زائدة لان وجودها فى الكلام  
كعدم فى عدم افادة أصل معناها قاله الكرخي وقيل زائدة لتأكيدها صوق الصفة  
بالموصوف والدلالة على أن اتصافه بها أمر ثابت وهذا ما يخفى اليه الرخصى وصرح به  
البيضاوى واختاره ابن هشام وقيل انها واو العطف كانه قيل هم سبعة وثلاثون منهم كلهم  
وقيل واو الحال فيؤل المعنى الى انهم يقولون ذلك مع هذا الحال وهو كون ثمانتهم كلهم  
واقعا لا محالة ولم يزم منه ان يكونوا سبعة قال ابن هشام وقول جماعة الادباء كالحريري  
ومن النحويين كابن خالويه ومن المفسرين كالثعلبي انها واو الثمانية لا يرصاه شوى لانه  
لا يتعلق به حكم عسراى ولا سمر معنوى قال الكافى هي فى التحقيق واو العطف لكن  
لما اختص استعمالها بعمل مخصوص تضمنت أمرا غريبا واعتبار الطيفاناسب ان تسمى  
باسم غير جنسها فسميت بواو الثمانية لمناسبة بينها وبين سبعة وذلك لان السبعة  
عندهم عقد تام كعقود العشرات لا شتمها على أكثر مراتب أصول الاعداد والثمانية  
عقد مستأنف فكان بينهما اتصال من وجه وانفصال من وجه وهذا هو المقتضى للعطف  
وهذا المعنى ليس موجودا بين السبعة والستة انتهى ملخصا من الكرخي ثم أمر الله نبيه  
صلى الله عليه وآله وسلم ان يخبر المختلفين فى عددهم بما يقطع النزاع بينهم فقال (قل  
ربى أعلم) أى أقوى علما وأزيد فى الكيفية (بعدهم) منكم أيها المختلفون فان  
مراتب اليقين متفاوتة فى القوة وهذا هو الحق لان العلم يتفاضل العالم والكائنات فيه  
فى الماضى والمستقبل لا يكون الله تعالى أو من أخبره الله سبحانه ثم أثبت العلم على  
ذلك لقليل من الناس فقال (ما يعلمهم) أى ما يعلم ذواتهم فضلا عن عددهم أو ما يعلم  
عددهم على حذف المضاف (الاقليل) من الناس عن ابن مسعود قال أنا من القليل  
كانوا سبعة وعن ابن عباس قال السبوطى بسند صحيح أنا من أولئك القليل كانوا سبعة ثم  
ذكر أسماءهم وذكر بعض المفسرين لاسمائهم خواص ومنافع ليست من التفسير فى  
شئ ثم نهى الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم عن الجدال مع أهل الكتاب فى شأن  
أصحاب الكهف فقال (فلا تمارهم) اى لا تجادل ولا تنقل فى عددهم وشأنهم والمراد فى  
اللغة الجدال يقال مارى يمارى ممرارة ومرأه أى جادل قال ابن عباس يقول حسبك  
ما قصصت عليك ثم استثنى سبحانه من المراما كان ظاهرا واخفا قال (الامر اظهرا)  
أى غير متعمد وفيه وهو ان يقص عليهم ما أوحى الله اليه حسب من غير تجهيل لهم ومن  
غير رد عليهم وقال الرازى هو ان لا يكذبهم فى تعيين ذلك العدد بل يقول هذا التعيين  
لادليل عاينه فوجب التوقف ثم نهاه سبحانه عن الاستفتاء فى شأنهم فقال (ولا تستفت

بتناع فى الدنيا ثم اليها مرجعهم ثم  
نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا  
يكفرون (وعلى الذين هادوا  
حرمنا ما قصصنا عليك من قبل وما  
نظمتهم ولكن كانوا أنفسهم

فيهم) أي في شأنهم (منهم) أي من الخائضين فيهم (أحدا) منهم لأن المفتي يجب أن يكون  
 أعلم من المستفتي وشيئا الأمر بالعكس ولا سيما في واقعة أهل الكيف وفيما قص الله  
 عليك في ذلك ما يغنيك عن سؤال من لا علم له قال ابن عباس يعني اليهود وقال القرطبي  
 التصاري وهو الأولى قال البيضاوي لا تسأل سؤال مسترشد ولا سؤال متعنت يريد  
 فضيحة المسئول وتزييف ما عنده فانه يحل بمكالم الاخلاق وفي الآية دليل على منع  
 المسلمين من مراجعة أهل الكتاب في شيء من العلم (ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن  
 يشاء الله) أي لا تقولن لأجل شيء أو في شأن شيء تعزم عليه فيما يستقبل من الزمان فعب  
 عنه بالغد ولم يرد الغد بعينه فيدخل فيه الغد دخولا أوليا قال الواحدي قال المفسرون  
 لما سألت اليهود النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن خبر النفس فقيل أخبركم غدا ولم يقل إن  
 شاء الله فاحتبس الوحي عنه حتى شق عليه فأنزل الله هذه الآية يأمره بالاستئذان بحسنة  
 الله يقول إذا قلت لشيء إني فاعل ذلك غدا فقل إن شاء الله قيل وهذا الاستئذان مفرغ من  
 أعم الأحوال أي لا تقولن ذلك في حال من الأحوال إلا في حال ملاسته لمشيئة الله وهو أن  
 تقول إن شاء الله أو في وقت من الاوقات والوقت أن يشاء الله أن تقوله لا تطلقا بل بأن  
 الله خذف الوقت وهو مراد أو لا تقولن أن فعل غدا لا فاعلا لأن شاء الله خذف التول  
 ونقل شاء إلى لفظ الاستقبال جلا على المعنى قاله الاخفش والمبرد والكسائي وقيل  
 التقدير الابان يشاء الله أي متلبا بقول إن شاء الله والمعنى إلا أن تذ كرميئة الله فليس  
 إلا أن يشاء الله من القول الذي نهى عنه وقيل الاستئذان جار مجرى التأيد كقيل  
 لا تقولنه أبدا كقوله وما يكون لنا أن نعور فيها إلا أن يشاء الله لأن عودهم في ملتهم مما  
 لا يشاؤده الله (وإذا كررك يا أنسيت) الاستئذان بحسنة الله أي فقل إن شاء الله سواء  
 كانت المدة قليلة أو كثيرة وقد اختلف أهل العلم في المدة التي يجوز الحاق الاستئذان فيها  
 بعد المستثنى منه على أقوال معروفة في مواضعها وقيل المعنى وإذا كررك برك برك بالاستغفار إذا  
 نسيت مبالغة في الحث عليه أو إذا كررك عقابه إذا ترك بعض ما أمر بك بليبعثك على  
 التدارك أو إذا كرره إذا اعتراك النسيان لتذكرك بالمنسى وعن ابن عباس أنه كان يرى  
 الاستئذان ولو بعد سنة ثم قرأ هذه الآية وعنه قال هي خاصة لرسول الله صلى الله عليه وآله  
 وسلم وليس لأحد أن يستثنى إلا في صلته يميز وعن ابن عمر قال كل استئذان موصول فلا حث  
 على صاحبه وإذا كان غير موصول فهو حائز وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من  
 حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال سليمان بن داود لا طوفن  
 اللبلة على سبعين امرأة وفي رواية تسعين تلد كل امرأة منهن غلاما يقال في سبيل الله  
 فقال له الملك قل إن شاء الله فلم يقل فطاف فلم تلد منهن إلا امرأة واحدة نصف انسان قال  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده لو قال إن شاء الله لم يحمث ولكن ذكرنا  
 لحاجته وعن عكرمة قال معني إذا نسيت إذا غضبت وعن الحسن قال إذا نسيت إذا لم  
 تقل إن شاء الله وقيل الآية في الصلاة ويدل حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وآله وسلم من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها أقم الصلاة إذ رى متفقا عليه والأولى

يظلمون ثم إن ربك للذين علموا  
 السوء بمجهالة ثم أبوا من بعد ذلك  
 وأصلحوا أن ربك من بعد هذا الغفور  
 رحيم لما ذكر تعالى أنه انما حرم  
 علينا الميتة والدم ولحم الخنزير وما

أولى (وقل) يا محمد (عسى ان يهدين) أى يوفقنى ويدلنى (ربى لا قرب) أى لشيء أقرب  
 (من هذا) أى من خبر أهل الكهف من الآيات والدلائل الدالة على نبوتى (رشدا)  
 هداية أو ارشادا للناس ودلالة على ذلك وعلى الاول هو منه قول مطلق وعلى الثانى تميز  
 لا قرب قال الزجاج عسى أن يعطينى ربي من الآيات والدلالات على النبوة ما يكون أقرب  
 فى الرشد وأدل من قصة أصحاب الكهف وقد فعل الله به ذلك حيث آتاه من علم غيوب  
 المرسلين وخبرهم والحوادث النازلة فى الأعصار المستقبلة الى قيام الساعة ما كان أوضح  
 فى الجلة وأقرب الى الرشد من خبر أصحاب الكهف وقيل عسى ان يهدين ربي عندها  
 النسيان لشيء آخر بدل هذا المنسى وأقرب من ذلك رشد اودنى منه خيرا ومنفعة والاول  
 أولى (وليشوا) أى أقاموا (فى كهفهم ثلثمائة سنين) عطف بيان لثلثمائة وهذه  
 السنون عند أهل الكتاب شمسية وتزيد القمرية عليها عند العرب تسع سنين وقد ذكرت  
 فى قوله (وازدادوا تسعا) أى تسع سنين فالثلثمائة الشمسية ثلثمائة وتسع قمرية وقرئ فى  
 السبعة بالإضافة وعليه فسنين تمييز غير انه قليل لان تمييز المائة الكثير فيه الافراد قال  
 النراء ومن العرب من يضع سنين وضع سنة قال أبو على الفارسي هذه الاعداد التى تضاف  
 فى المشهور الى الاحاد نحو ثلثمائة رجل وثوب قد تضاف الى المجموع وفى مصحف عبد الله  
 ثلثمائة سنة وقال الاخفش لا تكاد العرب تقول مائة سنين قال ابن جرير ان بنى اسرائيل  
 اختلفوا فيما مضى لهم من المدة بعد الاعداد عليهم فقال بعضهم انهم لبشوا ثلثمائة سنة وقال  
 بعضهم لبشوا ثلثمائة وتسع سنين فاخبر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان هذه المدة فى  
 كونهم نبيا ما وان ما بعد ذلك مجهول للبشر فامر الله ان يرتفع ذلك اليه فقال (قل الله  
 أعلم بالبشوا) أى بالزمن الذى لبشوا فيه وقيل بعد موتهم الى نزول القرآن فيهم على قول  
 مجاهد أو الى ان ماتوا على قول الضحاك أو الى وقت تغيرهم بالبلى على قول بعضهم قال ابن  
 عطية فقوله على هذا البشوا الاول يريد فى نوم الكهف ولبشوا الثانى يريد بعد الاعترار عليهم  
 الى مدة محمد صلى الله عليه وآله وسلم أو الى ان ماتوا وقال القرطبي انه لما قال وازدادوا  
 تسعا لم يدرك الناس أى ساعات أم أيام أم جمع أم شهور أم أعوام فاختلف بنو اسرائيل  
 بحسب ذلك فامر الله برد العلم اليه فى التسع فهى على هذا مهمة والاول أولى لان الظاهر  
 من كلام العرب المذهب هو منه بحسب لغتهم ان التسع أعوام بدليل ان العدد فى هذا  
 الكلام للسنين لا للشهور ولا للأيام ولا للساعات قال القشيري لا يفهم من التسع تسع  
 لئال ولا تسع ساعات لوجود لفظ السنين وعن الزجاج ان المراد بثلثمائة سنة شمسية  
 وثلثمائة وتسع سنين قمرية وهذا انما يكون من الزجاج على جهة التقريب وقال الشهاب  
 وأما احتمال كون السنين شمسية أو قمرية وكون التسع سنين أو شهورا أو أياما فليس بشئ  
 قال الضحاك عن ابن عباس لما نزلت ولبشوا فى كهفهم ثلثمائة قسمل يارسول الله أياما أم  
 أشهر أم سنين فانزل الله سنين وازدادوا تسعا وحكى النقاش ما معناه انهم لبشوا ثلثمائة  
 سنة شمسية بحسب الامم فلما كان الاخبار هنا للنبى العربى صلى الله عليه وآله وسلم ذكر  
 التسع اذ المفهوم عنده من السنين القدرية فهذه الزيادة هى ما بين الحسابين وشخوه ذكر

أهل لغز الله به وما أُرخص فيه عند  
 الضرورة وفى ذلك توسعة لهذه  
 الامة التى يريد الله بها اليسر ولا  
 يريد بها العسر ذكر سبحانه وتعالى  
 ما كان حرمه على اليهودى شريعتهم

القنوى أى باختلاف سنى الشمس والقمر لانه يتفاوت فى كل ثلاث وثلاثين وثلاث سنة  
 فيكون فى ثلثمائة تسع سنين انتهى أقول هذا يتنى على حساب الكبس والكبس عندهم  
 مختلف وقد حققناه فى كتابنا القطة العجلان فراجعوه وعن ابن عباس قال ان الرجل ليفسر  
 الآية يرى انها كذلك فيهوى أبعدهما بين السماء والارض ثم تلا ولبنوا فى كهفهم الآية  
 ثم قال كم لبث القوم قالوا ثلثمائة وتسع سنين قالوا كانوا لبثوا كذلك لم يقل الله قل الله  
 اعلم بما لبثوا ولكنه حكى مقالة القوم فقال سيقولون ثلاثة الى قوله رجبا بالغيب فاخبر  
 انهم لا يعلمون ثم قال سيقولون ولبنوا فى كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا قال القرطبي  
 اختلف فى اصحاب الكهف هل ماتوا فنفوا أو هم نيام وأجسادهم محفوظة فروى عن ابن  
 عباس انه قال أولئك قوم فنوا وعدموا منذ مدة طويلة ومضى الناس معه فى بعض  
 غزوات الشام الى موضع الكهف فوجدوا عظاما وورث فرقة ان النبي صلى الله عليه وآله  
 وسلم قال ليحجن عيسى بن مريم ومعه اصحاب الكهف فانهم لم يحجوا أبعد ذكره ابن عيينة  
 ونحوه فى التوراة والانجيل وقد ذكرنا هذا الخبر بكاله فى التذكرة فعلى هذا هم نيام لم يموتوا  
 ولا يموتون الى يوم القيامة بل يموتون قبل الساعة انتهى والله أعلم ثم أكد سبحانه اختصاصه  
 بعلم ما لبثوا بقوله (له غيب السموات والارض) أى ما خفى فيهما وغاب من أحوالهما  
 ليس لغيره من ذلك شئ ثم زاد فى المبالغة والتأكيدهما بما يدل على التعجب من ادراكه  
 للمبصرات والمسموعات فقال (أبصر به وأسمع) فافاد هذا التعجب على ان شأنه سبحانه  
 فى علمه بالمبصرات والمسموعات خارج عما عليه ادراك المدركين وانه يستوى فى علمه الغائب  
 والحاضر والخطي والظاهر والصغير والكبير واللطيف والكتيف وكان أصله ما أبصره  
 وما أسمعته ثم نقل الى صبغة الامر للانشاء على سبيل المجاز والباء زائدة عنده سبويه  
 وخالفه الاخفش والبحث مقر فى علم النحو والهاء لله تعالى وقيل هو امر حقيقة لا تعجب  
 وان الهاء تعود على الهدى المفهوم من الكلام أى أبصر بوجهه وارشاده هداى وحججك  
 والحق من الامور وأسمع به العالم والاول وأولى وقرئ أبصر وأسمع فعلا ماضيا والفاعل  
 الله تعالى أى أبصر عباده وأسمعهم (مالهم) أى لاهل السموات والارض وقيل لاهل  
 الكهف وقيل لعاصري محمد صلى الله عليه وآله وسلم من الكفار (من دونه من ولى)  
 أى من موال يواليهم أو يتولى أمورهم أو ينصرهم وفى هذا بيان لغاية قدرته وان الكل  
 تحت قهره (ولا يشر لك فى حكمه أحدا) قرأ الجهور برفع الكاف على الخبر عن الله سبحانه  
 وقرئ بالقوقية واسكان الكاف على انه منى للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يجعل الله  
 شريكا فى حكمه والمراد بحكم الله ما يقضيه أو علم الغيب والاول وأولى ويدخل علم الغيب  
 فى ذلك دخولا أوليا فان علمه سبحانه من جملة قضائه (واتل ما أوحى اليك) أمر الله  
 سبحانه ان يواظب على تلاوة الكتاب الموحى اليه قبل يحتمل ان يكون معنى قوله واتل  
 واتبع أمر آمن التلاوة أى اتبع ما فيه وأعمل به ولا تلتفت لقوله أثبت بقرآن  
 غير هذا أو بدله (من كتاب ربك) بيان لاذى أوحى اليه (لا تبدل لكلماته) أى  
 لا تقدر على تبديلها وتغييرها وانما يقدر على ذلك هو وحده قال الزجاج أى ما أخبر الله به

قبل ان ينسخها وما كانوا فيه من  
 الا صار والتضييق والاعلال  
 والخرج فقال وعلى الذين هادوا  
 سر مناسا مقصصنا عليك من قبل  
 اى فى سورة الانعام فى قوله وعلى

وما أمر به فلا مبدل له وعلى هذا يكون التقدير لا مبدل لحكم كلماته (ولن تجد من  
دونه ملتحداً) أى ملتجأ وأصل اللحد الميل وقال أبو عبيدة الخلد الخاد جادل ومارى  
والحد جار وظلم والحد في الحرم استحل حرمته وانتهكها والملتحداً اسم الموضع وهو الملتجأ قال  
الزجاج لن تجد معدلاً عن أمره ومنهيه والمعنى أنك إن لم تتبع القرآن وتبأوه وتعمل  
بأحكامه لن تجد معدلاً تعدل إليه ومكاناً تميل إليه وهذه الآية آخر قصته أهل الكهف  
ثم شرع سبحانه في نوع آخر كما هو باب الكتاب العزيز فقال (واصبر نفسك مع الذين  
يدعون ربهم) أى يعبدونه قد تقدم في الانعام نهيه صلى الله عليه وآله وسلم عن طرد  
فقراء المؤمنين بقوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم وأمره سبحانه ههنا بان يحبس نفسه  
معههم فصبر النفس هو حبسها عن الجزع وبابه ضرب وصبره حبسه وهذه الآية أبلغ من  
التي في الانعام لأن في تلك نهى الرسول عن طردهم وفي هذه أمره بحبسا بينهم والمصاهرة  
معههم (بالغداة والعشي) ذكرهما كناية عن الاستمرار على الدعاء في جميع الأوقات وقيل  
في طرفي النهار وقيل المراد صلاة العصر والفجر وقرئ غداة وأكره النحاس وقال ولا تكاد  
العرب تقول الغداة ومعنى (يريدون وجهه) أنهم يرتقبون بدعائهم رضا الله سبحانه  
لا عرض الدنيا وعن سلمان قال جاءت المؤلفة قلوبهم عينة بن بدر والقرع بن حابس فقالوا  
يا رسول الله لو جلسنا في صدر المجلس وتغيبت عن هؤلاء وأرواح جبابهم يعنون سلمان  
وأبأذر وفقراء المسلمين وكانت عليهم حجاب الصوف جالسناك وحادثناك وأخذنا عنك  
فأنزل الله وأتل ما أوحى إليك الى قوله أنا اعتمدنا لظالمين ناراً أخرجه البيهقي وغيره وزاد  
أبو الشيخ عن سلمان أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قام يلتمسهم حتى أصابهم في  
مؤخر المشجذ كرون الله تعالى فقال الحمد لله الذي لم يمتني حتى أمرني أن أصبر نفسي  
مع رجال من أمتي معكم المحيوا والممات وعن عبد الرحمن بن سهل بن حنيف قال نزلت على  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو في بعض آياته واصبر نفسك الآية فخرج يلتمسهم  
فوجد قومًا يزعمون أنهم نثار الرأس وحاف الخلد وذو الثوب الخلق فلما رآهم جلس  
معههم وقال الحمد لله الذي جعل في أمتي من أمرني أن أصبر نفسي معهم وعن أبي سعيد  
وأبي هريرة قال جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورجل يقرأ سورة الحجر وسورة  
الكهف فسكت فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا الجالس الذي أمرت أن أصبر  
نفسى معهم وفي الباب روايات وعن ابن عمر قال أنهم الذين يشهدون الصلوات الخمس وعن  
ابن عباس مثله وقيل نزلت في صلاة الصبح وصلاة العصر ثم أمره سبحانه بالمراقبة لآحوالهم  
فقال (ولا تعد عيناك عنهم) أى لا تتجاوز إلى غيرهم قال القراء معناه لا تصرف عينيك عنهم  
وقال الزجاج لا تصرف بصرك إلى غيرهم من ذوى الهيئات والزيينة واستعماله يعن  
لتضمينه معنى النبوة من عدوته عن الأمر أى صرفه عنه وقال معناه لا تحتقرهم عيناك  
عبرهم ما عن صاحبها (تريد زينة الحياة الدنيا) أى بحالسة أهل الترف والشرف والغنى  
وصحبة أهل الدنيا والمعنى حال كونك تريد ذلك هذا إذا كان فاعل تريده هو النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم وإن كان الفاعل ضمير يعود إلى الغنيين فالتقدير تريد زينة الحياة الدنيا

الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر  
ومن البقر والغنم حرمنا عليهم  
شحومهما إلا ما حملت ظهورهما  
الى قوله لصا ذقون ولهذا قال ههنا



واستناد الارادة الى العيينين مجاز وتوحيد الضمير لانه لازم والاول اولى وهو نهي له صلى الله  
 عليه وآله وسلم وان لم يرده وليس هو أكبر من قوله لئن أشركت ليحبطن عملك وان كان  
 أعادهم من الشرك وانما هو على فرض المحال (ولا تطع من أعقلنا قلبه) اي جعلنا عقلا فلا  
 (عن ذكرنا) بالختم عليه نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن طاعة من جعل الله  
 قلبه عاقلا عن ذكره كأولئك الذين طلبوا منه ان ينهي الفقراء عن مجلسه فانهم طالبوا  
 تنحية الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وهم عافلون عن ذكر الله  
 (و) مع هذا فافهم ممن (اتبع هواه) وآثره على الحق فاخترنا الشرك على التوحيد  
 (وكان أمره فرطا) أي متجاوزا عن حد الاعتدال من قولهم فرس فرط اذا كان متقدما  
 على الخيل فهو على هذا من الافراط وقيل هو من التفريط وهو التقصير والتضييع  
 والاول أظهر قال الزجاج ومن قدم العجز في أمره اضاعه وأهلكه عن ابن عباس قال نزلت  
 في أمية بن خلف وذلك انه دعا النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى أمر كرهه الله من طرد  
 الفقراء عنه وتقريب صناديد أهل مكة فانزل الله هذه الآية يعني من ختمنا على قلبه يعني  
 التوحيد واتبع هواه يعني الشرك وكان أمره فرطا يعني فرطاني أمر الله وجهالة به وعن  
 ابن يريدة قال دخل عيينة بن حصن على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في يوم حار وعينده  
 سلمان عليه جبة صوف فثار منه ريح العرق في الصوف فقال عيينة يا محمد اذا نحن آتيناك  
 فاخرج هذا وضرباه من عندك لا يؤذي بنا فاذا خرجنا فانت وبهم اعلم فانزل الله ولا تطع  
 الآية وقد ثبت في صحيح مسلم في سبب نزول الآية المتضمنة لمعنى هذه الآية وهي قوله ولا  
 تطرد الذين الآية عن سعد بن أبي وقاص قال كنا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ستة  
 نفر فقال المشركون للنبي صلى الله عليه وآله وسلم اطرد هؤلاء لا يجتريون علينا قال وكنت  
 أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان نسيت اسميهما فوقع في نفس رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم ما شاء الله ان يقع فحدث نفسه فانزل الله ولا تطرد الذين الآية ثم  
 بين سبحانه لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم ما يقوله لأولئك الغافلين فقال (وقل الحق من  
 ربكم) أي قبل لهم ان ما أوصى الي وأمرت بتلاوته هو الحق الكائن من جهة الله لا من جهة  
 غيره حتى يمكن فيه التبديل والتغيير وقيل المراد بالحق الصبر مع الفقراء قال الزجاج أي  
 الذي أتيتكم به هو الحق من ربكم يعني لم آتكم به من قبل نفسي انما أتيتكم به من الله  
 وعن قتادة قال الحق هو القرآن (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) قبل هو من تمام  
 القول الذي أمر رسوله ان يقوله والفاء لترتيب ما بعده على ما قبلها ويجوز ان يكون من  
 كلام الله سبحانه لا من القول الذي أمر به رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وفيه تمديد شديد  
 وتخويف ووردع لاختيار واباحة ويكون المعنى قل لهم يا محبة الحق من ربكم وبعد أن  
 تقول لهم هذا القول من شاء ان يؤمن بالله ويصدق فليؤمن ومن شاء ان يكفر به  
 ويكذب فليكفر وقال ابن عباس يقول من شاء الله له الايمان آمن ومن شاء له الكفر كفر  
 وهو قوله وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين ثم أكد الوعيد وشده فقال (انما اعتدنا)  
 أي أعدنا وها أنا (الظالمين) الذين اختاروا الكفر بالله وبالحسنه والانكار لانياته

وما ظلمناهم اي فيضايقنا عليهم  
 ولكن كانوا انفسهم يظلمون اي  
 فاستحقوا ذلك كقوله فقط لم من  
 الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات

(نارا) عظيمة (أحاط بهم) أى اشتعل عليهم (سرادقها) واحد السرادقات قال  
 الجوهري وهى التى تدفوق صحن الدار وكل بيت من كرسف أى قطن فهو سرادق وقيل  
 للحائط المشتعل على شئ سرادق قاله الهروى وقال الراغب السرادق فارسى معرب وليس  
 فى كلامهم اسم مفرد ثالث حروفه ألف بعدها ح فان الاهدأ يقال بيت مسردق وقال ابن  
 الاعرابى سرادقها سورها وقال القتيبي السرادق الحجرة التى تكون حول القسطة ط  
 والمعنى أنه أحاط بالكفار سرادق النار على تشبيه ما يحيط بهم من النار بالسرادق المحيط  
 بن فيه وعن ابن عباس قال حائط من نار وأخرج أحمد والترمذى والحاكم وصححه  
 وغيرهم عن أبى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال سرادق النار أربعة  
 جدر كثافة كل جدر منها مسيرة أربعين سنة وأخرج أحمد والبخارى والحاكم وصححه  
 عن يعلى بن أمية قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن البحر هو من جهنم ثم تلا  
 نارا أحاط بهم سرادقها (وان يستغيثوا) من حر النار أى يطلبوا الانتقاذ من شدة  
 العطش (يغاثوا) فيه مشاكلة لاغاثة لهم بالماء الا ترى ذكره بل اتيانهم به والجاؤهم  
 بشربه غاية الاضرار والاغاثه هى الانتقاذ من الشدة فكانت كال بضر وواو بعدوا (بماء  
 كالمهل) وهو الحديد المذاب قال الزجاج انهم يغاثون بماء كالرصاص المذاب أو الصقر  
 وقيل هو دردى الزيت أى ما بقى فى أسفل الاناء ووجه المشابهة الخن والرداء فى كل وقال  
 أبو عبيدة والخنفس العكر وهو كل ما أذيب من جواهر الارض من حديد ورصاص  
 ونحاس وقيل هو ضرب من القطران أخرجه أحمد والترمذى وأبو يعلى وابن جرير وابن  
 حبان والبيهقى فى المبعث عن أبى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال  
 كعكر الزيت فإذا قرب اليه سقطت فروة وجهه فيه عن ابن عباس قال أسود كعكر  
 الزيت وعنه قال ماء غليظ كدردى الزيت وعن ابن مسعود أنه سئل عن المهل فدعا  
 بذهب أو فضة فاذا به فلما ذاب قال هذا أشبه شئ بالمهل الذى هو شراب أهل النار ولونه لون  
 السماء غير أن شراب أهل النار أشد حرا من هذا وعن ابن عمر هل تدرون ما المهل المهل  
 مهل الزيت يعنى آخره ثم وصف هذا الماء الذى يغاثوا به بأنه (يشوى الوجوه) اذا  
 قدم عليهم صارت وجوههم مشوية لحرارته والنشوى الانضاج بالنار من غير احراق (بئس  
 الشراب) شرابهم هذا الذى يغاثون به (وساءت) النار (مرتقا) متكا يقال  
 ارتفعت أى اتسكت وأصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد ويقال ارتفق الرجل اذا  
 نام على مرفقه وقال القتيبي هو المجلس والمنزل وقيل المجتمع وبه قال مجاهد وانا جاء  
 كذلك لما كات قوله وحسنت مرتقا والافاى ارتفاق لاهل النار وأى متكا (ان  
 الذين آمنوا) هذا شروع فى وعد المؤمنين بعد الفراغ من وعيد الكافرين والمعنى ان  
 الذين آمنوا بالحق الذى أوحى اليك (وعملوا الصالحات) من الاعمال (انا انضيع  
 أجر من أحسن) منهم (عملا) وفيها إقامة الظاهر مقام المضمر والمعنى أجرهم أى  
 نعيمهم بما تضمنه قوله (أولئك لهم جنات عدن) أى إقامة مستأنفة لبنيان الاجر  
 والاشارة الى من تقدم ذكره وقيل أولئك خبر ان الذين آمنوا وجملة انا انضيع اعتراض

أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله  
 كثيرا ثم أخبر تعالى تكريما وامتنانا  
 فى حق العصاة المؤمنين ان من  
 تاب منهم اليه تاب عليه فقال ثم

وقيل غير ذلك (تجري من تحتهم الانهار) لان فضل الماء ان كان ما كان يجري فيه الماء  
وقد تقدم الكلام في كيفية جري الانهار من تحتها (يحملون فيها من أساور من ذهب)  
قال الزجاج أساور جمع أسورة وهي جمع سوار وهي زينة تلبس في الزمان من اليد وهي من  
زينة الملوكة وظاهر الآية انها جميعها من ذهب وجاء في آية أخرى من فضة وفي أخرى من  
ذهب ولؤلؤ فيلبسون الأساور الثلاثة فيكون في يد الواحد منهم سوار من ذهب وآخر من  
فضة وآخر من لؤلؤ فاعلم من هذا ان كلام هذه الآية وعن آية هل أتى على الانسان ومن آية  
الحج ومن آية فاطر فيه الاخبار ببعض ما يحملون به ومن في من أساور للابداء وقيل زائدة  
بدليل سقوطها في سورة هل أتى وحلوا أساور من فضة ومن في من ذهب للبيان وحكي  
الفراء يحملون بفتح الباء وسكون الحاء وفتح اللام يقال حليت المرأة تحلى فهي حالية اذا  
لبست الحلى أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله  
وسلم قال تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء (ويلبسون ثيابا خضرا من سندس  
واستبرق) عطف على يحملون ونحو الفعل في الحلية لانه فعول ايذا بأكبر اسمهم وان غيرهم  
يفعل بهم ذلك ويزينهم به بخلاف اللبس فان الانسان يتعاطاه بنفسه وقدم التحلى على  
اللباس لانه أشبهى للنفس وخص الاخضر لانه الموافق للبصر ولكونه أحسن الالوان  
قال الكسائي السندس الرقيق واحده سندسة والاستبرق ما تخرن واحده استبرقة وكذا  
قال المفسرون وقيل ليسا جمعين وقيل الاستبرق هو الديباج وقيل هو المنسوج بالذهب قال  
القتبي وهو فارسي معرب قال الجوهري وتصغيره أبيض قال السمين وهمل استبرق عربي  
الاصل مشتق من البريق أو معرب أصله استبرم خلافا بين اللغويين قال مرثدين عبد  
الله في الجنة شجرة تنبت السندس منه تكون ثياب أهل الجنة وعن عكرمة قال الاستبرق  
الديباج الغليظ وعن مجاهد مثله وفي آية الرحمن بطائنها من استبرق أى الفرش فيقام  
عليها اللباس الذي الكلام فيه فظاهرة الكل من سندس وبطائنه من استبرق قال المحلى  
في سورة هل أتى فالاستبرق بطائنه ثيابهم والسندس ظهارتها (متكئين فيها على  
الارائك) أصل اراك أو نكا وأصل متكئين موكئين والائكاء التحامل على الشيء  
أى يجلسون متربعين ومضطجعين أخرج ابن أبي حاتم عن الهيثم بن مالك الطائي قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الرجل ليتكئ مقدارا أربعين سنة لا يتحول منه  
ولا يعلل يأتية ما اشتت نفسه ولدت عنه قال الزجاج الارائك جمع أريكة وهي السرير في  
الجمال وقيل هي اسرة من ذهب مكاله بالدرا والياقوت وعن ابن عباس قال الارائك السرير  
في جوف الجمال عليها الفرش منضود في السماء فرسخ وعنه قال لا يكون أريكة حتى يكون  
السرير في الجملة وعن عكرمة الارائك هي الجمال على السرير وفي القاموس الار يكة  
كسفة سرير في جملة أو كل ما يتكأ عليه من سرير ومنصة وفرش أو سرير متخذ من  
في قبة أو بيت فان لم يكن فيه سرير فهو جملة والجمع أرائك (ثم الثواب) ذلك الذي أنابهم  
الله به وهو الجنة (وحسنت) تلك الارائك في الجنات (مرة فسقا) أى متكأ ومقرا  
ومجلسا ومنفعا ومسكنا ومنزلا وقد تقدم قريبا وقد اشتمل هذا القول على خمسة أنواع من

ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة  
قال بعض السلف كل من عصي الله  
فهو جاهل ثم تابوا من بعد ذلك  
وأصلحوا أى أقلعوا عما كانوا فيه

الثوب الاول لهم جنات عدن الثاني يجري من تحتهم الخ الثالث يحملون فيها الرابع  
 ويلبسون الخامس متكئين (واضرب لهم مثلاً رجلين) هذا المثل ضرب به الله سبحانه  
 لمن يغتر بالدنيا ويستسكف عن مجالسة الفقراء فهو على هذا متصل بقوله واصبر نفسك  
 وقد اختلف في الرجلين هل هما مقدران أو محققان فقال الاول بعض المنسرين وقال  
 بالآخر بعض آخر واختلفوا في تعيينهما اقل هما اخوان من بني اسرائيل أحدهما مؤمن  
 واسمه هوذا في قول ابن عباس وقيل عليهما والاخر كافر واسمه قيطوس وهما اللذان  
 وصفهما الله في سورة الصافات بقوله قال قائل منهم اني كان لي قرين وقيل هما أخوان  
 مخزوميان من أهل مكة أحدهما مؤمن وهو أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد بن عبد اليل  
 والاخر كافر وهو الاسود بن عبد الأسد وقيل هذا مثل لعينة بن حصن وأصحابه مع  
 سلمان وأصحابه واتصاب مثلاً ورجلين على انهما مفعولان ضرب قيل والاول والثاني  
 والثاني هو الاول (جعلنا لآدمهما) هو الكافر (جنين) قال السدي الجنة البستان  
 فكان له بستان واحد وجدار واحد وكان بينهما ما نهر فلذلك كانا جنينين ولذلك سماه جنة  
 من قبل الجدار الذي عليهما وعن يحيى بن أبي عمرو والشيباني قال نهر أبي فرطس نهر الجنيتين  
 قال ابن أبي حاتم وهو نهر مشهور بالرملة (من أعناب) بيان لما في الجنيتين أي من كروم  
 متنوعة جمع عنب والعنب الحبة (وحققناهما بنخل) الحف الاطاطة ومنه حافين من  
 حول العرش ويقال حف القوم بفلان يحفون حفا أي أطافوا به فعني الآية وجعل  
 النخل مطية بالجنيتين من جميع جوانبهما وهذا مما يورثه الدهاقين في كرومهم ان يجعلوها  
 موزرة بالأشجار المثمرة (وجعلنا بينهما) أي بين الجنيتين وهو وسطهما (زرعا) يقات به  
 ليكون كل واحد منهما ما جامعا للقوات والقوا كدمواصل العمارة على الشكل الحسن  
 والترتيب الايق ثم أخبر الله سبحانه عن الجنيتين بان كل واحدة منهما كانت تؤدي جملتها  
 وما فيها فقال (كلتا الجنيتين آتت أكلها) أخبر عن كتابات لان لفظه مفرد يدل على  
 التثنية فراعى جانب اللفظ وقد ذهب البصريون الى ان كلا وكنا اسم مفرد غير مثنى وقال  
 الفراء هو مثنى وهو مأخوذ من كل تخففت الادم وزيدت الالف للتثنية وروعت التثنية  
 المعنوية في قوله الاتي وفجرنا خللاهما نهر أو أكلها بضم الكاف وسكونها سبعينان  
 (ولم تظلم منه شيئا) أي لم تنقص من أكلها شيئا في بعض السنين بل في كل سنة يأتي غيرها  
 وافيا يقال ظلمه حقه أي أنقصه ووصف الجنيتين بهذه الصفة للاشعار بانهما على خلاف  
 ما يعتاد في سائر البساتين فانها في الغالب تكثر في عام وتقل في عام قال ابن عباس لم ينقص  
 كل شجرة الجنة أطعمة (وفجرنا) أي أخرجنا وشقة قنا (خلالهما) أي وسط الجنيتين (نهر) أي  
 يجري بينهما يسقيهما دائما من غير انقطاع (وكان له) أي لآدمهما أو لأصحاب الجنيتين  
 (نهر) بفتح الناء والميم وكذا قرأ في قوله أحيط بقره وقرئ نهر بضم الناء واسكان الميم  
 في الموضعين وبه قرأ ابن عباس وقال هي أنواع المال قال الجوهري الثمرة واحدة الثمر  
 وجمع الثمر ثمرات مثل جبل وجبال قال الفراء وجمع الثمر ثمرات مثل كتاب وكتب وجمع الثمر  
 ثمرات مثل عنق وأعناق انتهى والثمره مؤنث والجمع ثمرات مثل قصبة وقصبات والثمره

من المعاصي وأقبلوا على فعل  
 الطاعات ان ربك من بعد هأى  
 تلك القسعة والزلة لغفور رحيم  
 (ان ابراهيم كان أمة فأتاه الله

الجمل الذي تخرجه الشجرة سواء كل أو لا يقال ثم الاراك ثم العوسج ثم الدوم وهو  
 المقل كما يقال ثم النخل ثم العنب قال الازهرى أثمر الشجر أطلع ثمرة أول ما يخرج منه فهو  
 مبهر ومن هنا قيل لما لانفع فيه ليس له ثمرة وقيل الثمر جميع المال من الذهب والفضة  
 والحيوان وغير ذلك سمي ثمرا لأنه يثمر وينبأ مأخوذ من ثمرا له بالتشديد إذا كثره وقيل  
 الثمر هو الذهب والفضة خاصة قاله مجاهد (فقال) الكافر (صاحبه) المؤمن (وهو  
 يحاوره) أى والكافر يحاور المؤمن والمعنى يراجع الكلام ويحاور به والمخاطبة المراجعة  
 والتجاور والتجارب وحاصل ما قاله من القول الشنيع ثلاث مقالات الاولى (أنا أكثر  
 منك مالا وأعز نفرا) النفرا الرهط وهو مادون العشرة وأراد ههنا الاتباع والخدم والاولاد  
 والعشيرة (ودخل الجنة) أى دخل الكافر الجنة نفسه قال المفسرون أخذ بيد أخيه المسلم  
 فأدخله الجنة يطوف به فيها ويريه آثارها ويعاينها ويحببها وحسنها وأثمارها ويقاشر  
 بجمالها من المال ودونه وأفراد الجنة هنا يحتمل أن وجهه كونه لم يدخل أخاه الا واحدة منهم  
 أو لكونهم مالماتصلين كآباء أو واحد أو لأنه أدخل في واحدة ثم واحدة أو لعدم تعلق  
 الغرض بذلك كرهما أو أكتفاء بالواحدة وقال الحلي لم يقل جنتيه إرادته للروضة وعبرة  
 الشهاب أفرد الجنة مع أن له جنتين لنكتة وهى أن الاضافة تأتي لما تأتي له اللام فالمراد  
 به العموم والاستغراق أى كل ما هو جنة له ينتفع بها فيفيد ما أفادته التثنية مع زيادة  
 وهى الإشارة إلى أنه لا جنة له غير هذه انتهى وما أبعد ما قاله صاحب الكشاف أنه وحده  
 الجنة للدلالة على أنه لا نصيب له في الجنة التى وعد المؤمنين (وهو) أى ذلك الكافر  
 (ظالم لنفسه) بكفره وعيجه قال قتادة كنور لمعمرة به مستأنف سألني اسبب الظلم (قال)  
 أى الكافر لفرط غفلته وطول أملة (ما أظن أن تبدي) أى تقضى وتغنى (هذه) الجنة التى  
 تشاهدها (أبدا) وهذه هى الثانية من مقالاته والمثالثة قوله (وما أظن الساعة قائمة)  
 أنكر البعث بعد أنكاره لنفسه جنته قال الزجاج أخبر أخاه بكفره بفناء الدنيا وقيام  
 الساعة (ولئن رددت إلى ربى) اللام هى الموطئة للقسم والمعنى أنه والله أن يرد إلى ربه  
 فراضا وتقديرا كما زعم صاحبه واللام فى (لأجدن) جواب القسم والشرط أى لأجدن  
 يومئذ (خير منها) على الأفراد على ما فى مصاحف أهل البصرة والكوفة أى من هذه  
 الجنة وفى مصاحف مكة والمدينة والشام منهما (منقلباً) هو المرجع والعاقبة لانها قائمة  
 وذلك باقصة قال هذا قياسا للغائب على الحاضر وأنه كما كان غنيا فى الدنيا سيكون غنيا فى  
 الآخرة أعترار منه بما صار فيه من الغنى الذى هو الاستدراج له من الله (قال له) أى  
 للكافر (صاحبه) المؤمن وقد تعقبه فى الثلاثة على سبيل اللف والنشر المشوش (وهو  
 يحاوره) أى حال محاورته له منكر اعليه ما قاله (أ كفرت) بقولك ما أظن الساعة قائمة  
 استفهام توبيخ وتقريع أى لا ينبغي ولا يليق منك الكفر (بالذى خلقتك) أى جعل أصل  
 خلقتك (من تراب) حيث خلق أبالك آدم منه وهو أصلك وأصل مادة البشر فكل فرد  
 حظ من ذلك وقيل يحتمل أنه كان كافرا بالله فأنكر عليه ما هو عليه من الكفر ولم يقصد أن  
 الكفر حدث له بسبب هذه المقالة (ثم من نطفة) وهى المادة القرية (ثم والرجلا)

حنيف ولم يكن من المشركين شاكر  
 لا نفعه اجتباؤه وهده إلى صراط  
 مستقيم وأتينا فى الدنيا حسنة  
 وأنه فى الآخرة لمن الصالحين ثم

أى صيرك وجعلك انسانا ذكرا بالغامباخ الرجال وعدل أعضائك وكملك وهو ظاهر كلام  
الحوثى وقيل انه حال ومن الجأ ترأ أن يسويه غير رجل وهو كقولهم خلق الله الزرافة يديها  
أطول من رجلها والاول أولى وانما جعل ككفره بالبعث كفر بالله لان منشأه الشك  
فى كمال قدرة الله فلذلك رتب الانكار على خلقه اياه من التراب وفى هذا تلويح بالدليل  
على البعث وان القادر على الابتداء قادر على الاعادة (لكا) أصله لكن أنا وضيم (هو)  
للشأن والمعنى أنا أقول (الله ربى) قال أهل العربية اثبات ألف أنا فى الوصل ضعيف  
وعن الكسائى الأصل لكن الله هوربى أنا وقال الزجاج اثبات الالف فى لكافى الادراج  
جيد لانهم قد حذفوا الالف من أنا فجاءوا بها عوضا قال وفى قراءة أبي لكن أنا هو الله ربى  
ولا خلاف فى اثباتها فى الوقف وتكلم فى الجمل على هذا الالف باطول من هذا ثم نرى عن  
نفسه الشرك بالله تعالى فقال (ولأشرك برى أحدا) فيه اشارة الى ان أخاه كان مشركا  
ثم أقبل عليه يلوومه على الثانية فقال (ولولا ان دخلت جنتك قلت) لولا للتحضيض أى هلا  
قلت عند ما دخلتها (ما شاء الله) قال الفراء والزجاج هلا قلت حين دخلتها الامر بعشيئة الله  
وما شاء الله كان وقيل كائن أى شئ شاء الله كان فترد أمر جنتك من الحسن والنضارة  
لخالقه ولا تفخيره لانه ليس من صنعك وقوله (لاقوة الا بالله) من جملة مقول القول أى  
هلا قلت هاتين الجلتين تحضيهما على الاعتراف بانها وما فيها بعشيئة الله تعالى ان شاء  
أبقاها وان شاء أفناها وعلى الاعتراف بالعجز وان ما تيسر له من عمارتها وحسنها ونضارتها  
انما هو بعونة الله لا بقوته وقدرته وهذا نص من المؤمن للكافرون ويخجله على قوله  
ما أظن ان تبديد هذه أبدا قال الزجاج لا يقوى احد على ما فى يده من ملك ونعمة الا بالله  
ولا يكون الا ما شاء الله أخرجه ابن أبي حاتم عن أسماء بنت عميس قالت على رسول الله صلى  
الله عليه وآله وسلم كلمات أقولهن عند الكرب الله الله ربى لا أشرك به شيئا وأخرج أبو يعلى  
وابن جرير وغيره والبيهقى فى الشعب عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ما أنعم الله على عبد بنعمة فى أهل أو مال أو ولد فيقول ما شاء الله لاقوة الا بالله الادفع الله  
عنه كل آفة حتى تأتية ميتة وقرأ هذه الآية وفى اسناده عيسى بن عون وروى عن أنس  
نحوه موقوفا وأخرج أحمد من حديث أبي هريرة قال قال لى رسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة تحت العرش قلت نعم قال أن تقول لا حول  
ولا قوة الا بالله وقد ثبت فى الصحيح من حديث أبي موسى أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم  
قال له ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة لا حول ولا قوة الا بالله وقد وردت أحاديث وآثار  
عن السلف فى فضل هذه الكلمة ثم لما علمه الايمان وتقويض الامور الى الله سبحانه أجاهه  
عن افتخاره بالمال والنفر فقال (ان ترن) الرؤية علمية أو بصرية (أنا أقل منك مالا  
وولدا) أى لاجل ذلك تكبرت وتعظمت على ويجوز فى أنا وجهان أحدهما أن يكون  
مؤكدا للماء المتكلم والثانى انه ضمير الفصل بين المفعولين وأقل مفعول ثان أو حال  
بحسب الوجهين فى الرؤية الا انك اذا جعلتها بصرية تعين فى أنا أن يكون تو كيدا  
لافصلا لان شرطه ان يقع بين مبتدأ وخبر أو ما أصله المبتدأ والخبر وقرأ عيسى بن عمر أقل

أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم  
حنيفا وما كان من المشركين  
يدع تعالى عبده ورسوله وخليفه  
ابراهيم امام الحنفاء ووالد الانبياء



بالرفع ويتعين ان انما يتبدأ أو أقل خبره والجملة اما في موضع المفعول الثاني واما في موضع  
الحال على ما تقدم في الرؤية وما لا وولد اتميزان وجواب الشرط قوله (فعمى ربي أن يؤتني)  
أي ان ترى أفقر منك فانا أرجو أن يرزقني الله سبحانه جنة (خير من جنتك) في الدنيا  
أو في الآخرة وفيها وفي الأول يكون الكافر أشد غيظا وحسرة وهذا رجاء من المؤمنين  
وقرع على مقالة الكافر الأولى (ويرسل عليها) أي على جنتك (حسبانا) هو مصدر بمعنى  
الحساب كالغفران أي مقادارا قدره الله عليها ووقع في حسابها سبحانه وهو الحساب  
يتخير فيها قال الزجاج الحسبان من الحساب أي يرسل عليها عذاب الحساب وهو حساب  
ما كسبت يد الله وهو حسن وقال الاخفش حسباننا أي امرأتي وقيل نارا (من السماء)  
واحد حسبانة وكذا قال أبو عبيدة والقيسي والكرخي وقال ابن الاعرابي الحسبانة  
السحابة والوسادة والصاعقة وقال قتادة حسباننا عذابا وقال النضر بن شميل الحسبان  
سهم امرئ بها الرجل في جوف قصبة تنزع في قوس ثم يرمى بعشرين منها دفعة والمعنى  
يرسل عليها امرأتي من عذابها مبردوا ما حجارة أو غيرها مما يشاء من أنواع العذاب  
(قصص صعيدا زلقا) مثل الجر زلقه ابن عباس أي قصص جنة الكافر بعد ارشال الله  
سبحانه عليها حسباننا أرضا جرداء ملساء لا نبات فيها ولا ثبت عليها قدم وقال قتادة أي  
قد حصد ما فيها فلم يترك فيها شيء وفي اللغة من جله معاني الصعيد وجه الأرض وزلقا أي  
زل فيه الاقدام للاستمالة يقال مكان زلق بالتحريك أي دحض وقيل رملاها لاروحي  
الاصل مصدر قولك زلقت رجلك زلقا وزلقا وزلقها غيره والمزقة الموضع الذي لا تثبت  
عليه قدم وكذا الزلاقة وصف الصعيد بالمصدر مبالغة أو أريد به المفعول وصيرورتها كذلك  
لاستئصال نباتها وأشجارها بالذهاب والاهلاك فلم يبق له أثر (أو يصبح ماء غورا) أي  
ذاهبا في الأرض لا تناله الايدي ولا الدلاء ولا سبل اليه والغور الغائر وصف الماء بالمصدر  
مبالغة والمعنى انها تصير عادمة للماء بعد أن كانت واجدة وكان خلالها ذلك النهر يسقيها  
دائما ويجي الغور بمعنى الغروب والعطف على يرسل دون تصبح لان غور الماء لا يتسبب  
عن الصواعق والمرأى قال أبو حيان الا ان عني بالحسبان القضاء الالهى فيمنع تسبب  
عنه اصباح الجنة صعيدا زلقا أو اصباح ماء غورا (فلن تستطيع لطلبها) أي ان  
تستطيع لطلب الماء الغائر فضلا عن وجوده وورده ولا تقدر عليه بجيلة من الحيل تدركه  
بها وقبل المعنى فلن تستطيع طاب غيره عوضا عنه ثم أخبر سبحانه عن وقوع ما رجا ذلك  
المؤمن وتوقعه من اهلاك جنة الكافر فقال (وأحيط بثمره) أي أمواله كالنقد والمواشي  
وهذا راجع لقوله وكان له ثمر وأصل الاحاطة من احاطة العدو بالشخص كما تقدم في قوله  
الآن يحاط بكم وهي عبارة عن اهلاكه واقضائه وهو معطوف على مقدر كأنه قيل فوقع  
ما توقعه المؤمن فهلكت جنته بالصواعق وغور الماء وأحيط بثمره أي أحاط العذاب  
والهلاك بثمره (فأصبح) أي صار صاحبها الكافر (بقلب كفيه) أي يضرب إحدى  
يديه على الأخرى ويضيق بكف على كف وهو كناية عن الندم والتحسر كأنه قيل  
فأصبح يتندم (على ما أنفق فيها) أي في عمرتها واصلحها من الأموال وقيل

ويبرئه من المشركين ومن اليهودية  
والنصرانية فقال أن ابراهيم كان  
كان أمة قاتلة حنيفة فأما الأئمة  
فهو الامام الذي يقفدي به والقائت

المعنى يقاب ملكه فلا يرى فيه عوض ما أنفق لان الملك قد يعبر عنه باليد من قولهم  
 في يده مال وهو بعيد جدا قال قتادة يصفى على ما أنفق فيها متلفها على ما فاته  
 (وهى خاوية على عروشها) أى والحال ان تلك الجنة ساقطة على دعائها التى تعد لها  
 الكروم أو ساقطة بهض تلك الجنة على بعض مأخوذ من خوت النجوم تخوى اذا سقطت  
 ولم تطرف نوءها ومنه قوله تعالى فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا قبل وتخصيص ماله عروش  
 بالذ كردون النخل والزرع لانه الاصل وأيضا ذكر اهلاك الكهاتم عن ذكر اهلاك الباقي  
 والعرش شبه بيت من حديد يجمع فوقه الثمام والجمع عروش والعريش مثله وجه عرش  
 بضمين كبير يدور وعرش الكرم ما يعمله مرتفعات على الكرم والجمع عرائش  
 أيضا وقال الشهاب جمع عرش وهو ما يصنع ليوضع عليه الكرم فاذا سقط سقط ما عليه  
 (وبقول يا ليتنى لم أشرك بربى أحدا) هذه الجملة معطوفة على جملة يقاب كقيمته أو حال  
 من ضميره أى وهو يقول يعنى انه تذكروا عظمة أخيه المؤمن فعلم انه أتى من جهة شركه  
 وطغيانه فبنى عند مشاهدته الهلاك جنسه بانه لم يشرك بالله حتى تسلم جنسه من الهلاك  
 أو كان هذا القول منه على حقيقة لا لما فاته من الغرض الدينى بل لقصد التوبة من  
 الشرك والندم على ما فرط منه والاول هو الاقرب اذ يؤيده قوله (ولم تكن) بالناء والماء  
 سمعيان (له) خبر كان (فئة) اسمها (ينصرونه من دون الله) صفة لفته أى فئة ناصرة  
 بدفع الهلاك عنها أو برد الهالك منها أو برده مثله عليه وقيل هو الخبر ويرجع الاول سيويه  
 والثانى المبرد واحتج بقوله ولم يكن له كذا أو أحد والمعنى انهم لم تكن له فرقة وجماعة  
 يلتجئ اليها وينصربها ولا تنفعه النفر الذين افتخروهم فيما سبق (وما كان) فى نفسه  
 (متصرا) أى متمسقا بقوته عن اهلاك الله لجنسه وانتقامه منه وقادر على واحد من هذه  
 الامور (هنالك) أى فى ذلك المقام وقيل يوم القيامة (الولاية) بفتح الواو النصره وبكسر ها  
 الملك أى القهر والسلطنة (لله) وحده لا يقدر عليها غيره (الحق) بالجر صفة الجلالة  
 وبالرفع صفة الولاية وكل منهما مارجع لفتح الواو وكسر هاء القراءات أربعة وكلها سبعية  
 قال الزجاج ويجوز النصب على المصدر والتوكيد كما تقول هذا لك حقا وقيل هو على  
 التقديم والتأخير أى الولاية لله الحق هنالك (هو) سبحانه (خير نوابا) أى ائبى لا وإيمانه  
 أى اعطاء الثواب فى الدنيا والآخرة من غيره لو كان شيب (وخير عقبا) أى عاقبة قرئ  
 عقبا بسكون القاف وضهها وهما سمعيان بمعنى واحد أى هو خير عاقبة لمن رجاه وآمن به  
 يقال هذا عاقبة أمر فلان وعقباه أى آخره ثم ضرب سبحانه مثلا آخر لجبابرة قريش فقال  
 (واضرب) أى اذ كروا (لهم) أى لقومك (مثل الحياة الدنيا) أى ما يشبه الحياة  
 الدنيا فى حسناتها ونصارتها وسرعة زوالها الثلاث كنوا اليها وقد تقدم هذا المثل فى سورة يونس  
 ثم بين سبحانه هذا المثل فقال (كأء) أى كصفة وحال وهىة ما المشبه هىة الدنيا بمئة  
 ماء (أتر لنا من السماء فاختلط) أى تكاثف وغلظ (به) أى بسبب نزول الماء (نبات)  
 الأرض حتى استوى والتف بعضه على بعض أو امتزج الماء بالنبات فروى وحسن  
 وعلى هذا كان حق التركيب أن يقال فاختلط نبات الأرض لكن لما كان كل من

هو الخاشع المطيع والحنيف  
 المنحرف قصدا عن الشرك الى  
 التوحيد وله هذا قال ولم يكن  
 المشركين قال سفيان الثوري عن

اختططين موصوفا بصفة صاحبه عكس للمبالغة في كثرته (فاصح) اى صار التلبات  
 عن قريب (هتيم) يارب الوهشيم الكثير واحده هشيمة وهو اليابس وهو من التلبات  
 ما تكسر بسبب انقطاع المائعة ونفقت ورجل هشيم ضعيف البدن وتم شم عليه فلان  
 اذا تعطف واعتشم ما في ضرع الناقة اذا احتلبه وهشم الثريد كسره وثرده قال ابن قتيبة  
 كل ما كان رطبا فيمس فهو هشيم (تذروه) تفرقه وتشرده قال أبو عبيدة وابن قتيبة تذروه  
 تنسقه (الرياح) قال ابن كيسان أى تذهب به وتجي والمعنى متقارب وقرئ تذريه يقال  
 ذريه الريح تذروه وأذريته تذريه وحكي الذرا أذريت الرجل عن فرسه أى قلبته (وكنن  
 الله على كل شئ) من الاشياء (مقترا) اى كمال القدرة يحسبه ويفتيه بقدرة لا يحجز  
 عن شئ (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) يتحملهم ما فيه او هذا رد على الرؤساء الذين  
 كانوا يقتضرون بالمال والغنى والابناء فاخبرهم الله سبحانه ان ذلك مما يزين به في الدنيا  
 لا مما ينفع به في الآخرة كما قال في الآية الاخرى انما أموالكم وأولادكم تنسوا وقال ان  
 من آثر أرواحكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم وقال لا ينفع مال ولا بنون الا به وهذا اشارة  
 الى قياس حذف كبراه وتبيحه ونظمه هكذا المال والبنون زينة الحياة الدنيا وكل ما هو  
 زينتها فهو هذا لا غير باق ينتج المال والبنون هالكان ثم يقال وكل ما هو هذا لا يفخر به  
 فالمال والبنون لا يفخر به ما ولهذا عقب هذه الزينة الدنياوية بقوله (والباقيات  
 الصالحات) أى اعمال الخيرات التى تبقى له ثم تسمى آية الابدوهى ما كان يفعل فقراء  
 المساكين من الطاعات (خير) اى أفضل من هذه الزينة بالمال والبنين (عند ربك ثوابا)  
 وأكبر عائدة ومنفعة لآلها (وخيرا مالا) يعنى ان الاعمال الصالحة لا تلهيها من الامل  
 أفضل مما يؤمل أهل المال والبنين لأنهم يتلون به فى الآخرة أفضل مما كان يؤمل هؤلاء  
 الاغنياء فى الدنيا وليس فى زينة الدنيا خبر حتى تفضل عليها الآخرة ولكن هذا التفضيل  
 خرج مخرج قوله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا والظاهر ان الباقيات الصالحات  
 كل عمل خير فلا وجه لقصرها على الصلاة كما قال بعض ولا تقصرها على نوع من أنواع  
 الذكرك كما قال بعض آخر ولا على ما كان يفعله فقراء المهاجرين باعتبار السبب لان العبرة  
 بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وبهذا يعرف ان تفسير الباقيات الصالحات فى  
 الاحاديث بتاسيأتى لا ينافى اطلاق هذا اللفظ على ما هو عمل صالح من غير ما عن على قال  
 المال والبنون حرث الدنيا والعمل الصالح حرث الآخرة وقد جمعهما الله لا تقوم عن ابن  
 عباس قال الباقيات الصالحات سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وأخرج  
 سعيد بن منصور وأحمد وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي عمير وابن حبان والحاكم وصححه وابن  
 مردويه عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال استكثروا من  
 الباقيات الصالحات قيل وما هن يا رسول الله قال التكبير والتليل والتسبيح والحمد  
 ولا حول ولا قوة الا بالله وأخرج الطبرانى وغيره عن أبي الدرداء مر فوعا بلفظ سبحان الله  
 والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله من الباقيات الصالحات وأخرج  
 الترمذى والطبرانى فى الصغير والبيهقى وغيرهم عن أبي هريرة مر فوعا بلفظ سبحان الله

سلمة بن كهيل عن مسلم البطين عن أبي  
 العبيد بن أنه سأل عبد الله بن مسعود  
 عن الامة الثابت فقال الامة معلم  
 الخير والقائم المطيع لله ورسوله

يا رسول الله من أي عدو قد حضر قال بل جئتكم من النار قول سبحانه الله والحمد لله  
 ولا اله الا الله والله أكبر فانه يوم القيامة قد ماتت معقبات ومجنبات وهي  
 الباقيات الصالحات وعن عائشة صر فوعا وزادت ولا حول ولا قوة الا بالله أخرجه ابن  
 أبي شيبة وابن المنذر وكل هذه الاحاديث مصرحة بانها الباقيات الصالحات وأما ما ورد  
 في فضل هذه الكلمات من غير تقييد بكونها المرادة في الآية فاحاديث كثيرة لا فائدة في  
 ذكرها هنا وعن قتادة كل شيء من طاعة الله فهو من الباقيات الصالحات فيندرج فيها  
 ما فسرته به من الصلوات الخمس وأعمال الحج والعمرة وصيام رمضان والكلام الطيب  
 وغير ذلك اندراجاً أولياً (ويوم تسير الجبال) بالنون على ان فاعله هو الله سبحانه وقرئ  
 بالتحية وبالفوقية على ان الجبال فاعل ويناسب الاولى قوله تعالى واذا الجبال سيرت  
 ويناسب الثانية قوله تعالى وتسير الجبال سيرا ومعنى تسيير الجبال ازالتهن أما كنهن  
 وتسيرها كما تسير السحاب ومنه قوله تعالى رهي غمر السحاب ثم تود الى الارض بعد ان  
 جعلها الله كما قال وبست الجبال بسافاً كانت هباء منبثا والمعنى نذهب بهاعن وجه  
 الارض وتجعلها هباء منثورا كما تسيير السحاب والخطاب في قوله (وترى الارض بارزة)  
 لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح للرؤية والرؤية بصرية ومعنى بروزها  
 ظهورها وزوال ما يسترهما من الجبال والشجر والبنيان وقيل المراد ببروزها بروز ما فيها  
 من الكنوز والاموات كما قال سبحانه وألقت ما فيها وتخلت وقال وأخرجت الارض  
 أثقالها فيكون المعنى وترى الارض بارزا ما في جوفها قال قتادة ليس عليها بناء ولا شجر  
 ولا بحر ولا حيوان وعن مجاهد نخود (وحشرناهم) أي الخلائق ومعنى الحشر الجمع أي  
 جمعناهم الى الموقف من كل مكان وفيه ثلاثة أوجه أحدها انه ماض مراد به المستقبل  
 أي ونحشرهم وكذلك وعرضوا ووضع الكتاب الايمان والثاني ان الواو للحال اي تنزل  
 التسيير في حال حشرهم ليساهدوا تلك الاحوال والثالث للدلالة على ان حشرهم قبل  
 التسيير وقبل البروز اي ناولك الاحوال قاله الزمخشري قال الشيخ والاولى ان تكون  
 الواو للحال (فلم تغادر) فلم تترك (منهم أحدا) والمفاعلة هنا ليس فيها مشاركة يقال غادره  
 وأغدره اذا تركه ومنه الغدر لان الغادر يترك الوفاء للمغدر وقالوا وانما سمى الغدير غديرا  
 لان الماء ذهب وتركه والسيل غادره ومنه غدا المرأة لانها تجعلها خادنها والغدير الشجر  
 الذي نزل حتى طال (وعرضوا على ربك صفا) أي مصنفين كل أمة وزمرة صنف وقيل  
 عرضوا صفا واحدا كما في قوله ثم أتوا صفا أي جميعا وهو أبلغ في القدرة وقيل قياما  
 وفي الآية تشبيه حالهم بحال الجيش الذي يعرض على السلطان ليقتضي بينهم ما ليعرفهم  
 قاله الكرخي وخرج الحافظ أبو القاسم عبد الرحمن بن منده في كتاب التوحيد عن معاذ بن  
 جبل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله تبارك وتعالى ينادي بصوت رفيع غير  
 فظيع يا عبادي أنا الله لا اله الا أنا أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين وأسرع الحاسمين  
 يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون أحضروا حجتكم ويسروا اجوابكم فانكم  
 مسؤولون محاسبون يا ملائكتي أقيموا عبادي على أطراف أنامل أقدامهم للحساب قال

وعن مالك قال قال ابن عمر الامة  
 الذي يعلم الناس دينهم وقال  
 الاعمش عن يحيى بن الجزار عن أبي  
 العبيد بن انداء الى عبد الله فتمال

القرطبي هذا حديث غاية في البيان في تفسير الآية ولم يذكر كثير من المفسرين وقد كتبناه  
 في كتاب التذكرة انتهى ويقال لهم على سبيل التقريب والتوبيخ أو قلنا لهم (لقد جئتمونا  
 كما خلقناكم) أي مجئنا كما كنا كجئناكم عند أن خلقناكم (أول مرة) أو كائنين كما  
 خلقناكم أول مرة أي حناة عراة غرلا لا مال ولا ولد كما ورد ذلك في الحديث قال الزجاج أي  
 بعثناكم وأعدنا لكم كما خلقناكم لأن قوله لقد جئتمونا معناه بعثناكم وبه قال الزمخشري  
 (بل زعمتم) هذا الضراب وانتقال من كلام إلى كلام للتقريب والتوبيخ وهو خطاب  
 للذكرى البعث أي زعمتم في الدنيا (أن أن نجعل لكم وعدا) نجازيكم بأعمالكم ونجز  
 ما وعدناكم به من البعث والعداب (ووضع) العامة على بناءه للمفعول وزيد بن علي على  
 بناءه للفاعل وهو الله أو الملك وقوله (الكتاب) مرفوع على الأول ومنصوب على الثاني  
 والمراد به صحائف الأعمال وافراده لكون التعريف فيه للجنس والوضع اما حسي بان  
 توضع صحيفة كل واحد في يده السعيد في يمينه والشقي في شماله أو في الميزان واما عقلي أي  
 أظهر عمل كل واحد من خير أو شر بالحساب الكائن في ذلك اليوم وقبل توضع بين يدي الله  
 تعالى (فترى المجرمين مشفقين مما فيه) أي خائفين وجلين مما في الكتاب الموضوع من  
 الأعمال السيئة لما يتعقب ذلك من الاقتضاح في ذلك الجمع والمجازاة بالعذاب الأليم  
 (ويقولون) إذا رأوها (يا ويلتنا) يدعون على أنفسهم بالويل لو وقعهم في الهلاك وهو  
 مصدر لا فعل له من لفظه وندأوها على تشبهها بشخص يطلب إقباله كانه قبلنا عالا  
 أقبل فيه هذا وأنك فقيهه استعارة مكنية وتخييلية وفيه توبيخ لهم وإشارة إلى أنه  
 لا صاحب لهم غير الهلاك وطلبوا خلاصا لهم لئلا يروا ما هم فيه وقد تقدم تحقيقه في المائدة  
 (ما) أي أي شيء ثبت (لهذا الكتاب) حال كونه (لا يغادر) لا يترك معصية (صغيرة ولا)  
 معصية (كبيرة الا احصاها) أي عدها وحواسها وضبطها وأثبتها قال ابن عباس الصغيرة  
 التيسر والكبيرة الضحك وفي لفظ عنه الصغيرة التيسر بالاسم زاعا بالمؤمنين والكبيرة  
 القهقهة بذلك وقال سعيد بن جبيرة الصغيرة الهيم والمس والقبلة والكبيرة الزنا وأقول  
 صغيرة وكبيرة نكرتان في سياق النفي فمدخل تحت ذلك كل ذنب يتصف بالضعف والغرور وكل ذنب  
 يتصف بالكبر فلا يقي شيء من الذنوب الا احصاه الله وما كان من الذنوب ملتبسا بين كونه  
 صغيرا أو كبيرا فذلك انما هو بالنسبة إلى العباد لا بالنسبة إلى الله سبحانه وهذا لا ينافي قوله  
 تعالى ان تحتنبوا كما ترما تنهون عنه الآية اذ لا يلزم من عدم التكفير اذ يجوز أن  
 تكتب الكافر ليأشاهد العبد يوم القيامة ثم تكفر عنه فعلم قدر نعمة العفو عليه فانه  
 الكرخي والاستفهام للتعجب منه في ذلك (ووجدوا ما عملوا) في الدنيا من المعاصي الموجهة  
 للعقوبة أو وجدوا جزاء ما عملوا (حاضرا) مكتوبا مشيئا في كتابهم (ولا يظلم ربك أحدا)  
 أي لا يعاقب أحدا من عباده بغير ذنب وجرم ولا ينقص فاعل الطاعة من اجره الذي  
 يستحقه وانما سمى هذا الظلم بحسب عقولنا والخليت ونفسهم ولو فعله الله لم يكن ظالما في حقه  
 لانه لا يشتمل على ما يفعل وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعرض  
 الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضة ان فجدا لم يعادير وأما العرضة الثالثة

من نسال اذا لم نسالك فكان  
 ابن مسعود رقله فقال اخبرني  
 عن الائمة فقال الذي يعلم  
 الناس الخير وقال الشعبي حدثني

فعند ذلك تطير الصحف في الأيدي فآخذ بيمنه وآخذ بشماله أخرجه الترمذى وقال لا يصح من قبل أن الحس لم يسمع من أبي هريرة وقد رواه بعضهم عن الحسن عن أبي موسى ثم أنه سبحانه عاد إلى الرد على أرباب الميلا من قريش فذكر قصة آدم واستذكر إبليس عليه فقال (واذ قلنا للملائكة) أي واذا كروفت قولنا لهم (إا سجدا ولا آدم) سجود تحية وتسكريم بالخروج كما أمر تحية (فسجدوا) طاعة لأمر الله وأمثالا لطلبه السجود (إلا إبليس) فإنه أبى واستكبر ولم يسجد (كان من الجن) مستأنفة لبيان سبب عصيانه وأنه لم يكن من الملائكة فلهذا عصى والاستثناء منقطع وإبليس هو أبو الجن وأصلهم كان آدم أصل الأنس وله ذرية ذكرت معه بعدوا الملائكة لأذرية لهم وقيل كان من جن من الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم وعلى هذا القول فقد نقل عن ابن عباس أن هذا النوع يتوالد وليس معصوما والاستثناء متصل وكونه من الملائكة لا ينافي كونه من الجن بدليل قوله سبحانه وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا وذلك أن قريشا قالت إن الملائكة بنات الله فهذا يدل على أن الملك يسمى جنانا وبعضه اللغة لأن الجن من الاجتنان وهو الستر فدخل الملائكة فيه فكل ملائكة جن لاستتارهم وليس كل جن ملائكة ووجه كونه من الملائكة أن الله سبحانه استثناه من الملائكة والاستثناء يفيد إخراج ما لا يدخل أو يصح دخوله وذلك يوجب كونه من الملائكة ووجه من قال أنه من الجن هذه الآية والجن جنس مخالف للملائكة واجيب عن الاستثناء بأنه منقطع كما تقدم وهو مشهور في كلام العرب قال تعالى واذا قال إبراهيم لأبيه وقومه اني براء مما تعبدون إلا الذي فطرني وقال تعالى لا يسمعون فيها لغوا إلا سلاما (ففسق عن أمر ربه) أي خرج عن طاعته بترك السجود لا آدم عليه السلام قال النعمان يقول العرب فسقت الرطبة عن قشرها لمرورها بها قال النحاس اختلف في معناه على قولين الأول مذهب الخليل وسيبويه أن المعنى أنه الفسق لم أمر فعمى فكان سبب الفسق أمر ربه كما تقول أطعمه من جوع والقول الآخر قول قطرب أن المعنى على حذف المضاف أي فسق عن ترك أمره وعن ابن عباس قال إن من الملائكة قبيلة يقال لهم الجن فكان إبليس منهم وكان يوسوس ما بين السماء والأرض فعصى فخط الله عليه فسخره شيطانا رجما وعنه قال كان خازن الجنان فسمى بالجنان وعن الحسن قال قال الله أقواما زعموا أن إبليس كان من الملائكة والله يقول كان من الجن وعنه قال ما كان من الملائكة طرفه عين أنه لا يصل الجن كما كان آدم أصل الأنس ثم أنه سبحانه يحب من حال من اطاع إبليس في الكفر والمعاصي وخالف أمر الله فقال (آفتخذونه) كآفة قال أعقب ما وجدته من الآباء والفسق يتخذونه (و) يتخذون (ذرية) أي أولاده وقيل أتباعه مجازا قال قتادة يتوالدون كما يتوالد بنو آدم وقال مجاهد من ذرية إبليس لأقس ولولها وهما صاحب الطهارة والصلاة اللذان يوسوسان فيهما ومن ذرية هرة وبه يكتنى وزلبور وبستر والأعور ومطروس وداسم (أو آباء من دوني) فتطيعونهم بدل طاعتي وتستبدلونهم بي (و) الحال أن (هم) أي إبليس وذريته (لكم عدو) أي أعداء وأفرد له كونه اسم جنس أو تشبيه

فروة بن نوفل الأشجعي قال قال  
ابن مسعود إن معاذ كان أمة قاتما  
لله حنيفة فقلت في نفسي غلط أبو  
عبد الرحمن وقال إنما قال الله أن



بالمصادر كما في قوله فانهم عدوا لى الارب العالمين وقوله هم العدو أى كيف تصنعون هذا  
الضئع وتبدلون بين خلقكم وأنعم عليكم بجميع ما أنتم قيسه من الذم عن لم يكن لكم  
منه منفعة قط بل هو عدوا لكم يترقب حصول ما يضركم فى كل وقت (بئس للظالمين)  
الواضعين للشيء فى غير موضعه المستبدلين بما ترضيهم طاعة الشيطان فبئس ذلك البدل  
الذى استبدلوه (بدلا) عن الله سبحانه والتقدير بئس البدل ابليس وذريته (ما أشهدتهم  
خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم) قال أكثر المفسرين الضمير للشر كما والمعنى  
انهم لو كانوا شر كما لى فى خلقهم ما وفى خلق أنفسهم لكانوا أمثا هذين خلق ذلك مشاركين  
لى فيه ولكنهم لم يشاهدوا ذلك ولا أشهدتهم اياه أنا فليس والى بشر كما وهذا الاستدلال  
باتقاء اللازم المساوى على انتفاء الملزوم وقيل الضمير له مشركين الذين التمسوا طرد فقراء  
المؤمنين والمراد أنهم ما كانوا شر كما لى فى تدبير العالم بدليل انى ما أشهدتهم خلق ذلك وقيل  
المعنى ان هؤلاء الظالمين جاحلون بما جرى به القلم فى الازل لانهم لم يكونوا مشاهدين خلق  
العالم فكيف يمكنهم ان يحكموا بحسن حالهم عند الله وقيل ما شهدت الملائكة فكيف  
يعبدونهم وقيل جميع الخلائق والاول من هذه الوجوه والى ما يلزم فى الوجوهين  
الآخرين من تسكين الضميرين وهذا الجملة مستأنفة لبيان عدم استحقاقهم للاقتداء  
المذكور وقرئ ما أشهدناهم ويؤيد الاولى (وما كنت متخذ المضلين عضدا) أى  
ما اعتضدت بهم بل هم كسائر الخلق وفيه وضع الظاهر موضع المضمر اذا المراد بالضلين من  
اتخذ عنهم اشهاد خلق السموات والارض والعضد يستعمل كثيرا فى معنى العون وذلك  
ان العضد قوام اليد ومنه قوله تستد عضدا باخيك أى سعيك وتقويك به ويقال  
اعضدت بفلان اذا استعنت به وذكرا العضد على جهة المثل وأصله العضو الذى هو من  
المرفق الى الكتف فى الكلام استعاره وخص المضلين بالذكور لزيادة الذم والتوبيخ والمعنى  
ما استعنت بهم على خلقهم ولا شاورتهم وما كنت متخذ الشياطين أو الكافرين أعوانا  
ووجد العضد مارافقة القواصل وقرئ ما كنت عني أن الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله  
وسلم أى ما كنت يا محمد متخذهم عضدا ولاصح لذلك وفى عضد اغتات أفصحها فتح العين  
وضم الصاد وبها قرأ الجمهور ثم عاد سبحانه الى ترهيبهم بأحوال القيامة فقال (و) اذكر يوم  
يقول الله عز وجل لى للكافرين بيخاليم وتقربعا (نادوا شر كن الذين زعمتم) انهم  
يتفعونكم ويشفعون لكم وأضافهم سبحانه الى نفسه مبريا على ما يعتقد المشركون تعالى  
الله عن ذلك علوا كبيرا (قدعوهم) أى فعلوا ما أمرهم الله به من دعاء الشر كما واستغاثوا  
بهم والمعنى على الاستقبال كما هو ظاهر (قل رب تيسبوا لهم) ذلك ولم ينصروهم أى لم يقع  
منهم مجرد الاستجابة لهم فضلا عن ان ينفعوهم أو يدفعوا عنهم (وجعلنا بينهم) أى  
بين هؤلاء المشركين وبين من جعلوهم شركا لله أو بين المؤمنين والكفار (موبقا) ذكر  
جماعة من المفسرين انه اسم وادعوى فى جهة ثم فرق الله تعالى بينهم وبه قال أنس  
وزاد من قبح ودم وقال ابن عمر فرق الله بيوم القيامة بين أهل اليمين وأهل الضلالة  
وقيل هو غير ترتيب لانه نار على حاقية حيات مثل البغال الدهم وقيل الموبق البرزخ

ابراهيم كان امة فقال تدرى ما الامة  
وما القانت قلت الله أعلم فقال  
الامة الذى يعلم الخير والقانت  
المطيع لله ورسوله وكذلك كان

البعيد لانهم في قعر جهنم وهم في أعلى الجنان وعلى هذا فهو واسم مكان قال ابن الاعرابي  
 كل حاجز بين الشيئين فهو موبق وقال الفراء الموبق المهالك وبه قال مجاهد وابن عباس  
 والمعنى جعلنا نواتق اصلهم في الدنيا مهلكهم في الآخرة فيقال وبقي بوق فهو وبقي هكذا ذكره  
 الفراء في المصادر وحكى الكسائي وبقي بوق فافه ووابق والمراد بالمهالك على هذا هو  
 عذاب النار يشتركون فيه والاول أولى لان من جملة من زعموا انهم شركاء الله الملائكة  
 وعزير والمسيح فالموبق هو المكان الحائل بينهم وقال أبو عبيدة الموبق هنا الموعد لله لانه  
 وقد ثبت في اللغة أو بقههم بمعنى أهلكتهم ولكن المناسب للمعنى الآية هو المعنى الاول  
 (ورأى الجرمون النار) أي عاينوها من مسيرة أربعين عاماً وهو موضوع موضع الضمير  
 للإشارة الى زيادة الذم لهم به هذا الوصف المسجل عليهم به (فظنوا) أي أيقنوا (انهم  
 مواقعوها) أي داخلوها وواقعوا فيها والمواقعة المخالطة بالوقوع فيها وقيل ان الكفار  
 يرون النار من مكان بعيد فيظنون ذلك ظناً (ولم يجدوا عنهم امراً) أي معدلاً لا يعدلون  
 اليه أو انصرافاً لان النار قد أحاطت بهم من كل جانب قال الواحدي المصروف الموضع  
 الذي ينصرف اليه وقال القتيبي أي معدلاً ينصرفون اليه وقيل الجأ لجأون اليه والمعنى  
 متقارب في الجميع ولما ذكر سبحانه افتخار الكفرة على فقراء المسلمين باموالهم وعسائرتهم  
 وأجابه عن ذلك وضرب لهم الامثال الواضحة حكى بعض أهوال الآخرة فقال (واقعد  
 صرفنا) أي كررنا ورددنا وبيننا (في هذا القرآن للناس) أي لاجلهم ولرعاية مصالحهم  
 ومنعتهم (من كل مثل) من الامثال التي من جملتها الامثال المذكورة في هذه السورة  
 ليتذكروا ويتعظوا وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة نبي امير ائيل وحين لم يترك الكفار  
 ما هم فيه من الجدل بالباطل ختم الآية بقوله (وكان الانسان أكثر شئ جدلاً) أي  
 خصومة في الباطل قال الزجاج المراد بالانسان الكافر واستدل عليه بقوله تعالى ويجادل  
 الذين كفروا بالباطل وقيل المراد به في الآية النضر بن الحرث وقيل أراد أبي بن خلف  
 والظاهر العموم وان هذا النوع أكثر شئ يتأق منه الجدل جدلاً ويؤيد هذا ما ثبت  
 في الصحيحين وغيرهما من حديث علي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم طرقه وفاطمة ليلاً  
 فقال ألا تصلين ان فقلت يا رسول الله ان أنفسي ساءت الله ان شاء الله ان يعذبنا بعثنا فانصرف  
 حين قلت ذلك ولم يرجع الى شئ ثم سمعته يضرب فخذه ويذول كان الانسان أكثر شئ  
 جدلاً (وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى) فقد تقدم الكلام على مثل هذا في سورة  
 بني اسرائيل والناس هنا أهل مكة والهدى القرآن أو محمد صلى الله عليه وآله وسلم  
 (ويستغفرون ربهم الا ان تأتيتهم سنة الاولين) المعنى على حذف مضاف أي ما منع الناس  
 من الايمان والاستغفار الا طلب أو ظار اتيان سنة الاولين وانما احتج الى حذف  
 المضاف اذ لا يمكن جعل اتيان سنة الاولين مانعاً عن ايمانهم فان المانع يتقارن الممتنع  
 واتيان العذاب متأخر عن عدم ايمانهم بعدة كثيرة وزاد الاستغفار في هذه السورة لانه  
 قد ذكرنا ما فرط منهم من الذنوب التي من جملتها جحد الهم بالباطل وسنة الاولين هو أنهم  
 اذا يؤمنوا عذبوا عذاب الاستئصال قال قتادة عقوبة الاولين وقال الزجاج سنتهم هو

معاذ وقد روى من غير وجه عن ابن  
 مسعود أخرجه ابن جرير وقال  
 مجاهد أمة أي أمة وحده والقافات  
 المطيع وقال مجاهد أيضاً كان

قوله لهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء الآية (أو يأتيتهم العذاب) أي عذاب الآخرة (قبلا) جمع قبيل قاله الفراء أي متفرقا يأتوا بعضهم بعضا وقيل عيانا وجهه اراقاله الاعشى وقيل بخفاء قاله مجاهد ويناسب ما قاله الفراء قراءة قبلا بضمين فانه جمع قبيل نحو سبيل وسبل والمراد أضاف العذاب ويناسب التفسير الثاني أي عيانا قراءة قبلا بكسر القاف وفتح الباء أي مقابلة ومعانية وقرئ بفتحين على معنى أو يأتيتهم العذاب مستقبلا خافض معنى الآية انهم لا يؤمنون ولا يستغفرون الا عند نزول عذاب الدنيا المستأصل لهم وعند آتيان أضاف عذاب الآخرة أو دعا بئنه (وما نرسل المرسلين) من رسلنا الى الأمم (الا حال كونهم) (بمذنبين) (لهم مؤمنين) (ومنذرين) للكافرين فلا استثناء مفرغ من أعم العام وقد تقدم تفسير هذا (ويجادل الذين كفروا بالباطل) مستأنف (ليدحضوا به) أي ليزيلوا بالجدال الباطل (الحق) ويطلبوا أصل الدحض الزاقي يقال دحضت رجلاه أي زلقت تدحض دحضوا ودحضت الشمس عن كبد السماء أي زالت ودحضت حجة دحضوا بطايات والدحض الطين لانه يراق فيه ومن مجادلة هؤلاء الكفار بالباطل قولهم الرسل ما أنتم الا بشر مثلنا وقولهم أبعث الله بشرا رسولا ونحو ذلك (واتخذوا آياتي) أي القرآن (و) اتخذوا (ما أنذروا) به من الوعيد والتهديد وما معنى الذي أو مصدريه قاله أبو حيان (هزوا) أي لعبا وباطلا وقد تقدم هذا في البقرة (ومن) أي لأحد (أظلم) لنفسه (من ذكر) وعظ وقد روي لفظ من في خمسة ضمائر هذا أولها وروى معناها في خمسة أولها قوله على قلوبهم (بآيات ربه) التنزيلية أو التبكوية أو مجموعها (فأعرض عنها) أي عن قبولها فتأول بها ولم يتدبرها حق التدبر ولم يتفكر فيها حق التفكير وتركها ولم يؤمن بها وأتى بالفاء الدالة على التعقيب لان ما هناء في الآحاد من الكفار فانهم مذكروا فأعرضوا عقب ما ذكروا وقاله في السجدة يتم الدالة على التراخي لان ما هناء في الأموات من الكفار فانهم مذكروا مرة بعد أخرى ثم أعرضوا بالموت فلم يؤمنوا (ونسي ما قدمت يدها) من الكفر والمعاصي فلم يقب عنها وقال قتادة ما سلف من الذنوب الكثيرة قبل والناس يان هنا بمعنى التلذذ والتشاغل والتغافل عن كفره المتقدم وقيل هو على حقيقة (أنا جعلنا على قلوبهم أكنة) أي أعطيتهم جمع كان وفي القائم وس انه جمع كن أيضا ونصه والكن وقاء كل شيء وسره كالكنة والكن بكسرهما والجمع أكنة والجلد تعليل لاعراضهم ونسيانهم قال الزجاج أخبر الله سبحانه ان هؤلاء طبع على قلوبهم (أن يفقهوه) أي لتلايقه وهوه (و) جعلنا (في آذانهم وقرا) أي ثقلا وصمما يمنع من استماعه سماع انتفاع وقد تقدم تفسير هذا في الانعام (وان تدعهم الى الهدى فننبتدهم اذا أبدا) لان الله تعالى قد طبع على قلوبهم بسبب كفرهم ومعاصيهم (وربك الغفور ذو الرحمة) أي كثير الرحمة ببلغيها وصاحب الرحمة التي وسعت كل شيء فلم يعاجلهم بالعقوبة ولهذا قال (لو يؤاخذهم) الله (بما كسبوا) أي بسبب ما كسبوه ومن المعاصي التي من جملتها

ابراهيم امة اى مؤمنا وحده  
والناس كلهم اذ ذالك كفار وقال  
تتادة كان امام هدى والقائت  
المطيع لله وقوله شاكر الا نعمه

الكفر والمجادلة والاعراض وقال ابن عباس عالموا (لجعل لهم العذاب) أي عذاب الاستئصال في الدنيا لاستحقاقهم لذلك (بل) جعل (لهم موعد) مصدراً أو مكاناً أو زماناً أي أجل مقدر لعذابهم قيل هو عذاب الآخرة وقيل يوم بدر وعن السدي يوم القيامة (لن يجدوا من دونه) أي من دون الله أو العذاب والثاني أولى وأبلغ لدلالته على أنهم لم يجدوا من يكون ملجأه العذاب كـ فيري وجه الخلاص (موثلاً) أي ملجأً يلجئون إليه وممر جمعاً وبه قال ابن عباس وقال أبو عبيدة منجاً وبه قال ابن قتيبة وقيل محبصاً وعن مجاهد قال محرراً (وتلك القرى) أي قرى عاد وثور ولوط وأمثالها (أهلكتهم) هذا خبر اسم الإشارة والمعنى أهل القرى أهلكتهم في الدنيا (لما ظاوا) أي وقت وقوع الظلم منهم بالكفر والمعاصي (وجعلنا المهلكهم) في الآخرة المهلك هو مصدروها قال الزجاج اسم للزمان والتهديد لوقت مهلكهم (موعداً) أي وقتاً معيناً وهو يوم القيامة فليعتبروا بهم ولا يعتبروا بتأخير العذاب عنهم (و) اذكر (اذ قال موسى لفتهاه) قيل ووجه ذكر هذه القصة في هذه السورة أن اليهود لما سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن قصة أصحاب الكهف وقالوا إن أخبركم فهو نبي والافلاذ كرا لله قصة موسى والخضر تنبيهاً على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يلزمه أن يكون عالماً بجميع القصص والأخبار وقد اتفق أهل العلم على أن موسى المذكور ههنا هو موسى بن عمران من سبط لاوي بن يعقوب قال الكرخي هذا هو الأصح كما قاله ابن عباس وعليه الجمهور من العلماء وأهل التاريخ وليس في القرآن موسى غيره وقالت فرقة منهم نوف البكالي أنه ليس موسى بن عمران وإنما هو موسى بن ميثي بن يوسف بن يعقوب وكان نبياً قبل موسى بن عمران وهذا باطل قدرده السلف الصالح من الصحابة قس بعدهم منهم ابن عباس كما في صحيح البخاري وغيره كيف ولو أراد شخصاً آخر لوجب تعريفه بصفة توجب الامتياز بينهم ما تزيل الشبهة فلما لم يميزه بصفة علمنا أنه موسى بن عمران والمراد بفتهاه هو يوشع ابن نون بن أفرائيم بن يوسف وقيل أنه أخو يوشع وقيل أنه عبده بدليل قوله صلى الله عليه وآله وسلم لا يقل أحدكم عبدي وأمتي وليقل فتناي وفتناي والاول أولى وأصح وقد نبأه الله بعد موسى قال الواحدى اجعوا على أنه يوشع بن نون وقد مضى ذكره في المسألة وفي آخر سورة يوسف ومن قال أن موسى هو ابن ميثي قال أن هذا الفتى لم يكن يوشع بن نون قال الفرأواناسمي فتى موسى لأنه كان ملازماً له يأخذ عنه العلم ويخدمه ويتبعه وهذا بيان وجه اضافته لموسى وكان ابن أخيه ومعنى (لا أبرح) لأزال سائر أومته قوله إن نبرح عليه عاكفين وبرح إذا كان بمعنى زال يزال فهو من الأفعال الناقصة وخبره محذوف لدلالة ما بعده وهو (حتى أبلغ) أي أنتهي قاله ابن زيد (جمع البحرين) أي ملتهما هما قال الزجاج لا أبرح بمعنى لا أزال وقد حذف الخبر لدلالة حال السفر عليه ولأن قوله حتى أبلغ غاية مضمروبة فلا بد لها من ذي غاية فالعنى لا أزال أسير إلى أن أبلغ ويجوز أن يراد لا يبرح مسيرى حتى أبلغ وقيل معناه لا أفرقك حتى أبلغ وقيل يجوز أن يكون من برح التام بمعنى

أي فأنا بشكر نعم الله عليه كقوله تعالى وأبراهيم الذي وفى أي قام بجميع ما أمره الله تعالى به وقوله اجتنبه أي اختاره واصطفاه

زال يزول فلا تستدعي خبرا بمعنى لا أزول عما أنا عليه من السير والطلب ولا افارقة قيل  
 المراد بالبحرين بحر فارس والروم وهما شحوا المشرق والمغرب قاله قتادة وقيل بحر الاردن  
 وبحر القلزم وجميع البحرين عند طنجة قاله محمد بن كعب وقيل بافريقية قاله أبي بن كعب  
 وقيل ان ملتقاهما عند البحر المحيط وقالت طائفة المراد بالبحرين موسى والخضر وهومن  
 الضعف يمكن وقد حكى عن ابن عباس ولا يصح (أو أمضى) أي أسير (حقبا) أي زمانا  
 طويلا قال الجوهري الحقب بالضم ثمانون سنة وقال مجاهد سبعون خريفا وقيل سنة  
 واحدة بلغة قريش وفي معناه الحقة بالكسر والضم وتجمع الاولى على حقب بكسر  
 الحاء كقربة وقرب والثانية على حقب بضم الحاء كغرفة وغرف وقال النحاس الذي يعرفه  
 أهل اللغة ان الحقب والحقة زمان من الدهر مهم غير محدود كما ان رططا وقوما مهم زمان  
 غير محدودين وجعه أحقاب وبسبب هذه العزمة على السير من موسى عليه السلام  
 ما روي انه سئل موسى من أعلم الناس فقال أنا فأوحى الله اليه ان عبدني بجميع البحرين  
 هو أعلم منك (فلما بلغا) أي موسى وفتاه (بجمع بينهما) أي بين البحرين وأضيف  
 بجمع الى الطرفين توسعا وقيل البين بمعنى الافتراق أي البحران المقتربان يجتمعان هناك  
 وقيل الضمير لموسى وخضر أي وصلا الموضع الذي يكون فيه اجتماع شملهما ويكون  
 البين على هذا بمعنى الوصل لانه من الاضداد والاول اولي (تسبحا حوتهما) قال  
 المقسرون انهم ماتوا حوتا ملحما مشقوق البطن في زنبيل وكانا يصبيان منه عند  
 حاجتهما الى الطعام وكان قد جعل الله فقد انه أمارته له ما على وجدان المطلوب والمعنى  
 انهما نسبا متفقاه امره وقيل الذي نسي انما هو فتى موسى لانه وكل أمر الحوت اليه  
 وأمره ان يخبره اذا فقدته وانما أضاف النسيان اليهما لانهم ماتوا له لسفرهم ما والثاني  
 أولي لقوله فاني نسيت الحوت وهو كقولهم نسوا زادهم وانما نسيان متعهدهم الزاد فلما انتهيا  
 الى ساحل البحر وضع فتاه المكمل الذي فيه الحوت فاحياه الله فتحررك واضطرب في  
 المكمل ثم انسرب في البحر ولهذا قال (فاتخذ تسبيلا في البحر مريا) أي اتخذ الحوت  
 سبيلا سر يا وهو النفق الذي يكون في الارض للضب ونحوه من الحيوانات قال سعيد بن  
 جبيرة اثره يابس في البحر كأنه في حجر وذلك ان الله سبحانه أمره بالجرية الماء على الموضع  
 الذي انسرب فيه الحوت فصار كالطاق فشبهه بسلك الحوت في البحر مع بقائه وانجباب  
 الماء عنه بالسرب الذي هو الكوة المحفورة في الارض قال القرامطة وقع في الماء جسد  
 مذهب في البحر فكان كالسرب فلما جاوز ذلك المكان الذي كان عند الصخرة ذهب  
 الحوت فيه انظرة فاصابهم ما يصاب المسافر من النصب والكلال ولم يجد النصب حتى  
 جاوز الموضع الذي فيه الخضر ولهذا قال سبحانه (فلما جاوزا) بجمع البحرين الذي جعل  
 موعد الله للاقاة (قال لفتاه اتنا غدا) هو ما ياكل بالغداة وأراد موسى ان يأتيه  
 بالحوت الذي حملاه معهما (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) أي تعبنا واعباءوا إشارة  
 هذا الى السفر الكائن منهما ما بعد مجاوزة الموعد فانه لم يجد النصب الا في ذلك دون  
 ما قبله والنصب بفتح النون والصاد وبضمهما وهما الغنان من لغات أربع في هذه اللفظة

كقوله ولقد آتينا ابراهيم رشده  
 من قبل وكتبه عالمين ثم قال وهداه  
 الى صراط مستقيم وهو عبادة  
 الله وحده لا شريك له على شرع

قاله أبو الفضل الدارمي في لوائح (قال) لموسى فتاه (أرأيت) معنى الاستفهام تعجيبه  
لموسى مما وقع له من النسيان هناك مع كون ذلك مما لا يكاد ينسى لانه قد شاهد أمرا  
عظيما من قدرة الله الباهرة (أدأويننا الى الصخرة) وكانت عند مجمع البحرين الذي  
هو الموضع وأما ذكر هادون ان يذكر مجمع البحرين لكونه متضمنة لزيادة تعيين المكان  
لاحتمال ان يكون المجمع مكانا متبعا لما تناول مكان الصخرة وغيره (فاني نسيت الحوت) أي  
نسيت ان أذكر لك أمره وما شاهدت منه من الامور العجيبة وأوقع النسيان على الحوت  
دون الغداء الذي تقدم ذكره لبيان ان ذلك الغداء المطلوب هو ذلك الحوت الذي جعله  
زاد الهما وأما قوله وجد ان مطلوبهم ما ثم ذكر ما يجري مجرى السبب في وقوع ذلك  
النسيان فقال (وما انسانيه الا الشيطان) بما يقع منه من الوسوسة (ان أذكره)  
بدل اشتغال من الضمير في انسانيه وفي مصحف عبد الله وما انسانيه ان أذكره الا الشيطان  
(واخذ سبيله في البحر عجبا) يحتمل ان يكون هذان كلام يوسف أخبر موسى ان الحوت  
اتخذ سبيله عجبا للناس وموضع التعجب ان يحيا حوت قدماء وأكل شقة ثم ينبت الى البحر  
ويبقى أثر جريته في الماء لا يمحو أثرها جريان الماء ويحتمل ان يكون من كلام الله سبحانه  
ليبين طرف آخر من أمر الحوت فيه كون ما بين الكلامين اعتراضا وقال أبو الشجاع  
في كتاب الطبري أتيت به فرأيت فاذ هو شقة حوت بعين واحدة وشق آخر ليس فيه شيء  
من اللحم عليه قشرة رقيقة تحتمل الشوك (قال) موسى لفتاه (ذلك) الذي ذكرت من  
فقد الحوت في ذلك الموضع (ما كاتبخ) ونطلبه فان الرجل الذي نريده هو هنالك وما ينبغ  
من يأت الزوائد فلا تثبت رسمها وفقا لا وصلا وابن كثير أثبت في الحالين (فارتد اعلى  
أثارها مقصدا) أي رجعا على الطريق الذي جآ منها يقصان أثرهما لا ليخطا طريقهما  
أي قاصين أو مقصعين والقصص في اللغة اتباع الأثر قال قتادة عوده ما على بدنه ما  
(فوجد اعبدا من عبادنا) هو الخضر في قول جمهور المفسرين وعلى ذلك دللت الأحاديث  
الصحيحة وخالف في ذلك من لا يعتد بقوله فقال ليس هو الخضر بل عالم آخر وقيل كان  
ملاك من الملائكة قيل سمي الخضر لانه كان اذا صلى اخضر ما حوله قاله مجاهد قيل  
واسمه بلعام بن باعور وهو من نسل نوح عن ابن عباس قال الخضر بن آدم اصله ونسبه  
له في أجداده حتى يكذب الدجال وفيه نظر وقيل كان من بني اسرائيل أو من ابناء الملوك ترهد  
وترك الدنيا وأحراج البخاري وغيره عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال  
انما سمي الخضر لانه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهتر من خلفه خضراء والخضر بكسر  
الخاء مع سكون الضاد وفتح الخاء مع سكون الضاد وكسر هاء فيه لغات ثلاثة وهذا  
لقبه وكنيته أبو العباس ثم وصفه الله سبحانه فقال (آتيناه رجعة من عندنا) قيل الرجعة  
هي النبوة والهداية قاله ابن عباس وقيل النعمة التي أنعم الله بها عليه وهي الولاية وعليه  
الاكثر والجمهور من العلماء على انه سحر الى يوم القيامة لشربه من ماء الحياة والاصح  
ما ذهب اليه أهل الحديث من عدم حياته والله أعلم قال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتاب

مرضى وقوله وآتيناه في الدنيا  
حسنه أي جعلنا له خيرا الدنيا من  
جميع ما يحتاج المؤمن اليه في  
أجل حياته الطيبة وأنه في



الرد على المنطقيين ومن ملاحدة المتصوفة من يزعم ان ارسطو كان هو الخضر خضر موسى  
وقوله هـ ذامن اطهر الكذب البارود والخضر على الصواب مات قبل ذلك بزمان طويل  
والذين يقولون انه حي كبعض العباد وبعض العامة وكثير من اليهود والنصارى غالطون  
في ذلك غلطاً لا ريب فيه وسبب غلطهم انهم يرون في الاماكن المنقطعة وغيرها من يظن  
انه من الزهاد ويقول انه الخضر ويكون ذلك شيطانا قد تمثل بصورة آدمي وهذا مما علمناه  
في وقائع كثيرة حتى في المكان الذي كتب فيه هـ ذاعند الربوة بدمشق رأى شخص بين  
الجبلين صورة رجل قد سد ما بين الجبلين وبلغ رأسه رأس الجبل وقال أنا الخضر وأنا  
نقيب الاولياء وقال للرجل انا أنت رجل صالح وانت ولي الله ومثيده الى فاس كان  
الرجل نسيه في مكان وهو ذاهب اليه فناولها اياه وكان بينهما وبين ذلك المكان نحو ميل ومثل  
هذه الحكاية كثيرة وكل من قال انه رأى الخضر وهو صادق فاما ان يتخيل له في نفسه انه رآه  
ويظن ما في نفسه كان في الخارج كما يقع لكثير من أرباب الرياضات واما ان يكون جنيا  
يتصوره بصورة انسان ليدله وهذا كثير جداً قد علمنا منه ما يطول وصفه واما ان يكون رأى  
انسياً ظن انه الخضر وهو غلط في ظنه فان قال له ذلك الجنى أو الانسى انه الخضر فيكون  
قد كذب عليه لا يخرج الصدق في هذا الباب عن هذه الاقسام الثلاثة وأما الاحاديث  
فكثيرة ولهذا لم ينقل عن أحد من الصحابة انه رأى الخضر ولا اجتمع به لانهم كانوا أكمل  
علماء وائمة من غيرهم فلم يكن يمكن شيطان التلبس عليهم كما لبس على كثير من العباد  
ولهذا كثير من الكفار اليهود والنصارى يأثمون من يظنون انه الخضر ويحضر في كتابهم  
وربما حدثهم باسماء وانما هو شيطان جاء اليهم بضلهم ولم لو كان الخضر حيالوجب عليه  
ان يأتي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيؤمن به ويجاهد معه كما أخذ الله الميثاق على  
الانبياء واتباعهم بقوله واذا أخذ الله ميثاق النبي لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم  
رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه والخضر قد أصلح السفينة لقوم من عرض  
الناس فكيف لا يكون بين محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأتباعه وهو ان كان نبيا فنبينا  
أفضل منه وان لم يكن نبيا فابوبكر وعمر أفضل منه وهذا مبسوط في موضعه انتهى وسأني  
الكلام على ذلك في آخره هذه القصة ان شاء الله تعالى (وعلمناه) من علم الغيب الذي  
استأثر به وفي قوله (من ادنا علما) تفخيم لشأن ذلك العلم وتعظيم له قال الزجاج وفيها  
فعل موسى وهو من أجلة الانبياء من طلب العلم والرحلة في ذلك ما يدل على انه لا ينبغي  
لأحد ان يترك طلب العلم وان كان قد بلغ نهايته وان يتواضع لمن هو أعلم منه ثم قص الله  
سجانه علينا ما دار بين موسى والخضر بعد اجتماعهما فقال (قال له موسى هل أتبعك  
على ان تعلمن مما علمت رشدا) في هذا السؤال ملاطفة ومبالغة في الادب والتواضع لانه  
استجهل نفسه واستأذنه ان يكون تابعه على ان يعلمه مما علمه الله من العلم والرشد بضم الراء  
وسكون الشين هو الوقوف على الخير واصابة الصواب أي علما دارشداً رشده وقرئ رشدا  
بفتحين وهما الغتان كالبخل والبخل وفي الآية دليل على ان المتعلم لم يتبع للعالم وان  
تفاوتت المراتب وليس في ذلك ما يدل على ان الخضر أفضل من موسى فقد يأخذ الفاضل

الاسخرة ان الصالحين وقال مجاهد  
في قوله وآتيناه في الدنيا حسنة أي  
لسان صدق وقوله ثم أوحينا اليك  
أن اتبع مله ابراهيم حنيفا أي

عن الفاضل وقد بدأ أخذ الفاضل عن المفضل اذا اختص أحدهما بعلم لا يعلمه الآخر فقد  
كان علم موسى علم الاحكام الشرعية والقضاء بظاهرها وكان علم الخضر علم بعض الغيب  
ومعرفة البواطن وقد نزل أقدام أقوام من الضلال في هذا المقام في تفضيل الولي على النبي  
حيث قالوا أمر موسى بالتعلم من الخضر وهو وولي وهو كفر جلي والجواب ما ذكرناه  
(قال) الخضر موسى (انك لن تستطيع معي صبرا) أي لا تطيق ان تصبر على ما تراهم من  
علمي لان الظواهر التي هي علمك لا توافق ذلك ثم كذا ذلك مشيرا الى علة عدم الاستطاعة  
فقال (وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) أي كيف تصبر على علم ظاهره منكروا أنت  
لا تعلم ومثلك مع كونك صاحب شرع لا يبرح له السكوت على منكروه والقرار عليه  
والخبر العلم بالشيء والخبر بالامور هو العلم بخفاياها وما يحتاج الى الاختبار منها (قال)  
موسى للخضر (ستجدني ان شاء الله صابرا) معك ملتزما طاعة وانما استثنى لانه لم يثق  
من نفسه بالصبر ولم يستثن الخضر لانه في مقام التعليم (ولا أعصى لك أمرا) أي لأخالك  
فما تأمرني به والتقييد بقوله ان شاء الله شامل للصبر ونفي المعصية وقيل ان التقييد  
بالشيئة مختص بالصبر لانه أمر مستقبل لا يدري كيف يكون حاله فيه ونفي المعصية معزوم  
عليه في الحال ويحاج عنه بان الصبر ونفي المعصية متفقان في كون كل واحد منهما معزوما  
عليه في الحال وفي كون كل واحد منهما لا يدري كيف حاله فيه في المستقبل (قال) الخضر  
لموسى (فان اتبعني فلا تسألني عن شيء) مما نشاهد من أفعالي المخالفة لما يقتضيه  
ظاهر الشرع الذي بعثك الله به أي لا تنفذني بالسؤال عن حكمته فضلا عن المناقشة  
والاعتراض (حتى أحدث لك منه ذكرا) أي حتى أكون انا المبتدئ لك بذكره وبيان  
وجهه وما يؤل اليه وفيه ايدان بان كل ما صدر عنه فلا حكمه وغاية جيدة البتة وهذا  
من أدب المتعلم مع العالم والتابع مع المتبوع وهذه الجمل المعنونة يقال وقال مستأنفات  
لانهم اجوابات عن سؤالات مقدرة كل واحدة ينشأ السؤال عنها مما قبلها واعلم انهم اقد  
رويت في قصة موسى مع الخضر المذكورة في الكتاب العزيز أحداث كثيرة وأتمها وأكملها  
ماروى عن ابن عباس ولكنها اختلفت في بعض الالفاظ وكلها مروية عن سعيد بن جبير  
عنه وبعضها في الصحيحين وغيرهما وبعضها في أحدهما وبعضها خارج عنهم او قد رويت  
من طريق العوفي عنه كما أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم ومن طرق أخرى فلم تقتصر على  
الرواية التي هي أتم الروايات الثابتة في الصحيحين ففي ذلك ما يغني عن غيره وهي قال سعيد  
ابن جبير قلت لابن عباس ان نوحا البكالي يزعم ان موسى صاحب الخضر ليس هو موسى  
صاحب بني اسرائيل قال ابن عباس كذب عدو الله حدثنا أبي بن كعب انه سمع رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان موسى قام خطيبا في بني اسرائيل فاستل أي الناس أعلم  
فقال أنا فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فادعى الله اليه ان لي عبدا اجمع الجبرين هو  
أعلم منك قال موسى يا رب فكيف لي به قال فأخذ من عذوننا فجعله في مكمل فخبشما  
فقدت الحوت فهو ثم فأخذ من عذوننا فجعله في مكمل ثم انطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن نون  
حتى اذا أتيا العنصرة وضعا رؤوسهما فاما واضطرب الحوت في المكمل فخرج منه فقذف في

ومن كماله وعظمته وصحة توحيده  
وطريقه اننا وحيدنا اليك يا خاتم  
الرسول وسيد الانبياء ان اتبع ملة  
ابراهيم حنيفا وما كان من

البحر فالتخذ سيد له في البحر صربا وأمسك الله عن الخوت حربة الماء فصار عليه مثل الطاق  
 فلما استعظ نسي صاحبه ان يخبره بالخوت فانطلقا بقية يومهما وليلتهما حتى اذا كان من  
 الغد قال موسى لفتاه اتنا غدا نالقد لقمنا من سفرناخذ انصبا قال ولم يجد موسى النصب  
 حتى جاوز المكان الذي امره الله به فقال له فتاد رأيت اذا وينا الى الصخرة فاني نسبت  
 الخوت وما انسانيه الا الشيطان ان أذكره واتخذ سيد له في البحر عجبا قال فكان للبحوث  
 صربا ولموسى وقتاه عجبا فقال موسى ذلك ما كنا نبغ فارتدأ على آثارهما قصصا قال سفيا  
 يزعم الناس ان ذلك الصخرة عند شعابين الحياة لا يصب مأواه ميتا الا عاش قال وكان  
 الخوت قدأ كل منه فلما فطر عليه الماء عاش قال فرجعا بقصا أثرهما حتى انتهيا الى  
 الصخرة فاذا رجل مسيحي بثوب فسلم عليه موسى فقال اخضر وأني بأرضك السلام  
 قال أنا موسى قال موسى بن اسرائيل قال نعم أنتك لتعلمي جماعات رثا قال انك لن  
 تستطيع معي صبرا يا موسى اني على علم من الله عليه لا تعلم أنت وأنت على علم من الله  
 علمك الله لا أعلم قال موسى سجدني ان شاء الله صابرا ولا أعصي لك أمرا فقال له اخضر  
 فان اتبعني فلانسانى عن شى عتي أحدث لك منه ذكر فانطلقا يشيان على ساحل البحر  
 فخرت بهما سفينة فكلهم وهم ان يحملوهم فغرقوا الخضر فحملوه بغير نول فلما ركفى السفينة  
 لم يقبأ الاواخضر قد قلع لوحا من ألواح السفينة بالقنوم فقال له موسى قوم حملونا بغير  
 نول عمدت الى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها لقد جئت شيأ امرا قال ألم أقل انك لن  
 تستطيع معي صبرا قال لا نؤاخذني بجهانيت ولا ترهقني من أمري عمرا قال وقال  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكانت الاولى من موسى نسيانا قال وجاءه عصفور  
 فوقع على حرف السفينة فمقر في البحر فقرة فقال له اخضر ما تقص علي وعلمت من  
 علم الله الامثل ما تقص هذا العصفور الذي وقع على حرف السفينة من هذا البحر ثم خرجا  
 من السفينة فينبأ عما يشيان على الساحل اذ ابصر اخضر غلاما يلعب مع الغلمان  
 فاخذ اخضر رأسه بيده فاقتلعه بيده فقتله فقال موسى أقتلت نفسا زكية بغير نفس  
 لقد جئت شيأ نكرا قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا قال وهذه أشد من  
 الاولى قال ان سألتك عن شى بعد هذا فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا فانطلقا حتى  
 اذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فافوا ان يضيفوهما فوجد افيها جدارا يريد ان ينقض  
 فاقامه قال ماثل فقال اخضر بيده فكذلك اقامه فقال موسى قوم اتيناهم فلم يطعمونا  
 ولم يضيفونا لو شئت لاتخذت عليه أجرا قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بآويل ما لم  
 تستطيع عليه صبرا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وددنا ان موسى كان صبرا  
 حتى يقص الله علينا من خبرهما قال سعيد بن جبيرة وكان ابن عباس يقرأ وكان  
 امامهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا وكان يقرأ أوأما الغلام فكان كافرا وكان أبواه  
 مؤمنين وبقيته روايات سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن أبي بن كعب عن موافقة ليهذه  
 الرواية في المعنى وان تفاوتت الالفاظ في بعضها فلا فائدة في الاطالة بذلك كرها وكذلك  
 روايات غير سعيد عنه (فانطلقا) أي موسى واخضر على ساحل البحر يطلبان السفينة

المشركين كقوله في الانعام قل  
 اني هداني ربي الى صراط مستقيم  
 ديناقبيلهم ابراهيم خبيثا وما كان  
 من المشركين ثم قال تعالى

ومعه ما يوشع واغالم يذكرو في الآية لانه تابع لموسى فالمقصود ذكر موسى والخضر وقال  
التشيعرى والظاهر أن موسى صرف فنام لما في الخضر وقال أبو العباس كفى بذكر  
المتبوع عن التابع فرت بهم سفينة فكلهم وهم ان يحملوهم فملوهم بغير نول (حتى اذا ركبوا  
في السفينة خرقها) قيل قلع لوحا من الواحها وقيل لوحين مما يلي الماء بقاس لما بلغت  
البحر وقيل خرق جدار السفينة ليعيها ولا يتسارع الغرق اليها (قال) موسى (أخرقتم)  
لتمغرق اهلها لقد جئت شيئا امرا) اي عظيما يقال أمر الامر اذا كبر وعظم  
والامر الاسم منه وقال ابو عبيدة الامر الداهية العظيمة وقال القتيبي الامر العجب وبه  
قال قتادة وقال الاخفش أمر أمره يأمر اذا شئت والاسم الامر وقال ابن عباس امرا  
نكررا وعن مجاهد نحوه روى ان الماء لم يدخلها (قال) الخضر (ألم أقل انك ان  
تستعاضع معي صبرا) أذكره ما تقدم من قوله سابقا انك لا تستطيع معي صبرا (قال)  
موسى (لا تؤاخذني بما نسيت) ما صدرية أي لا تؤاخذني بنسياني أو موصولة أي  
لا تؤاخذني الذي نسيت وهو قول الخضر فلا تسألني عن شيء حتى احدث الله منه ذكرا  
فالتبسمان اما على حقيقة قتله على تقدير أن موسى نسي ذلك او بمعنى الترك على تقدير انه لم  
ينس ما قاله له ولكنه ترك العمل به عن ابي بن كعب قال لم ينس ولكنه من معاريض  
الكلام اي اورده في صورة دلت على النسيان ولم يقصد نسيان الوصية بل نسيان شيء آخر  
حتى لا يلزم الكذب قاله الكازروني قيل كانت الاولى من موسى نسيان الثانية شرطا  
والثالثة عمدا (ولا ترهقني) اي لا تكلفني (من امري عمرا) مشقة في صحبتي قال  
ابو زيد ارهقه عسرا اذا كلفته ذلك والمعنى عاملني باليسر والعفو لا بالعسر وقرئ عسرا  
بضمين (فانطلقا) بعد خروجهما من السفينة عيشيان (حتى اذا القياعلاما) قيل  
كان اسمه شمعون ذكره القرطبي ونظ الغلام يتناول الشاب البالغ كما يتناول الصغير قيل  
كان الغلام يلعب مع الصبيان (فقتله) أي فاقتلع الخضر رأسه وأذبحه بالسكين أو ضرب  
رأسه بالجدار أو قال وأتى هنا بالفاء العاطفة لان القتل عقب الذي وجوب اذا (قال)  
موسى (أقمت نفسا زكية) هي البريئة من الذنوب أي الطاهرة قال ابو عمرو والزكية  
التي لم تذن وب الزكية التي اذنت ثم تاب وقال الكسائي الزاكية والزاكية لغتان وقال  
الفراد الزاكية والزاكية مثل القاسية والقسيمة قال ابن عباس زاكية مسلمة وقال سعيد  
ابن جبير لم يبلغ الخطايا وعن الحسن نحوه (بغير) قتل (نفس) محرمة حتى يكون  
قتل هذه قصاصا (لقد جئت) اي فعلت (شيئا أنكرنا) اي فظيما منكرنا لا يعرف  
في الشرع قرئ يسكون السكاف وضهما وهما سبعيتان قيل معناه أنكروا من الامر الاول  
ليكون القتل لا يمكن تداركه بخلاف نزع اللوح من السفينة فانه يمكن تداركه بارجاءه  
وقيل النكر أقل من الامر لان قتل نفس واحدة أهون من اغراق أهل السفينة وعن  
قتادة قال النكر أنكر من العجب قيل استبعد موسى ان يقتل نفسا بغير نفس ولم يتأول  
للخضر بانه يحل القتل باسباب أخر عن أبي العالية عند ابن المنذر وابن أبي حاتم قال كان  
الخضر عبد الاتراه الا عين الامن أراد الله ان يريه اياه فلم يره من القوم الا موسى ولوراه

منكرا على اليهود (انما جعل  
السبت على الذين اختلفوا فيه  
وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة  
فيما كانوا فيه يختلفون) لا شك ان

القوم لخالوا بينه وبين خرق السفينة وبين قتل الغلام وأقول ينبغي ان ينظر من أين له  
 هذا فان لم يكن مستنده الا قوله ولوراه القوم الخ فليس ذلك بحر جمل ما ذكره أما ولا فان  
 من الجائز أن يفعل ذلك من غير أن يراه أهل السفينة وأهل الغلام لا يكون له التزام الا عين  
 بل لكونه فعل ذلك من غير اطلاعهم وأما ثانياً فيمكن ان أهل السفينة وأهل الغلام قد  
 عرفوه ويدل عليه قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث المتقدم فعرفوا الخضر  
 فخيموه بغير قول وعرفوا انه لا يفعل ذلك الا بامر من الله كما يفعل الانبياء فسلموا الامر لله  
 وعن عطاء قال كتب فحجة الخروزي الى ابن عباس يسأله عن قتل الصبيان فكذب اليه ان  
 كنت الخضر تعرف الكافر من المؤمن فاقتلهم وفي لفظ ولكنك لا تعلم وقد نهي رسول  
 الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتلهم فاعتزاهم وأخرج مسلم وأبو داود والترمذي وغيرهم  
 عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الغلام الذي قتله الخضر طبع يوم  
 طبع كافراً ولو أدرك لا رهي بأبويه طغيانا وكفراً (قال) الخضر (ألم أقل لك انك ان  
 تستطيع معي صبرا) زاد هنا لفظ ذلك لان سبب العتاب أكثر وموجبه أقوى فقد نفى  
 العهد مرتين وقيل زاد لصد التاكيد كما تقول لمن يؤذيه لك أقول وإياك أعني وقيل زاد  
 لعدم العذر هنا تحاملا في الخطاب وتقريعا لموسى ولهذا (قال) موسى (ان سألتك  
 عن شيء بعدها) أي بعدها هذه المرة أو بعدها هذه النفس المقتولة (فلا تصاحبني) أي  
 لا يجعلني صاحباً لك وقرئ تصحبني قال الكسائي معناه لا تتركني اصحبك وقرئ يضم التاء  
 والباء وثبت النون نهاده عن مصاحبه مع حرصه على التعلم لظهور عذره ولذا قال  
 (قد بلغت من لدني عذرا) في مفارقة لي يريد انك قد أعذرت حيث خالفك ثلاث مرات  
 وهذا كلام نادم شديد الندامة اضطره الحال الى الاعتراف وسألك سبيل الانصاف وقرأ  
 الجمهور ادني محققا وشدها الباقيون وعن أبي قال ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ من  
 لدني عذرا ثم قتله أخرجه أبو داود والترمذي والطبراني وغيرهم وقرأ الجمهور عذرا بسكون  
 الذا ل وقرئ بضمة وحكى الداني ان أبا روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بكسر  
 الراء بعد ما يضافه العذر الى نفسه (فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية) قيل هي ايلة  
 وهي أبعد الارض من السماء وقيل انطاكية وقيل بركة وقيل قرية من قرى أذربيجان  
 وقيل قرية من قرى الروم وقيل هي بلدة بالاندلس (استطعما أهلها) طلبا منهم الطعام  
 بضافه وضع الظاهر موضع الضمير لزيادة التأكد كيداً وللتأسيس اول كراهة اجتماع  
 الضميرين في هذه الكلمة لما فيه من الكفاية لزيادة التشبيع على أهل القرية بإظهارهم  
 (فأبوا أن يضيفوهما) أي ان يعطيهما ما هو حق واجب عليهم من ضيافتهم ما في  
 استدلالهم هذه الآية على جواز السؤال وحل الكدية فقد أخطأ خطأ مباهون ذلك قول  
 بعض الادباء الذين يسألون الناس

الله تعالى شرع في كل ملة يؤمن  
 الاسبوع بجمع التباس فيه العبادة  
 فشرع تعالى لهذه الامة يوم الجمعة  
 لانه اليوم السادس الذي أكمل الله  
 فيه الخلق واجتمع فيه وعت

فان رددت ثمانى الرمنقصة \* على قد رتموسى قبل والخضر

وقد ثبت في السنة تجريم السؤال بما لا يمكن دفعه من الاحاديث الصحيحة الكثيرة عن  
 ابي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ ان يضيفوهما مشددة قيل شر القرى التي تبخل

بالقرى أى لا تضيق الضيف قبل اطعمتهم ما امر أئمة من أهل بربر بعد ان طلبا من الرجال فلم  
يطعموهما فادعيا النساءهم ولعنارجالهم (فوجدافيا) أى فى القرية (جدارا) طوله  
مائة ذراع وعرضه خمسون ذراعا وامتداده على وجه الارض خمسمائة ذراع (يريد أن  
ينقض) اسماء الارادة الى الجدار مجاز قال الزجاج الجدار لا يريد ارادة حقيقة الا أن  
هيئة السقوط قد ظهرت فيه كما تظهر أفعال المريدن القاصدين فوصف بالارادة ومعنى  
الانقضاء السقوط بسرعة يقال انقض الحائط اذا وقع وانقض الطائر اذا هوى من  
طيرانه فسقط على شئ (فأقامه) أى فسواه الخضر بيده لانه وجدته مائلا فرده كما كان  
وقيل نقضه وبناه وقيل أقامه بعمود عن أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم انه قرأ يريد ان ينقض فهدمه ثم قعد بينه قلت ورواية للصحيحين التى قدمناها انه  
مسحه بيده أوى (قال) موسى (لوشئت لا تتخذت) عن أبي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
قرأ اتخذت محققا يقال اتخذ فلان يتخذ اتخذ امثله اتخذ (عليه اجرا) أى على اقامته  
واصله تحترضا من موسى للخضر على اخذ الجعل والاجر عليه عشاياه او ترميض ابانه  
فضول والاول أوى قال القراء معناه لو شئت لم تقمه حتى يقر ونافهوا الاجر (قال) الخضر  
(هذا فراق بيني وبينك) على اضافة فراق الى الظرف اتساعا أى هذا الكلام والانكار  
منك على ترك الاجر هو المفرق بيننا قال الزجاج المعنى هذا فراق بيننا أى هذا فراق اتصالنا  
وكرر بيننا كيدا أخرج أبوداود والنسائى والترمذى والحاكم وصححه وغيرهم عن ابن  
عباس عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجعة الله علينا وعلى  
موسى لو صبر لقص الله علينا من خبره ولكن قال ان سألتك عن شئ بعدها فلا تصاحبني  
ولما قال الخضر لموسى بهذا أخذ في بيان الوجه الذى فعل بسببه تلك الافعال التى أنكرها  
موسى فقال (سأنتك) قبل فراقك لك (سأويل ما لم تستطع عليه صبرا) أى الامور  
الثلاثة المقدمة والمراد بالتأويل اظهار ما كان باطنا ببيان وجهه قاله الشهاب وفى  
القرطبي المراد بالتأويل التفسير واصل التأويل رجوع الشئ الى ما له ثم شرع فى البيان  
له فقال (أما السفينة) يعنى التى خرقتها (فكانت لمساكين) لضعفاء عشرة وكانوا اخوة  
لا يقدرون على دفع من اراد ظلمهم وقد ذكر النقاش اسماءهم وقرأ جماعة مساكين بتشديد  
السين واختلف فى معناها فقللهم ملاحوا السفينة وذلك ان المساك هو الذى يمسك  
السفينة والاطهر قراءة الجمهور بالتخفيف (يعملون فى البحر) ولم يكن لهم مال غير تلك  
السفينة يكرهونها من الذين يركبون البحر يأخذون الاجرة وقد استدلل الشافعى بهذه  
الآية على ان الفقير أسوأ حال من المسكين (فأردت أن أعيها) أى أجعلها ذات عيب بنزع  
ما تزعمه منها (وكان وراءهم ملك) جملة حالية باضممار قد قال المفسرون يعنى امامهم  
وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ أمامهم وعن أبي بن كعب انه  
قرأها كذلك وكتب عثمان وكان وراءهم ووراء يكون امام وقد مر الكلام على هذا فى قوله  
ومن وراءه عذاب غليظ وقيل اراد خلفهم وكان طريقهم فى الرجوع عليه وما كان

العمدة على عباده ويقال ان  
الله تعالى شرع ذلك لبنى اسرائيل  
على لسان موسى فعند لولاه عنه  
واختاروا السبت لانه اليوم الذى  
لم يخلق فيه الرب شيئا من المخلوقات  
الذى كل خلقها يوم الجمعة فالزمهم  
تعالى به فى شريعة التوراة ووصاهم  
أن يتسكوا به وان يحافظوا عليه  
مع أمره اياهم بمتابعة محمد صلى الله  
عليه وسلم اذا بعثه وأخذوا ثبقتهم



عندهم خبر ياد (ياخذ كل سفينة) صاحبة لامة عيبة (غصبا) نصبه على المصدر المين  
 لنوع الاخذ وقد قرأ ابن عباس وابي بن كعب بزيادة صاحبة والمثل الغاصب كان اسمه  
 الجليلي الازدي وكان كافرا وقيل كان اسمه هذيل بن يد وقيل كان ملكا خسان واسمه  
 جيسور اذ كره القرطبي (واما الغلام) يعني الذي قتله (فكان ابوا مؤمنين) ولم يكن  
 هو كذلك وقرأ ابن عباس واما الغلام فكان كافرا وكان ابوا مؤمنين (نخسنا) نخسبة  
 خوف يشوبه تعظيم واكثر ما يكون عن علم عايشي منه وقيل معناه فعلنا او لا اول اولي  
 وعن قتادة هي في مصحف عبد الله تخاف ربك (ان يرحقهما) أي يردق الغلام ابوه يقال  
 ردهق أي غشبه وارخته اغشاء قال المنصورون معناه خشنا ان يحمل ما حبه على ان  
 يتبعه في دينه وهو الكفر وقيل المعنى نخسنا ان يردق الزوالدين (طغانا) عليهم (وكفرا)  
 لعمتهم ما يعقود قتل ويجوز ان يكون نخسنا من كلام الله ويكون المعنى كرهنا كراهة  
 من خشى سر عاقبة امر فغيره وحده ضعيف جدا قال الكلام كلام الخضر وقد استشكل  
 بعض اهل العلم قتل الخضر لهذا الغلام بهذه العلة فقيل انه كان بالغاً وقد استحق ذلك  
 بكفره وقيل كان يقطع الطريق فاستحق القتل لذلك ويكون معنى خشنا الخ ان الخضر  
 خاف على الابوين ان يذبا عنه ويتعصب اليه فيقعان في المعصية وقد يؤدى ذلك الى الكفر  
 والارتداد والحاصل انه لا اشكال في قتل الخضر له اذا كان كافرا او فاطمدا لغيره  
 عذافيا تقتضيه الشريعة الاسلامية ويمكن ان يكون الخضر شريفة من عند الله سبحانه  
 تسوغ له ذلك واما اذا كان الغلام صبيغا غير بالغ فقيل ان الخضر علم باعلام الله انه لو صار  
 بالغاً لكان كافرا يتسبب عن كفره اضلال ابويه وكفرهما وهذا وان كان ظاهرا الشريعة  
 الاسلامية بآياه فان قتل من لا ذنب له ولا قد جرى عليه قلم التكليف نخسبة ان يقع منه  
 بعد بلوغه ما يجوز به قتله لا يحمل في الشريعة المحمدية ولكنه محل في شريعة اخرى فلا  
 اشكال (فاردنا ان يذلهما) الابدال رفع الشيء ووضع آخر مكانه قال الزجاج معنى  
 فاردنا فآراد الله ومثله في القرآن كثير وقيل المعنى اردنا ان يرزقهما الله (رهبما) بدلنا  
 الزوال ولدا (خيرامنه) والتفضيل ليس على بابه (زكاة) أي ديننا وصلاحا وتقوى وضهارا من  
 الذنوب (واقرب رجلا) بسكون اخاء وقرئ بضمها الرجة يقال رحمه الله رجة ورجا  
 والالف للتأنيث قال ابن عباس رجلا مودة فابدا لاجارية وبرت نيا (واما الجدار) يعني الذي  
 أصله (فكان لغلامين يقيمين) قيل اسمهما اصرم وصرم (في المدينة) هي القرية  
 المذكورة سابقا وفيه جوار اطلاق المدينة على القرية لغة وقيل عبرتنا بالقرية تحقيرا  
 لها نخسة اهلها وعبرتنا بالمدينة تعظيما لها من حيث اسمها على هذين الغلامين وعلى  
 ايهم (وكان تحتهم كثر لهما) قيل كان مالا جسيما كما يفيد لفظ الكثرة وقال عكرمة وقاتدة  
 اذ هو المال المجموع قال الزجاج المعروف في اللغة ان الكثر اذا افرد فعناه المال المدفون  
 فاذا لم يكن مالا قيل كثر علم وكثر فهم وقيل لوح من ذهب وقيل علم في صحف مكتوبة مدفونة  
 عن قتادة قال كان الكثر لمن قبلنا وحرمت علينا وحرمت الغنية على من كان قبلنا واحل لنا

وهو ودهم على ذلك ولهذا قال  
 تعالى انما جعل السبت على الذين  
 اختلفوا فيه قال مجاهد اتبعوه  
 وتركوا الجمعة ثم انهم لم يزالوا  
 متمسكين به حتى بعث الله عيسى بن  
 مريم فيقال انه حوليهم الى يوم  
 الاحد ويقال انه لم يترك شريعة  
 التوراة الا ما نسخ من بعض احكامها  
 وانه لم يزل محافظا على السبت حتى  
 رفع وان النصارى بعده في زمن

فلا يجبن الرجل فيقول ما شان الكنز احل لمن قبلنا وحرّم علينا فان الله يحل من امره  
 ماشاء ويحرّم ماشاء وهي السن والفرائض تحل لامة وتحرم على أخرى وعن أبي الدرداء  
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال وكان تحتته كنز ذهب وفضة أخرجه البخاري في تاريخه  
 والترمذي وحسنه والطبراني والحاكم وصححه وعن أبي الدرداء قال احلت لهم الكنوز  
 وحرمت عليهم الغنائم واحلت لنا الغنائم وحرمت علينا الكنوز واخرج البزار وابن ابي  
 حاتم وابن مردويه عن ابي ذر رفعه قال ان الكنز الذي ذكره الله في كتابه لوح من ذهب  
 مصمت فيه عجبت لمن أيقن بالقدر ثم نصب وعجبت لمن ذكر المار ثم ضحك وعجبت لمن ذكر  
 الموت ثم غفل لانه الا الله محمد رسول الله وفي نحو هذا روايات كثيرة لا تتعلق بذكرها فائدة  
 (وكان أبوهم صالحا) فكان صلاحه مقتضيا لرعاية ولديه وحفظ مالهما فظاهر اللفظ انه  
 أبوهم احبهم وقيل هو الذي دفنه وقيل هو الاب السابع من عند الدافن له قاله جعفر بن  
 محمد وقيل العاشر وكان يسمى كاشحا وكان من الاتقياء قاله مقاتل واسم امهم ماديان ذكره  
 النقاش ففيه ما يدل على ان الله يحفظ الصالح في نفسه وفي ولده وان بعدوا قال ابن عباس  
 حفظا بصلاح ابيهما واخرج ابن مردويه عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
 وسلم ان الله عز وجل يصلح بصالح الرجل الصالح ولده وولد ولده واهل دويرته واهل  
 دويرات حوله فخير اللون في حفظ الله تعالى مادام فيهم وعن ابن عباس نحوه وقال موضع  
 حفظ الله في سائر من الله وعافية قال سعيد بن المسيب اني لاصلي فاذا كرولدي فازيد في صلاتي  
 وقد روى ان الله يحفظ الصالح في سبعة من ذريته وعلى هذا يدل قوله تعالى ان ولي الله  
 الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين قاله القرطبي (فارادريك) أي ما لك ومدير أمرك  
 و اضاف الرب الى ضمير موسى تشير بقالة وانما ذكر اولافاردت لانه افساد في الظاهر وهو  
 فعله وثانيا فارادنا لانه افساد من حيث الفعل انعام من حيث التبديل وثالثا فارادريك لانه  
 انعام محض وغيره مقدور للبشر قال الشوكاني في الفتح الرباني اعلم انه قد وجد في الخضر  
 عليه السلام المقتضى للمجيء بنون العظمة لما تفصل الله به عليه من العطايا العظيمة  
 والمواهب الجسمية التي من جلالت العلم الذي فضله الله به حين اخبر موسى عليه السلام لما  
 سأله هل في الارض أعلم منه فقال عبدنا خضر كما هو ثابت في الصحيح كان هذا وجهنا صحيحا  
 ومسوغا صحيحا للمجيء بنون العظمة تارة وعدم المجيء بها اخرى فقال فارادت ان اعينها  
 وقال فارادنا ملاحظا في احد الموضوعين لما يستحقه من التعظيم تحديا بنعمة الله سبحانه  
 عليه وفي الموضوع الآخر قاصد للتواضع وانه فرد من افراد البشر غير ناظر الى تلك المزايا  
 التي اختصه الله بها سبحانه مع كون ذلك هو الصيغة التي هي الاصل في تكلم الفرد ومع هذا  
 ففي تلويح العبارة نوع من الحسن آخر وهو الاقتسان في الكلام فانه احسن طريقة لنشاط  
 السامع واكثر ايقاظا له كما قيل في نكتة الالتفات ويمكن ان يقال ان خرق السفينة لما  
 كان باعتبار يحصل مسماه امر اسيرا فانه يحصل بنزع لوح من الواحها قال فارادت ان  
 اعينها ولما كان القتل مما تعاطيه النفوس وتدخل فاعله الروعة العظيمة نزل منزلة  
 ما لا يقدر عليه الاجاعة ويمكن ايضا وجه ثالث وهو ان يقال لما كان خرق السفينة مما

قسط من طينهم الذين يحولوا الى  
 يوم الاحد مخالفة لليهود وتحولوا الى  
 الصلاة شرفا عن الصخرة والله  
 اعلم وقد ثبت في الصحيحين من  
 حديث عبد الرزاق عن معمر  
 عن همام عن أبي هريرة  
 رضى الله عنه ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال نحن الاخرون  
 السابقون يوم القيامة يبدأ بهم  
 أولوا الكتاب من قبلنا ثم هذا يومهم  
 الذي فرض الله عليهم فاختلفوا

يمكن تداركه بان يرد اللوح الذي نزع به كان ذلك وحيا لا فراد لا يفسر بالنسبة الى ما لا يمكن  
 تداركه وهو القتل واما قوله فاراد ربك فوجه نسبة الارادة الى الرب سبحانه ان هذه الارادة  
 وقعت على قوله ان يبلغ الاشدها ومعلوم ان ذلك لا يكون من فعل البشر ولا يارادته لان  
 بقائهما في الحياة حتى يبلغا الاشدها لا يدخل تحت طاقة البشر ولا يصح نسبته الى غير الرب  
 عز وجل ولهذا يقول الخضر رحمة من ربك وما فعلته عن امرى هذا ما خطر بالبال عند  
 الوقوف على هذه الآية ولم اقف على كلام لاحد من اهل التفسير فيما يتعلق بذلك انتهى  
 (ان يبلغا اشدهما) أى كالمساواة تمام نحوها (ويستخرجا كثرهما) من ذلك الموضع الذي  
 عليه الجدار ولولا انقضى خروج الكثر من تحته قبل اقتدارهما على حرق المال وتجميعه  
 وضاع الكمية (رحمة من ربك) لما هو مصدر في موضع الحال أى مرحومين من الله  
 سبحانه (وما فعلته عن امرى) أى عن اجتهادى ورأى وخوفاً كيما قبله فقد علم بقوله  
 فاراد ربك انه لم يفعل الخضر عن امر نفسه لان تنقيص أموال الناس وارتد دعائمهم  
 وتغيير احوالهم لا يكون الا بالنص وليس في هذا دلالة على نبوة الخضر كما زعم الجمهور بل  
 هو الايام من الله سبحانه اليه (ذلك) المذكور من تلك البيانات التي بينتها لك وأوضحته  
 وجوحيها (تاويل ما لم تسطع عليه صبرا) أى ما ضاقت صبرك عنه ولم تقط السكون عليه  
 ومعنى التأويل هنا هو المال الذي آت اليه تلك الامور وهو انقاض ما كان مشتبها على  
 موسى وظهور وجهه وحذف التاء من تسطع تحقفاً يقال استطاع واستطاع بمعنى اطاق  
 ففي هذا وما قبله جمع بين الغتين وقد اختلف اهل العلم في نسب الخضر في كونه نبيا في  
 طول عمره وبقاء حياته وكونه نبيا في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحياته بعده على  
 اقوال كثيرة فقيل هو ابن آدم اصله وهو ضعيف منقطع وقيل انه ابن قاييل بن آدم وهو  
 معضل وقيل انه من سبط عرون اخى موسى وهو بعيد وقيل انه ارميا بن خلتيا ورده ابن  
 جرير وقيل انه ابن بنت فرعون وقيل ابن فرعون نسله وقيل انه اليسع وقيل انه من ولد  
 فارس وقيل من ولد بعض من كان آمن بابراهيم وخاجر معه من ارض بابل وقيل كان ابيه  
 فارسيا وامه رومية وقيل بعكس ذلك ثم قيل كان اسمه عامرا وقيل بليان ملكا كان  
 كيانا بل ملكا كان وقيل معمر بن مالك وكنته أبو العباس وهذا متفق عليه قاله النووي  
 واجتنب من قال انه نبى بقوله تعالى وما فعلته عن امرى لان الظاهر من هذا انه فعله بامر  
 الله والاصل عدم الوساطة قال الشعبي حوئي في سائر الاقوال ثم قيل نبى غير مرسل وقيل  
 ارسل الى قومه فاستجابوا له ونصره الرماثي ثم ابن اخو زى وقيل كان وليا واليه ذهب جماعة  
 من الصوفية وبه قال على بن أبى موسى من الخنابلة وابن الانباري والقشيري وقيل انه  
 ملك من الملائكة قال ابن جرير في تاريخه انه كان في ايام قريش المالك في قول عامة اهل  
 الكتاب الاول وقيل كان على مقدمة ذي القرنين الاكبر النبى كان في زمن ابراهيم الخليل  
 وقصة هذه ذكرها جماعة منهم خزيمة بن سليمان وامه تعبيرة فقال ابن عباس نسي الخضر في  
 أجله حتى يكذب الدجال وقال أبو مخنف أجمع اهل العلم بالاحاديث واجمع لها أنه أطول  
 آدمى عمرا وشرب من عين الحياة وقال الحسن وكل الخضر بالجور والياس بالقياف وانهما

فيه فيدانا الله له فالناس لنا فيه  
 تبع اليه ودعدا والنصارى بعد  
 غدا لظ البخارى وعن ابن هريرة  
 وحذيفة رضى الله عنهما قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أצל  
 الله عن الجمعة من كان قبلنا فكان  
 لليهود يوم السبت وكان للنصارى  
 يوم الاحد فجاء الله بنا فيدانا الله  
 ليوم الجمعة فجعل الجمعة والسبت  
 والاحد وكذلك هم تبع لنا يوم القيامة  
 نحن الآخرون من أهل الدنيا

يجمعان في موسم كل عام وروى ابن مرفوعا اليه صلى الله عليه وآله وسلم اجتماعهما عند  
 رديم بأجوج ومأجوج كل ليلة وفي سنة ممتروكان وقال النووي في التهذيب قال  
 الاكثر من العلماء هو حي موجودين اظهرنا وذلك متفق عليه بين الصوفية وأهل  
 الصلاح والمعرفة وحكاياتهم في رؤيته والاجتماع به والاخذ عنه وسؤاله ووجوده في  
 المواضع الشريفة ومواطن الخير أكثر من ان تحصى وأشهر من أن تذكر قال ابن  
 الصلاح هو حي عند جواهر العلماء والصالحين والعامه منهم وانما شذبا نكاره بعض المحدثين  
 وقال بعضهم ان لكل زمان خضرأ وهي دعوى لا دليل عليها وقال السهيلي اسمه عاميل  
 وان أباه كان ملكا وأنه الرجل الذي يقتله الدجال ثم يحييه وقال البخاري وطائفة من أهل  
 الحديث انه مات قبل انقضاء مائة سنة من الهجرة ونصره أبو بكر بن العربي لقوله صلى  
 الله عليه وآله وسلم في آخر حياته لا يبقى على وجه الارض بعد مائة سنة عن هو عليا اليوم  
 وله ألفاظ عند الشيخين وغيرهم ما عن جابر وابن عمر وأجاب من أنبت حياته بأنه كان  
 حينئذ على وجه البحر وما أبر هذا الجواب وأبعده عن الصواب وأما اجتماعه مع النبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم وتغريته لاهل البيت وهم مجتمعون لغسله صلى الله عليه وآله وسلم  
 فقال لهم علي هو الخضر فقد ذكره ابن عبد البر في التهديد و قيل اجتمع الياس مع النبي صلى  
 الله عليه وآله وسلم واذا جاز ذلك جاز لقاء الخضر رواه ابن أبي الدنيا عن أنس وتعبه الحافظ  
 أبو الخطاب بن دحية وقال لم يصح من طريقه شيء ولا يثبت اجتماعه مع أحد من الانبياء  
 الامع موسى كما قصه الله من خبره وجميع ما ورد في حياته لا يصح منه شيء باتفاق أهل  
 النقل وأما ما جاء من المشايخ فهو مما يتحجب منه كيف يجوز لعاقل ان ياتي شيئا لا يعرفه  
 فيقول له أنا فلان فيصدقه وحديث التعزية المتقدم موضوع وفيه ابن حجر زمتوك قال  
 مسلم صاحب الصحيح فلما رأيت كانت بعرة أحب الى منه وماروى عن أنس فوضع أيضا  
 وقد نقل تكذيبه عن أحمد ويحيى واسحق وأبي زرعة وسباق المتن ظاهر النكارة وأنه من  
 الجازفات وتمسك من قال بتعميره بقصة عين الحياة واستند الى ما وقع من ذكره في صحيح  
 البخاري وجامع الترمذي لكن لم يثبت ذلك مرفوعا وأخرج الطبراني في المعجم الكبير حديثا  
 طويلا عن أبي امامة الباهلي مرفوعا اليه صلى الله عليه وآله وسلم في قصة الخضر يدل على  
 كونه نبيا وسنده حسن لولا عنقته بقيمة وهو ضعيف وقد ذهب الى ان الخضر مات على بن  
 موسى الرضا والبخاري وأنكر ان يكون باقيا للعديت المتقدم وهو عمدة من تمسك بأنه  
 مات قال أبو حيان في تفسيره الجوهري ان الخضر مات وبه قال ابن أبي الفتح المرسى  
 لأنه لو كان خيالا لم يمت إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم والايمان به واتباعه وقد روى  
 عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال لو كان موسى حيا ما وسعني الاتباعي وبذلك جزم ابن  
 المناوي وبرايم الحاربي وأبو طاهر العبادي وأخرج مسلم من حديث جابر قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل موته بشهر أقسم بالله ما على الارض نفس منقوسة باق  
 عليها مائة سنة وله ألفاظ وطرق عند الترمذي وغيره وعن جزم انه غير موجود الا أن أبو  
 يعلى الحنبلي وأبو الفضل بن ناصر والقاضي أبو بكر بن العربي وأبو بكر بن النقاش وابن  
 الجوزي واستدل على ذلك بأدلة منها تقدم ومنها قوله تعالى وما جعلنا البشر من قبلك

والاولون يوم القيامة والمقضى  
 بينهم قبل الخلائق رواه مسلم (ادع  
 الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة  
 الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن  
 ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله  
 وهو أعلم بالمهتدين) يقول تعالى  
 أمرارسله محمدا صلى الله عليه وسلم  
 ان يدعو الخلق الى الله بالحكمة  
 قال ابن جرير وهو ما انزله عليه من  
 الكتاب والسنة والموعظة الحسنة  
 أي بما فيه من الزواجر والوقائع  
 بالناس ذكرهم باليخذر وبأس  
 الله تعالى وقوله وجادلهم بالتي هي

الخلد أفان مت فهم الخالدون قال ابن عباس ما بعث الله نبيا الا أخذ عليه المشاق ان بعث  
محمد وهو سبي ليؤمنن به وليبصرته أخرجه البخاري فلو كان الخضر موجودا لجا الى  
ونصره سيده ولسانه وقاتل تحت رايته ولم يأت في خبر صحيح انه جاء الى النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم أو قاتل معه قال أبو الحسين بن المناوي بحثت عن تعمير الخضر وهل هو باق أم لا  
 فاذا كثرا المغفلين مغترون بانه باق من أجل ما روي في ذلك والاحاديث المرفوعة في ذلك  
 واهية والسند الى أهل الكتاب ساقط لعدم ثقتهم وخبر مسلمة بن مصقلة كالخرافة وخبر  
 رياح كالزيج وما عدا ذلك من الاخبار كلها واهية السدور والاحاديث لا يخلو حالها عن  
 أمرين اما أن تكون أدخلت على الثقات استغفالا او يكون بعضهم تعمدهم ذلك وقد قال  
 الله تعالى وما جعلنا البشر من قبل الخلد وفي تفسير الاصفهاني عن الحسن ان الخضر  
 مات وقد مر عنه أيضا انه سبي واذا تعارضت اسقاطا واحتج ابن الجوزي أيضا بما ثبت في صحيح  
 البخاري ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يوم بدر اللهم ان تلك هذه العصابة لا تعبد  
 في الارض ولم يكن الخضر فيهم ولو كان يومئذ حيا لورد على هذه العموم فانه كان ممن يعبد  
 قطعا وقد بسط الحافظ بن حجر العسقلاني القول في بيان أحوال الخضر وأخباره قبل  
 بعثة النبي صلى الله عليه وآله وسلم والتي وردت ان الخضر والياس كانا في زمن النبي صلى  
 الله عليه وآله وسلم ثم بعده الى الآن وما جاء في بقائه بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 ومن نقل عنه انه رآه وكله في أبواب مستقلة من كتابه الاصابة في معرفة الصحابة وتكملة على  
 أسانيد هاجرها وتعميد بلاوغالبها لا يخلو عن علة أو ضعف أو انقطاع أو أعضال أو وضع  
 أو نكارة أو شذوذ ولا يصلح شيء للاستدلال على حياة الخضر وبقائه الى الآن أو الى خروج  
 الدجال والحق ما ذكرناه عن البخاري واضربه في ذلك ولا حجة في قول أحد كاتبنا من كان  
 الا الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يرد في ذلك نص مقطوع به ولا حديث  
 مرفوع اليه صلى الله عليه وآله وسلم حتى يعتمده ويصار اليه وظاهر الكتاب والسنة  
 نفي الخلد و طول العمر لاحد من البشر وهما قاضيان على غيرهما ما ولا يقضى غيرهما  
 عليهم ما ومن قال انه نبي أو مرسل أو حي باق لم يأت بحجة تامة ولا سلطان مبين واذا جاءهم  
 الله بطل منهم عقل وقد تكلم الحافظ على هذا الباب في فتح الباري أيضا في شأن الاطلاع  
 على تفصيل ذلك فليرجع اليه وبالله التوفيق ومنه الفتح والاضابة ولما أجاب سبحانه عن  
 سؤالين من سؤالات اليهود وانتهى الكلام الى حيث انتهت شرع سبحانه في السؤال  
 الثالث والجواب عنه فالمراد بالسائلين في قوله (ويستلونك) هم اليهود أي سؤال نعمت  
 (عن ذي القرنين) واختلفوا فيه اختلافا كثيرا ف قيل هو الاسكندر بن فيلقوس الذي  
 ملك الدنيا كلها بأسرها اليوناني بائي الاسكندرية وقال ابن اسحق هورجل من أهل  
 مصر اسمه مرزبان بن مرزبة اليوناني من ولد يونان بن ياقث بن نوح وقيل هو ملك اسمه  
 هرمس وقيل هردس وقيل شاب من الروم وقيل كان نبيا وقيل كان عبدا صالحا وقيل اسمه  
 عبد الله بن الضحالك وقيل مضعب بن عبد الله من أولاد كهلان بن سبا وحكي القرطبي عن  
 السهيلي انه قال ان الظاهر من علم الاخبار انهم اثنان أحدهما كان على عهد ابراهيم

أحسن أي من احتياج منهم الى  
مناظرة وجدال فليكن بالوجه  
الحسن برفق وحسن خطاب كقوله  
تعالى ولا تجادلوا أهل الكتاب  
الا بالتي هي أحسن الا الذين ظلموا  
منهم الآية فأمره تعالى بلين الجانب  
كما أمر به موسى وهرون عليهم  
السلام حين بعثهما الى فرعون في  
قوله فقولا له قولا لينا لعله يتذكر أو  
يخشى وقوله ان ربك هو أعلم عن ضل  
عن سبيله الآية أي قد علم الشقي منهم  
والسعيد وكتب ذلك عنده وفرغ منه  
فادعهم الى الله ولا تذهب نفسك

عليه السلام والاخر كان قريبا من عيسى عليه السلام وقيل هو أبو كرب الحميري وقيل هو ملك من الملكة ورجح الرازي القول الاول قال لان من بلغ ملكه من السعة والقوة الى الغاية التي نطق بها التنزيل انما هو اسكندر اليوناني كما يشهد به كتب التواريخ قال فوجب القطع بأن ذا القرنين هو الاسكندر قال وفيه اشكال لانه كان تلميذا لارسطاطاليس الحكيم وكان على مذهبه فتعظيم الله اياه يوجب الحكم بأن مذهب ارسطاطاليس حق وصدق وذلك مما لا سبيل اليه قال النيسابوري قلت ليس كل ما ذهب اليه الفلاسفة باطلا فلهذا أخذ منهم ما صفا وترك ما كدر والله أعلم ورجح ابن كثير ما ذكره السهيلي من انهما اثنان كما قدمنا ذلك وبين ان الاول طاف بالبيت مع ابراهيم أول ما بناه وآمن به واتبعه وكان وزيره الخضر وأما الثاني فهو الاسكندر المقدوني اليوناني وكان وزيره الفيلسوف المشهور ارسطاطاليس وكان قبل المسيح بخمسة وثلاثين سنة فاما الاول المذكور في القرآن فكان في زمن الخليل هذا معني ما ذكره ابن كثير في تفسيره راوياله عن الازرق وغيره ثم قال وقد ذكرنا طرفا من اخباره في كتاب البداية والنهاية بما فيه كفاية وحكي أبو السعود في تفسيره عن ابن كثير انه قال وانما بناه هذا يعني انهما اثنان لان كثيرا من الناس يعتقد انهما واحد وان المذكور في القرآن العظيم هو هذا المتأخر فيقع بذلك خطأ كثير وفساد كبير كيف لا والاول كان عبدا صالحا مؤمنا وملك عادلا ووزيره الخضر وقد قيل انه كان نبيا وأما الثاني فقد كان كافرا ووزيره ارسطاطاليس الفيلسوف وكان بينهما من الزمان أكثر من التي سنة فاین هذا من ذلك انتهى قلت لعل ذلك في الكتاب الذي ذكره سابقا وسماه بالبدية والنهاية ولم تنق عليه والذي يستفاد من كتب التاريخ هو انهما اثنان كما ذكره السهيلي والازرق وابن كثير وغيرهم لا كما ذكر الرازي وادعى انه الذي تشهد به كتب التواريخ وقد وقع الخلاف هل هو نبی أم لا وسأني ما يستفاد منه المطلوب قال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتاب الرد على المنطقيين المشهور والمتواتر ان ارسطو وزير الاسكندر بن فيلبس كان قبل المسيح بخمسة وثلاثين سنة وكثير من الجهال يحسب ان هذا هو ذا القرنين المذكور في القرآن ويعظم ارسطو بكونه كان وزيره كما ذكر ذلك ابن سينا وامثاله من الجهال باخبار الامم وهذا من جهلهم فان الاسكندر الذي وزيره ارسطو هو المقدوني الذي يؤرخ له تاريخ الروم المعروف عند اليهود والنصارى وهو انما ذهب الى ارض القدس لم يصل الى السد عند من يعرف اخباره وكان مشركا يعبد الاصنام وكذلك ارسطو وقومه كانوا مشركين يعبدون الاصنام وذا القرنين كان موحدا مؤمنا بالله وكان متقدما على هذا ومن يسميه الاسكندر ويقول هو الاسكندر بن فيلبس ولهذا كان هؤلاء المتفلسفة انما راجوا على أبعد الناس عن العقل والدين كالفراطية والباطنية الذين ركبوا مذهبهم من فلسفة اليونان ودين المجوس وأظهروا الرفض والجهال المتصوفة وأهل الكلام وانما يتفقون في دولة جاهلية بعيدة عن العلم والايمان اما كفاروا واما منافقين كما نفق منهم من نفق على المنافقين الملاحدة ثم نفق على المشركين الترك وكذلك انما يتفقون دائما على أعداء الله

على من ضل منهم حسرات فانه ليس عليك هداهم انما أنت نذير عليهم البلاغ وعلينا الحساب انك لا تهدي من أحببت ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء الآية (وان عاقبتهم فعاقبوا بئس ما عوقبتهم به وان صبرتم لهو خير للصابرين واصبر وصابرك الابانة ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما عكروا ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) يأمر تعالى بالعدل في القصاص والمماثلة في استيفاء الحق كما قال عبد الرزاق عن الثوري



ورسوله من الكفار والمتافقين انتهى وأما السبب الذي لا جله سمي ذا القرنين فقال  
 الزجاج والازهرى انما سمي ذا القرنين لانه بلغ قرن الشمس من مطلعها وقرن الشمس من  
 مغربها وقيل انه كان له صغيرتان من شعر الصفا ترسمي قرونا وقيل انه رأى في أول ملكه  
 كأنه قابض على قرني الشمس فسمي بذلك وقيل كان له قرنان تحت عنانته وقيل انه دعا  
 الى الله فشحه قومه على قرنه ثم دعا الى الله فشحوه على قرنه الآخر وقيل انما سمي بذلك  
 لانه كريم الطرفين من أهل بيت شرف من قبل آية وأمة وقيل لانه انقرض في وقته  
 قرنان من الناس وهو حي وقيل لانه كان اذا قاتل قاتل يديه وركبته جميعا وقيل لانه  
 أعطى علم الظاهر والباطن وقيل لانه دخل النور والظلمة وقيل لانه ملك فارس والروم  
 وقيل لانه ملك الروم والترك وقيل لانه بلغ أقصى المغرب والمشرق والشمال والجنوب وهذا  
 هو القدر المعثور من الارض وقيل لانه كان لتاجه قرنان وعن أبي هريرة قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وآله وسلم ما أدري أتبع كان نبيا أم لا وما أدري أتدو القرنين كان نبيا أم لا  
 وما أدري الخلدود كفارات لاهلها أم لا أخرجه عبد الرزاق ابن المنذر والحاكم وصححه  
 وغيرهم وعن علي بن أبي طالب قال لم يكن نبيا ولا ملكا ولكن كان عبدا صالحا أحب الله  
 فأحبه الله ونصحه الله فشحه الله بعنقه الله الى قوم فضر بوه على قرنه فبات ثم أحياه الله  
 بخلقهم ثم بعنه الله الى قوم فضر بوه على قرنه الآخر فبات فأحياه الله لجهادهم فلذلك  
 سمي ذا القرنين وان فيكم مثله وعن ابن عمر قال ذوا القرنين حي وعن النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم قال هو ملك يسبح الارض بالاسباب أخرجه ابن أبي حاتم عن الاحوص بن حكيم  
 عن أبيه وعن عمر بن الخطاب انه سمع رجلا ينادي بذي القرنين فقال حاتم قد سمعتم  
 باسماء الانبياء قبلكم وأسماء الملأئكة وفي الباب غير ما ذكرناه مما يعنى عنه ما قد أوردناه  
 وقد أخرج أبو الشيخ والبيهقي عن عتبة بن عامر الجهني حديثا يتضمن ان نفر من اليهود  
 سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ذى القرنين فأخبرهم عجبا وأله ابتداء وكان فيها  
 أخبرهم به انه كان شابا من الروم وانه بنى الاسكندرية وانه علا به ملك الى السماء وذبح به  
 الى السد واستاده ضعيف وفي متنه نكارة وأكبر ما فيه انه من اخبار بني اسرائيل ذكر  
 معنى هذا ابن كثير في تفسيره وعزاه الى ابن جرير والاموي في مغازيه ثم قال بعد ذلك  
 والعجب ان أبا زرعة الرازي مع جلالة قدره ساقه بتمامه في كتابه دلائل النبوة انتهى وقد  
 ساقه بتمامه السيوطي في الدر المنثور وساق أيضا خبر اطول بلا عن وهب بن منبه وعزاه  
 الى ابن اسحق وابن المنذر وغيرهم وفيه أشياء متكررة جدا وكذلك ذكر خبر اطول بلا عن  
 محمد الباقر أخرجه أبو الشيخ وغيره ولعل هذه الاخبار ونحوها منقولة عن أهل الكتاب  
 وقد أمرنا بان لا نصدقهم ولا نكذبهم فيما نقلوه اليها واختلفوا ايضا في وقته فقال قوم  
 كان بعد موسى وقال قوم كان في الفترة بعد عيسى وقال قوم كان في وقت ابراهيم  
 واسماعيل وقد حققنا ذلك في لفظه العجلان فراجعوه وبالجملة فان الله مكتمه وملكه ودانت  
 له الملوك ورؤى ان الذين ملكوا الدنيا كلها أربعة مؤمنان وكافران فالمؤمنان سليمان بن  
 داود والاسكندر والكافران عرو ذوو بخت نصر وشمل كلهم من هذه الامة خامس لقوله

عن خالد عن ابن سيرين انه قال في  
 قوله تعالى فعاقبوا بمثل ما عوقبتم  
 به ان أخذ منكم رجل شيئا فخذوا  
 مثله وكذا قال مجاهد وابراهيم  
 والحسن البصري وغيرهم واختاره  
 ابن جرير وقال ابن زيد كانوا قد  
 أمروا بالصفح عن المشركين فأسلم  
 رجال ذوو منعة فقالوا يا رسول الله  
 لو أذن الله لنا لا نتصرفنا من هذه  
 الكلاب فنزلت هذه الآية ثم نسخ  
 ذلك بالجهاد وقال محمد بن اسحق  
 عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار

تعالى ليظهره على الدين كله وهو المهدى ذكره القرطبي وعن السدي قال قالت اليهود  
للنبي صلى الله عليه وآله وسلم انك انما تذكروا ابراهيم وموسى وعيسى والنبيين انك سمعت  
ذكرهم منا فاخبرنا عن نبي لم يذكروه الله في التوراة الا في مكان واحد قال ومن  
هو قالوا ذوالقرنين قال ما بلغني عنه شيء فخرجوا فحين قد غلبوا في انفسهم فلم يبلغوا  
باب البيت حتى نزل جبريل بهذه الآيات وبسئلو نك عن ذى القرنين (قل سأتلو عليكم)  
أخبار السائلون (منه) أى من ذى القرنين (ذكرنا) خبرنا وذلك بطريق الوحي  
المتلوه ثم شرع سبحانه في بيان ما أمر به رسوله ان يقوله لهم من انه سيتلو عليهم منه ذكرنا  
فقال (انا مكالمه في الارض) أى أقدرناه بما مهدنا له من الاسباب لجعلنا له مكينة  
وقدرة على التصرف فيها وسهل عليه المسير في مواضعها وذل له طرقها حتى تمكن  
منها أين شاء وكيف شاء ومن جعل له تمكينه فيها ان جعل الله الليل والنهار عليه سواء  
في الاضاءة (وأتيناها من كل شيء) مما يتعلق بمطالوبه أو مما يحتاج اليه المطلق (سبا)  
أى طريقا يتوصل بها الى ما يريد كآلات السير وكثرة الجند واستقصاء بقاع الارض  
والوصول الى عين الحياة وقال ابن عباس سبأ أى علما وقال أيضا بلاغا الى حيث أراد  
قال المفسرون والمعنى طريقا تؤديه الى مغرب الشمس قاله الزجاج وقيل من كل شيء  
يستعين به الملوكة من فتح المدائن وقهر الاعداء وأصل السبب الجبل فاستعير لكل  
ما يتوصل به الى شيء (فاتبع سببا) سلك طريقا نحو المغرب قال الاخفش تبعته وأتبعته  
بمعنى مثل ردفته وأردفته ومنه قوله تعالى فاتبعه شهاب وحكى الاصمعي انه يقال تبعته  
واتبعته اذا سار ولم يلحقه واتبعه اذا لحقه قال أبو عبيدة ومنه فاتبعوهم مشرقين قال  
الأنثاس وهذا من الفرق وأن كان الاصمعي قد حكاه فلا يقبل الا بعلم أو دليل وقوله  
عز وجل فاتبعوهم مشرقين ليس في الحديث انهم لحقوهم وانما في الحديث لما خرج  
موسى وأصحابه من البحر وحصل فرعون وأصحابه في البحر انطبق عليهم البحر والحق  
في هذا ان تبع واتبع وأتبع اغتات بمعنى واحد وهو بمعنى السير (حتى اذا بلغ مغرب  
الشمس) أى انما ياب الارض من جهة المغرب وآخر العمارة من الان من وراء هذه النهاية  
البحر المحيط وهو لا يمكن المضي فيه فلما لم يبق قد امد شط بل مياه لا آخر لها (وجدوها) أى  
رأى الشمس (تغرب في عين حجة) أى كثيرة الحماة وهى الطينة السوداء يقال جمات البئر جأ  
بالتسكين اذا انزعت جماتها وجمات البئر جأ بالتحريك كثرت جماتها وقرئ حامية من الحماة  
أى حارة وقد يجمع بين القراءتين فيقال كانت حارة وذات حجة قال كعب أما أنا فاني  
أجد في التوراة تغرب الشمس في ماء وطين وأشار يده الى المغرب وأنشد ابن أبي حاصر  
فرأى مغيب الشمس عند غروبها \* في عين ذى خلب وناط حرمد  
فقال ابن عباس ما الخلب قال الطين بكلامهم قال فسا الخلب قال فسا الحرمد  
قال الأسود فدعا ابن عباس غلاما فقال اكتب ما يقول هذا الرجل قيل ولعل ذا القرنين  
لما بلغ ساحل البحر المحيط رآها كذلك في نظره اذ لم يكن في مطعمه بصر غير الماء ولذلك قال  
وجدناها تغرب ولم يقبل كانت تغرب قاله البيضاوي يعنى على العادة من ان الشخص اذا

قال نزلت سورة النحل كلها بمكة  
وهي مكية الا ثلاث آيات من آخرها  
نزلت بالمدينة بعد أحد حين قتل  
حزرة رضى الله عنه ومثل به فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لن  
أظهرنى الله عليهم لا مثلن بثلاثين  
رجلا منهم فلما سمع المسلمون ذلك

كان في البحر يرى الشمس كأنها تقرب فيه قبل وتسمية البحر المحيط عينا لا محدود فيه  
 خصوصاً وهو بالنسبة إلى ما هو أعظم منه في علم الله وفي القرطبي قال بعض العلماء ليس  
 المراد أنه انتهى إلى الشمس مغرباً ومشرقاً حتى وصل إلى جرمها وموسمها لأنها تدور مع  
 السماء حول الأرض من غير أن تلتصق بالأرض وهي أعظم من أن تدخل في عين من  
 عيون الأرض لأنها أكبر من الأرض أضغافاً مضاعفة بل المراد أنه انتهى إلى آخر العمارة  
 من جهتي المغرب والمشرق فوجدتها في رأي العين تقرب في عين جثة كما أننا نشاهدها  
 في الأرض المساء كأنها تدخل في الأرض ولهذا قال وجدها تطلع على قوم لم يجعل لهم  
 من دونها ستراً ولم يردنم تطلع عليهم بأن تماشهم وتلاصقهم بل أراد أنهم أول من تطلع  
 عليه وقال القتيبي ويجوز أن تكون هذه العين من البحر وتكون الشمس تغيب وراءها  
 أو عندها أو معها في مقام خرف الصفة مقام صاحبه والله أعلم انتهى أقول ولا يعد أن  
 يقال لا مانع من أن يكمه الله من عبور البحر حتى يصل إلى تلك العين التي تقرب فيها الشمس  
 وما المانع من هذا بعد أن حكى الله عنه أنه بلغ مشرق الشمس ويمكن له في الأرض والبحر  
 من جلته ويجرد الاستبعاد لا يوجب حمل القرآن على خلاف ظاهره قال السكري فآله  
 تعالى قادر على تصغير جرم الشمس وتوسيع العين وكرة الأرض بحيث تسع عين الماء عين  
 الشمس فلم لا يجوز ذلك وإن كان لا نعلم به لقصور عقولنا عن الإحاطة بذلك وأيضاً الأنبياء  
 والحكماء لا يعد أن يقع منهم مثل ذلك ألا ترى إلى ظن موسى فيما أنكره على الخضر  
 انتهى (ووجد عندها) أي عند العين أو الشمس (قوماً) قيل هم قوم عراقيين منهم جلود  
 الوحش وطعامهم من لفظ البحر وكانوا كفاراً قاله البيضاوي ومن المعلوم أن الكفر إنما  
 يتحقق بعد بعثته رسول وعدم إيمانهم به وليست ترى رسول أرسل إلى هؤلاء حتى كفر وأبه  
 هذا ولا يظهر أنهم كانوا أهل فترة لم يرسل إليهم أحداً ولم يأتهم ذو القرنين دعاهم إلى ملة  
 إبراهيم فمنهم من آمن ومنهم من كفر فخير الله بين أن يعذبهم وبين أن يتركهم فقال (قلنا  
 يا ذا القرنين) يستدل بهم من يزعم أنه كان نبياً فإن الله خاطبه بالوحي ومن قال أنه لم يكن نبياً  
 أوله بالالهام ويحتمل أن يكون الخطاب على لسان نبي غيره (أما أن تعذب) أيهم بالقتل  
 من أول الأمر (وأما أن تخففهم حسناً) أي أمر إذا حسن أو أمر إذا حسناً مبالغة فيجعل  
 المصدر صفة للأمر والمراد دعوتهم إلى الحق وتعليمهم الشرائع قبل وأما التقسيم دون  
 التخفيف أي لكن شأنك معهم أما التعذيب وأما الإحسان فالأول لمن أصر على الكفر  
 والثاني لمن تاب منه والأول أولى (قال) ذو القرنين مختار الدعوة التي هي الشق الآخر  
 من التردد (أما من ظلم) نفسه بالأصرار على الشرك ولم يقبل دعوتي (فسوف نعذبه)  
 بالقتل في الدنيا (ثم يردني ربه) في الآخرة (فيعذبه) فيها (عذاباً نكراً) أي منكر أقطعها  
 شديد النار لأنها أنكر من القتل قال الزجاج خيره الله بين الأمرين قال النحاس ورد  
 على ابن سليمان قوله لأنه لم يصح أن ذا القرنين نبي فيخاطب بهذا فكيف يقول لربه عز وجل  
 ثم يردني ربه وكيف يقول فسوف نعذبه فيخاطبه بالنون قال والتقدير قلنا يا محمد قالوا  
 يا ذا القرنين قال النحاس وهذا الذي ذكره لا يلزم لجواز أن يكون الله عز وجل خاطبه على

قالوا والله لئن ظهرنا عليهم لمثلن  
 بهم مثله لم يثلها أحد من العرب  
 بأحد قط فأنزل الله وإن عاقبتهم  
 فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به إلى آخر  
 السورة وهذا مرسل وفيه بهم لم  
 يسم وقد روي هذا من وجه آخر  
 متصل فقال الحافظ أبو بكر البزار  
 حدثنا الحسن بن يحيى حدثنا عمرو  
 ابن عاصم حدثنا صالح المري عن

لسان نبى في وقته وكان ذوالقرنين خاطب أولئك القوم فلا يلزم ما ذكره ويمكن أن يكون  
 مخاطب النبي الذي خاطبه الله على لسانه أو خاطب قومه الذي وصل بهم إلى ذلك الموضع  
 (وأما من آمن) بالله وصدق دعوتى (وعمل) عملاً (صالحاً) بما يقتضيه الإيمان (فله جزاء  
 الحسن) بنصب جزاء وتنوينه قال القراء نصبه على التمييز وقال الزجاج هو مصدر  
 في موضع الحال أى مجزى بها جزاء وقرئ بالاضافة أى جزاء الاصله الحسنى عند الله  
 أو الفعل الحسنى وهى الجنة قاله القراء وقيل اضافة الجزاء الى الحسنى التى هى الجنة  
 كاضافة حق اليقين ودار الآخرة ويجوز أن يكون هذا الجزاء من ذى القرنين أى أعطيه  
 وأنفضل عليه (وسنقول له) أى لمن آمن (من أمرنا يسراً) أى مما نأمر به قولاً لا يسر  
 ليس بالصعب الشاق أو أطلق عليه المصدر بالغة (ثم أتبع سبياً) أى سلك طريقاً آخر غير  
 الطريق الأولى وهى التى رجع بها من المغرب وسار فيها الى المشرق واستقر فيه لا يعل  
 ولا تعلمه أمة متر عليها (حتى إذا بلغ) فى مسيره ذلك (مطلع الشمس) أى الموضع الذى تطالع  
 عليه الشمس أولاً من معمر الارض أو مكان طلوعها لعدم المانع شرعاً ولا عقلاً من  
 وصوله اليه كما أوحىناه فيما سبق قيل بلغه فى ثنى عشرة سنة وقيل فى أقل من ذلك بناء على  
 انه سخر له السحاب وطويت له الاسباب (وجدها تطلع على قوم) قيل هم الزنج وقيل هم  
 من نسل مؤمنى قوم هود واسم مدينتهم حاحيا لقوا سبها بالسريانية مر تساوهم مجاورون  
 بأجوج ومأجوج (لم نجعل لهم من دونها) أى الشمس (ستراً) يستترهم لامن البيوت  
 والسقوف ولامن اللباس بل هم حفاة عراة لا يلبسون الى شئ من العمارة قيل لانهم بأرض  
 لا يمكن ان يستقر عليها البناء قال كعب أرضهم لا تمسك الا بنية لخاوتها وبها أسراب  
 فاذا طلعت الشمس دخلوها فاذا ارتفع النهار خرجوا الى معاشهم قال الزنجشري وعن  
 بعضهم قال خرجت حتى جاوزت الصين فسأت عن هؤلاء القوم فقبل لى بينك وبينهم  
 مسيرة يوم وليلة قبل غتهم واذا أحدهم يفرش احدى أذنيه ويلتحف الاخرى فلما قرب  
 طلوع الشمس سمعت صوتاً كهيئة الصلصلة تغشى على ثم أفقت فلما طلعت الشمس  
 فاذا هى فوق الماء كهيئة الزيت فاذا خلونى سربالهم فلما طلع النهار جمعواوا يصطادون  
 السمك ويطرحونه فى الشمس فينضج لهم وقال مجاهد من لا يلبس الثياب من السودان  
 عندهم مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الارض وفى كتب الهيئة ان أكثر حال الزنج  
 كذلك وكذا حال كل من سكن البلاد القريبة من خط الاستواء (كذلك وقد أخطأنا بما  
 لديه خيراً) أى كذلك أمر ذى القرنين اتبع هذه الاسباب حتى بلغ وقد علمنا حين ملكناه  
 ما عنده من الصلاحية لذلك الملك والاستقلال به أو من الآلات والجند وغيرهما وقيل  
 المعنى لم نجعل لهم سترًا مثل ذلك الستر الذى جعلنا لكم من الابنية والثياب وقيل المعنى  
 وكذلك بلغ مطلع الشمس مثل ما بلغ من مغربها وقيل المعنى كذلك يطالع على قوم مثل  
 ذلك القبيل الذى تغرب عليهم فقضى فى هؤلاء مثل ما قضى فى أولئك من تعذيب الظالمين  
 والاحسان الى المؤمنين وهو الاصح ويكون تأويل الاحاطة بما لديه فى هذه على  
 ما يناسب ذلك كما قلنا فى الوجه الاول ثم حكى سبحانه سفر ذى القرنين الى ناحية أخرى

سليمان التيمي عن ابي عثمان عن  
 أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وقف على  
 حرة بن عبد المطلب رضى الله عنه  
 حين استشهد فنظر الى منظر لم ينظر  
 الى منظر أو جمع للقلب منه أو قال  
 لقلبه فنظر اليه وقدم له فقال  
 رجة الله عليك ان كنت لما علمت  
 لوصولك للرحم ففعلوا للخيرات والله

وهي ناحية القطر الشمالي يعدتهم ثمة أسبابه فقال (ثم اتبع سببا) أي سلك طريقا ثالثا  
 معترضا بين المشرق والمغرب واستمر أخذ ذاقه (حتى إذا بلغ) في مسيره ذلك (بين  
 السدين) بفتح السين وقرئ بضمها وهما سبعين وقال أبو عبيدة وابن الأنباري وأبو عمرو  
 ابن العلاء السدان كان يخلق الله تعالى فهو بضم السين حتى يكون بمعنى مفعول أي هو  
 مما فعله الله وخلق له وان كان من عمل العباد فهو بالفتح حتى يكون حديثا وقال ابن  
 الأعرابي كل ما قابلك فسد ما وراءه فهو سد وسد نحو الضعف والضعف والفقر والفقر  
 والسدان هما جبلان من قبل ارمينية وأذربيجان قاله ابن عباس وقيل موضع بين  
 السدين هو منقطع أرض الترك مما يلي المشرق وقيل هما جبلان عالبيان جدا أم لسان  
 لا يستطيع الصعود عليهما كالسد الاتي ويسمى كل واحد منهما سدا لأنه سد فجح الأرض  
 وفي الشهاب اطلاق السد على الجبل لأنه سد في الجبل وفي القاموس السد الجبل والحاجز  
 أو لكونه ملاصقا للسد فهو مجاز بعلاقة المجاورة وحكي ابن جرير في تاريخه ان صاحب  
 أذربيجان أيام فتحها واجه انسانا من ناحية الجزر فشا هذه ووصف انه بنيان رفيع وراء  
 خندق وثيق منيع وحكى ان الواثق بعث بعض من يثق به اليه ليعاينه فخرجوا من باب  
 من الابواب حتى وصلوا اليه وشاهدوه فوصفوا انه بنيان من لبن حديد مشدود بالنحاس  
 المذاب وعليه باب مقفل وقيل جبلان في أواخر الشمال قال الرازي والظاهر ان موضع  
 السدين في ناحية الشمال سد الاسكندر ما بينهما أي الفتحة وطولها مائة فرسخ وليس  
 لبأجوج وما أجوج طريق يخرجون منها إلى أرض العمارة الا هذه الفتحة ومسكنهم وراء  
 هذين الجبلين وأرضهم متسعة جدا تنتهي إلى البحر المحيط (وجد من دونهما) أي من  
 وراءهما مجاوزا عنهما وقيل أمامهما أي خارجة عنهما لا داخله ناحية بأجوج وما أجوج  
 وقال الخطيب بقرهم ما من الجانب الذي هو أدنى منهما إلى الجهة التي أتى منها ذو القرنين  
 (قوما) أي أمة من الناس لغتهم في غاية البعد من لغات بقية الناس لبعدها عنهم من بقية  
 البلاد فلذا (لا يكادون) أي لا يقربون (يفقهون) أي يفهمون (قولا) ممن مع  
 ذي القرنين فهم أجود كما يفهم غيرهم لغاتهم وقلة فطنتهم وقرئ بضم الياء وكسر  
 القاف من أفقه إذا بان أي لا يبينون لغتهم كلاما وقرئ بفتح الياء والقاف أي  
 لا يفهمون كلام غيرهم والقراءتان صحيحتان ومعناها لا يفهمون عن غيرهم ولا  
 يفهمون غيرهم لانهم لا يعرفون غير لغة أنفسهم ولسانهم غريب مجهول لشدة بحمتهم  
 فكلامهم مغلق قال ابن جريج هم الترك (قالوا) أي هؤلاء القوم الذين لا يفهمون قولا  
 (بأذا القرنين) وهو الاسكندر الا كبر قيل ان فهمه بكلامهم من جملة الاسباب التي  
 أعطاها الله وقيل انهم قالوا ذلك لترجمانهم فقال لذي القرنين بما قالوا له وذلك لانهم من  
 أولاد يافث بن نوح وذو القرنين من أولاد سام فلا يفهم لغتهم (ان يأجوج وما أجوج)  
 اسمان عجميان لا اشتقاق لهما بدليل منع صرفهما للعلية والجمية وبه قال الأكثر وقيل  
 عريان مشتقان من أج الظلم في مشيه اذا هرول وتأججت النار اذا انلهبت وقرأهما  
 الجمهور بغيرهم وقرأ عاصم بالهمز قال ابن الأنباري وجههم همزهما وان لم يعرف له أصل

لولاخرن من بعدك عليك لسرفي ان  
 أثرك حتى يحسرك الله من بطون  
 السباع أو كلمة نحوها أما والله على  
 ذلك لا مثيل بسبعين كمثلك فزل  
 جبريل عليه السلام على محمد به هذه  
 السورة وقرأ وان عاقبتهم فعاقبوا  
 بمثل ما عوقبتهم به إلى آخر الآية  
 فكفر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يعني عن يمينه وأمسك عن ذلك

ان العرب قد همزت حروفا لا يعرف للهمزة فيها أصل كقولهم كبأث وراث واستشأت  
الريح ويحتمل أن تكون الهمزة أصلا والالف بدلا عنها وبالعكس لان العرب تتلاعب  
بالاسماء الجمية قال أبو علي يجوز أن يكونا عربيين فن همز فهو على وزن يفعل مثل  
يربوع ومن لم يهمز أمكن أن يكون خفف الهمزة فقلها ألفا مثل رأس وأما ما جوح فهو  
مفعول من أبح والكلماتان من أصل واحد في الاشتقاق قال وترك الصرف فيها على  
تقدير كونها معربين للتأنيث والتعريف كانه اسم للقبيلة وقيل اشتقاقهما من الأوجه  
وهي الاختلاط أو شدة الحر وقيل من الأوج وهو سرعة العدو واختلف في نسبهم فقبل  
هم من وليا فبن نوح والترك منهم وقيل يأجوج من الترك وما جوج من الجليل والديلم  
وقال كعب الاحبار احتلم آدم فاختلط ماؤه بالتراب فخلقه وامن ذلك الماء قال القرطبي  
وهذا فيه نظر لان الانبياء لا يخلطون وانما هم من وليا فبن كذلك قال مقاتل وغيره وقد  
وقع الخلاف في صفتهم فمن الناس من يصفهم بصغر الجثث وقصر القامة ومنهم من يصفهم  
بكبيرة الجثث وطول القامة ومنهم من يقول لهم مخالب كخالب السباع وان منهم من صنفا  
يفترش احدى اذنيه ويلتحف بالآخرى ولاهل العلم من السلف ومن بعدهم أخبار مختلفة  
في صفاتهم وأفعالهم قال ابن عباس يأجوج وماجوج شبر وشبران وأطولهم ثلاثة  
أشبار وهم من ولد آدم وفيه بعد وعن ابن عمر رعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان  
يأجوج وماجوج من ولد آدم ولو أرسلوا لفسدوا على الناس معاشهم ولا يموت منهم  
رجل الا ترك من ذريته ألفا فصاعدا وان من وراءهم ثلاث أمم تاويل وتاريس ومنسك  
آخر جه الطبراني وعبد بن حميد وابن المنذر والبيهقي وغيرهم قيل هم عشرة أجراء وولد آدم  
كلهم جزء ومسافة الارض بقامها خمسة مائة عام ثلثمائة بحار ومائة وتسعون مسكن  
لهم بقى عشرة سبعة للجحشة وثلاثة لجله الخلق غيرهم وهم كفار دعاهم النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم الى الايمان ليلة الاسراء فلم يجيبوا والله أعلم (مفسدون في الارض)  
بالنهب والبيع عند خروجهم وقيل سيفسدون بعد خروجهم البنا واختلف في افسادهم  
في الارض فقبل هو كل بني آدم وقيل هو الظلم والغشم والقتل وسائر وجوه الافساد  
وقيل كانوا يخرجون الى أرض هؤلاء القوم الذين شكواهم الى ذى القرنين في أيام  
الربيع فلا يدعون فيها شيئا أخضر الا كلوه ولا يابس الا جالوه وأدخلوه أرضهم وأخرج  
أجدو الترمذي وحده ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي في البعث عن  
ابى ذريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان يأجوج وماجوج مفسدون  
في الارض يحفرون السد كل يوم حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم  
ارجعوا فاستفتحوه غدا فيعودون اليه أشد ما كان حتى اذا بلغت مدتهم وأراد الله ان  
يعذبهم على الناس حفروا حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم ارجعوا  
فاستفتحوه ان شاء الله تعالى ويستثنى فيعودون اليه وهو كهيمته حين تركوه فيحفرونه  
ويخرجون على الناس فيستقون المياه ويتحصن الناس منهم في حصونهم فيموتون  
بسماهم الى اسماء فترجع مخضبة بالدماء فيه ولون قهرا من في الارض وعالونا من في

وهذا اسناد فيه ضعف لان صالحا  
هو بشير المري ضعيف عند الأئمة  
وقال البخاري هو منكر الحديث  
وقال الشعبي وابن جرير نزلت  
في قول المسلمين يوم أحد فيمن مثل  
بهم لثمان بنهم فانزل الله فيهم ذلك  
وقال عبد الله ابن الامام أحمد في  
مسند أبيه حدثنا هذبة بن عبد  
الوالي المروزي حدثنا الفضل بن



السما قسما وعلوا فيبعث الله عليهم نغفا في اققا ثم فيها يكون قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فوالذي نفس محمد بيده ان دواب الارض لتسمن وتبطر وتشكر شكريا من لحومهم وقد ثبت في الصحيحين من حديث زينب بنت جحش قالت استيقظ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من نومه وهو حمر وجهه وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل خذه وحلق قلت يا رسول الله أم لك وفيما الصالحون قال نعم اذا كثرت الحرب وأخر جاثجوهم من حديث ابى هريرة مرفوعا وقد ذكرنا تفصيل حالهم في حجج الكرامة فراجعهم (فهو لجعل لك خراجا) هذا الاستقاهم من باب حسن الادب مع ذي القرنين وقرئ خراجا قال الازهرى الخراج يقع على الضريبة ويقع على مال القى ويقع على الجزية وعلى الغلة والخراج أيضا اسم لما يخرج من انقراض في الاموال والخروج المصدر وقال قطرب الخرج الجزية والخراج في الارض وقيل الخرج ما يخرج كل أحد من ماله والخراج ما يبيحه السلطان وقيل هما بمعنى واحد قال ابن عباس خرجاى أجر اعظيما وجعل من الاموال (على أن تجعل بيتنا وبينهم سدا) اي رد ما حازا يتناو بينهم فلا يصلون اليها قال الخليل وسيبويه الضم هو الاسم والفتح المصدر وقال الكسائي الضم والفتح لغتان بمعنى واحد وقد سبق قريبا ما حكاه عن ابى عمرو بن العلاء وابى عبيدة وابن الانبارى من الفرق بينهما وقال ابن ابى اسحق ما رآته عينك فهو سد بالضم وما لا ترى فهو سد بالفتح وقد قدمنا بيان من قرأ بالفتح وبالضم في السدين (قال) لهم ذو القرنين (ما كنى فيه ربى) اى ما بسطه الله لى من المال والقدرة والمالك وفي قراءة سبعة بنونين من غير ادغام (خير) من خرجكم الذى يجعلونه لى فلا حاجة لى اليه وأجعل لكم السد تبرعا ثم طلب منهم المعاونة له فقال (فأعينونى بقوة) اى برجال منكم يعملون بايديهم أو أعينونى بالآلات البناء أو بجمعه وعهما قال الزجاج بعمل تعملونه معى (أجعل بينكم وبينهم ردم) حازر احصية وهذا جواب الامر والردم ما جعل بعضه على بعض حتى يصل قال الهروى يقال ردمت الثلبة أردمها بالكسر ردم اى سدتها والردم أيضا الاسم وهو السد وقيل الردم أبلغ من السد اذا السد كل ما يسد به والردم وضع الشئ على الشئ من حجارة أو تراب أو نحوهما حتى يقوم من ذلك حجاب منيع ومنه ردم ثوبه اذا رفعه برقاع متكاثفة بعضها فوق بعض قال ابن عباس الردم هو أشد الحجاب (أتونى) اى أعطونى وناولونى (زبر الحديد) جمع زبرة كغرفة وغرف وشى القطعة قال الخليل الزبرة من الحديد القطعة الضخمة قال القراء معناه أتونى بهاعلى قدر الحجارة التى يبنى بها فبنى بها وجعل بينها الخطب والاعم (حتى اذا ساوى بين الصدفين) بفتح الحرفين وضمهما وضم الاول وسكون الثانى والثانى أشهر اللغات وقرئ بفتح الصاد وضم الدال قال الازهرى يقال لجاني الجبل صدقان اذا اتحذا بالتصادفهما اى تلاقهما وكذا قال أبو عبيدة والهروى وقد يقال لكل بناء عظيم مرتفع صدف قاله ابو عبيدة وفى البضاوى الصدفين من الصدف وهو الميل لان كلا منهما مما منعزل عن الآخر ومنه التصادف للتقابل وقال ابن عباس الصدفين الجبلين وقال مجاهد رؤس

موسى حدثنا عيسى بن عبيد عن  
الريبع بن أنس عن أبى العالية  
عن أبى بن كعب قال لما كان يوم  
أحد قتل من الانصار ستون رجلا  
ومن المهاجرين ستة فقال أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
كان لنا يوم مثل هذا من المشركين  
لثمان بهم فلما كان يوم الفتح قال  
رجل لا تعرف قرىش بعد اليوم

الجبليين ومعنى الآية أنهم أعطوه زبر الحديد فجعل بيني وبين الجبليين حتى ساواهما ثم  
 (قال) للعلة (انفتحوا) على هذه الزبر بالكيران (حتى اذا جعله) اى جعل ذلك المنفذ  
 فيه وهو الزبر (نارا) اى كالنار فى حرها واسناد الجعل الى ذى القرنين مجازا لكونه الاحمر  
 بالفتح قيل كان يأمر بوضع طاقة من الزبر والجارة ثم يوقد عليها الخطب والقهم بالمنافخ  
 حتى يحمر الحديد اذا أوقد عليه صار كالسار ثم يوقى بالنحاس المذاب فيفرغه على تلك  
 الطاقة وهو معنى قوله (قال آتوني أفرغ عليه قطرا) قال أهل اللغة هو النحاس الذائب  
 وبه قال ابن عباس والافراغ الصب وكذا قال أكثر المفسرين وقالت طائفة القطر  
 الحديد المذاب وقالت طائفة أخرى منهم ابن الأنباري هو الرصاص المذاب فدخل القطر  
 بين زبره فصارت شيئا واحدا قيل وهذا السد مجزة عظيمة ظاهرة لان الزبرة الكبيرة اذا نفخ  
 عليها حتى صارت كالنار لم يقدر أحد على القرب منها والنفخ عليها لا يمكن الا بالقرب منها  
 فكانت تعالى صرف تأثير تلك الحرارة العظيمة عن أيدى أولئك النافخين حتى تمكنوا من  
 العمل فيه (فما استطاعوا) أصله فاستطاعوا قال ابن السكيت يقال ما استطيع وما  
 استطيع وما استطيع وبالتخفيف قرأ الجمهور وقرأ جزء واحد فاستطاعوا بتشديد الطاء  
 وهى قراءة ضعيفة الوجه قال أبو على الفارسي هى غير جائزة وقرئ على الأصل (أن  
 يظهره) اى يعلوه قاله ابن جرير وقال قتادة ان يرتقوه اى فاستطاع بأجوج ومأجوج  
 ان يعلوا على ذلك الردم لارتفاعه وملاسته فكان ارتفاعه مائتي ذراع وملاسته لا يثبت  
 عليه قدم ولا غيره (وما استطاعوا له نقبا) يقال نقبت الحائط اذا خرقت فيه خرقا خلاص  
 ما وراءه قال الزجاج ما استطاعوا ان يتقبوه من أسفل لشدته وصلابته وسهكه ونخبته أى  
 عرضه قيل ان عرضه خمسون ذراعا وطوله فرسخ وسعة الفتحة التى بين الجبلين مائة فرسخ  
 (قال) ذوالقرنين مشير الى السد (هذا) السد أى الاقدار عليه (رجة من ربي) اى  
 أكرم من أن أثار رجته لهؤلاء المجاورين للسد ولمن خلفهم ممن يخشى عليه معرفتهم لولم يكن  
 ذلك السد فهو نعمة لانه مانع من خروجهم (فاذا جاء وعد ربي) اى أجله ان يخرجوا منه  
 وقيل هو مصدر بمعنى المفعول وهو يوم القيامة (جعله) الطاهر ان يجعل هنا بمعنى التصيير  
 وعند ابن عطية بمعنى خلق وفيه بعد لانه اذا ذلك موجود (دكا) اى مستويا بالارض ومنه  
 كلا اذا دكت الارض دكا قال الترمذى أى مستويا يقال ناقدة كذا اذا ذهب سنامها  
 وقال القتيبي اى جعله مدكو كمدسوطا ملصقا بالارض وقيل مساويا بالارض فيغور فيها  
 أو يذوب حتى يصير ترابا وقال الحلبي قطعاً منكسرة ومن قرأ دكا بالمد أراد التشبه بالناقة  
 الدكا وهى التى لا سنام لها أى مثل دكا لان السد مدك فلا يوصف بدكا وقرأ الباقر دكا  
 بالتنوين على انه مصدر ومعناه ما تقدم ويجوز أن يكون مصدرا بمعنى الحال اى مدكوكا  
 قال قتادة لا أدري الجبلين يعنى به أم بينهما (وكان وعد ربي حقا) اى بخروجهم أو وعده  
 بالثواب والعقاب أو الوعد المعهود حقا تابعا لا يتخلف وهذا آخر قول ذى القرنين ثم قال  
 الله تعالى (وتركنا بعضهم) اى بعض يأجوج ومأجوج (يومئذ يوج فى بعض)  
 وصيرنا بعضهم يومئذ يوم مجي الوعد أو يوم خروج يأجوج ومأجوج يحتلط ويوج فى بعض

فنادى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد آمن الاسود والابيض الا  
 فلا نأولانا ناسا سماهم فانزل الله  
 تبارك وتعالى وان عاقبتهم فعاقبوا  
 بمثل ما عوقبتهم به الى آخر السورة  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 نصبر ولا نعاقب وهذه الآية الكريمة  
 لها أمثال فى القرآن فانهم اشتد  
 على مشر وعيسى العدل والتدب

آخر منهم - يقال ما ج الناس اذا دخل بعضهم في بعض حيارى كسوح الماء والمعنى انهم  
 يضطربون ويختلطون من شدة الازدحام عند خروجهم عقب موت الدجال فيخار عيسى  
 بالمؤمنين الى جبل الطور فقرار منهم - ثم بسط الله عليهم - دودا في اتوفهم فيموتون به  
 ولا يدخلون مكة ولا المدينة ولا بيت المقدس ولا يصالون الى من تختص منهم بورد أو ذكر  
 وتعام قصتهم في كتابا حجج الكرامة وقيل الضمير في بعضهم للمعاني واليوم يوم القيامة أي  
 وجعلنا بعض الخلق من الجن والانس يروح في بعض وقيل المعنى وتركا بأجورهم وبأجور  
 يوم كمال السند وتعام عمارته بعضهم يروح في بعض (ونفخ في الصور) أي القرن للبعث  
 وقد تقدم تفسيره وفيه دليل على ان خروجهم من علامات قرب الساعة قيل هي النفخة  
 الثانية بدليل قوله بعد (جمعناهم جفا) فان الفاء تشعر بذلك ولم يذكر النفخة الاولى لان  
 المقصود هنا ذكر احوال القيامة والمعنى جمعنا الخلائق بعد تلاشي أبدانهم ومصر خاثر ابا  
 جعنا تاما على أكل صفة وأبدع هيئة وأعجب أسلوب في صعيد واحد (وعرضنا جهنم  
 يومئذ للكافرين عرضا) المراد بالعرض هنا الاظهار أي أظهرنا جهنم حتى شاهدوها يوم  
 جمعنا لهم وفي ذلك وعيد للكفار عظيم لما يحصل معهم عند مشاهدتهم من الفزع والروعة  
 ثم وصف الكافرين المذكورين بقوله (الذين كانت أعينهم في الدنيا أي أعين قلوبهم  
 أي بصائرهم (في غطاء) أي غشاء وستر وهو ما غطي الشيء وستره من جميع الجوانب  
 (عن) سبب (ذكرى) وهي الآيات التي يشاهدونها من تفكر واعتبار في ذلك والله  
 بالتوحيد والتعبد فاطاق المسبب على السبب أو عن القرآن العظيم وتأمل معانيه وتذبر  
 قوائده فهم عمى لا يمتدون به ثم لما وصفهم سبحانه بالعمى عن الدلائل التكوينية  
 أو التنزيلية أو مجموعهما أراد ان يصفهم بالصم عن استماع الحق فقال (وكانوا  
 لا يستطيعون) أي لا يعقلون (سمعا) قاله مجاهد وقيل لا يقدر على الاستماع لما فيه  
 الحق من كلام الله وكلام رسوله صلى الله عليه وآله وسلم لغلبة الشقاوة عليهم ولشدته  
 عداوتهم لله ولرسوله صلى الله عليه وآله وسلم وهذا أبلغ مما لو قال وكانوا صما لان الصم  
 قد يستطيع السمع اذا صبح به وهو لا يستطيع الاستماع لهم بالكيفية وفي ذكر غطاء الأعين وعدم  
 استطاعة السمع تمثيل لتعميمهم عن المشاهدة بالابصار واعراضهم عن الأدلة السمعية  
 (أغضب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دون أولياء) الحسنان هنا بمعنى الظن  
 والاستغناء عن التقريب والتوبيخ والفاء للعطف على مقدر كظايره والمعنى أقضوا أنفسهم  
 يتفجعون بما عبدوه مع اعراضهم عن تدبر آيات الله وتوحيدهم عن قبول الحق وعن على أنه  
 قرأ أغضب بجزم السين وضم الباء وعن عكرمة أنه قرأ كذلك ومعناه أقضهم ومحسبهم  
 ان يتخذوا عيسى وعزير أو الملائكة أربابا من دونه تعالى بل هم لهم أعداء يتبرؤن منهم  
 وقيل يعني الشياطين أطاعوهم من دون الله والمعنى أظنوا ان الاتحاد المذكور لا يغضبني  
 ولا أعاقبهم عليه قال الزجاج المعنى أي يحسبون ان ينفعهم ذلك يريدان ذلك لا ينفعهم  
 ولا ينفعهم عند الله كما حسبوا كلاً (انا أعتدنا) أي أبا جهنم للكافرين نزلا) يتبعون به  
 عند ورودهم قال الزجاج النزول المأوى والمزل وفي القاموس ما يقتضي ان كل منزل يقال

الى لفصل كافي قوله وجزا سيئة  
 سيئة مثلها ثم قال فمن عفا وأصلح  
 فأجره على الله الآية وقال  
 والجروح قصاص ثم قال فمن  
 تصدق به فهو كفارة له وقال في هذه  
 الآية وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل  
 ما عوقبتهم ثم قال ولئن صبرتم لهو  
 خير للصابرين وقوله تعالى واصبر  
 وما صبرك الا بالله تأكيد للامر

له نزل ففي تقييد النزل يمكن الضيف نظر كما قال بعضهم انه الذي يعد للضيف وعلى هذا فيكون تم كايهم بقوله فبشرهم بعد اب اليم والمعنى ان جهنم معدة لهم عندنا كما يعد المنزل للضيف (قل هل تنبئكم بالاخسرين اعمالا) جمع اخسر اى أشد خسرا من غيرهم أو بمعنى خامر وجمع العمل للدلالة على ارادة الانواع منه عن مصعب بن سعد قال سألت ابي أهم الحورية قال لا هم اليهود والنصارى أما اليهود فكذبوا محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأما النصارى فكفروا بالجنّة وقالوا لا طعام فيها ولا شراب والحورية الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه وكان سعد يسهمهم الفاسقين وعنه قال لا ولا كنهم أصحاب الصوامع والحورية قوم زاعقوا فازاغ الله قلوبهم وعن علي قال انهم الرهبان الذين حبسوا أنفسهم في السورى وعنه قال هم جرة قرش وعنه قال لا اظن الا ان الخوارج منهم (الذين ضل) اى بطل وضاع (سعيهم) كالعتق والوقف وانما الملهوف لان الكفر لا تنفع معه طاعة (في الحياة الدنيا وهم يحسبون) اى والحال انهم يظنون (انهم يحسنون صنعا) عملا يجازون عليه وانهم منتفعون بآثاره (أولئك الذين كفروا بايات ربهم) مستأنفة مسوقة لبيان تكميل الخسران وسببه وهذا أولى الوجود ومعنى كفرهم بالايات كفرهم بدلائل توحيدهم من الايات التكوينية والتمزيكية (ولقائه) اى كفروا بالبعث والحساب والثواب والعقاب وما بعده من أمور الآخرة ثم رتب على ذلك قوله (خبطت اعمالهم) اى عملها مما يظنونه حسنا وهو خسران وضلال ثم حكم عليهم بقوله (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) اى لا يكون لهم عندنا قدر ولا نعبأ بهم بل نزيدهم ونستذلهم وقيل لا يقيم لهم ميزان تؤزن به اعمالهم لان ذلك انما يكون لاهل الحسنات والسيئات من الموحدين وهو لا لاهل الحسنات لهم قال ابن الاعرابي العرب تقول ما لقان عندنا وزن أى قدر خسته ويوصف الرجل بأنه لا وزن له لخفته وسرعة طيشه وقلة تثبته والمعنى على هذا انهم لا يعتد بهم ولا يكون لهم عند الله قدر ولا منزلة وقرأ مجاهد ديقم أى فلا يقيم الله وقرأ الباقون بالنون وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال انه لياى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة وقال اقروا ان شئتم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا ثم بين سبحانه عاقبة هؤلاء وما يؤل اليه أمرهم فقال (ذلك) اى الذى ذكرناه من أنواع الوعيد وحبوط أعمالهم وخسة قدرهم (جزاؤهم جهنم) عطف بيان للجزاء والسبب فى ذلك انهم ضمو الى الكفر اتخذاهم آيات الله واتخذوا رسلا هزوا والباء فى (بما كفروا) للسببية (واتخذوا آياتى ورسلى هزوا) اى مهزوا بهم ثم ذكر سبحانه بعد هذا الوعيد هؤلاء الكفار الوعد لهم مؤمنين فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) اى جمعوا بين ما حتى كانوا على ضد صفة من قبلهم (كانت لهم) فيما سبق من علم الله لاهل طاعته قاله ابن الأثيرى (جنات الفردوس نزلا) قال المبرد الفردوس فيما سمعت من كلام العرب الشجر الملتف والاغلب عليه العنب واختار الزجاج ما قاله مجاهد ان الفردوس البستان باللغة الرومية وقيل كل ما حوط فهو فردوس والجمع فردايس وحكى الزجاج انها الاودية التى تثبت ضروبها من

بالصبر واخبار بان ذلك لا ينال الاجشيشة الله واعانتة وحوله وقوته ثم قال تعالى ولا تحزن عليهم اى على من خالفك فان الله قدر ذلك ولا تك فى ضيق أى غم مما يـكـرون أى مما يجهدون أنفسهم فى عدوتك وايصال الشرائك فان الله كافيك وناصرك ومؤيدك ومظهرك ومظفرك بهم وقوله ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون أى معهم

النبى فقبل هو عربى وقيل أبجضى وقيل فارسى وقيل سريانى وقد تقدم بيان النزل  
والمعنى كانت لهم ثمانية الفردوس نزلهم من الجنة فى اكرامهم **أخرج الطبرانى**  
والحاكم وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وغيرهم عن أبى امامة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم سلوا الله الفردوس فانه الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش  
أطيط العرش وفى الصحيحين وغيرهما من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم اذا سألت الله فاسأله الفردوس فانه وسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش  
الرحمن ومنه تفجير أنهار الجنة **وأخرج الترمذى وأحمد والحاكم والبيهقى** وعبد بن حميد  
عن عمادة بن الصامت ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال ان فى الجنة مائة درجة كل  
درجة منها ما بين السماء والارض الفردوس أعلاها درجة ومن فوقها يكون العرش ومنه  
تفجير أنهار الجنة الاربعة فاذا سألت الله فاسأله الفردوس وعن السدى هو الكرم  
بالسبطية وقال كعب بن جندب الاعناب بالسريانية وعنه ليس فى الجنان جنة أعلى من  
جنة الفردوس فيها الا حرون بالمعروف والناهيون عن المنكر وقال قتادة الفردوس ربوة  
الجنة وأوسطها وأوسعها وأفضلها وأرفعها وقيل هى الجنة المنقطة بالاشجار التى تنبت  
ضروباً من السبات والاحاديث بهذا المعنى كثيرة وقد أخرجنا ما جاء فى الجنان كلها ونعنيها  
من الاحاديث والاثار فى كتاب سميناه **مثيراً** كان الغرام الى روضات دار السلام  
(خالد بن قيس لا ييغون عنها حولا) قال مجاهد متحول لا يطلبون تحولاً عنها الى غيرها  
اذى أعز من ان يطلبوا غيرها ونشأن انفسهم الى سواها قال ابن الاعرابى وابن قتيبة  
والازهرى الحول اسم يعنى التحول يقوم مقام المصدر وقال أبو عبيدة والقراءان الحول  
التحول ولما ذكر سبحانه أنواع الدلائل بيه على كمال القرآن فقال (قل لو كان البحر مداداً  
لكلمات ربى) قال ابن الانبارى سمي المداًمداد الامداد الكاتب وأصله من الزيادة  
ومجىء الشئ بعد الشئ ويقال للزيت الذى يوقده السراج مداً او المراءى بالبحر هذا الجنس  
والمعنى لو كتبت كلمات علم الله وحكمته ومجائده وفرض ان جنس البحر مداد لها (لنفذ  
البحر) أى لفتى ماؤه (قبل أن تنفذ كلمات ربى) أى قبل نفوذ الكلمات وقيل  
المعنى لو كان البحر مداد القلم والقلم يكتب لنفذ البحر قبل نفوذ كلمات ربى أى علمه قاله  
مجاهد وقال قتادة يتقدم ماء البحر قبل أن يتقدم كلام الله وحكمته وقيل المراد بها معلوماته  
قرئ تنفذ بالناء والياء وهما سبعيتان وذ كرى الكشاف ان قبل هنا بمعنى غير أو بمعنى  
دون وقيل غنى سبحانه بالكلمات الكلام القديم الذى لا غاية له ولا منتهى وهو ان كان  
واحداً فيجوز ان يعبر عنه بلفظ الجمع لما فيه من القوائد وقد عبرت العرب عن الفرد بلفظ  
الجمع قال الاعشى

ووجه نقى اللون صافى بزينه \* مع الجيدليات لها ومعاصم

فعبير بالليات عن اللبة قال الجبائى ان قوله قبل ان تنفذ كلمات ربى يدل على ان كلماته قد  
تنفذت فى الجملة وما ثبت عدمه امتنع قدمه وأجيب بان المراد اللفاظ الدالة على متعلقات  
تلك الصفة الازلية وقيل فى الجواب ان نقادى قبل نقادى شئ آخر لا يدل على نقاد الشئ

بتأييده ونصره ومعوته وهديه  
وسعيه وهذه معية خاصة كقوله اذ  
يوحى ربك الى الملائكة انى معكم  
فثبتوا الذين آمنوا وقوله لموسى  
وهرون لا تخافا اناى معكما اسمع  
وأرى وقول النبى صلى الله عليه  
وسلم للصدىق وهما فى الغار لا تخزن  
ان الله معنا وأما المعية العامة  
فبالسمع والبصر والعلم كقوله تعالى  
وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون  
بصير وكقوله تعالى ألم تر ان الله يعلم

الآخر ولا على عدم نقاده فلا يستفاد من الآية الاكثر كلمات الله بحيث لا تضبطها عقول البشر اما انهم استناهية أو غير متناهية فلا دليل على ذلك في هذه الآية والحق ان كلمات الله تابعة لعلوماته وهي غير متناهية قال كلمات غير متناهية (ولو جئنا بمثلها مددا) كلام من جهته سبحانه غير داخل تحت قوله قل لو كان البحر وقبسه زيادة مبالغة وتأكد ولو اوافى اعطف ما بعده على جملة متدرة مدلول عليها بما قبلها أي ان فقد البحر قبل ان تنفذ كلمات الله لو لم يحى بمثلها مددا ولو جئنا بمثلها أي البحر مدد النقد أيضا والمدد الزيادة وقرئ مددا وهي كذلك في مصحف أبي ثم أمر سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان يسأل المسالك التواضع فقال (قل انما أنا بشر مثلكم) أي آدمي حائى مقصور على البشرية لا يخطاها الى الملكية ومن كان هكذا فهو لا يدعى الاحاطة بكلمات الله الا انه امتاز عنهم بالوحي اليه من الله سبحانه فقال (يوحى الى) وكفى بهذا الوصف فارقا بينه وبين سائر أنواع البشر ثم بين ان الذى أوحى اليه هو قوله (انما الهكم الله واحد) لا شريك له فى الألوهية والملك وفى هذا ارشاد الى التوحيد ثم أمرهم بالعمل الصالح والتوحيد فقال (فمن كان يرجو لقاء ربه) الرجاء توقع وصول الخير فى المستقبل والمعنى من كان له هذا الرجاء الذى هو شأن المؤمنين ويخاف المصير اليه وقيل يؤمل رؤية ربه والبعث والجزاء (فليعمل عملا صالحا) هو ما دل الشرع على انه عمل خير يناب عليه فاعله أي مستوفيا المعياره شرعا عن ابن عباس قال أنزلت فى المشركين الذين عبدوا مع الله الهة أخرى غيرهم وليست هذه فى المؤمنين (ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) من خلقه سواء كان صالحا أو طالحا حيوانا أو جادا قال الماوردى قال جميع أهل التأويل فى تفسير هذه الآية ان المعنى لا يرانى بعمله أحدا وأقول ان دخول الشرك الجلى الذى كان يفعله المشركون تحت هذه الآية هو المقدم على دخول الشرك الخفى الذى هو الرياء ولا مانع من دخول هذا الخفى تحتها انما المانع من كونه هو المراد بهذه الآية عن ابن عباس قال قال رجل يا نبي الله انى أقف المواقف أتبغى وجه الله وأحب ان يرى موطنى فلم ير عليه شيئا حتى نزلت هذه الآية وعنه قال كان جندب بن زهير اذا صلى أو صام أو تصدق فذكر بخير ارتاح له فزاد فى ذلك لقالة الناس فلا يريد به الله فنزل فى ذلك فمن كان يرجو لقاء ربه الآية وأخرج أحمد والترمذى وابن ماجه والبيهقى فى الشعب عن أبى سعيد بن أبى فضالة الانصارى وكان من الصحابة سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول اذا جمع الله الاولين والآخرين ليوم لا ريب فيه نادى مناد من كان أشرك فى عمل عمله الله أحد افليطلب ثوابه من عند غير الله فان الله أغنى الشركاء عن الشرك وأخرج الحاكم وصححه والبيهقى عن أبى هريرة ان رجلا قال يا رسول الله الرجل يجاهد فى سبيل الله وهو يتبعى عرضا من الدنيا فقال لا أجر له فاعظم الناس ذلك فعاد الرجل فقال لا أجر له وعن شداد بن أوس قال كنا عند الربيع على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الشرك الاصغر وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من صلى يرائى فقد أشرك ومن صام يرائى فقد أشرك ومن تصدق يرائى فقد

ما فى السموات وما فى الارض ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أيما كانوا كما قال تعالى وما تكون فى شأن وما تأمل منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا الآية ومعنى الذين اتقوا أى تركوا المحرمات والذين هم محسنون أى فعلوا الطاعات فهو لا والله يحفظهم ويكاوهم



أشرك ثم قرأ فن كان يرجو لقاء ربه الآية أخرجه أحمد والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم وعن شداد أيضا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الله يقول أنا خير قسم لمن أشرك بي من أشرك بي شيئا فان عمله قليل وكثيره لشريكه الذي أشركه أنا عنه غنى أخرجه أحمد وأبو نعيم والضياحي وأخرج أحمد والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي من المسيح الشريك الخفي ان يقوم الرجل يصلي لمكان رجل وأخرج أحمد وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي عن شداد بن أوس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول أتخوف على امتي الشرك والشهوة الخفية قلت أشرك امتك بعدك قال نعم أما انهم لا يعبدون شمسا ولا قرا ولا حجرا ولا وثنا ولكن براؤن الناس بأعمالهم قلت يا رسول الله ما الشهوة الخفية قال يصبح أحدكم صائما فيعرض له شهوة من شهواته فيترك صومه وواقع شهوته وأخرج أحمد ومسلم وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ربه أنه قال أنا خير الشريك كما في عمل عبادي أشرك فيه غيري فأنا بريء منه وهو الذي أشرك وفي لفظ فبن أشرك بي أحدا فهو له كله وفي الباب أحاديث كثيرة في التحذير من الرياء وأنه الشرك الأصغر وان الله لا يقبله وقد استوفاهما صاحب الدر المنثور في هذا الموضع فليرجع اليه ولكنها لا تدل على أنه المراد بالآية بل الشرك الخفي يدخل تحتها دخولا وليا وعلى فرض ان سبب النزول هو الرياء كما يشير الى ذلك ما قدمنا فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما هو مقرر في علم الاصول وقد ورد في فضائل هذه الآية بخصوصها ما أخرجه الطبراني وابن مردويه عن حكيم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو لم ينزل على امتي الا فاتحة سورة الكهف لكتفتهم وأخرج ابن راهويه والبخاري والحاكم وصححه والبيهقي في الالقاب وابن مردويه عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ في ليلة فن كان يرجو لقاء ربه الآية كان له نور من عدن أبين الى مكة حشوه الملائكة قال ابن كثير بعد أخرجه عن غير بعيدا وعن معاوية بن سفيان انه تلا هذه الآية فن كان يرجو لقاء ربه وقال انها آخر آية نزلت من القرآن قال ابن كثير وهذا أثر مشكل فان هذه الآية هي آخر سورة الكهف والكهف كلها مكية ولعل معاوية أراد أنه لم ينزل بعدها ما ينسخها ولا ما يغير حكمها بل هي مثبتة محكمة فاشتبه ذلك على بعض الرواة فروى بالمعنى على ما فهمه والى هنا انتهى الجزء الثاني (١) من تفسير الكتاب العزيز المسمى (بفتح البيان في مقاصد القرآن) ويتلوه الجزء الثالث ان شاء الله تعالى وكان الفراغ من زبره على يد مؤلفه الفقير الى الله الغني به عن سواه (صديق بن حسن ابن علي الحسيني القنوجي) ختم الله له بالحسن وأذاقه حلاوة رضوانه الاسنى في صبيح الاربعة اعداء تاسع جمادى الآخرة من شهر ر سنة تسع وثمانين ومائتين وألف الهجرة على صاحبها أفضل الصلاة والسلام والتحية في بلدة (بهو بال) الحجة صانها الله وأهلها عن الفسوق والبلية وقد أفرغت فيه جهدي وبذلت فكري في نقائس أراها ان شاء الله

ويصرهم ويؤيدهم ويظفرهم على أعدائهم ومخالفهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا مسعر عن ابن عون عن محمد بن حاطب قال كان عثمان رضى الله عنه من الذين آمنوا والذين اتقوا والذين هم محسنون

آخر تفسير سورة النحل والله الحمد والمنة وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما

(١) قوله انتهى الجزء الثاني أى من تجزئة المؤلف

الله تعالى تجدى فهذا جهد المقل غير محمل بالمقصود ولا مل فرحم الله امرأ أنظر بعين  
الانصاف اليه ووقف فيه على سهو فاطم عن علمه

حمدت الله ربى اذهبانى \* لما أبديت مع عجزى وضعفى

فمن لى بالخطا فارد عنه \* ومن لى بالقبول ولو بحرف

ولم يكن قط يحطربالى ويعرفى خلدى أن أنصدى لذلك علما منى بالعجز عن السلوك فى هذه

المسالك وعسى الله تعالى ان ينفع به نفع عاجا ويفتح به قلوبا غلقا وأعينا عجا وآذانا صما

ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى وأضل سبيلا ومن أحسن من الله قبلا وزقنا

الله به هداية الى سبل الحق توفيقا وبصيرة لمبانيه وخبرة بدقائق

معانيه وتحقيقاته وجعلنا مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين

والصديقين والشهداء والصالحين وحسن

أولئك رفيقا وما ذلك على

الله بعزیز

تم

وقال الشيخ العلامة الفقيه والجهيد الفاضل النبيه مجتهد عصره ومفتي مصره انسان  
عين الآمال والاماني الشيخ يوسف بن المبارك العربي الشافعي نفع الله بعلومه  
الاقاصي والاداني مقرظا هذا التفسير العظيم ذا الخطر الجسيم مانصه

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

نحمدك يا من جعل العلماء العاملين ورثة الانبياء ورفع مقامهم اعلاما فكانوا للشيعة  
والاهتداء انجوما واعلاما وشغلهم بخدمة كتابه فينبوا احكامه وكشفوا اسرار  
واوضحوا حقائقه وقسموا علومه اقساما ووقفهم بعناية فقاموا في خدمته بتفسيره  
وتأويله وأجروا في كشف حقائقه اقلاما لما علموا انه ارسخ العلوم اصلا وانورها كلاما  
واسعها فاعاوا اصلا واحدها نظاما اذ لا شرف الا وهو السبيل اليه ولا خير الا وهو  
الدال عليه وله اماما فاحرزوا بذلك مزاييا وتباصروا به اعظاما وقذف في قلوبهم  
انوارا يرون بها من المشكلات ما كان بعيدا محتجبا وبنتهم منه افهاما منامنه  
تعالى عليهم وافضالا وعزاوا كراما فذاقوا حلاوة فهم اسرار كتابه فاجدوا في طاب  
سفره تعبلا ولا ساما وأشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله  
أكرم به رسولا واماما صلى الله عليه وسلم وعلى آله واصحابه صلاة وسلاما

(أما بعد) فان الله سبحانه وتعالى لما من علينا بالا اجتماع باخينا العلامة المحقق الفهامة  
قاضي الجنة حسين بن محسن السبعي حفظه الله وزاده علما وأسبغ عليه بتمه وكرمه  
عظيم النعمى في حرمه الشريف بمكة المشرفة شرفها الله وعظمها ودار الكلام  
بالمذاكرة بيننا في ذلك المكان الشريف وحلا وراق لنا الوقت في تلك الماترا الشريفة  
وانجلي فسألناه عن تلك الديار التي ساقته اليها الاقدار وهل بقي في زوايا تلك الارض  
خبيا من العلماء العاملين وأئمة المسلمين وهذه لعباده المؤمنين فذكر لنا الخير الكثير  
ومن جملة من ذكره السيد البدر العلامة النواب تاج العلم والها والفهامة الذي علت  
مرتبه فوق السها فاوجز في وصفه فاعجز وأطال فاطاب وأجاد في كشف مناقبه حين  
أجاب وذكر من جملة مناقبه ان وقفه الله سبحانه لتفسير كتابه بتفسير عظيم ما أنفست  
فوائده وانفست فرائده وأفصح مقالاه وأفسح مجاله فلما سمعت بمقالته تشوق  
لروية ذلك الكتاب وروايته فقال لي القاضي المذكور قد طبع بحمد الله منه الجزء  
الاول وسأرسل لك به والباقي ان شاء الله يصلحكم على أيدينا من عند السيد العلامة  
النواب مجلا به فلما رجع القاضي المذكور أبو السعادات من زيارة سيد الكائنات  
أرسله الينا من بندر الحديدة فالتفت بمرتب بوروده وحصلت على الفائدة من وفوده  
فسرحت في درر معانيه نظري ورضت في رياض حقائق كلامه بجواد فكري فوجدته  
تفسير اقدر صرح من جواهر معاني التحقيق بمارق وغلا وجع من بديع التفسير ما دق  
وعلا ولما كشفت عن خازن جواهر سطور انوار علومه وتاملت بيان مناقب الغيب  
من منطوقه ومفهومه قام لنا بنتم القدير خطيب نيل أوطاره وكشاف حقائق علومه

وأسراره على منبر الفضل ينادى بأنه من أجل المصنفات في علم التفسير وأعلامها جامعاً للصحيح من الأقاويل وأسنانها عاريان عن الشبهة والتخفيف والتبديل برتبة قدسها محلي بالأحاديث النبوية الصحيحة مطرزاً بالأحكام الشرعية البيئات مرصعاً بأحسن الإشارات وأوضح العبارات مساقاً بأبلغ إيجاز وأحسن ترتيب مع التسهيل والتقريب كلماته أزاهر نبتت في كتاب وجواهر تكتوت من ألفاظ عذاب ومواهب لا تدرك بيد كاتب فسبحان من يرزق من يشاء بغير حساب وكيف لا ومحاسنه لا توجد مجموعة قبله في كتاب فهو تفسير فاضل عليه أنوار البلاغة والفصاحة من كل باب ملا حسن صنعه الأوراق بمباراق وزين الاتفاق بموافق كلامه أحلى في الأقوال من الشهد وأتمهى إلى النواظر من النوم بعد السهد

معان تطرب السمعاء \* لها حكم بأحكام

والفاظ هي الأرواح \* ح لا أرواح أجسام

فلا بدع صدر هذا التفسير عن علم سابق وفكر ثاقب وذهن رائق ونفس صادق وروية ملائت علومها المغارب والمشارق وقريحة اذا ذقت جناها وشمت سنانها تذكرت ما بين العذيب وبارق فخترك ابن الحسن من الحسن في هذا الفن نوعاً فما أحقه بقول القائل فيما أجاد صنعا

قطف الرجال القول حين نباته \* وقطفت أنت القول لما نورا

فله در أفاضلك يا نواب ولله در رفضك يا أواب وأحسن بوابك الهاطل بالبيان وطللك المغيث بالعرفان على رسل (١) فالك من مجارى \* المرتب العلاء ولا رسيل (٢) اسائك غواص ولغظك جوهر \* وصدرك بحر الفضائل زاخر

وبالجملة فلقد وقفت على هذا التأليف ووقوف من أحفمه الحصر ورمت التطاول مدحه فلتحق باعى القصر واستمطقت لسانى ليعرب عن حسن وصفه فاستججم واستقدمت جواد قللى الجبرى في هذا الميدان فاجهم وكيف وقد حقق لنا بما نقب عليه وقرر واستخرجه من عويصات الأفكار وحرر قول القائل الماهر كم ترك الاول للآخر وعلمنا ان فى الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا والمنح الالهية ليست مختصة بقوم دون قوم ولا مناضة في يوم دون يوم بل ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم فلمعمرى ان هذا هو التأليف الذى يفخر به العالمون ولمثل هذا فليعمل العاملون لابرحت حدائق حقائقه نزهة للاحدائق وحقائق بلاغته وحسن تأليفه في جيد الاجادة بمنزلة الاطواق والله المسئول ان يرفع قدر مقال مؤلفه ومقام قدره ويوضح منهاج التفسير بنور يدره بمنه وكرمه ولا زال قدوة لمن اقتدى وسراجاً منيراً لمن استرشد واهتدى ونور الشريعة بمحامد صفاته الشريفة فلا زال بها محمد اساتيل من الله تعالى ان يديمه قرطالعا في سماء السعادة سامياً مراتب المفاخر والسيادة آمين اللهم آمين والى هنا انتهى بنا الكلام على ما أردناه من التقرير على هذا المصنف الذى لا يقدر وصفه وقصدهناه

(١) أى مهل اه منه

(٢) أى موافق لك فى النضال

اه منه

والضلاة والسلام على من حسن به الابتداء والختام سيدنا ومولانا محمد بدر التمام وعلى  
 آله وأصحابه هداة الأنام ما أشرق نجم في الخضراء وأورق نجم في الغبراء آمين اللهم  
 آمين \* قاله بلسانه وخطه بينانه وحرره بقلمه وبيانه خادما للعلم والعلماء  
 العبد الاحقر المستحق اسمه ان لا يستطر الفقير الى الله تبارك  
 يوسف بن المبارك حسين الشافعي الاشعري  
 العريشي اليحيى غفر الله له وستريحه  
 وخلصه آمين اللهم  
 آمين

